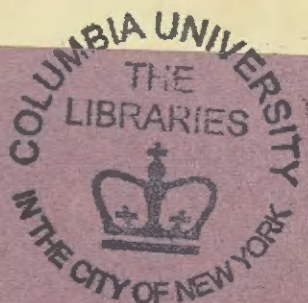




W. Arthur Jeffery



| * (فهرسة الجزء الثاني من تفسير الخافض ابن كثير) * | * (فهرسة الجزء الثاني من تفسير فتح البيان) * |
|--|--|
| <p>صفحة</p> <p>٢ بقية سورة البقرة من آية وإذا سألك عبادى عنى فأنى قريب ١٩٩ تفسير سورة آل عمران</p> | <p>صفحة</p> <p>٢ سورة آل عمران ١٦١ سورة النساء</p> |
| * (تمت) * | * (تمت) * |

Bat (stax
BP
130.4
. M79
18825
u. 2

(الجزء الثاني)

من التفسير المسمى فتح البيان
في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق
الهمام المؤيد من مولاة القدير الباري أبي الطيب صديق
ابن حسن القنوجي البخاري ملك مدينة بهو بال
حالا بالقطار الهندية لازالت
كواكب فضله في
الآفاق زاهرة
مضييه
آمين

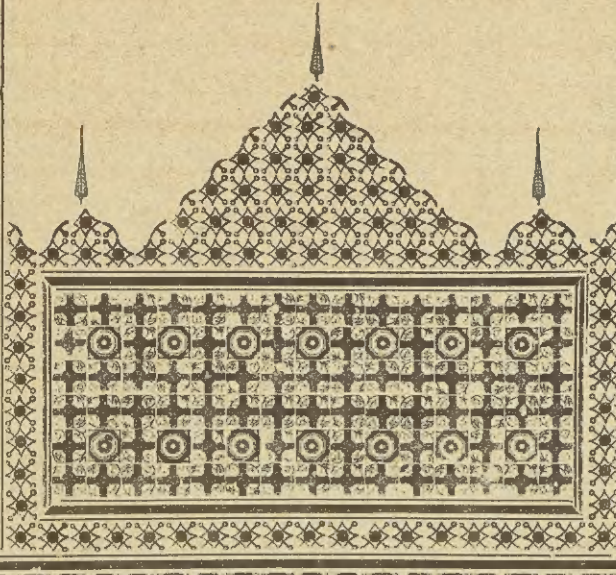
وبهامشه تفسير الامام الجليل الكبير الحافظ عماد الدين أبي الفداء اسمعيل بن عمر بن
كثير القرشي الدمشقي سنة سبع مائة وأربعة وسبعين
وهذا التفسير جليل فسر بالاحاديث والآثار مسندة من أصحابهم مع الكلام على
ما يحتاج اليه جرحا وتعديلا اه من كشف الظنون

(الطبعة الاولى)

(بالمطبعة الكبرى الميرية بيولا ق مصر المحمية)

سنة ١٣٠١ هجرية

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 واذا سألك عبادي عني فاني قريب
 أجيب دعوة الداعي اذا دعاني
 فليستحيبوا الي وليؤمنوا بي لعلهم
 يرشدون) قال ابن أبي حاتم حدثنا
 أبي حدثنا يحيى بن المغيرة أخبرنا
 جرير عن عبيدة عن ابن أبي برزة
 السخيتاني عن الصلت بن حكيم
 ابن معاوية بن حميدة القشيري
 عن أبيه عن جده أن اعرابيا
 قال يا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أقرئ ربنا فنانا جيه أم بعيد
 فنانا فيه فسكت النبي صلى الله عليه
 وسلم فانزل الله واذا سألك عبادي
 عني فاني قريب أجيب دعوة
 الداعي اذا دعاني فليستحيبوا الي
 وليؤمنوا بي اذا أمرتهم أن يدعوني
 فدعوني استحيبت ورواه ابن
 جرير عن محمد بن جيد الرازي عن
 جرير به ورواه ابن مردويه وأبو
 الشيخ الاصبهاني من حديث محمد
 ابن أبي حميد عن جرير به وقال
 عبد الرزاق أخبرنا جعفر بن سليمان
 عن عوف عن الحسن قال سأل
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أين ربنا فانزل الله عز وجل
 (٣) قوله واسمها في التوراة طيبة
 كذا بالاصل وحرره اه



* (سورة آل عمران مدنية وهي مائة آية) *

هي مدنية قال القرطبي بالاجماع ومما يدل على ذلك أن صدرها الى ثلاث وثمانين آية نزل في
 وفد فجران وكان قدومهم في سنة تسع من الهجرة واسمها في التوراة طيبة ٣ حكاها النقاش

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الم) الله أعلم بمراده بذلك وقد تقدم في أوائل سورة البقرة ما يغني عن الاعادة (الله لا اله الا هو الحي القيوم) الجلة مستأنفة أي هو المستحق للعبودية لا يستحقها أحد سواه
 والحي هو الدائم الباقي الذي لا يصبغ عليه الموت والقيوم هو القائم بذاته وتبديرا لخلق
 ومصالحهم فيما يحتاجون اليه في معاشهم ومعادهم وهو في قول من قام وقد تقدم تفسير
 الحي القيوم (نزل) فيه ان وقت نزول هذه الآية لم يكن القرآن تكامل نزوله لان صيغة
 التفعيل للدلالة على التنجيم (عليك الكتاب) الكتاب القرآن وقدم الطرف على المفعول
 للاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر والمراد بالكتاب اما ما نزل منه اذ قال أو يقال النزل
 المذكور قبله مستعمل في الماضي والمستقبل (بالحق) أي متلبسايه في اخباره والحق
 الصدق وقيل الحجة (مصدقاً) حال آخر من الكتاب مؤكدة وبهذا قال الجمهور وجوز
 بعضهم ان تكون الحال منتقلة على معنى انه مصدق لنفسه ولغيره (لما بين يديه) أي من
 الكتب المنزلة وهو من مجاز الكلام لان ما بين يديه هو ما أمامه فسمى ما مضى بين يديه لغاية

وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعاني الآية وقال ابن جريج عن عطاء أنه بلغه لما نزلت وقال ربكم ادعوني أستجب لكم قال الناس لو نعلم أي ساعة ندعوف نزلت وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعاني وقال الامام أحمد حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي حدثنا خالد الحذاء عن أبي عثمان النهدي عن أبي موسى الأشعري قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة فجعلنا لا نصعد شرفا ولا نهول شرفا ولا نهبط واديا الارفعنا أصواتنا بالتكبير قال فدنا منا فقال يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم فأنكم لاتدعون أصم (٣) ولا غائباً انما تدعون سمعنا بصيرا ان الذي

تدعون أقرب الى أحدكم من عنق راحلته يا عبد الله بن قيس ألا اعلمك كلمة من كنوز الجنة لا حول ولا قوة الا بالله اخرجاه في الصحيحين وبقيته الجماعة من حديث أبي عثمان النهدي واسمه عبد الرحمن بن علي عنه بنحوه وقال الامام احمد حدثنا سليمان بن داود حدثنا شعبة حدثنا قتادة عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا دعاني وقال الامام احمد ايضا حدثنا علي بن اسحق انبا تاعبد الله انبا تاعبد الرحمن بن يزيد بن جابر حدثنا اسمعيل بن عبيد الله عن كريمة بنت ابن شخاش المزنية قالت حدثنا ابو هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفاته (قلت) وهذا كقوله تعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وقوله لموسى وهرون عليهم السلام أنتي معكما اسمع وأرى والمراد من هذا انه تعالى لا يخيب دعاء داع ولا يشغله عنه

ظهوره واشتهاره واللام في المساعدة لتقوية العامل (وأُنزل التوراة والإنجيل) انما قال هنا أنزل وفيما تقدم نزل لان القرآن نزل مخبأ مفصلا في أوقات كثيرة والكتابان نزلادفعة واحدة ولم يذكر في الكتابين من انزل الله عليه وذكر فيما تقدم أن الكتاب نزل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لان القصد هنا ليس الا الى ذكر الكتابين لاذكر من نزل الله عليه وهما اسمان عبرانيان وقيل سريانيان كالزبور وقيل التوراة مشتقة من قولهم وري الزنادا قدح قطهر منه نار وقيل من وريت في كلاحي من التورية وهي التعريض والإنجيل مشتق من النجل وهو التوسعة والاولى (من قبل) أي قبل تنزيل الكتاب يعني القرآن (هدي) حال أو مفعول له (للناس) والمراد بالناس أهل الكتابين أو ما هو أعم لان هذه الامة متعبدية بمال ينسخ من الشرائع قال ابن فورك للناس المتقين (وأُنزل الفرقان) الفارق بين الحق والباطل وهو القرآن وكرره تشرى به الله مع ما يشتمل عليه هذا الذكر الآخر من الوصف له بأنه يفرق بين الحق والباطل قال قتادة فاحل فيه حلاله وحرم فيه حرامه وشرع فيه شرائعه وحذف فيه حدوده وفرض فيه فرائضه وبين فيه بيانه وأمر بطاعته ونهى عن معصيته وقال محمد بن جعفر بن الزبير رأى الفصل بين الحق والباطل فيما اختلف فيه الاحزاب من أمر عيسى وغيره وذكر التنزيل أولا والانزال ثانيا لكونه جامعاً بين الوصفين فانه أنزل الى السماء الدنيا جلة ثم نزل منها الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم مفرداً منجماً على حسب الحوادث كما سبق وقيل انهما لمجرد التعدية والجمع بينهما للتقنين وهو الاول وقيل أراد بالفرقان جميع الكتب المنزلة من الله تعالى على رسوله وقيل الزبور لاشتماله على المواظ الحسنات والاولى (ان الذين كفروا) قيل أراد بهم نصارى وفد ثجران كفروا بالقرآن وبمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل ان خصوص السبب لا يمنع عموم اللفظ فهو يتناول كل من كفر بشئ من آيات الله (بآيات الله) أي بما يصدق عليه انه آية من الكتب المنزلة وغيرها أو بما في الكتب المنزلة المذكورة على وضع آيات الله موضع الضمير العائد اليها وفيه بيان الامر الذي استحقوا به الكفر (لهم) بسبب هذا الكفر (عذاب شديد) أي عظيم في الدنيا بالسيوف وفي الآخرة بالخلود في النار (والله عزيز) لا يغالبه مغالب (ذواتقام) عظيم والنقمة السطوة يقال انتقم منه اذا عاقبه بسبب ذنب قد تقدم منه وقال محمد بن جعفر بن الزبير رأى ان الله ينتقم من كفر

شئ بل هو سميع الدعاء ففيه ترغيب في الدعاء وأنه لا يضيع لديه تعالى كما قال الامام احمد حدثنا يزيد حدثنا رجل انه سمع أبا عثمان هو النهدي يحدث عن سليمان يعني الفارسي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى يستحي ان يبسط العبد اليه يديه يسأله فيهما خيرا فيردهما خائبتين قال يزيد سمو الى هذا الرجل فقالوا جعفر بن ميمون وقد رواه ابو داود والترمذي وابن ماجه من حديث جعفر بن ميمون صاحب الاتباطيه وقال الترمذي حسن غريب ورواه بعضهم ولم يرفعه قال الشيخ الحافظ ابو الجراح المزني رحمه الله في أطرافه وتابعه أبوهمام محمد بن أبي الزبرقان عن سليمان التيمي عن أبي

عثمان التهمدي به وقال الامام أحمد أيضا حدثنا أبو عامر حدثنا علي بن أبي المتوكل النابج عن أبي سعيد عبيد الله بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يدعو الله عز وجل بدعوة ليس فيها الله ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث خصال إما أن يجعل له دعوته وإما أن يتخذه له في الآخرة وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها قالوا إذا تكثر قال الله أكثر وقال عبد الله بن الإمام أحمد حدثنا إسحاق بن منصور الكوسج أنبا أحمد بن يوسف حدثنا ابن ثوبان عن أبيه عن مكحول عن جابر بن نفير أن عبادة بن الصامت حدثهم أن النبي صلى الله عليه وسلم (٤) قال ما على ظهر الأرض من رجل مسلم يدعو الله عز وجل بدعوة إلا آتاه

الله إياها أو أكف عنه من السوء مثلها ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم ورواه الترمذي عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن محمد بن يوسف القرطبي عن ابن ثوبان وهو عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان به وقال حسن صحيح غريب من هذا الوجه وقال الامام مالك عن ابن شهاب عن أبي عبيد مولى ابن أزهر عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يستجاب لأحدكم ما لم يجعل يقول دعوت فلم يستجب لي أخرجه في الصحيحين من حديث مالك به وهذا لفظ البخاري رحمه الله وأثابه الجنة وقال مسلم في صحيحه حدثني أبو الطاهر حدثنا ابن وهب أخبرني معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن أبي إدريس الخولاني عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم ما لم يستعجل قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم أريد يستجاب لي فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء

بآياته بعد علمه بها وبعرفته بما جاء منه فيها (أن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء) هذه الجملة استثنائية لبيان سعة علمه وأحاطة بالعلومات لعله بما يقع في العالم من كل شيء وفيه رد على المشكك في قولهم أنه لا يعلم الجزئيات إلا بوجه كلي لأنه في الحقيقة نفى للعلم بالجزئى وعبر عن معلوماته بما في الأرض والسماء مع كونها أوسع من ذلك لقصور عباده عن العلم بما سواها من أمكنة مخلوقاته وسائر معلوماته ومن جملة ما لا يخفى عليه إيمان من آمن من خلقه هو كفر من كفر وقال محمد بن جعفر رأى قد علم ما يريدون وما يكيدون وما يضاهاون بقولهم في عيسى أن جعلوه رباً وإلهاً وعندهم من علمه غير ذلك عزه بالله وكفر به لأن الإله هو الذي لا يخفى عليه شيء وعيسى يخفى عليه بعض الأشياء باعتراقهم فلا يصلح أن يكون الها فنفى رد على النصارى في دعواهم ألوهية عيسى (هو الذي يصوركم في الأرحام) أصل اشتقاق الصورة من صاره إلى كذا أى أماله إليه فالصورة ماثلة إلى شبه وهيته والتصوير جعل الشيء على صورة والصورة هيئة يكون عليها الشيء بالتألف والأرحام جمع رحم وأصل الرحم من الرحلة لأنه مما يتراحم به وهذه الجملة مستأنفة مشتملة على بيان أحاطة علمه وأن من جملة معلوماته ما لا يدخل تحت الوجود وهو تصوير عباده في أرحام أمهاتهم من نطف آبائهم (كيف يشاء) من حسن وتقيح وأسود وأبيض وطويل وقصير وذكراً وأنثى وكامل وناقص قيل وقد كان عيسى ممن صور في الأرحام لا بد فعون ذلك ولا ينكرونه كصور غيره من بني آدم فكيف يكون الها وقد كان بذلك المنزل والمعنى أنه الذي يصوركم في ظلمات الأرحام صوراً مختلفة في الشكل والطبع واللون متفاوتة في الخلقة وذلك من نطفة وعن ابن عباس وابن مسعود وناس من الصحابة قالوا إذا وقعت النطفة في الأرحام طارت في الجسد أربعين يوماً ثم تكون علقة أربعين يوماً ثم تكون مضغة أربعين يوماً فإذا بلغ أن يخلق بعث ملكاً بصورها فأبى الملك بتراب بين أصبعيه فيخط منه المضغة ثم يعجنه بها ثم يصورها كما يومر فيقول أذكر أم أنثى أشقى أم سعيد وما رزقه وما عمره وما أثره وما مصائبه فيقول الله ويكتب الملك فإذا مات ذلك الجسد دفن حيث أخذ ذلك التراب قيل هذا أيضاً في الرد على النصارى حيث قالوا عيسى ولد الله وكيف يكون ولده وقد صورته الله في الرحم بل هو عبد مخلوق كغيره وأنه يخفى عليه ما لا يخفى على الله (لا إله إلا هو العزيز الحكيم هو الذي أنزل عليك الكتاب) أى

وقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا أبو هلال عن قتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن قال لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل قالوا وكيف يستعجل قال يقول قد دعوت ربى فلم يستجب لي وقال الامام أبو جعفر الطبري في تفسيره حدثني يونس بن عبد الأعلى حدثنا ابن وهب حدثني أبو خضر أن يزيد بن عبد الله بن قسيط حدثه عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت ما من عبد مؤمن يدعو الله بدعوة فتذهب حتى تعجل له في الدنيا أو تؤخر له في الآخرة إلا لم يجعل أو يقنط قال عروة قلت يا أمته كيف عجاسته قالت يقول سألت فلم أعط ودعوت فلم أجب قال ابن قسيط وسمعت سعيد بن المسيب

يقول كقول عائشة سوا = وقال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا بكر بن عمر عن أبي عبد الرحمن الجيلي عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القلوب أوعية وبعضها أوعى من بعض فإذا سألت الله أيها الناس فاسألوه وأنتم موقنون بالاجابة فانه لا يستجيب لعبده عن ظهر قلب غافل وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن اسحق بن أيوب حدثنا اسحق بن ابراهيم بن أبي نافع بن معديكرب بن يغماد حدثني ابن أبي نافع بن معديكرب قال كنت أنا وعائشة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آية أجيب دعوة الداعي إذا دعاني قال يا رب مسئلة عائشة فهبط (٥) جبريل فقال الله يقرؤك السلام هذا عبدى

الصالح بالنية الصادقة وقلبه نقي يقول يا رب فأقول ليسك فأقضى حاجته وهذا حديث غريب من هذا الوجه وروى ابن مردويه من حديث الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس حدثني جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ وإذا سألك عبادى عني فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعاني الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أمرت بالدعاء وتوكلت بالاجابة ليسك اللهم ليسك لا شريك لك ليسك ان الحمد والتعظيم لك والملك لا شريك لك أشهد أنك فرد أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وأشهد أن وعدك حق ولقاءك حق والجنة حق والنار حق والساعة آتية لا ريب فيها وأنت تبعث من في القبور وقال الحافظ أبو بكر البزار وحدثنا الحسن بن يحيى الأزدي ومحمد بن يحيى الفطحي قال حدثنا الحاج بن منهال حدثنا صالح المزني عن الحسن بن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى يا ابن آدم واحدة

القرآن واللام للعهد وقدم الطرف وهو عليك لما يقبده من الاختصاص (منه آيات محكمات) أي بينات مفصلات أحكمت عبارتها من احتمال التأويل والاشتباه كأنه تعالى أحكمها فخرج الخلق من التصرف فيها لظهورها ووضوح معناها (هن أم الكتاب) أي أصله الذي يعول عليه في الأحكام ويعمل به في الحلال والحرام ويرد ما خالفه اليه وهذه الجحلة صفة لما قبلها ولم يقل أمهات لان الآيات كلها في تكاملها واجتماعها كالأية الواحدة ولانه واقع ووقع الجمع أولانه بمعنى أصل الكتاب والاصل يوحى (وأخر متشابهات) لاتفهم معانيها يعني أن لفظه يشبه لفظ غيره ومعناه يخالف معناه كواوائل السور وأخرج أخرى وانما لم تنصرف لانه عدل بها عن الآخر لان أصلها أن يكون كذلك وقال أبو عبيد لم تنصرف لان واحدا لا ينصرف في معرفة ولا نكرة وأنكر ذلك المبرد وقد اختلف العلماء في تفسير المحكمات والمتشابهات على أقوال فقل ان المحكم ما عرف تأويله وفهم معناه وتفسيره والمتشابه ما لم يكن لاحد الى علمه سبيل ومن القائلين بهذا جابر بن عبد الله والسجعي وسفيان الثوري قالوا ذلك نحو الحروف المقطعة في أوائل السور وقيل المحكم ما لا يحتمل الأوجه واحدا والمتشابه ما يحتمل وجوها فأزادت الى وجه واحد وأبطل الباقي صار المتشابه محكما وقيل ان المحكم ناسخه وحرامه وحلاله وفرائضه وما يؤمن به ويعمل عليه والمتشابه منسوخه وأمثاله واقسامه وما يؤمن به ولا يعمل عليه روى هذا عن ابن عباس وقيل المحكم الناسخ والمتشابه المنسوخ روى هذا عن ابن مسعود وقتادة والربيع والفخاكي وقيل المحكم الذي ليس فيه تصرف ولا تحريف عما وضع له والمتشابه ما فيه تصرف وتحريف وتأويل قاله مجاهد وابن اسحق قال ابن عطية وهذا أحسن الأقوال وقيل المحكم ما كان فاعما بنفسه لا يحتاج الى ان يرجع فيه الى غيره والمتشابه ما يرجع فيه الى غيره قال النحاس وهذا أحسن ما قيل في المحكمات والمتشابهات قال القرطبي ما قاله النحاس بين ما اختاره ابن عطية وهو الجارى على وضع اللسان وذلك ان المحكم اسم مفعول من أحكم والأحكام الاتقان ولا شك في ان ما كان واضح المعنى لا اشكال فيه ولا تردد انما يكون كذلك لوضوح مفردات كلماته واتقان تركيبها ومتى اختلف أحد الأمرين جاء التشابه والاشكال وقال ابن خوارزمنداد للمتشابه وجوه ما اختلف فيه العلماء أي الآيتين نسخت الأخرى كفي الحامل المتوفى

لأ و واحدة لي و واحدة فيما بيني وبينك فأما التي لي فتعبدني لا تنشر لي شيئا وأما التي لك فاعلمت من شيء أو من عمل وفي شكه وأما الذي بيني وبينك فذلك الدعاء وعلى الاجابة وفي ذكره تعالى هذه الآية الباعثة على الدعاء متخللة بين أحكام الصيام ارشاد الى الاجتهاد في الدعاء عند اكمال العدة بل وعند كل فطر كما رواه الامام أبو داود الطيالسي في مسنده حدثنا أبو محمد المليكي عن عمرو هو ابن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للصائم عند افطاره دعوة مستجابة فكان عبد الله بن عمرو إذا فطر دعا أهله وولده ودعا وقال أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه في سننه حدثنا

هشام بن عمار أخبرنا الوليد بن مسلم عن اسحق بن عبد الله المديني عن عبيد الله بن أبي مليكة عن عبد الله بن عمرو قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان للصائم عند فطره دعوة ما ترد قال عبيد الله بن أبي مليكة سمعت عبد الله بن عمرو يقول اذا فطر اللهم اني أسألك بريحتك التي وسعت كل شيء أن تغفر لي وفي مسند الامام أحمد وسنن الترمذي والذائي وابن ماجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ترد دعوتهم الامام العادل والصائم حتى يفطر ودعوة المظلوم يرفعها الله دون الغمام يوم القيامة وتفتح لها ابواب السماء يقول بعزق لانصرنك (٦) ولو بعد حين (أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم هن لباس لكم وأنتم

لباس لهن علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتساب عليكم وعفا عنكم فالآن باشرهن وابغوا ما كتب الله لكم وكلاوا واشربوا حتى تشبهن لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام الى الليل ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون) هذه رخصة من الله تعالى للمسلمين ورفع لما كان عليه الامر في ابتداء الاسلام فانه كان اذا أفطر أحدهم انما يحل له الاكل والشرب والجماع الى صلاة العشاء أو ينام قبل ذلك فتي نام أو صلى العشاء حرم عليه الطعام والشراب والجماع الى الليلة القابلة فوجدوا من ذلك مشقة كبيرة والرفث هنا هو الجماع قاله ابن عباس وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبيرة وطاوس وسالم بن عبد الله وعمر بن دينار والحسن وقتادة والزهري والضحك وابراهيم الخفي والسدي وعطاء الخراساني ومقاتل بن حيان وقوله هن لباس لكم وأنتم لباس لهن

قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة والحسن وقتادة والسدي ومقاتل بن حيان يعني هن سكن لكم قريبا وأنتم سكن لهن وقال الربيع بن أنس هن لحاف لكم وأنتم لحاف لهن وحاصله ان الرجل والمرأة كل منهما يحاط الاخر ويمس به ويضاجعه فناسب أن يرخص لهم في الجماعة في ليل رمضان لتلايق ذلك عليهم ويحرجوا قال الشاعر اذا ما الضمير ثني جيدها * تداعت فكانت عليه لباسا وكان السبب في نزول هذه الآية كما تقدم في حديث معاذ الطويل فقال أبو اسحق عن البراء بن عازب قال كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان الرجل صائما فنام قبل أن يفطر

لم يأكل الى مثلها وان قيس بن صرمة الانصاري كان صائما وكان يومه ذلك يعمل في ارضه فلما حضر الافطار اتي امرأته فقال هل عندك طعام قالت لا ولكن انطلق فاطلب لك فغلبته عينه فنام وجاءت امرأته فلما رأتها نائما قالت خيبة لك ائمت فلما اتصف النهار غشي عليه فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فترأت هذه الآية أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم وكواوا شربوا حتى يتبين لكم الخط الابيض من الخط الاسود من الفجر ففرحوا به ففرحوا بشديد اولفظ البخاري ههنا من طريق أبي اسحق سمعت البراء قال لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون النساء رمضان كله وكان (٧) رجال يخونون أنفسهم فأنزل الله علم الله

أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال كان المسلمون في شهر رمضان اذا صلاوا العشاء حرم عليهم النساء والطعام الى مثلها من القابلة ثم ان أناسا من المسلمين أصابوا من النساء والطعام في شهر رمضان بعد العشاء منهم عمر بن الخطاب فشكوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالا ان يشره والاية وكذا روى العوفي عن ابن عباس وقال موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس قال ان الناس كانوا قبل أن ينزل في الصوم ما نزل فيه يمسأ كلون ويشربون ويحل لهم شأن النساء فاذا نام أحدهم لم يطعم ولم يشرب ولا يأتي أهله حتى يقطر من القابلة قبل غنسا ان عمر بن الخطاب بعد ما نام ووجب عليه الصوم وقع على أهله ثم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أشكوا الى الله والبك الذي صنعت قال وما صنعت قال اني

قريبا من ان المحكمات ناسخه وحلله وحرامه وحدوده وفرائضه وما يؤمن به والمتشابه ما يقابله فسامعني تعيين تلك الآيات من آخر سورة الانعام وقيل المحكمات ما أطاع الله عباده على معناه والمتشابه ما استأثر الله بعلمه فلا سبيل لاحد الى معرفته فهو الخبر عن اشراط الساعة وقيل المحكمات سائر القرآن والمتشابه هي الحروف المقطعة في أوائل السور وقيل ان المحكم ما لم يتكرر اللفاظه والمتشابه ما تكررت اللفاظه وقيل غير ذلك والسلف أقوال كثيرة هي راجعة الى ما قدمنا في أول هذا البحث (فأما الذين في قلوبهم زيغ) أي ميل عن الحق كوفد نجران وغيرهم والزيغ الميل ومنه زاعت الشمس وزاعت الابصار ويقال زاع يزيع زيعا اذا تركه القصد ومنه قوله تعالى فلما زاعوا أزاغ الله قلوبهم وزاع وزال ومال متقاربة لكن زاع لا يقال الا فيما كان من حق الى باطل وقال الراغب الزيغ الميل عن الاستقامة الى أحد الجانبين (فيتبعون ما تشابه منه) أي يحيلون المحكم على المتشابه والمتشابه على المحكم وهذه الآية تعم كل طائفة من الطوائف الخارجة عن الحق وسبب النزول نصارى نجران فيتعلقون بالمتشابه من الكتاب فيشككون به على المؤمنين ويجعلونه دليلا على ما هم فيه من البدعة المأثلة عن الحق كما تجده في كل طائفة من طوائف البدعة فانهم يتلعمون بكتاب الله تلاعبا شديدا ويوردون منه لتتقيق جهلهم ما ليس من الدلالة في شيء (استغناء الفتنة) أي طلبا منهم الفتنة الناس في دينهم واللبس عليهم وافساد ذوات بينهم لا تحري الحق (وابتغاء أوليه) أي تفسيره على الوجه الذي يريدونه ووافق مذاهم الفاسدة قال الزجاج المعنى انهم طلبوا تأويل بعثهم واحياهم فاعلم الله عز وجل ان تأويل ذلك ووقته لا يعلمه الا الله الدليل على ذلك قوله هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله أي يوم يرون ما يوعدون من البعث والشور والعذاب يقول الذين نسوه أي تركوه قد جاءت رسل ربنا بالحق أي قد رأينا تأويل ما أنبأنا به الرسل وفي الصحيحين وغيرهما عن عائشة قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو الذي أنزل عليكم الكتاب الى قوله أولوا الابواب قالت قال اذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله فاحذروهم وفي لفظ فاذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك سمعهم الله فاحذروهم هذا لفظ البخاري ولفظ ابن جرير وغيره فاذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه والذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله فلا

سؤلت نفسي فوقع على أهلي بعد ما تمت وأنا أريد الصوم فزعموا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما كنت خليفة أن تفعل فتزل الكتاب أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم وقال سعيد بن أبي عروبة عن قيس بن سعد عن عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة في قول الله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم الى قوله ثم أتموا الصيام الى الليل قال كان المسلمون قبل أن تنزل هذه الآية اذا صلاوا العشاء الآخرة حرم عليهم الطعام والشراب والنساء حتى يفطروا وان عمر بن الخطاب أصاب أهله بعد صلاة العشاء وان صرمة بن قيس الانصاري غلبته عيناه بعد صلاة المغرب فنام ولم يشبع من الطعام ولم يستيقظ حتى صلى رسول الله صلى الله

عليه وسلم العشاء فقام فأكل وشرب فلما أصبح أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فأنزل الله عند ذلك أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم يعني بالرفث جماعه النساء هن لباس لكم وأنتم لباس لهن علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم يعني تجامعون النساء وتأكلون وتشربون بعد العشاء فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن يعني جامعوهن وابتغوا ما كتب الله لكم يعني الولد وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أعوا الصيام إلى الليل فكان ذلك عفواً من الله ورحمة وقال هشام عن حصين بن عبد (٨) الرحن عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال قام عمر بن الخطاب رضي الله

عنه فقال يا رسول الله اني أردت أهلي البارحة على ما يريد الرجل أهله فقالت انها قد نامت فظننتها تعتل فواقعتهما فأنزل في عمر أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم وهكذا رواه شعبة عن عمرو بن مرة عن ابن أبي ليلى به وقال أبو جعفر بن جرير حدثني المثنى حدثنا سويد أخبرنا ابن المبارك عن ابن لهيعة حدثني موسى بن جبير مولى بني سلمة انه سمع عبد الله بن كعب بن مالك يحدث عن أبيه قال كان الناس في رمضان إذا صام الرجل فأمسى فنام حرم عليه الطعام والشراب والنساء حتى يفطر من الغد فرجع عمر بن الخطاب من عند النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة وقد سمر عنده فوجد امرأته قد نامت فأرادها فقالت اني قد نمت فقال ماتت ثم وقع بها وصنع كعب بن مالك مثل ذلك فغدا عمر بن الخطاب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فأنزل الله علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن

تجالسوهم وأخرج الطبراني وأحمد والبيهقي وغيرهم من أبي امامة عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال هم الخوارج قال ابن القيم في الاعلام إذا سئل أحد عن تفسير آية من كتاب الله أو سنة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فليس له ان يخرجها عن ظاهرها بوجوه التأويلات الفاسدة ولو افقته فخلطه وهو امو من فعل ذلك استحق المنع من الاقامة والخبر عليه وهذا الذي ذكرناه والذي صرح به أئمة الكلام قديما وحديثا وقال أبو المعالي الجويني في الرسالة النظامية ذهب أئمة السلف إلى الانكشاف عن التأويل واجراء الظواهر على موارد هاتقوى معانيها إلى الرب تعالى والذي نرتضيه رأيا ودين الله به اتباع سلف الامة وقد درج صحابة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم على ترك التعرض لمعانيها ودرك ما فيها وهم صفوة الاسلام والمتقون بعبادة الشريعة وكانوا لا يألون جهدا في ضبط قواعد الملة والتواصي بحفظها وتعليم الناس ما يحتاجون اليه منها ولو كان تأويل هذه الظواهر مرسوعاً ومحجوباً لا وشك ان يكون اهتمامهم بها فوق اهتمامهم بقروع الشريعة وإذا انصرم عصرهم وعصر التابعين على الاضراب عن التأويل كان ذلك قاطعاً بأنه الوجه المتبع فحق على ذي الدين ان يعتقد تنزه الباري عن صفات المحدثين ولا يخوض في تأويل المشكلات ويكل معناها إلى الرب تعالى وقال الغزالي الايمان المستفاد من الكلام ضعيف والايمان الراسخ ايمان العوام الحاصل في قلوبهم في الصبابة وتواتر السماع وبعد البلوغ بقرائن تعذر التعبير عنها وقد اتفقت كلمة الأئمة الاربعة على ذم الكلام وأهله وقال بعض أهل العلم كيف لا يخشى الكذب على الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم من يحمل كلامه على التأويلات المستنكرة والمجازات المستكرهة التي هي بالانغاز والاجاحي أولى منها بالبيان والهداية وهل يأمن على نفسه ان يكون ممن قال الله فيهم ولكم الويل مما تصفون انتهى ولو علم المتأولون كلام الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالتأويلات التي لم يردّها ولم يدل عليها كلامه أي باب شرفه وأعلى الامة بالتأويلات الفاسدة وأي بناء للاسلام هدموا بها وأي معاقل وحصون استباحوها كان أحدهم لائن يخرج من السماء إلى الارض أحب إليه ان يعاطى شيئاً من ذلك فكل صاحب باطل قد جعل مآثوله المتأولون عذراً له فيما تأوله هو وقال ما الذي حرم على التأويل وابعاه لكم فتأولت الطائفة المنكرة لامة عاد نصوص المعاد وكان تأويلهم من جنس تأويل منكري

الآية وهكذا روى عن مجاهد وعطاء وعكرمة وقتادة وغيرهم في سبب نزول هذه الآية في عمر بن الخطاب الصفات ومن صنع كاصنع وفي صرمة بن قيس فأباح الجماع والطعام والشراب في جميع الليل رحمة ورحمة ورفقا وقوله وابتغوا ما كتب الله لكم قال أبو هريرة وابن عباس وأنس وشريح القاضي ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة وعطاء والربيع بن أنس والسدي وزيد بن اسلم والحكم بن عتيبة ومقاتل بن حيان والحسن البصري والفضالة وقتادة وغيرهم يعني الولد وقال عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم وابتغوا ما كتب الله لكم يعني الجماع وقال عمرو بن مالك البكري عن أبي الجوزاء عن ابن عباس وابتغوا ما كتب الله

لكم قال ليله القدر رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر قال قال قتادة استغوا الرخصة التي كتب الله لكم يقول ما أحل الله لكم وقال عبد الرزاق أيضاً أخبرنا ابن عينة عن عمرو بن دينار عن عطاء بن أبي رباح قال قلت لابن عباس كيف تقرأ هذه الآية وابتغوا ما كتب الله لكم قال آيته ما شئت عليك بالقراءة الأولى واختار ابن جرير أن الآية أهم من هذا كله وقوله وكلاوا شربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل أباح تعالى الأكل والشرب مع ما تقدم من إباحة الجماع في أي الليل شاء الصائم إلى أن (٩) يتبين ضياء الصباح من سواد الليل وعبر عن ذلك بالخيط الأبيض من الخيط

الأسود ورفع اللبس بقوله من من الفجر كما جاء في الحديث الذي رواه الامام أبو عبد الله البخاري حدثنا ابن أبي هريرة حدثنا أبو غسان محمد بن مطرف حدثنا أبو حازم عن سهل بن سعد قال أنزلت وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود ولم ينزل من الفجر وكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحداهم في رجليه الخيط الأبيض والخيط الأسود فلا يزال يأكل حتى يتبين له رؤيته ثم ما أنزل الله بعد من الفجر فعملوا بما يعني الليل والنهار وقال الامام أحمد حدثنا هشام أخبرنا حصين عن الشعبي أخبرني عدي بن حاتم قال لما نزلت هذه الآية وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود عمدت إلى عقائين أحدهما أسود والآخر أبيض قال فجعلتهما تحت وسادتي قال فجعلت أظفر اليهما فلما تبين لي الأبيض من الأسود أمسكت فلما أصبحت غدوت إلى رسول الله صلى الله

الصفات بل أقوى منه لوجوه عديدة يعرفها من وازن بين التأويلين وكذلك فعلت الرافضة في أحاديث فضائل الخلفاء الراشدين وغيرهم من الصحابة وكذلك فعلت المعتزلة في تأويل أحاديث الرؤية والشفاعة وكذلك القدرة في نصوص القدرة وكذلك الحزورية وغيرهم من الخوارج في النصوص التي تخالف مذاهبهم وكذلك القرامطة والباطنية والمتصوفة طردت الباب وحملت الوادي على القرى وتأولت الدين كله فاصل خراب الدين والدنيا انما هو من التأويل الذي لم يرد الله ورسوله بكلامه ولا دل عليه امراده وهل اختلفت الامم على أنبيائهم الا بالتأويل وهل وقعت في الامم فتنة صغيرة أو كبيرة الا بالتأويل فمن بابه دخل اليها وهل أريقت دماء المسلمين في الفتن الا بالتأويل وليس هذا مختصا بدين الاسلام فقط بل سائر ادیان الرسل لم تزل على الاستقامة والسداد حتى دخلها التأويل فدخل عليه من الفساد ما لا يعلمه الا رب العباد وقد تواترت البشارات بصحة نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم في الكتب المتقدمة ولكن سلطوا عليها التأويلات فافسدوها كما أخبر سبحانه عنهم من التحريف والتبديل والكتمان والتحريف والتحريف المعاني بالتأويلات التي لم يرد بها المتكلم والتبديل بتبديل لفظه بلفظ آخر والكتمان بحجده وهذه الأدوات الثلاثة منها غيرت الاديان والملل واذا تأملت دين المسيح وجدت النصارى انما انطرقوا إلى فسادهم بالتأويل بما لا يكاد يوجد منه في شيء من الاديان ودخلوا إلى ذلك من باب التأويل وكذلك زاد في الامم جميعهم انما انطرقوا إلى فساد ديانات الرسل بالتأويل ومن بابه دخلوا وعلى أساسه بنوا وعلى نقطه خطوا والمتأولون أصناف عديدة بحسب الباعث لهم على التأويل وبحسب قصور أفهامهم ووقودها وأعظمهم موعلا في التأويل الباطل من قصد قصده وفهمه كما شاء قصده وقصر فهمه كأن تأويله أشد انحرافا وبالجملة فافتراق أهل الكتابين وافتراق هذه الامم على ثلاث وسبعين فرقة انما وجهه التأويل وانما أريقت دماء المسلمين يوم الجمل وصفين والحررة وقتبة ابن الزبير وهلم جرا بالتأويل وانما دخل أعداء الاسلام من المتفلسفة والقرامطة والاسماعيلية والنصرية من باب التأويل فما امتحن الاسلام بمحنة قط الاوسينها التأويل فان محنته امامن المتأولين وامان تسلم عليهم الكفار بسبب ما ارتكبوا من التأويل أو خالفوا في ظاهرها التزليل وتعللوا بالباطل وما الذي أراق دما بني حنيفة وقد أسلموا غير التأويل حتى رفع رسول الله صلى الله عليه وآله

(٢ - فتح البيان في) عليه وسلم فأخبرته بالذي صنعت فقال ان وسادك اذا العريض انما ذلك بياض النهار من سواد الليل أخرجاه في الصحيحين من غير وجه عن عدي ومعنى قوله ان وسادك اذا العريض أي ان كان ليس الخطين الخيط الأسود والأبيض المرادين من هذه الآية تحتها فانها بياض النهار وسواد الليل فيقتضي أن يكون بعرض المشرق والمغرب وهكذا وقع في رواية البخاري مفسرا بهذا حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا أبو عوانة عن حصين عن الشعبي عن عدي قال أخذ عدي عقلا أبيض وعقلا أسود حتى كان بعض الليل نظر فلم يستين فلما أصبح قال يا رسول الله جعلت تحت وسادتي قال ان وسادك اذا العريض أن

كان الخيط الأبيض والأسود تحت وسادتك وجاء في بعض اللفاظ أنك لعريض القفا ففسره بعضهم بالبلادة وهو ضعیف بل يرجع الى هذا لانه اذا كان وساده عريضا ففقاها أيضا عريض والله أعلم ويفسره رواية البخاري أيضا حديثا قتيبة حدثنا جرير عن مطرف عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال قلت يا رسول الله ما الخيط الأبيض من الخيط الأسود أهما الخيطان قال أنك لعريض القفان أبصرت الخيطين ثم قال لا بل هو سواد الليل وبياض النهار وفي ما حقه تعالى جواز الاكل الى طلوع الفجر دليل على استحباب السجور لانه من باب عليه وسلم بالحث على السجور ففي الصحيحين عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسجروا فان في السجور بركة وفي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السجور وقال الامام أحمد حدثنا اسحق بن عيسى هو ابن الطباع حدثنا عبد الرحمن بن زيد عن أبيه عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السجور أكلة بركة فلا تدعوه ولو أن أحدكم تجرع جرعة من ماء فان الله وملائكته يصلون على المتسحر بن وقد ورد في الترمذي في السجور أحاديث كثيرة حتى ولو تجرع من ماء تشبه بها بالأكلة ويستحب تأخيرها الى وقت انقجار الفجر كما جاء في الصحيحين عن أنس ابن مالك عن زيد بن ثابت قال تسجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قمنا الى الصلاة قال أنس قلت لزيدكم كان بين الاذان والسجور قال قدر خمسين

وسلم يديه قبرا الى الله من فعل المتأول لقتلهم وأخذنا ما ألهمهم وما الذي أوجب تأخر الصحابة رضي الله عنهم يوم الحديبية عن موافقة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غير التأويل حتى اشتد غضبه لتأخيرهم عن طاعته حتى رجعوا عن ذلك التأويل وما الذي سفك دم أمير المؤمنين عثمان ظلما وعدوانا وقع الامة في مأثم وقهها فافهم حتى الآن غير التأويل وما الذي سفك دم عمار بن ياسر وأصحابه غير التأويل وما الذي أراق دم ابن الزبير وحجر بن عدي وسعيد بن جبير وغيرهم من سادات الامة غير التأويل وما الذي أريق عليه دماء الغرب في قسنة أبي مسلم غير التأويل وما الذي جرد الامام أحمد بين العقابين وضرب السياط حتى عجت الخليفة الى ربها غير التأويل وما الذي قتل الامام أحمد بن نصر الخزاعي وخلد خلقا من العلماء في السجون حتى ماتوا غير التأويل وما الذي سلط سوق التمار على دار الاسلام حتى ردوا أهلها غير التأويل وهل دخلت طائفة الاحداد من أهل الحلول والاتحاد الامن باب التأويل وهل فتح باب التأويل الامضادة ومنافضة لحكم الله في تعليمه عباده البيان الذي امتن في كتابه على الانسان بتعليمه اياه فالتأويل بالالغاز والاحاجي والاغلوطات أولى منه بالبيان وهو فرق بين دفع حقائق ما أخبر به الرسل عن الله وأمرت به بالتأويلات الباطلة المخالفة له وبين رده وعدم قبوله ولكن هذا رديجود ومعاذة وذلك رد خداع ومضاعة قال أبو الوليد بن رشد المالكي في كتابه المسمى بالكشف عن مناهج الادلة وقد ذكر التأويل وجناتيه على الشريعة الى أن قال وأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه وهؤلاء أهل الجدل والكلام وأشد ما عرض على الشريعة من هذا المصنف انهم تأولوا كثيرا مما ظنوه ليس على ظاهره وقالوا ان هذا التأويل هو المقصود به وانما أمر الله به في صورة المتشابهة ابتلاء لعباده واختبار الهمة ونعوذ بالله من هذا الظن بالله بل نقول ان كتاب الله العزيز انما جاء معجزا من جهة الوضوح والبيان فما أبعد من مقصد الشارع من قال فيما ليس بمتشابهة انه متشابه ثم أول ذلك المتشابه بزمه وقال لجميع الناس ان فرضكم هو اعتقاد هذا التأويل مثل ما قالوه في آية الاستواء على العرش وغير ذلك مما قالوا ان ظاهره متشابه قال فهذه هي حالة الفرق الحادثة في هذه الشريعة وذلك ان كل فرقة منهم تأولت غير التأويل الذي تأولته الفرقة الاخرى وزعمت انه هو الذي قصده الشرع حتى غرق الشرع كل غرق وبعد جداعن

آية وقال الامام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا ابن لهيعة عن سالم بن غيلان عن سليمان بن أبي عثمان موضوعه عن عدي بن حاتم الحمصي عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال أمتي بخير ما عجلوا الافطار وأخروا السجور وقد ورد أحاديث كثيرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سباه الغداء المبارك وفي الحديث الذي رواه الامام أحمد والنسائي وابن ماجه من رواية حماد بن سلمة عن عاصم بن بهدلة عن زيد بن حبيب عن حذيفة قال تسجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النهار الا ان الشمس لم تطلع وهو حديث تفرد به عاصم بن أبي النجود قاله النسائي وحده على أن المراد قرب النهار كما قال تعالى فاذا

بأن اجلهم فامسكوهن معروف وفارقوهن معروف أى قارب انقضاء العدة فاما المسألة بمعروف وترك الفراق وهذا الذى قاله هو المتعين جل الحديث عليه انهم تسكروا ولم يتقنوا طلوع الفجر حتى ان بعضهم ظن طلوعه وبعضهم لم يتحقق ذلك وقد روى عن طائفة كثيرة من السلف انهم تسكروا فى السجود عند مقاربة الفجر روى مثل هذا عن أبى بكر وعمر وعلى وابن مسعود وحذيفة وأبى هريرة وابن عمرو وابن عباس وزيد بن ثابت وعن طائفة كثيرة من التابعين منهم محمد بن على بن الحسين وأبو مجمل وابراهيم النخعي وأبو الضحى وأبو وائل وغيره من أصحاب ابن مسعود وعطاء (١١) والحسن والحكم بن عيسى ومجاهد

وعروة بن الزبير وأبو الشعثاء جابر بن زيد واليه ذهب الاعشى وجابر بن راشد وقد حذرنا أسامة ذلك فى كتاب الصيام المفرد ولله الحمد وحكى أبو جعفر بن جرير فى تفسيره عن بعضهم انه اغماجب الامسالة من طلوع الشمس كما يجوز الافطار بغروبها (قلت) وهذا القول ما أظن أحدا من أهل العلم يستقره قدم عليه لمخالفته نص القرآن فى قوله وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط الأبيض من الخطيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام الى الليل وقد ورد فى الصحيحين من حديث القاسم عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينعمكم أذان بلال عن سحوركم فانه ينادى بلبل فكلوا واشربوا حتى تسمعوا أذان ابن أم مكتوم فانه لا يؤذن حتى يطلع الفجر لفظ البخارى وقال الامام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا محمد بن جابر عن قيس بن طلق عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس الفجر المستطيل فى الافق ولكنه

موضوعه الاول ولما علم صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله ان مثل هذا يعرض ولا بد فى شريعته قال صلى الله عليه وآله وسلم ستفتق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة كلها فى النار الا واحدة يعنى بالواحدة التى سلكت ظاهرا للشرع ولم تؤوله وأنت اذا تأملت ما عرض فى هذه الشريعة فى هذا الوقت من الفساد والعراض فيها من قبل التأويل تبين ان هذا المثل صحيح وأول من غير هذا الدواء الاعظم هم الخوارج ثم المعتزلة بعدهم ثم الاشعرية ثم الصوفية ثم جاء أبو حامد فطم الوادى على القرى هذا كلامه بلفظه ولو ذهبنا نستوعب ما جناه التأويل على الدنيا والدين وما قال الامم قديما وحديثا بسببه من الفساد لاستدعى ذلك عدة أسفار والله المستعان (وما يعلم تأويله الا الله) التأويل يكون بمعنى التفسير كقولهم تأويل هذه الكلمة على كذا أى تفسيرها ويكون بمعنى مايؤل الامر اليه واشتقاقه من آل الامر الى كذا يؤل اليه أى صار وأقوله تأويل أى صيرته وهذه الجملته طائفة أى يتبعون المتشابه لا تبعاء تأويله والحال انه ما يعلم تأويله الا الله وقد اختلف أهل العلم فى قوله (والراسخون فى العلم يقولون آمنا به) هل هو كلام مقطوع عما قبله أو معطوف على ما قبله فتكون الواو للجمع فالذى عليه الاكثر انه مقطوع عما قبله وان الكلام تم عند قوله الا الله وهذا قول ابن عمرو وابن عباس وعائشة وعروة بن الزبير وعمر بن عبد العزيز وأبى الشعثاء وأبى نعيم وغيرهم وهو مذهب الكسانى والفراء والاحفش وأبى عبيد وحكام ابن جرير الطبرى عن مالك واختاره وحكام الخطابى عن ابن مسعود وأبى بن كعب قال وانما روى عن مجاهد انه نسق الراسخين على ما قبله وزعم انهم يعلمونه قال واحتج له بعض أهل اللغة فقال معناه والراسخون فى العلم يعلمونه قائلين آمنا به وزعم أن موضع يقولون نصب على الحال وعامة أهل اللغة ينكرونه ويستبعدونه لان العرب لا تضم الفاعل والمنفعل معا ولا تذكر حالا الامع ظهور الفعل فاذا لم يظهر فعل لم يكن حالا ولو جاز ذلك لجاز ان يقال عبد الله راكبا يعنى أقبل عبد الله راكبا وانما يجوز ذلك مع ذكر الفعل كقوله عبد الله يتكلم يصلح بين الناس فكان يصلح حالا فقوله عامة العلماء مع مساعدة مذهب الخويعين له أولى من قول مجاهد وحده وأيضاً فانه لا يجوز ان ينفى الله سبحانه شياً عن الخلق وينسبه لنفسه فيكون له فى ذلك شريك ألا ترى قوله عز وجل قل لا يعلم من فى السموات والارض الغيب الا الله وقوله لا يحلمه الوقت الا هو وقوله كل شئ

المعترض الاجر ورواه الترمذى ولفظه ما كوا واشربوا ولا يمدنكم الساطع المصعد فكلوا واشربوا حتى يعترض لكم الاجر وقال ابن جرير حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا شعبة عن شيخ من بنى قشير سمعت سمرة بن جندب يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغرنكم ذاء بلال وهذا البياض حتى ينفجر الفجر أو يطلع الفجر ثم رواه من حديث شعبة وغيره عن سواد بن حنظلة عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينعنكم من سحوركم أذان بلال ولا الفجر المستطيل ولكن الفجر المستطير فى الافق قال وحديث يعقوب بن ابراهيم بن علية عن عبد الله بن سودة القشيري عن

أيسه عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغرنكم أذان بلال ولا هذا اليساض لعمود الصبح حتى يستطير ورواه مسلم في صحيحه عن زهير بن حرب عن اسمعيل بن ابراهيم هو ابن عليته مثله سواء وقال ابن جرير حدثنا ابن جبير حدثنا ابن المبارك عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنع من أذان بلال عن سمرة أو قال نداء بلال فان بلا يؤذن بليل أو قال ينادى لينبسه نائمكم وليرجع قائمكم وليس الفجر أن يقول هكذا وهكذا حتى يقول هكذا ورواه (١٢) من وجه آخر عن التيمي به وحدثني الحسن بن الزرقان النخعي حدثنا أبو أسامة عن

محمد بن أبي ذئب عن الحرث بن عبد الرحمن عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر جفران فالذي كانه ذنب السرطان لا يحرم شيئاً وإنما هو المستطير الذي يأخذ الاقفاق فانه يحل الصلاة ويحرم الطعام وهذا امر سهل جيد وقال عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج عن عطاء سمعت ابن عباس يقول هما جفران فأما الذي يستطع في السماء فليس يحل ولا يحرم شيئاً ولكن الفجر الذي يستنير على رؤس الجبال هو الذي يحرم الشراب وقال عطاء فأما اذا استطع سطوعاً في السماء وسطوعه ان يذهب في السماء طولا فانه لا يحرم به شراب للصائم ولا صلاة ولا يفوت به الحج ولكن اذا انتشر على رؤس الجبال حرم الشراب للصائم وفات الحج وهذا السناد صحيح الى ابن عباس وعطاء وهكذا روى عن غير واحد من السلف رجهم الله * (مسئلة) * ومن جعله تعالى الفجر غاية لا باحة الجوع والطعام والشراب لمن أراد الصيام يستدل به على أنه من

هالك الاوجهه فكان هذا كله مما استأثر الله سبحانه به لا يشركه فيه غيره وكذلك قوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله ولو كانت الواو في قوله والراسخون للنسق لم يكن لقوله كل من عند ربنا فائدة انتهى قال القرطبي ما حكاه الخطابي من انه لم يقل بقول مجاهد غيره فقد روى عن ابن عباس أن الراسخين معطوف على اسم الله عز وجل وانهم داخلون في علم المتشابه وانهم مع علمهم به يقولون آمنا به وقاله الربيع ومحمد بن جعفر بن الزبير والقاسم بن محمد وغيرهم ويقولون على هذا التأويل نصب على الحال من الراسخين ولا يخفاه أن ما قاله الخطابي في وجه امتناع كون قوله يقولون آمنا به حالاً من أن العرب لا تذكر حالاً الا مع ظهور الفعل الى آخر كلامه لا يتم الاعلى فرض انه لا فعل هنا وليس الامر كذلك فالقول مذكور وهو قوله وما يعلم تأويله ولكنه جاء الحال من المعطوف وهو قوله والراسخون دون المعطوف عليه وهو قوله الا الله وذلك جائز في اللغة العربية وقد جاء مثله في الكتاب العزيز ومنه قوله تعالى للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم الى قوله والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا الآثمة وكفؤا ربك والمملك صفاً صفاً أي وجاءت الملائكة صفاً صفاً ولكن ههنا مانع آخر من جعل ذلك حالاً وهو أن تقييد علمهم بتأويله بحال كونهم قائلين آمنا به ليس بصحيح فان الراسخين في العلم لم على القول بصحة العطف على الاسم الشريف يعلمونه في كل حال من الاحوال الا في هذه الحالة الخاصة فاقتضى هذا ان جعل قوله يقولون آمنا به حالاً غير صحيح فتعين المصير الى الاستئناف والجزم بان قوله والراسخون في العلم مبتدأ أخبره يقولون قال البغوي وهذا أقيس بالعربية وأشبه بظاهر الآية ومن جملة ما استدلل به القائلون بالعطف ان الله سبحانه مدحهم بالرسوخ في العلم فكيف مدحهم وهم لا يعلمون ذلك ويحجب عن هذا بان تركهم لطلب علم ما لم يأذن الله به ولا جعل خلقه الى علمه سبيلاً هو من رسوخهم لانهم علموا أن ذلك مما استأثر الله بعلمه وان الذين يتبعونه هم الذين في قلوبهم زيغ وناهيك به من رسوخ الجبل أو الشجر في الارض فهو لا يتموا في امثال ما جاءهم عن الله من ترك اتباع المتشابه وارجاع علمه الى الله سبحانه ومن أهل العلم من توسط بين المقلين والتأويل يطلق ويراد به في القرآن شيان أحدهما التأويل بمعنى حقيقة الشيء وما يؤول أمره اليه ومنه قوله

هذا

أصبح جنباً فليغتسل وليتم صومه ولا حرج عليه وهذا مذهب الأئمة الاربعة وجهور العلماء سلفنا

وخلفا المارواه البخاري ومسلم من حديث عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما انهما قالتا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً من جاع غير احتلام ثم يغتسل ويصوم وفي حديث أم سلمة عندهما ثم لا يفطر ولا يقضي وفي صحيح مسلم عن عائشة ان رجلاً قال يا رسول الله تذكرني الصلاة وأنا جنب فأصوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا تذكرني الصلاة وأنا جنب فأصوم فقال ليست مثلاً يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال والله اني لا رجوا أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما اتقى فأما

الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا نودي للصلاة صلاة الصبح وأحدكم جنب فلا يصح يومئذ فانه حديث جيد الاسناد على شرط الشيخين كما ترى وهو في الصحيحين عن أبي هريرة عن الفضل بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي سنن النسائي عنه عن أسامة بن زيد والفضل بن عباس ولم يرفعه فن العلماء من علل هذا الحديث بهذا ومنهم من ذهب اليه ويحكي هذا عن أبي هريرة وسالم وعطاء وهشام بن عروة والحسن البصري ومنهم من ذهب الى التفرقة بين أن يصح جنباً نائماً فلا عليه حديث (١٣) عائشة وأم سلمة أو مختاراً فلا صوم له

الحديث أبي هريرة يحكي هذا عن عروة وطاوس والحسن ومنهم من فرق بين القرض فيتم فيقضيه وأما النفل فلا يضره رواه الثوري عن منصور عن ابراهيم النخعي وهو رواية عن الحسن البصري أيضاً ومنهم من ادعى نسخ حديث أبي هريرة بجدي عائشة وأم سلمة ولكن لا تارخ يخبره وادعى ابن حزم انه منسوخ بهذه الآية وهو بعيد أيضاً لا تارخ يثبت الظاهر من التاريخ خلافه ومنهم من حل حديث أبي هريرة على نفي الكمال فلا صوم له لحديث عائشة وأم سلمة الدالين على الجواز وهذا المسلك أقرب الاقوال وأجبعها والله أعلم وقوله ثم أتوا الصيام الى الليل يقتضي الافطار عنه بعد غروب الشمس حكاه شريعا كما جاء في الصحيحين عن أمير المؤمنين عمر ابن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا فقد أفطر الصائم وعن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى

هذا تأويل رؤيائي ومنه قوله هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله أي حقيقة ما أخبروا به من أمر المعاد فان أريد بالتأويل هذا فالوقف على الجلالة لان حقائق الامور وكنهها لا يعلمها الا الله عز وجل ويكون قوله والراسخون في العلم مبتدأ ويقولون آمنابه خبره وأما ان أريد بالتأويل المعنى الآخر وهو التفسير والبيان والتعبير عن الشيء كقوله نبئنا بتأويله أي بتفسيره فالوقف على والراسخون في العلم لانهم يعلمون ويفهمون ما خوطبوا به بهذا الاعتبار وان لم يحيطوا علماً بحقائق الاشياء على كنهها على علمه وعلى هذا فيكون يقولون آمنابه حالاً منهم ورجح ابن فورك أن الراسخين يعلمون تأويله وأطنب في ذلك وهكذا جماعة من محقق المفسرين رجحوا ذلك قال القرطبي قال شيخنا أحمد بن عمر وهو الصحيح فان تسميتهم راسخين يقتضي بأنهم يعلمون أكثر من المحكم الذي يستوى في علمه جميع من يفهمهم كلام العرب وفي أي شيء هو رسوخهم اذ لم يعلموا الا ما يعلم الجميع لكن المتشابه يتنوع فنه ما لا يعلم البتة كأمور الروح والساعة مما استأثر الله بعلمه وهذا لا يعاطى علمه أحد فن قال من العلماء الحدائق ان الراسخين لا يعلمون علم المتشابه فانما أراد هذا النوع وأما ما يمكن حمله على وجوه في اللغة فيأول ويعلم تأويله المستقيم ويزال ما فيه من تأويل غير مستقيم انتهى وقال الرازي لو كان الراسخون في العلم عالمين بتأويله لما كان لخصيصهم بالايمان به وجه فانهم لما عرفوه بالدلائل صار الايمان به كالايان بالمحكم فلا يكون في الايمان به بخصوصه مزيد مدح وأقول هذا الاضطراب الواقع في مقالات اهل العلم أعظم أسباب اختلاف أقوالهم في تحقيق معنى المحكم والمتشابه وقد قدمنا ما هو الصواب في تحقيقهما وزيدك ههنا ايضا وبينا فانقول ان من جملة ما يصدق عليه تفسير المتشابه الذي قدمناه فواتح السور فانهم غير متضمنة المعنى ولا ظاهرة الدلالة لا بالنسبة الى أنفسهم لانه لا يدري من يعلم بلغة العرب ويعرف عرف الشرع ما معني الم المرحم طس طسم ونحوها لانه لا يجد بيانها في شيء من كلام العرب ولا من كلام الشرع فهي غير متضمنة المعنى لا باعتبارها في نفسها ولا باعتبار أمر آخر يفسرها ويوضحها ومثل ذلك الالفاظ المنقولة عن لغة الجهم والالفاظ العربية التي لا يوجد في لغة العرب ولا في عرف الشرع ما يوضحها وهكذا ما استأثر الله بعلمه كالروح وما في قوله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام الى آخر الآية ونحو ذلك

الله عليه وسلم لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر أخرجه وقال الامام أحمد حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي حدثني قرة بن عبد الرحمن عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل ان أحب عبادي الى أعجلهم فطرا ورواه الترمذي من غير وجه عن الاوزاعي به وقال هذا حديث حسن غريب وقال أحمد أيضا حدثنا عفان حدثنا عبيد الله بن اياد سمعت اياد بن لقيط سمعت ليلي امرأة بشر بن الخصاصية قالت أردت ان أصوم يومين مواصلة فتعني بشير وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه وقال ينسأل ذلك النصارى ولكن صوموا كما أمركم الله ثم أتوا الصيام الى الليل فاذا كان

الليل فأفطروا ولهذا ورد في الأحاديث الصحيحة النهي عن الوصال وهو أن يصل يوماً بيوم آخر ولا يأكل بينهما شيئاً قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤصلوا قالوا يا رسول الله انك تؤصل قال فاني لست مثلكم اني أبيت يطعمني ربي ويسقيني قال فلم ينهوا عن الوصال فواصل بهم النبي صلى الله عليه وسلم يومين وليلتين ثم راوا الهلال فقال لو تأخر الهلال لردتكم كلنكم كلهم وأخرجاه في الصحيحين من حديث الزهري به وكذلك أخرجا النهي عن الوصال من (١٤)

الله عليه وسلم عن الوصال رجة لهم فقالوا انك تؤصل قال اني لست كهيتكم اني يطعمني ربي ويسقيني فقد ثبت النهي عنه من غير وجه وثبت أنه من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم وأنه كان يقوى على ذلك ويعان والظاهر ان ذلك الطعام والشراب في حقه انما كان معنوياً لا حسيماً والا فلا يكون مواصلاً مع الحسي ولكن كما قال الشاعر

لها أحاديث من ذكراك تشغلها
عن الشراب وتلهيها عن الزاد
وأما من أحب أن يسكب بعد غروب
الشمس الى وقت السحر فله ذلك كما
في حديث أبي سعيد الخدري رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تؤصلوا فأيكم
أراد أن يؤصل فليؤصل الى
السحر قالوا فأيكم يؤصل يا رسول
الله قال اني لست كهيتكم اني
أبيت الى مطعم يطعمني وساق
يسقيني أخرجاه في الصحيحين أيضاً
وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب
حدثنا أبو نعيم حدثنا أبو إسرائيل
العنسي عن أبي بكر بن حفص

وهكذا ما كانت دلالة غير ظاهرة لا باعتبار نفسه ولا باعتبار غيره كورود الشيء محتملاً
لا من احتمال لا يترجح أحدهما على الآخر باعتبار ذلك الشيء في نفسه وذلك كالالفاظ
المشتركة مع عدم ورود ما بين المراد من معني ذلك المشترك من الامور الخارجة وكذلك
ورود دليلين متعارضين تعارضاً كلياً بحيث لا يمكن ترجيح أحدهما على الآخر باعتبار
نفسه ولا باعتبار أمر آخر يرجحه وأما ما كان واضح المعنى باعتبار نفسه بان يكون
معروفاً في لغة العرب أو في عرف الشرع أو باعتبار غيره وذلك كالامور المجردة التي ورد
بيانها في موضع آخر في الكتاب العزيز أو السنة المطهرة والامور التي تعارضت دلالتها
وردمها بين راجعها من مرجوحها في موضع آخر من الكتاب أو السنة أو سائر المبرجات
المعروفة عند أهل الاصول المقبولة عند أهل الانصاف فلا شك ولا ريب ان هذه من
الحكم لا من المتشابهة ومن زعم انها من المتشابهة فقد اشتبه عليه الصواب فاشدد يدك على
هذا فانك تنجو به من مضايق ومن الق وقعت للناس في هذا المقام حتى صارت كل طائفة
تسمى ما دل لما تذهب اليه محكماً وما دل على ما يذهب اليه من يخالفها متشابهة سميها
الكلام ومن أنكر هذا فعليه مؤلفاتهم واعلم انه قد ورد في الكتاب العزيز ما يدل على انه
جميعه محكم لكن لا بهذا المعنى الوارد في الآية هذه بل بمعنى آخر ومن ذلك قوله تعالى كتاب
أحكمت آياته وقوله تلك آيات الكتاب الحكيم والمراد بالحكم بهذا المعنى انه صحيح
الالفاظ قوي المعنى فائق في البلاغة والفصاحة على كل كلام وورد أيضاً ما يدل على انه
جميعه متشابهة لكن لا بهذا المعنى الوارد في هذه الآية التي نحن بصدد تفسيدها بل بمعنى
آخر ومنه قوله تعالى كتاباً متشابهاً والمراد بالمتشابهة بهذا المعنى انه يشبه بعضه ببعض في
الصحة والفصاحة والحسن والبلاغة وقد ذكر أهل العلم لورود المتشابهة في القرآن فوائد
منها انه يكون في الوصول الى الحق مع وجودها فيه من يذو صعوبة ومشقة وذلك يوجب
مزيد الثواب للمتتبعين للحق وهم الأئمة المجتهدون وقد ذكر الزنخري والرازي
وغيرهما وجوهاً هذا أحسنها وبقية لا تستحق الذكر ههنا وأخرج ابن جرير والحاكم
وصححه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كان الكتاب الاول ينزل
من باب واحد على حرف واحد ونزل القرآن على سبعة أحرف زاجر وأمر وحلال وحرام
ومحكم ومتشابهة وأمثال فأحلوا حلاله وحرموا حرامه وأفعلوا ما أمرتم به وانتهوا عما نهىتم

عن أم ولد خاطب بن أبي بلتعة انها مرت برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتسحر فدعاها الى الطعام

فقالت اني صائمة قال وكيف تصومين فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال أين أنت من وصال آل محمد من السحر الى
السحر وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا إسرائيل عن عبد الاعلى عن محمد بن علي عن علي ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يؤصل من السحر الى السحر وقد روى ابن جرير عن عبد الله بن الزبير وغيره من السلف انهم كانوا يؤصلون الايام المتعددة
وحله منهم على انهم كانوا يفعلون ذلك رياضة لانفسهم لانهم كانوا يفعلونه عبادة والله اعلم ويحتمل انهم كانوا يفهمون من النهي

انه ارشادي من باب الشفقة كما جاء في حديث عائشة رجة لهم فكان ابن الزبير وابنه عامر ومن سلك سبيلهم يحشمون ذلك
ويفعلونه لانهم كانوا يجدون قوة عليه وقد ذكر عنهم انهم كانوا اول ما يظفرون على السنن والصبر ثلثا تتعرق الامعاء بالطعام أولا
وقد روى عن ابن الزبير انه كان يواصل سبعة ايام ويصحب في اليوم السابع اقوامهم وأجلدهم وقال أبو العالية انما فرض الله الصيام
بالنهار فاذا جاء الليل فن شاء أكل ومن شاء لم يأكل وقوله تعالى ولا تبشروهن بأنكن عاكفون في المساجد قال علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس هذا في الرجل يعتكف في المسجد في رمضان أو في غير رمضان فحرم الله (١٥) عليه ان ينكح النساء ليلا أو نهارا حتى

يقضي اعتكافه وقال الخليل
كان الرجل اذا اعتكف فخرج من
المسجد جامع ان شاء فقال الله
تعالى ولا تبشروهن بأنكن عاكفون
في المساجد أي لا تقربوهن مادمت
عاكفين في المسجد ولا في غيره
وكذا قال مجاهد وقتادة وغير
واحد انهم كانوا يفعلون ذلك حتى
نزلت هذه الآية قال ابن أبي حاتم
روى عن ابن مسعود ومحمد بن
كعب ومجاهد وعطاء والحسن
وقتادة والخليل والسدي والربيع
ابن أنس ومقاتل قالوا لا يقربها
وهو معتكف وهذا الذي حكاه
عن هؤلاء هو الامر المتفق عليه
عند العلماء أن المعتكف يحرم عليه
النساء مادام معتكفا في مسجده
ولو ذهب الى منزله لحاجة لا بد له
منها فلا يحل له ان يثبت فيه الا
بمقدار ما يفرغ من حاجته تلك من
قضاء الغائط والأكل وليس له ان
يقبل امرأته ولا ان يضمها اليه ولا
يشغل بشئ سوى اعتكافه ولا
يعود للمريض لكن يسأل عنه
وهو ما روي طريقه ولا اعتكاف
أحكام مفصلة في بابها منها ما هو

عنه واعتبروا بأمناله واعملوا بحكمه وآمنوا بعتشابهه وقولوا آمنابه كل من عند ربنا
وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال نزل
القرآن على سبعة أعرف والمرأ في القرآن كفر ما عرفت فاعملوا به وما جهلتم منه فردوه الى
عالمه واسناده صحيح وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس تفسير القرآن على أربعة
وجوه تفسير يعلمه العلماء وتفسير لا يعتذر الناس بجهالة من حلال أو حرام وتفسير تعرفه
العرب بلغتهم وتفسير لا يعلم قائله الا الله من ادعى علمه فهو كاذب وأخرج الدارمي في
مسنده ونصر المقدسي في الحجة عن سليمان بن يسار ان رجلا يقال له ضبيع قدم المدينة
لفعل يسأل عن متشابه القرآن فأرسل اليه عمر وقد أعله عراجين النخل فقال من أنت
فقال أنا ضبيع فقال وأنا عبد الله عمر فأخذ عمر عرجونا من تلك العراجين فضر به حتى
دمى رأسه فقال يا أمير المؤمنين حسبك قد ذهب الذي كنت أجدي في رأسي وأخرجه الدارمي
أيضا من وجه آخر وفيه انه ضربه ثلاث مرات يتركه في كل مرة حتى يبرأ ثم يضربه وأصل
القصة أخرجه ابن عساکر في تاريخه عن أنس وأخرج الدارمي وابن عساکر ان عمر كتب
الى أهل البصرة ان لا تجالسوا ضبيعا وقد أخرج هذه القصة جماعة وأخرج ابن جرير
وابن أبي حاتم والطبراني عن أنس وأبي أمامة ووائله بن الاسقع وأبي الدرداء ان رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن الراستخين في العلم فقال من ترت عينه وصدق لسانه
واستقام قلبه ومن عف بطنه وفرجه فذلك من الراستخين في العلم وأخرج أبو داود والحاكم
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الجدل في القرآن كفر واخرج
نصر المقدسي في الحجة عن ابن عمر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن وراء
حجرته قوم يتجادلون بالقرآن فخرج حجرته وجنائه كائما قطران دما فقال يا قوم لا تجادلوا
بالقرآن فأنما ضل من كان قبلكم بجدهم ان القرآن لم ينزل ليكذب بعضه بعضا ولكن
نزل يصدق بعضه بعضا كان من محكمه فاعملوا به وما كان من متشابهه فامنوا به (كل
من عند ربنا) فيه ضمير مقدر عائدا على قسمي المحكم والمتشابه أي كله أو المحذوف غير ضمير
أي كل واحد منهما وهذا من تمام القول المذکور قبله (وما يذكر الا ولوا الابواب) أي
العقول الخالصة وهم الراستخون في العلم الواقفون عند متشابهه العالمون بحكمه بما
ارشدهم الله اليه في هذه الآية (ربنا لا ترغ قلوبنا) قال ابن كيسان سألو ان لا يزيغوا

مجمع عليه بين العلماء ومنها ما هو مختلف فيه وقد ذكرنا قطعة صالحة من ذلك في آخر كتاب الصيام والله الجد والممة ولهذا كان
الفقهاء المصنفون يتبعون كتاب الصيام بكتاب الاعتكاف اقتداء بالقرآن العظيم فانه نبه على ذكر الاعتكاف بعد ذكر الصوم وفي
ذكره تعالى الاعتكاف بعد الصيام ارشاد وتبيينه على الاعتكاف الصيام أو في آخر شهر الصيام كما ثبتت السنة عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه كان يعتكف العشر الاوخر من شهر رمضان حتى توفاه الله عز وجل ثم اعتكف أزواجه من بعده أخرجه من
حديث عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها وفي الصحيحين ان صفية بنت حيي كانت تزور النبي صلى الله عليه وسلم وهو معتكف في

المسجد فحدثت عنده ساعة ثم قامت لترجع الى منزلها وكان ذلك ليلا فقام النبي صلى الله عليه وسلم ليشي معها حتى تبلغ دارها وكان منزلها في دار أسامة بن زيد في جانب المدينة فلما كان ببعض الطريق لقبه رجلان من الأنصار فلما رأيا النبي صلى الله عليه وسلم أسرعا في رواية تواريخا أي حياء من النبي صلى الله عليه وسلم ليكون معه أهله فقال لهما صلى الله عليه وسلم على رسلكما انها صفة بنت حيي أي لا تسرعا واعلم انها صفة بنت حيي أي زوجتي فقالا لسمعان الله يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وإنى خشيت (١٦) ان يقذف في قلبكما شيئا أو قال شرأ قال الشافعي رحمه الله أراد عليه السلام

ان يعلم أمته التبلى من التهمة في محلها لتلايقها في محذورهما كانا أتق الله من ان يظن بالنبي صلى الله عليه وسلم شيئا والله أعلم ثم المراد بالمباشرة انما هو الجماع ودواعيه من تقبيل ومعاينة ونحو ذلك فأما معاطاة الشيء ونحوه فلا بأس به فقد ثبت في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذني الى رأسه فارجله وأنا حائض وكان لا يدخل البيت الا الحاجة الانسان قالت عائشة ولقد كان المريض يكون في البيت فمأسأل عنه الا وأنا مارة وقوله تلك حدود الله أي هذا الذي بيناه وفرضناه وحددناه من الصيام وأحكامه وما أبجناه فيه وما حرمناه من أفعاله ورخصه وعزائمه وحدود الله أي شرعها الله وبينها بنفسه فلا تقر بوجها أي لا تجاوزوها وتعدوها وكان الضحالك ومقاتل يقولان في قوله تلك حدود الله أي المباشرة في الاعتكاف وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم يعني هذه الحدود الاربعة ويقرأ أحسن لكم ليلة الصيام الرقت الى نساءكم حتى بلغ

فترغ قلوبهم نحو قوله تعالى فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم كأنهم لما معوا قوله تعالى وأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه قالوا ربنا لا تزغ قلوبنا باغ المتشابه (بعداذ هديتنا) الى الحق بما أذنت لنا من العمل بالآيات المحكمات (وهب لنا من ذلك رحمة) أي كأنه من عندك ومن لا بداء الغاية ولدن بفتح اللام وضم الدال وسكون النون وفيه لغات آخر هذه أفصحها وهو ظرف مكان وقد يضاف الى الزمان وتشكيير رحمة للتعظيم أي رحمة عظيمة واسعة ترافنا السيد ونفوز بها عندك أو توفيقا للثبات على الحق أو مغفرة للذنوب (أنك أنت الوهاب) لكل مسؤل تعليل للسؤال أو لأعطاء المسؤل وهذا العموم مفهوم من عدم ذكر الموهوب فالخصيص بموهوب مسؤل دون آخر تخصيص بلا محصص وفيه دليل على ان الهدى والضلال من الله وانه متفضل بما يتعم به على عباده لا يجب عليه شيء لانه وهاب أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ثم قرأ ربنا لا تزغ قلوبنا بعداذ هديتنا الآية وقد ورد نحوه من طرق أخر (ربنا انك جامع الناس) أي بأعظمهم ومحبيهم بعد تفرقهم وهو من اضافة الفاعل الى المفعول (ليوم) هو يوم القيامة أي لحساب يوم الجزاء يوم على تقدير حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه (لاريب فيه) أي في وقوعه ووقوع ما فيه من الحساب والجزاء وقد تقدم تفسير الريب (ان الله لا يخلق الميعاد) تعليل لمضمون ما قبلها أي ان الوفا بالوعد شأن الاله سبحانه وخلقه يخالف الالوهية كما انها تنافيه واطهار الاسم الجليل لابرز كمال التعظيم والجلال الناشئ من ذكر اليوم المهييب الهائل بخلاف ما في آخر هذه السورة فانه مقام طلب الانعام والميعاد مفعول من الوعد بمعنى المصدر لا الزمان والمكان قاله أبو البقاء واليه اشار في التقرير وفيه التفات من الخطاب ويحتمل ان يكون من كلامه تعالى والغرض من الدعاء بذلك بيان ان همهم أمر الآخرة ولذلك سألو الثبات على الهداية لينالوا ثوابها أخرج ابن الجارفي تاريخه عن جعفر بن محمد الخلدی قال روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان من قرأ هذه الآية على شيء ضاع منه رده الله عليه ويقول بعد قراءتها جامع الناس ليوم لا ريب فيه اجمع بيني وبين مالي انك على كل شيء قدير (ان الذين كفروا) المراد بالذين كفروا جنس الكفرة الشامل لجميع الاصناف وقيل وفدنجران وقيل قريظة وقيل النصير وقيل مشركو

ثم اتوا الصيام الى الليل قال وكان أي وغيره من مشيخنا يقولون هذا رتبة علينا كذلك بين الله آياته للناس العرب أي كما بين الصيام وأحكامه وشرائعه وتفصيله كذلك بين سائر الاحكام على لسان عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم للناس لعلمهم يتقون أي يعرفون كيف يتسددون وكيف يطيعون كما قال تعالى هو الذي ينزل على عبده آيات بينات ليجزجكم من الظلمات الى النور وان الله بكم لوف رحيم (ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالاثم وأنتم تعلمون) قال علي بن أبي طلحة وعن ابن عباس هذا في الرجل يكون عليه مال وليس عليه فيه يئنه فيجعد المال ويخاصم

الى الحكم وهو يعرف أن الحق عليه وهو يعلم انه آثم أكمل الحرام وكذا روى عن مجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد
والحسن وقتادة والسدي ومقاتل بن حيان وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم أنهم قالوا لا تخصم وأنت تعلم أنك ظالم وقد ورد في
الصحاحين عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا نعلم أنما نبشر وأنما يأتيني الخصم فلعن بعضكم أن يكون الحن بجنته
من بعض فأقضي له فن قضيت له بحق مسلم فانما هي قطعة من نار فاحملها أو وليذرها فدللت هذه الآية الكريمة وهذا الحديث
على أن حكم الحاكم لا يغير الشيء في نفس الامر فلا يحل في نفس الامر (١٧) حراما هو حلال ولا يحرم باطلا هو حلال

وأنما هو ملازم في الظاهر فان طابق
في نفس الامر فذلك والا فالحكم
أجره وعلى المحتال وزره ولهذا
قال تعالى ولا تأكلوا أموالكم
بينكم بالباطل وتدلوا بها الى
الحكام لتأكلوا فريقامن أموال
الناس بالاثم وأنتم تعلمون أي
تعملون بطلان ما تدعون وترو وجونه
في كلامكم قال قتادة اعلم يا بني
آدم ان قضاء القاضي لا يحل لك
حراما ولا يحق لك باطلا وأنما
يقضى القاضي بنحو ما يرى وتشهد
به الشهود والقاضي بشر يخطئ
ويصيب واعلموا ان من قضى له
يبطل ان خصومه لم تنقض حتى
يجتمع الله بينهم يوم القيامة
فيقضى على المبطل للحق بأجود
مما قضى به للمبطل على الحق في
الدنيا (يسألونك عن الاهله قل
هي مواقيت للناس والحج وليس
البرأ أن تأوا البيوت من ظهورها
ولكن البر من اتقى وآوا البيوت
من أبوابها واتقوا الله لعلكم
تفلحون) قال العوفي عن ابن عباس
سأل الناس رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الاهله فنزلت هذه

العرب (ان تغنى) أي ان تنفع ولن تدفع عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله) أي من عذابه
(شيأ) أي شيأ من الاغناء ومن لا بداء الغاية مجازا وقيل ان كلمة من معنى عند أي لا تغنى
عند الله شيأ قاله أبو عبيد وقيل هي معنى بدل والمعنى بدل رجة الله قاله القاضي وهو
بعيد قال أبو حيان أنكركه أكثر النكاح بل هي لا بداء الغاية كما قاله المبرد (وأولئك هم
وقود النار) الوقود اسم للخطب وقد تقدم الكلام عليه في سورة البقرة أي هم خطب
جهنم الذي تسعبره والجملة مستأنفة مقرر لقلوله ان تغنى عنهم أموالهم الآية وقرئ
وقود بضم الواو وهو مصدر أي هم أهل وقود (كذاب آل فرعون) الأدب الاجتهاد يقال
دأب الرجل في علمه بدأب داود وبأذاجدوا اجتهد والدأبان الليل والنهار والدأب الحال
والعادة والشان والمراد هنا كعادة آل فرعون وشأنهم وحالهم وقال ابن عباس كفعل
آل فرعون وصنعهم في الكفر وقيل كسنة آل فرعون واختلقوا في الكاف فقبل
دأبهم كدأب آل فرعون مع موسى وقال الفراء كفرت العرب ككفر آل فرعون
وأكثره النحاس وقيل أخذهم أخذة كما أخذ آل فرعون وقيل لم تغن عنهم غناء كما
تغن عن آل فرعون وقيل العامل فعل مقدر من لفظ الوقود يكون التشبيه في نفس
الاحراق قالوا ويؤيده قوله تعالى ادخلوا آل فرعون أشد العذاب النار يعرضون عليها
غدوا وعشيا والقول الاول هو الذي قاله جمهور المحققين ومنهم من ازهرى (والذين من
قبلهم) أي من قبل آل فرعون من الامم الكافرة الماضية مثل عاد وثمود وغيرهم أي
وكذاب الذين من قبلهم (كذوبا باياتنا) لما جاءتهم بها الرسل يحتمل ان يراد بالآيات المتلوة
ويحتمل أن يراد بها الآيات المنصوبة للدلالة على الوحدةانية ويصح ارادة الجميع وقال في
الانفال كذبوا في موضع آخر منها كفروا تنفنا جريا على عادة العرب في تنفهم في الكلام
(فاخذهم الله بذنوبهم) أي فعاقبهم الله بسبب فكذبهم أو المراد سائر ذنوبهم التي من
جملتها تكذيبهم (والله شديد العقاب) أي شديد عقابه فالإضافة غير محضة وقيل المعنى ان
الذين كفروا ان تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم عند حلول النعمة والعقوبة مثل آل
فرعون وكفار الامم الماضية فأخذناهم فلم تغن عنهم أموالهم ولا أولادهم (قل للذين
كفروا استغلبون وتحشرون الى جهنم) قيل هم اليهود وقيل هم مشركو مكة وقد صدق
الله وعده بقتل بني قريظة واجلاء بني النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على سائر اليهود

(٣ - فتح البيان في) الآية يسألونك عن الاهله قل هي مواقيت للناس يعلمون بها حل دينهم وعدة نسائهم ووقت حجهم
وقال أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية بلغنا أنهم قالوا يا رسول الله لم خلقت الاهله فأمر الله يسألونك عن الاهله قل هي
مواقيت للناس يقول جعلها الله مواقيت لصوم المسلمين وافتارهم وعدة نسائهم وحل دينهم وكذا روى عن عطاء والفضال وقتادة
والسدي والربيع بن أنس نحو ذلك وقال عبد الرزاق عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم جعل الله الاهله مواقيت للناس فصوموا رؤيته وأفطروا رؤيته فان غم عليكم فعدوا ثلاثين يوما ورواه الحاكم في

مستدر كمن حديث ابن أبي رواد به وقال كان ثقة عابد مجتهد شريف النسب فهو صحيح الاسناد ولم يخرجناه وقال محمد بن جابر عن قيس بن طاق عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل الله الالهة فإذا رايتهم الهلال فصوموا وإذا رايتهم قمر فافطروا فان أغمى عليكم فأكلوا العدة ثلاثين وكذا روى من حديث أبي هريرة ومن كلام علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقوله وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها قال البخاري حدثنا عبد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحق عن (١٨) البراء قال كانوا إذا أحرموا في الجاهلية أتوا البيت من ظهره فأنزل الله وليس البر

بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها وكذا رواه أبو داود الطيالسي وعن شعبة عن أبي إسحق عن البراء قال كانت الانصار إذا أقدموا من سفرهم لم يدخل الرجل من قبل بابه فنزلت هذه الآية وقال الأعشى عن أبي سفيان عن جابر كانت قريش تدعى الحرس وكانوا يدخلون من الابواب في الاحرام وكانت الانصار وسائر العرب لا يدخلون من باب في الاحرام فيبينار رسول الله صلى الله عليه وسلم في بستان اذا خرج من بابه وخرج معه قطبة بن عامر من الانصار فقالوا يا رسول الله ان قطبة بن عامر رجل تاجر وانه خرج معلن من الباب فقالوا له ما جعلك على ما صنعت قال رأيتك فعلته ففعلت كما فعلت فقال اني أحس قال له فان دينك دينك فأنزل الله وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها رواه ابن أبي حاتم ورواه العوفي عن ابن عباس بنحوه

ولله الحمد قرئ الفعلان بالتاء والياء فعلى الاولى معناه قل لهم يستغلبون وتحشرون وعلى الثانية معناه بلغهم يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم انهم يستغلبون ويحشرون (وبس المهاد) يحتمل ان يكون من تمام القول الذي امر الله سبحانه بنبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان يقوله لهم ويحتمل ان تكون الجملة مستأنفة تهم ولا وتفظيعا أى بس مأمهدهم في النار والمهاد القراش (قد كان لكم آية) أى علامة عظيمة الله على صدق ما أقول لكم وهذه الجملة من تمام القول المأمور به لتقرير مضمون ما قبله والخطاب لليهود وقيل لجميع الكفار وقيل للمؤمنين وعلى الاخيرين تكون الآية مستأنفة غير مترتبة بما قبلها ولم يقل كانت لان التأييد غير حقيقى وقيل انه رد المعنى الى البيان فمعناه قد كان لكم بيان فذهب الى المعنى وترك اللفظ وقال القراء انما ذكر لانه حالت الصفة بين الفعل والاسم المؤث فذكر الفعل وكل ما جاء من هذا فهو مذاو وجهه ومعنى الآية قد كان لكم عبرة ودلالة على صدق ما أقول انكم ستغلبون (في فئتين) أى فرقتين وأصلها في الحرب لان بعضهم يفتي الى بعض أى يرجع والفئة الجماعة ولا واحد لها من لفظها وجمعها فئات وقد تجمع بالواو والنون جبر المانقص وسميت الجماعة من الناس فئة لانه يفتى اليها أى يرجع في وقت الشدة قاله القرطبي وقال الزجاج الفئة الفرقة مأخوذ من فأوت رأسه بالسيف اذا قطعه (التفتا) لاخلاف فى ان المراد بالفئتين هما المقتتلان يوم بدر وانما وقع الخلاف فى الخطاب بهذا الخطاب فقيل الخطاب به المؤمنين وبه قال ابن مسعود والحسن وقيل اليهود وقائدة الخطاب للمؤمنين تثبت نفوسهم وتشجيعها وقائده اذا كان مع اليهود وعكس القائدة المقصودة بخطاب المسلمين وقيل هو خطاب لكفار مكة (فئة تقاتل فى سبيل الله) أى فى طاعة الله وهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه وكانوا اثنا عشرة وثلاثة عشر رجلا سبعة وسبعون رجلا من المهاجرين ومائتان وستة وثلاثون رجلا من الانصار وكان صاحب راية المهاجرين على بن أبي طالب وصاحب راية الانصار سعد بن عبادة وكان فيهم سبعون بعيرا وفرسان وكان معهم من السلاح ستة أدرع وثمانية سيوف وأكثرهم رجالة (وأخرى كافرة) وهم مشركو مكة وكانوا تسعمائة وخمسين رجلا من المقابلة وكان رأسهم عتبة بن ربيعة وكان فيها مائة فرس وكانت وقعة بدر أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد الهجرة وفى الكلام شبه احتباك تقدير فئته

وكذا روى عن مجاهد والزهرى وقائدة ابراهيم النخعي والسدى والربيع بن أنس وقال الحسن البصرى مؤمنة

كان اقوام من أهل الجاهلية اذا أراد أحدهم سفرا خرج من بيته يريد سفره الذى خرج له ثم بدله بعد دخوجه أن يقيم ويدع سفره لم يدخل البيت من بابه ولكن يسوره من قبل ظهره فقال الله تعالى ليس ذلك بالبر بأن تأتوا البيوت من ظهورها الآية وقال محمد بن كعب كان الرجل اذا اعتكف لم يدخل منزله من باب البيت فأنزل الله هذه الآية وقال عطاء بن أبي رباح كان أهل يثرب اذا رجعوا من عيدهم دخلوا منازلهم من ظهورها ويرون ان ذلك أدنى الى البر فقال الله وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها

ولا يرون ان ذلك ادنى الى البر وقوله واتقوا الله لعلمكم تفعلون أى اتقوا الله فافعلوا ما أمركم به واتركوا ما نهىكم عنه لعلمكم تفعلون غدا اذا وقفت بين يديه فيجازيكم على التمام والكمال (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين واقتلوهم حيث ثقفتوهم واخرجوهم من حيث أخرجوكم والفتنة أشد من القتل ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين فان انتهوا فان الله غفور رحيم وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فان انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين) قال أبو جعفر الرازي (١٩) من الربيع بن أنس عن أبي العباس في قوله

تعالى وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم قال هذه أول آية نزلت في القتال بالمدينة فلما نزلت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتل من قاتله ويكف عن كفه عنه حتى نزلت سورة براءة وكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم حتى قال هذه منسوخة بقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وفي هذا نظر لان قوله الذين يقاتلونكم انما هو تميم واغراء بالاعداء الذين همتم بقتال الاسلام وأهله أى كما يقاتلونكم فاقتلوهم أنتم كما قال وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة ولهذا قال في هذه الآية واقتلوهم حيث ثقفتوهم واخرجوهم من حيث أخرجوكم أى لتكون هممتكم منبعثة على قتالهم كما همتم بنبعثة على قتالكم وعلى اخراجهم من بلادهم التى اخرجوكم منها قصاصا وقوله ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين أى قاتلوا في سبيل الله ولا تعتدوا في ذلك ويدخل في ذلك ارتكاب المناهى كما قاله الحسن البصري

مؤمنة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة تقاتل في سبيل الشيطان فحذف من الاول ما يفهم من الثاني ومن الثاني ما يفهم من الاول (برونهم مثلهم رأى العين) قال أبو علي الفارسي الرؤية في هذه الآية رؤية العين ولذلك تعدت الى مفعول واحد ويدل عليه قوله رأى العين والمراد انه يرى المشركون المؤمنين مثلى عدد المشركين أو مثلى عدد المسلمين وقد ذهب الجمهور الى ان فاعل برونهم المؤمنون والمفعول هم الكفار والضمير في مثلهم يحتمل أن يكون للمشركين أى برون المسلمون المشركين مثلى ما هم عليه من العدد وفيه بعد اذ يلزم ان يكثر الله المشركين في أعين المسلمين وقد أخبرنا انه قللهم في أعين المؤمنين وان يكون للمسلمين فيكون المعنى برون المسلمون المشركين مثلى المسلمين ليظمعوا فيهم وقد كانوا علموا من قوله تعالى فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ان الواحد يغلب الاثنين وهذا على قراءة الجمهور بالماء التحتية وأما على قراءة نافع بالفوقية ففيها وجهان الاول ان يكون الخطاب في ترويضهم للمسلمين والضمير المنصوب فيه للكافرين والضمير المحرور في مثلهم أيضا للمسلمين بطريق الالتفات فيكون المعنى ترون أيها المسلمون المشركين مثلهم في العدد وقد كانوا ثلاثة أمثالهم فقلل الله المشركين في أعين المسلمين فإراهم أيهم مثلى عدتهم لتقوى أنفسهم والثاني ان يكون الضمير المنصوب أيضا للمسلمين أى ترون أيها المسلمون أنفسكم مثلى ما أنتم عليه من العدد لتقوى بذلك أنفسكم وقد قال من ذهب الى التفسير الاول أعنى ان فاعل الرؤية المشركون وانهم رأوا المسلمين مثلى عددهم انه لا يناقض هذا ما في سورة انفال من قوله تعالى ويقلل لكم في أعينهم بل قللوا ولا في أعينهم ليلاقوهم ويحترقوا عليهم فلما لا قوهم كثروا في أعينهم حتى غلبوا ورأى العين مصدر مؤن كد لقوله برونهم أى رؤية ظاهرة مكشوفة لا لبس فيها (والله يؤيد نصره من يشاء) أى يقوى من يشاء ان يقويه ولو بدون الاسباب العادية ومن جله ذلك تأييد أهل بدر بتلك الرؤية (ان في ذلك) أى في رؤية القليل كثيرا (لعبرة) فاعله من العبور كالجلسة من الجلوس والمراد الاتعاض والتكبر للعظيم أى عبرة عظيمة وموعظة جسيمة (الاولى الابصار) عن الربيع يقول قد كان لكم في هؤلاء عبرة وتفكر أيدهم الله ونصرهم على عدوهم يوم بدر كان المشركون تسعمائة وخمسين رجلا وكان أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا وعن ابن مسعود قال هذا يوم بدر نظرنا الى

من المثلة والغلول وقتل النساء والصبيان والسيوخ الذين لا رأى لهم ولا قتال فيهم والرهبان وأصحاب الصوامع وتحريق الاشجار وقتل الحيوان لغير مصلحة كما قال ذلك ابن عباس وعمر بن عبد العزيز ومقاتل بن حيان وغيرهم ولهذا جاء في صحيح مسلم عن بريدة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اغزو في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تقتلوا ولا تقتلوا الوليد ولا أصحاب الصوامع رواه الامام أحمد وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث جيوشه قال اخرجوا باسم الله قاتلوا في سبيل الله من كفر بالله لا تعتدوا ولا تغلوا ولا تقتلوا الولدان ولا أصحاب الصوامع رواه الامام

احمد ولا يداود عن أنس مرفوعاً نحوه وفي الصحيحين عن ابن عمر قال وجدت امرأتاً في بعض مغازي النبي صلى الله عليه وسلم مقتولة فأنكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل النساء والصبيان وقال الامام أحمد حدثنا مصعب بن سلام حدثنا الاجلج عن قيس بن أبي مسلم عن ربعي بن حراش قال سمعت حذيفة يقول ضرب انار رسول الله صلى الله عليه وسلم أمثالا واحدا وثلاثة وخمسة وسبعة وتسعة واحدا عشر ف ضرب انار رسول الله صلى الله عليه وسلم منها مثالا وترك سائرهما قال ان قوما كانوا أهل ضعف ومسكنة قاتلهم أهل تحير وعداوة فأظهر الله أهل (٢٠) الضعف عليهم فعمدوا الى عدوهم فاستعملوهم وسلطوهم فاستخطوا

الله عليهم الى يوم القيامة هذا حديث حسن الاسناد ومعناه ان هؤلاء الضعفاء لما قدروا على الاقوياء فاستبدوا عليهم فاستعملوهم فيما لا يليق بهم استخطوا الله عليهم بسبب هذا الاعتماد والاحاديث والآثار في هذا كثيرة جدا ولما كان الجهاد فيه ازهاق النفوس وقتل الرجال نبه تعالى على أن ما هم مشغولون عليه من الكفر بالله والشرك به والتصدع عن سبيله أبلغ وأشد وأعظم وأطم من القتل ولهذا قال والفتنة أشد من القتل قال أبو مالك أي ما أنتم مقيمون عليه أكبر من القتل وقال أبو العالية ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة والحسن وقتادة والفضال والربيع بن أنس في قوله والفتنة أشد من القتل يقول الشر أشد من القتل وقوله ولا تقا تلوههم عند المسجد الحرام كما جاء في الصحيحين ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة ولم يحل الاساعسة من نهار وانها ساعتي

المشركين قرأناهم يضعفون علينا ثم نظرنا اليهم فأرأيناهم يزدون علينا رجلا واحدا وعن ابن عباس قال أنزلت في التخفيف يوم بدر على المؤمنين كانوا يومئذ ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا وكان المشركون مثلهم ستمائة وستة وعشرين فايد الله المؤمنين (زين للناس حب الشهوات) كلام مستأنف لبيان حقارة ما تستلذه الانفس في هذه الدار وترهيد الناس فيها وتوجيه رغباتهم الى ما عند الله والمزينة قيل هو الله سبحانه وبه قال عمر كما حكاه عنه البخاري وغيره ويؤيده قوله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ويؤيده قراءة مجاهد زين على البناء للفاعل وقيل المزينة هو الشيطان وبه قال الحسن وقد جاء صريحا في قوله وزين لهم الشيطان أعمالهم والآية في معرض الذم وهو قول طائفة من المعتزلة والاول أولى والمراد بالناس الجنس والشهوات جميع شهوة وهي نزوع النفس الى ما تريده وتوقان النفس الى الشيء المشتهى والمراد هنا المشتهيات عبر عنها بالشهوات مبالغة في كونها مرغوبا فيها وتحقيق الها لكونها مسترذلة عند العقلاء من صفات الطباع البهيمية والشهوة اما كاذبة كقوله تعالى أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات أو صادقة كقوله فيها ما تشتهيه الانفس وتلذذا لعين فانه الكرخي ووجه تزيين الله سبحانه لها ابتلاء عباده كما صرح به في الآية الاخرى (من النساء) بدأ بالنساء لكثرة تشوق النفوس اليهن والاستئناس والالتئام اذ بهن لانهن حبات الشيطان وأقرب الى الافتتان (والبنين) خصهم دون البنات لعدم الاطراف في محبتهم ولان حب الولد الذكرا أكثر من حب الانثى (والقناطير المقنطرة) جمع قنطار وهو اسم لكثير من المال قال الزجاج القنطار مأخوذ من عقد الشيء واحكامه تقول العرب قنطرت الشيء اذا أحكمته ومنه سميت القنطرة لاحكامها وقد اختلف في تقديره على أقوال للسلف أخرج أحمد وابن ماجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القنطار اثنا عشر ألف أوقية وأخرج الحاكم وصححه عن أنس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن القناطير المقنطرة فقال القنطار ألف أوقية ورواه ابن أبي حاتم عنه مرفوعا بلطف ألف دينار وأخرج ابن جرير عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القنطار ألف أوقية ومائتا أوقية وبه قال معاذ بن جبل وابن عمر وابو هريرة وجماعة من العلماء قال ابن عطية وهو أصح الأقوال ولكن يختلف باختلاف البلاد في قدر الاوقية وعن أبي سعيد الخدري

قال هذه حرام بحرمه الله الى يوم القيامة لا يعشده شجره ولا يحتل خلاه فان أحد ترخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا ان الله أذن لرسوله ولم يأذن لكم يعني بذلك صلوات الله وسلامه عليه قتاله أهله يوم فتح مكة فانه فتحها عنوة وقتلت رجال منهم عند الخندمة وقيل صلحا لقوله من أغلق بابيه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن وقوله حتى يقاتلوك فيه فان قاتلوكم فاقتلوه كذا جزاء الكافرين يقول تعالى ولا تقا تلوههم عند المسجد الحرام الا ان يبدؤكم بالقتال فيه فلكم حينئذ قتالهم وقتلهم دفعاً للصائل كما يبيع النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يوم الحديبية تحت

الشجرة على القتال لما تألب عليه بطون قريش ومن والاهم من أحياء ثقيف والاحياء عاصم ثم كف الله القتال بينهم فقال وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم بطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وقال ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطوهم فتصيبكم منهم معرفة غير علم ليدخل الله في رحمة من يشاء لوترى أولي العذاب الذين كفروا منهم عذابا أليما وقوله فان انتهوا فان الله يغفور رحيم أي فان تركوا القتال في الحرم وأنابوا الى الاسلام والتوبة فان الله يغفر ذنوبهم ولو كانوا قد قتلوا المسلمين في حرم الله فانه تعالى لا يعاظمه ذنب أن يغفر لمن تاب منه اليه ثم أمر تعالى (٢١) بقتال الكفار حتى لا تكون فتنة أي

شرك قاله ابن عباس وأبو العالية ومجاهد والحسن وقتادة والربيع ومقاتل بن حيان والسدي وزيد ابن أسلم ويكون الدين لله أي يكون دين الله هو الظاهر العالي على سائر الأديان كما ثبت في الصحيحين عن أبي موسى الأشعري قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعا ويقال جميعه ويقال رياء أي ذلك في سبيل الله فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله وفي الصحيحين أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله وقوله فان انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين يقول تعالى فان انتهوا عما هم فيه من الشرك وقتال المؤمنين فكفوا عنهم فان من قاتلهم بعد ذلك فهو ظالم ولا عدوان الا على الظالمين وهذا معنى قول مجاهد أن لا يقاتل الا من قاتل أو يكون تقديره فان انتهوا فقد انحسروا من الظلم وهو الشرك

قال القنطار مل مسك الثور ذهابا وعن ابن عمر سبعون ألفا وعن سعيد بن المسيب ثمانون ألفا وعن أبي صالح مائة رطل وعن أبي جعفر خمسة عشر ألف منقال والمنقال أربعة وعشرون قنطارا وعن الغضائقي قال هو المال الكثير من الذهب والفضة وعن السدي ان المنظرة المضروبة وقال ابن جرير الطبري معناها المضعفة وقال القنطاري ثلاثة والمنظرة تسعة وقال الفراء القنطاري جمع القنطار والمنظرة جمع الجمع فيكون تسعة قنطاري وقيل المنظرة المكمل كما يقال بدره بدره وألوف مؤلفه وبه قال مكي وحكام الهروي وقال ابن كيسان لا يكون المنظرة أقل من سبع قنطاري وفي نونه قولان أحدهما وهو قول جماعة انها أصلية وان وزنه فعلال كقنطاس والثاني انها زائدة وزنه ففعال (من الذهب والفضة) من بيانية وانما بدأ بالذهب والفضة من بين سائر أصناف الاموال لانها ما قيم الاشياء قيل سمي الذهب ذهبا لانه يذهب ولا يبق والفضة لانها تنفض أي تتفرق (والخيل المسومة) عطف على النساء لاني الذهب لانها لا تسمى قنطاري قاله أبو البقاء وتوهم مثل هذا بعيد جدا فلا حاجة الى التنبيه عليه قيل هي جمع لا واحد له من لفظه كالقوم والرهط بل مفرد فرس وسميت الافراس خيلا لاختيارها في مشيتها وقيل لان الخيل لا يركبها أحد الا وجد في نفسه مخيلة أي عجا وقيل واحد خائل كراكب وركب وتاجر وتجر وطائر وطير وفي هذا خلاف بين سيبويه والاختفش فسيبويه يجعله اسم جمع والاختفش يجعله جمع تكسير واختلفوا في معنى المسومة فقيل هي المرعية في المروج والمسارح يقال سامت الدابة والشاة اذا سرحت وقيل هي المعدة للجهاد وقيل المعلمة من السومة وهي العلامة أي التي يجعل عليها علامة لتمييز عن غيرها قال ابن فارس في الجمل المسومة المرسله وعليها ركنها قال ابن عباس هي الراعية والمطهمة الحسان وبه قال مجاهد وقال عكرمة تسومها حسنها أي الغرة والتججيل وقال ابن كيسان (والانعام) هي الابل والبقر والغنم فاذا قلت نعم فهي الابل خاصة قاله الفراء وابن كيسان (والحرث) اسم لكل ما يحرق وهو مصدر سمي به المحرث تقول حرث الرجل حرثا اذا أثار الارض فيقع على الارض والحرث والزرع قال ابن الاعرابي الحرث التفتيش (ذلك) المذكور (متاع الحياة الدنيا) أي ما يتمتع به ثم يذهب ولا يبق وفيه ترهيد في الدنيا وترغب في الآخرة (والله عنده حسن المآب) أي المرجع وهو الجنة يقال أب يئوب اياها اذا رجع

فلا عدوان عليهم بعد ذلك والمراد بالعدوان ههنا المعاقبة والمقاتلة كقوله فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وقوله وجرنا سيئة سيئة مثلها وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولهذا قال عكرمة وقتادة الظالم الذي أي أن يقول لا اله الا الله وقال البخاري قوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة الآية حديثنا محمد بن بشار حديثنا عبد الوهاب حديثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال أتاه رجلان في فتنة ابن الزبير فقالا ان الناس ضيعوا وأنت ابن عمر وصاحب النبي صلى الله عليه وسلم فإينعتك أن تخرج فقال يمنعني ان الله حرم دم أخى قال ألم يقل الله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة فقال قائلنا حتى لم تكن فتنة وكان الدين لله وأنهم تريدون

أن تقاتلوا حتى تكون قسنة وحتى يكون الدين لغير الله ورأى عثمان بن صالح عن ابن وهب أخبرني فلان وحيدة بن شريح عن بكر ابن عمر المغافري أن بكير بن عبد الله حدثه عن نافع أن رجلاً أتى ابن عمر فقال يا أبا عبد الرحمن ما حملك على أن تخرج عاملاً وتقيم عاماً وتترك الجهاد في سبيل الله عز وجل وقد علمت ما رغب الله فيه فقال يا ابن أخي بني الإسلام على خمس الإيمان بالله ورسوله والصلاة الخمس وصيام رمضان وأداء الزكاة وحج البيت قالوا يا أبا عبد الرحمن ألا تسمع ما ذكر الله في كتابه وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحو بينهما فإن بغت إحداهما على (٢٢) الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفي بالأمر الله وقاتلوهما حتى لا تكون قسنة

قال فعلمنا على عهد رسوله صلى الله عليه وسلم وكان الإسلام قليلاً فكان الرجل يفتن في دينه أما قتلوله أو يعذبوه حتى كثر الإسلام فلم تكن قسنة قال فما قولك في علي وعثمان قال أما عثمان فكان الله عناء عنه وأما أنت ففكرتهم أن يعفوه عنه وأما علي فأبى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وخشيه فأشار بيده فقال هذا بيته حيث ترون الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص فمن اعتدى عليكم فاعندوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين قال عكرمة عن ابن عباس والخناك والسدى وقتادة ومقسم والريبع بن أنس وعطاء وغيرهم لما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمراً في سنة ست من الهجرة وحسبه المشركون عن الدخول والوصول إلى البيت وصدوه بمن معه من المسلمين في ذي القعدة وهو شهر حرام حتى فاضاهم على الدخول من قابل فدخلها في السنة الآتية هو ومن كان معه من المسلمين واقصه الله

وفيه إشارة إلى أن من آتاه الله الدنيا كان الواجب عليه أن يصرفها فيما يكون فيه صلاحه في الآخرة لأنها السعادة القصوى (قل أو أنبئكم) أي أخبركم استفهام تقرير وليس في القرآن همزة مضمومة بعد مفتوحة إلا ما هنا وما في ص أنزل عليه الذكر وما في اقتربت ألقى الذكر عليه (بغير من ذلكم) أي بما هو خير لكم من تلك المسئلات ومتاع الدنيا وإيهام الخير للتعظيم ثم يبينه بقوله (لذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار) خص المتقين لأنهم المستفيعون بذلك ويدخل في هذا الخطاب كل من اتقى الشرك وقال ابن عباس يريد المهاجرين والأنصار والاولى (خالدين) أي مقدرين الخلود (فيها) إذا دخلوها (وأزواج مطهرة) من الحيض والنفاس والماء والبزاق وغيرهما مما يستقدر (ورضوان) بكسر أوله وضمه لغنان وقد قرئ بهما في السبع في جميع القرآن إلا في المائة فإنه بالكسر باتفاق السبعة وهو قوله من اتبع رضوانه وهما بمعنى واحد وإن كان الثاني سماعياً والاول قياسياً والتسوية للكثير أرى رضا كثير (من الله) عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الله عز وجل يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون ليس بربنا وسعديك والخير كله في يدك فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نعط أحداً من خلقك فيقول ألا أعطيكم أفضل من ذلك فيقولون وأي شيء أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبداً أخرجه البخاري ومسلم والعبد إذا علم أن الله قد رضي عنه كان أتم لمروره وأعظم لفرجه (والله بصير العباد) أي عالم بمن يؤثر ما عنده من يؤثر مشروعات الدنيا فيجازي كلاً على عمله فيصيب ويعاقب على قدر الأعمال وقيل بصير بالذين اتقوا فلهذا أعد لهم الجنة (الذين يقولون ربنا آتانا من قبلنا فاعف لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار) في ترتيب هذا السؤال على مجرد الإيمان دليل على أنه كاف في استحقاق المغفرة وفيه رد على أهل الاعتزال لأنهم يقولون إن استحقاق المغفرة لا يكون بمجرد الإيمان قاله الكرخي (الصابرين والصادقين والقائمين والمنفقين) قد تقدم تفسير الصبر والصدق والقيوم والانفاق عن قتادة قال هم قوم صبروا على طاعته وصبروا عن محارمه وصدقوا بما هم عليه واستقامت قلوبهم وأسننهم وصدقوا في السر والعلانية والقائمون هم المطيعون (والمنفقين) هم السائلون للمغفرة وقيل أهل الصلاة وقيل هم الذين يشهدون صلاة الصبح وعن ابن عباس قال

منهم فترت في ذلك هذه الآية الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص وقال الامام أحمد حدثنا اسحق بن عيسى حدثنا الليث بن سعد عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو في الشهر الحرام إلا أن يغزى وتغزو فإذا حضره أقام حتى ينسلخ هذا السناد صحيح ولهذا ما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم وهو بخيم بالحديبية أن عثمان قتل وكان قد بعثه في رسالة إلى المشركين يبيع أصحابه وكانوا ألفاً وأربعمائة تحت الشجرة على قتال المشركين فلما بلغه أن عثمان لم يقتل كف عن ذلك وخرج إلى المسالمة والمصالحة فكان ما كان وكذلك لما فرغ من قتال هوازن يوم حنين ومحصن

فلهم بالطائف عدل اليها فاحصرها ودخل ذو القعدة وهو محاصر لها بالمجنين واستمر عليها الى كمال اربعين يوما كما ثبت في الصحيحين
 من أنس فلما كثرت القتل في أصحابه انصرف عنها ولم تفتح ثم راجعوا الى مكة واعتمر من الجعرانة حيث قسم غنائم حنين وكانت
 عمرته هذه في ذي القعدة أيضا عام ثمان صلوات الله وسلامه عليه وقوله فمن اعتدى عليكم فاعمدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم
 أمر بالعدل حتى في المشركين كما قال وان عاقبتهم فعوقبوا بمثل ما عوقبتم به وقال وجزأ سيئة سيئة مثلها وروى علي بن أبي طلحة
 عن ابن عباس ان قوله فمن اعتدى عليكم فاعمدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم (٢٣) نزلت بمكة حيث لا شوك ولا جهاد ثم
 نسخ بآية القتال بالمدينة وقد ورد

هذا القول ابن جرير وقال بل
 الآية مدينة بعد عمرة القضية
 وعز ذلك الى مجاهد رحمه الله
 وقوله واتقوا الله واعلموا أن الله
 مع المتقين أمر الهم بطاعة الله
 وتقواه واخبارا بأنه تعالى مع
 الذين اتقوا بالنصر والتأييد في
 الدنيا والآخرة (وأنفقوا في سبيل
 الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة
 وأحسنوا ان الله يحب المحسنين)
 قال البخاري حدثنا اسحق أخبرنا
 النضر أخبرنا شعبه عن سليمان
 سمعت أبا وائل عن حذيفة وأنفقوا
 في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى
 التهلكة قال نزلت في النفقة
 ورواه ابن أبي حاتم عن الحسن بن
 محمد بن الصباح عن أبي معاوية
 عن الأعمش به مثله قال وروى
 عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة
 وسعيد بن جبير وعطاء والضحاك
 والحسن وقتادة والسدي ومقاتل
 ابن حيان نحو ذلك وقال الليث
 ابن سعد عن يزيد بن أبي حبيب
 عن أسلم أبي عمران قال حل رجل
 من المهاجرين بالسنة في سنة على

أمر نارسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان نستغفر بالاسحار سبعين مرة وعن سعيد
 الجري قال بلغنا ان داود عليه السلام سأل جبريل أي الليل افضل قال يا داود ما أدري
 الا ان العرش يهترى السحر وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما عن جماعة من الصحابة ان
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ينزل الله تبارك وتعالى في كل ليلة الى سماء الدنيا
 حين يبقى ثلث الليل الاخر فيقول هل من سائل فاعطيه هل من داع فاستجب له هل من
 مستغفر فاعف له وفي الباب احاديث وفيه وفي امه المذهب السلف الايمان به واجراؤه
 على ظاهره ونفي الكيفية عنه وهو الحق (بالاسحار) جمع سحر بفتح الحاء وسكونها قال
 الزجاج هو من حين يدبر الليل الى أن يطالع الفجر وقال الراغب السحر اختلاط ظلام
 آخر الليل بضياء النهار ثم جعل ذلك اسما لذلك الوقت وقيل السحر من ثلث الليل الاخير الى
 طلوع الفجر وقيل السحر عند العرب من آخر الليل ثم يستمر حكمه الى الاسفار كله يقال له
 سحر والسحر بفتح فسكون منتهى قصبة الخلقوم وخص الاسحار لانهم امن أوقات الاجابة
 أولانها وقت الغفلة ولذة النوم (شهد الله) أي بين الله وأعلم قال الزجاج الشاهد هو
 الذي يعلم الشيء ويبينه فقد دلنا الله على وحدانيته بما خلق وبين وقال أبو عبيدة شهد
 الله بمعنى قضى أي أعلم قال ابن عطية وهذا امر دود من جهات وقيل انها شهمت دلالة على
 وحدانيته بأفعاله ووجهه بشهادة الشاهد في كونها ميمنة (أنه لا اله الا هو) سئل بعض
 الاعراب ما الدليل على وجود الصانع فقال ان البعرة تدل على البعير وآثار القسمة تدل
 على المسرف في كل علوى بهذه اللطافة وهو كرسى على هذه الكنافة أما يدلان على وجود
 الصانع الخبير وفي القرآن من دلائل التوحيد كثير طيب وهو دليل على فضل علم أصول
 الدين وشرف أهله (والملائكة) عطف على الاسم الشريف وشهادتهم اقرارهم بأنه لا اله
 الا هو (وأولو العلم) معطوف أيضا على ما قبله وشهادتهم بمعنى الايمان منهم وما يقع من
 البيان للناس على أنسنتهم وعلى هذا لا بد من حمل الشهادة على معنى يشمل شهادة الله
 وشهادة الملائكة وأولى العلم وقد اختلف في أولى العلم هو لآمن هم فقيل هم الانبياء وقيل
 المهاجرون والانصار قاله ابن كيسان وقيل مؤمنوا أهل الكتاب قاله مقاتل وقيل
 المؤمنون كلهم قاله السدي والكلبي وهو الحق اذ لا وجه للتخصيص وفي ذلك فضيلة لاهل
 العلم جليلة ومنقبة نبيلة لقرنهم باسمه واسم ملائكته والمراد بأولى العلم هنا علماء الكتاب

صف العدو حتى خرقه ومعنا أبو أيوب فقال ناس ألقى بيده الى التهلكة فقال أبو أيوب نحن أعلم بهذه الآية انما
 نزلت فينا حين نارسول الله صلى الله عليه وسلم وشهدنا معه المشاهد ونصرناه فلما فشا الاسلام وظهر اجتماعنا معشر الانصار
 تحببا فقلنا قد أكرمنا الله بحجة نبيه صلى الله عليه وسلم ونصره حتى فشا الاسلام وكثر أهله وكنا قد أثرناه على الاهل والاموال
 والاولاد وقد وضعت الحرب أوزارها فنرجع الى أهلينا واولادنا فقيم فيهم ما قبلنا فينا وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى
 التهلكة فكانت التهلكة في الإقامة في الاهل والمال وترك الجهاد رواه أبو داود والترمذي والنسائي وعبد بن حميد في تفسيره

وابن أبي حاتم وابن جرير وابن مردويه والحافظ أبو يعلى في مسنده وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه كلهم من حديث يزيد بن أبي حبيب به وقال الترمذي حسن صحيح غريب وقال الحاكم على شرط الشيخين ولم يخرجاه ولفظ أبي داود عن أسلم أبي عمران كتابا القسطنطينية وعلى أهل مصر عقبة بن عامر وعلى أهل الشام رجل يزيد بن فضالة بن عبيد نخرج من المدينة نصف عظيم من الروم فصفقنا لهم فحمل رجل من المسلمين على الروم حتى دخل فيهم ثم خرج النافصاح الناس اليه فقالوا سبحان الله آتني بيده الى التهلكة فقال أبو أيوب يا أيها الناس انكم (٢٤) لتأكلون هذه الآية على غير التأويل وانما نزلت فينا معشر الانصار

انما أعز الله دينه وكثرنا نصره قلنا فيما بيننا لو أقبلنا على أموالنا فأنصناها فأنزل الله هذه الآية وقال أبو بكر بن عباس عن أبي اسحق السبيعي قال قال رجل للبراء بن عازب ان حملت على العدو وحدي فقتلوني أ كنت ألقيت يدي الى التهلكة قال لا قال الله لرسوله فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفس انما هذه في النفقة رواه ابن مردويه وأخرجه الحاكم في مستدركه من حديث اسرائيل عن أبي اسحق وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ورواه الترمذي وقيس بن الربيع عن أبي اسحق عن البراء فذكره وقال بعد قوله لا تكلف الانفس ولكن التهلكة أن يذهب الرجل الذنب فيلقى يده الى التهلكة ولا يتوب وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو صالح كاتب الليث حدثني الليث حدثنا عبد الرحمن ابن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن أبي بكر بن عمر بن عبد الرحمن ابن الحرث بن هشام ان عبد الرحمن الاسود بن عبد يغوث أخبره أنهم

والسنة وما يتوصل به الى معرفته ما اذا اعتد اذ بعلم لا مدخل له في العلم الذي اشتمل عليه الكتاب العزيز والسنة المطهرة (فأما بالقسط) بالعدل في جميع أموره أو مقيمه له وانتصاب فأما على الحال من الاسم الشريف قال جعفر الصادق الاولي وصف وتوحيد والآية رسم وتعليم أي قولوا (لا اله الا هو) وقيل كرهه لثأ كيد وفائدة تكريرها الاعلام بان هذه الكلمة أعظم الكلام وأشرفه فنيه حث للعباد على تكريرها والاشتغال بها فانه من اشتغل بها فقد اشتغل بأفضل العبادات وقوله (العزيز الحكيم) لتقرير معنى الوحدةانية (ان الدين عند الله) جملة مستأنفة وآية مستقلة على قراءة كسر ان وأما على قراءة فتحها فهو من بقية الآية السابقة (الاسلام) يعنى الدين المرضي هو الاسلام المبني على التوحيد كما قال تعالى ورضيت لكم الاسلام ديناً قال الزجاج الدين اسم لجميع ما تعبد الله به خلقه وأمرهم بالاقامة عليه والاسلام هو الدخول في السلم وهو الانقياد في الطاعة وقد ذهب الجمهور الى ان الاسلام هنا يعنى الايمان وان كانا في الاصل متغايرين كما في حديث جبريل الذي بين فيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم معنى الاسلام والايمان وصداقه جبريل وهو في الصحيحين وغيرهما ولكن قد يسمى كل واحد منهما باسم الآخر وقد ورد ذلك في الكتاب والسنة قال قتادة الاسلام شهادة أن لا اله الا الله والاقراء بما جاء به الرسول من عند الله وهو دين الله الذي شرع لنفسه وبعث به رسوله ودل عليه أوليائه لا يقبل غيره وعن الضحاك قال لم يبعث الله رسولا الا بالاسلام وعن الاعمش قال أنا أشهد بعاشق الله به واستودع الله هذه الشهادة وهي لي ودیعة عند الله وقرأ ان الدين عند الله الاسلام قالها مراراً قلت وأنا أيضاً أشهد كما شهد الاعمش وبالله التوفيق (وما اختلف الذين آمنوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) فيه الاخبار بان اختلاف اليهود والنصارى كان لجرد البغي بعد ان علموا بانه يجب عليهم الدخول في دين الاسلام بما قضته من كتبهم المنزلة اليهم قال الاخفش وفي الكلام تقديم وتأخير والمعنى ما اختلف الذين آمنوا الكتاب أي بنو اسرائيل بغيا بينهم الا من بعد ما جاءهم العلم وفي التعبير عنهم بهذا العنوان زيادة تقييد لهم فان الاختلاف بعد اتيان الكتاب أقبح وقوله الا من بعد زيادة أخرى فان الاختلاف بعد العلم أزيد في القباحة وقوله بغيا بينهم زيادة نائلة لانه في حين الحصر فيكون أزيد في القبح والكتاب هو التوراة والانجيل والمراد بهذا الخلاف الواقع بينهم هو خلافهم

حاصر وادمشق فانطلق رجل من أزد شنوءة فأسرع الى العدو وحده ليستقبل فعاب ذلك عليه المسلمون ورفعوا حديدته الى عمرو بن العاص فارس الى عمر وفرداه وقال عمرو قال الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وقال عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة قال ليس ذلك في القتال انما هو في النفقة ان تمسك بيدك عن النفقة في سبيل الله ولا تلق بيدك الى التهلكة قال حماد بن سلمة عن داود عن الشعبي عن الضحاك بن أبي جبيرة قال كانت الانصار يتصدقون ولا يتفقون من أموالهم فأصابهم سنة فأمسكوا عن النفقة في سبيل الله

فَنَزَلَتْ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَقَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ قَالَ هُوَ الْخَلُّ وَقَالَ سَمَاءُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ
النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ فِي قَوْلِهِ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ أَنَّ يَذْنِبُ الرَّجُلُ الذَّنْبَ فَيَقُولُ لَا يَغْفِرُ لِي قَاتِلُ اللَّهِ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى
التَّهْلُكَةِ وَأَحْسَنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ رَوَاهُ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَرَوَى عَنْ عُبَيْدَةَ السَّلْمَانِيِّ وَالْحَسَنِ وَابْنِ سِيرِينَ
وَأَبِي قَلَابَةَ فَخُوذْلَاقُ يَعْنِي فَخُوذْلَاقُ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ أَنَّهَا فِي الرَّجُلِ يَذْنِبُ الذَّنْبَ فَيَعْتَقِدُ أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ لَهُ فَيُلْقِي يَدَهُ إِلَى التَّهْلُكَةِ أَيْ
يَسْتَكْثِرُ مِنَ الذُّنُوبِ فِيهَا وَلِهَذَا رَوَى عَلَى بْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ التَّهْلُكَةَ عَذَابُ اللَّهِ وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ جَرِيرٍ جَمِيعًا
حَدَّثَنَا يُونُسُ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَبُو صَخْرٍ عَنْ الْقُرْطُبِيِّ أَنَّهُ كَانَ (٢٥) يَقُولُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى
التَّهْلُكَةِ قَالَ كَانَ الْقَوْمُ فِي

فِي كَوْنِ نَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا أَمْ لَا وَقِيلَ فِي دِينِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ قَوْمٌ أَنَّهُ حَقٌّ وَقَالَ
قَوْمٌ أَنَّهُ مَخْصُوصٌ بِالْعَرَبِ وَنَفَاهُ آخَرُونَ مُطْلَقًا وَقِيلَ فِي التَّوْحِيدِ فَلَمَّا نَزَلَتْ النِّصَارَى وَقَالَتْ
الْيَهُودُ عَزِيرُ ابْنِ اللَّهِ وَقِيلَ اخْتِلَافُهُمْ فِي نُبُوَّةِ عِيسَى وَقِيلَ اخْتِلَافُهُمْ فِي ذَاتِ بَيْنِهِمْ حَتَّى
قَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ قَالَ أَبُو
الْعَالِيَةِ بَغِيَا عَلَى الدُّنْيَا وَطَلَبُ مَلِكِيهَا وَلَطَانُهَا فَتَقَبَّلَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ عَلَى الدُّنْيَا مِنْ بَعْدِ
مَا كَانُوا أَعْلَاءَ النَّاسِ وَسَلَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْخَبْرَ (وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ) الدَّالَّةُ عَلَى أَنَّ الدِّينَ
عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ أَوْ آيَةُ كَانَتْ عَلَى أَنْ يَدْخُلَ فِيهَا مَا نَحْنُ فِيهِ دَخُولًا أَوْ أَمَّا (فَإِنَّ اللَّهَ
سَرِيعُ الْحِسَابِ) بِجَازِيَةٍ وَيُعَاقِبُهُ عَلَى كُفْرِهِ بِآيَاتِهِ وَالْإِظْهَارِ فِي قَوْلِهِ فَإِنَّ اللَّهَ مَعَ كَوْنِهِ مَقَامُ
الْأَضْمَارِ لِلتَّوْبِيلِ عَلَيْهِمُ وَالتَّهْدِيدِ لَهُمْ (فَإِنْ حَاجَلَكُمْ) يَا مُحَمَّدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَيْ
خَاصَمُوكُمْ وَجَادَلُوكُمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى بِالشُّبُهَةِ الْبَاطِلَةِ وَالْأَقْوَالِ الْخَرِيفَةِ بَعْدَ قِيَامِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ
فِي أَنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ الْإِسْلَامُ (فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ) أَيْ أَخْلَصْتُ ذَاتِي لِلَّهِ وَانْقَدْتُ
لَهُ بِقَلْبِي وَلِسَانِي وَجَمِيعِ جَوَارِحِي وَعَبَّرَ بِالْوَجْهِ عَنْ سَائِرِ الذَّاتِ لِكُونِهِ أَشْرَفَ أَعْضَاءِ
الْإِنْسَانِ وَأَجْعَلَهَا لِلْعَوَاسِ وَقِيلَ الْوَجْهُ هَذَا يَعْنِي الْقَصْدَ (وَمَنْ أَسْعَى) عَطَفَ عَلَى فَاعِلٍ
أَسْلَمْتُ وَجَازَ لِلْفَصْلِ وَقَالَ الرَّحْمَنُ شَرِي الْوَاوِ يَعْنِي مَعَ (وَقُلْ لِلدِّينِ أَوْثَقُ الْكِتَابِ) يَعْنِي
الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى (وَالْأَمِينِ) أَيْ الَّذِينَ لَا كِتَابَ لَهُمْ وَهُمْ مُشْرِكُوا الْعَرَبِ وَقَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ هُمُ الَّذِينَ لَا يَكْتُبُونَ (أَأَسْلَمْتُ) اسْتَقْهَمْتُ قَرَّرْتُ يَتَضَمَّنُ الْأَمْرَ أَيْ أَسْلَمُوا كَذَا قَالَ
ابْنُ جَرِيرٍ وَغَيْرُهُ وَقَالَ الزَّجَّاجُ أَسْلَمْتُ تَمِيدُ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ قَدْ أَتَاكُمْ مِنَ الْبَرَاهِينِ مَا يُوجِبُ
الْإِسْلَامَ فَهَلْ عِلْمُكُمْ بِوَجوبِ ذَلِكَ أَمْ لَا تَبْكِيئًا لَهُمْ وَتَصْغِيرًا لِسَانِهِمْ فِي قَوْلِهِ الْإِنْصَافُ وَقَبُولُ
الْحَقِّ لِأَنَّ الْمُنْصَفَ إِذَا تَجَلَّتْ لَهُ الْحُجَّةُ لَمْ يَتَوَقَّفْ فِي إِذْعَانِهِ لِلْحَقِّ (فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ) دَخَلَتْ قَدْ
عَلَى الْمَاضِي مِبَالِغَةً فِي تَحْقِيقِ وَقُوعِ الْعَمَلِ وَكَأَنَّهُ قَرِيبٌ مِنَ الْوُقُوعِ (اهْتَدُوا) أَيْ ظَفَرُوا
بِالْهُدَايَةِ الَّتِي هِيَ الْخُطُّ الْكَبِيرُ وَقَازِ الْبَحْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ (وَأَنْ تَقُولُوا) أَيْ أَعْرَضُوا عَنْ
قَبُولِ الْحُجَّةِ وَلَمْ يَرَوْا عِوَجَهَا (فَأَنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ) أَيْ إِنَّمَا عَلَيْكَ أَنْ تَبْلُغَهُمْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ
وَلَيْسَتْ عَلَيْهِمْ عَصْمَةٌ فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَدِّثَاتٍ وَالْبَلَاغُ مَصْدَرٌ يَعْنِي التَّبْلِيغَ قَبْلَ
الْآيَةِ مُحْكَمَةٌ وَالْمُرَادُ بِهَا تَسْلِيمَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَقِيلَ مَسْخُوحَةٌ بِآيَةِ
السَّيْفِ (وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ) فِيهِ وَعَدُ وَعِيدٌ تَضَمَّنُهُ أَنَّهُ عَالِمٌ بِجَمِيعِ أَعْوَالِهِمْ (أَنَّ الَّذِينَ

سَبِيلَ اللَّهِ (١) فَيَتَزَوَّدُ الرَّجُلُ فَكَانَ
أَفْضَلَ لَزَادَ مِنْ الْآخِرِ انْفَقُوا
الْبَاقِينَ حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْ زَادِهِ شَيْءٌ
أَحَبُّ أَنْ يُوَاسِيَ صَاحِبَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ
وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تَلْقُوا
بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَبِهِ قَالَ ابْنُ
وَهْبٍ أَيْضًا أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عِمَاسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ فِي قَوْلِ اللَّهِ
وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تَلْقُوا
إِلَى بِأَيْدِيكُمْ التَّهْلُكَةَ وَذَلِكَ أَنَّ
رَجُلًا كَانُوا يُخْرِجُونَ فِي بَعُوثٍ
يَعْنِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَغِيرَ زَنْقَةٍ فَأَمَّا أَنْ يَقْطَعَ بِهِمْ
وَأَمَّا كَانُوا عَمَالًا فَأَمَرَ هَسَمُ اللَّهِ
أَنْ يَسْتَنْفِقُوا عَمَالَ زَنْقَتِهِمْ اللَّهُ وَلَا
يَلْقُوا بِأَيْدِيهِمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ
وَالْتَّهْلُكَةُ أَنَّ هَلِكَ رَجُلٌ مِنَ الْجُوعِ
وَالْعَطَشِ أَوْ مِنَ الْمَشْيِ وَقَالَ ابْنُ
بَدَّةٍ فَضَّلَ وَأَحْسَنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُحْسِنِينَ وَمُضْمَنُ الْآيَةِ الْأَمْرُ
بِالْإِتِّفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فِي سَائِرِ وَجُوهِ
الْقُرْبَاتِ وَوَجُوهِ الطَّاعَاتِ وَخَاصَّةً
صَرَفَ الْأَمْوَالِ فِي قِتَالِ الْأَعْدَاءِ
وَبَذْلِهَا فِيهَا يَقْوَى بِهِ الْمُسْلِمُونَ
عَلَى عَدُوِّهِمْ وَالْإِخْبَارُ عَنْ تَرْكِ فِعْلٍ

(٤ - فتح البيان في) ذَلِكَ أَنَّهُ هَلَاكٌ وَدَمَارٌ لِمَنْ لَزِمَهُ وَاعْتَادَهُ ثُمَّ عَطَفَ بِالْأَمْرِ بِالْإِحْسَانِ وَهُوَ أَعْلَى مَقَامَاتِ الطَّاعَةِ
فَقَالَ وَأَحْسَنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (وَأَتَمُّوْا الْحُجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَأَسْتَسِيرُوا مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَلْحَقُوا وَارْكَعُوا حَتَّى
يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذَا أُمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحُجَّةِ
فَمَا اسْتَسِيرُوا مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ صِيَامًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحُجَّةِ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَالَّذِي لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرًا مِنَ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) لَمَّا ذُكِرَ تَعَالَى أَحْكَامُ الصِّيَامِ وَعُظِفَ بِذِكْرِ الْجِهَادِ شَرَعَ فِي بَيَانِ الْمُنَاسِكَاتِ فَأَمَرَ
(١) قَوْلُهُ فَيَتَزَوَّدُ الرَّجُلُ الْخُذَّافِي النِّسْخُ وَحَرَّرَهُ مَصْحُوحُهُ

الاعمش عن ابراهيم عن علقمة في قوله وأتموا الحج والعمرة لله قال هي قراءة عبد الله وأتموا الحج والعمرة الى البيت لا يجاوزوا بالعمرة البيت قال ابراهيم فذكر ذلك لسعيد بن جبيرة فقال كذلك قال ابن عباس وقال سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة انه قال وأقيموا الحج والعمرة الى البيت وكذا روى الثوري أيضا عن ابراهيم عن منصور عن ابراهيم انه قرأ وأقيموا الحج والعمرة الى البيت وقرأ الشعبي وأتموا الحج والعمرة لله برفع العمرة وقال ليست بواجبة وروى عنه خلاف ذلك وقد وردت أحاديث كثيرة من طرق متعددة عن أنس وجاعة من الصحابة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجمع في أحرامه بحج وعمرة

وثبت عنه في الصحيح انه قال لا صحابة من كان معه هدى فليل بحج وعمرة وقال في الصحيح أيضا دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة وقد روى الامام أبو محمد بن أبي حاتم في سبب نزول هذه الآية حديثا غريبا فقال حدثنا علي بن الحسين حدثنا أبو عبد الله الهروي حدثنا غسان الهروي حدثنا ابراهيم بن طهمان عن عطاء عن صفوان بن أمية انه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم متضمخ بالزعفران عليه جبة فقال كيف تأمرني يا رسول الله في عمرتي قال فأزل الله وأتموا الحج والعمرة لله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آين السائل عن العمرة فقال ها أنا ذا فقال له ألق عنك ثيابك ثم اغتسل واستنشق ما استطعت ثم ما كنت صانعا في حجت فاصنعته في عمرتك هذا حديث غريب وسيق عجيب والذي ورد في الصحيحين عن يعلى بن أمية في قصة الرجل الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالجعرانة فقال له كيف ترى في رجل أحرم بالعمرة وعليه جبة

هو لا وهو هم أحبار اليهود والكتاب التوراة وتكبر النصب للتعظيم أي نصيبا عظيما كما يفيد مقام المبالغة والمراد بذلك النصب ما بين لهم في التوراة من العاوم والاحكام التي من جعلها ما علموه من نعوت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحقية الاسلام والتعبير عنه بالنصب للشعار بكل اختصاص بهم ومن قال ان التذكير للتحقير فلم يصب وفيه ان اختلافهم انما كان بعدما جاءهم العلم فلم يتفقوا بذلك وذلك بانهم (يدعون الى كتاب الله) الذي أوثوا نصيبا منه وهو التوراة (التي حكم بينهم) اضافة الحكم الى الكتاب هو على سبيل الجواز (ثم يتولى) عن مجلس النبي صلى الله عليه وآله وسلم ونم للاستبعاد للتراخي في الزمان (فريق منهم) يعني الرؤساء والعلماء (وهم معروضون) أي والحال انهم معروضون عن الاجابة الى ما دعوا اليه مع علمهم به واعترافهم بوجوب الاجابة اليه قال السيوطي نزل في اليهود زني منهم اثنا فنجوا كوا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فحكم عليهم بالرجم فابوا فنفى بالتوراة فوجد فيها فرجا ففصبوا (ذلك) أي ما تر من التولي والاعراض (بانهم قالوا ان نسينا النار الايام معدودات) أي أربعين يوما وهي مقدار عبادتهم الجمل وقد تقدم تفسير ذلك في البقرة وقال مجاهد يعنون الايام التي خلق الله فيها آدم (وعزهم في دينهم ما كانوا يفترون) من الاكاذيب التي من جانتها هذا القول أو قالوا ان آباءهم الانبياء يشفعون لهم أو أنه تعالى وعبد يعقوب ان لا يعذب أولاده الاتحله القسم وقال قتادة حين قالوا نحن انباء الله واحباؤه وقيل قولهم نحن على الحق وأنتم على الباطل ومعنى يفترون يكذبون ويخلفون (فكيف اذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه) هو رد عليهم وابطال لما عزهم من الاكاذيب باستعظام ما سيقع لهم وتحويل لما يحقق بهم من الاحوال أي فكيف يكون حالهم اذا جمعناهم ليوم الجزاء الذي لا يرتاب من تاب في وقوعه فانهم يفتنون للاحالة فيه ويجزون عن دفعه بالحيل والا كاذيب قال الكسائي اللام في قوله ليوم بمعنى في وقال البصريون المعنى لحساب يوم وقال ابن جرير الطبري المعنى لما يحدث في يوم (ووفيت كل نفس) من أهل الكتاب وغيرهم (ما كسبت) أي جزاء ما كسبت من خير وشر على حذف المضاف (وهم لا يظلمون) بزيادة سنة ولا نقص حسنة من أعمالهم والمراد كل الناس المدلول عليهم بكل نفس (قل اللهم) قال الخليل وسيبويه وجميع البصريين ان أصل اللهم يا الله وذهب القراء والكوفيون الى أن الاصل فيه يا الله

وخلق فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءه الوحي ثم رفع رأسه فقال ابن السائل فقال ها أنا ذا فقال أما الجبة فارتفعها وأما الطيب الذي بك فاغسله ثم ما كنت صانعا في حجت فاصنعته في عمرتك ولم يذكر فيه الغسل والاستنشاق ولا ذكر نزول هذه الآية وهو عن يعلى بن أمية لا صفوان بن أمية فأنه أعلم وقوله فان أحصر ثم فاستيسر من الهدى ذكر وأن هذه الآية نزلت في سنة ست أي عام الحديبية حين حال المشركون بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الوصول الى البيت وأنزل الله في ذلك سورة الفتح بكملها وأنزل لهم رخصة أن يذبحوا ما معهم من الهدى وكان سبعين بدنة وان يحلقوا رؤسهم وان يعللوا من احرامهم فعد ذلك

أمرهم عليه السلام بأن يحلقوا رؤسهم وأن يحلقوا أفئدة ملوكهم ففعلوا انتظارا للنسخ حتى خرج حلق رؤسهم ففعل الناس وكان منهم من قصر رأسه ولم يحلقه فلذلك قال صلى الله عليه وسلم رحم الله المحلقين قالوا والمقصرون يا رسول الله فقال في الثالثة والمقصرون وقد كانوا اشتركوافي هديهم ذلك كل سبعة في بدنة وكانوا أنسا وأربعمائة وكان منزلهم بالحديبية خارج الحرم وقيل بل كانوا على طرف الحرم فالتة أعلم ولهذا اختلف العلماء هل يقتص بالحصر بالعدو فلا يتخلل الا من حصره عدو ولا مرض ولا غيره على قولين فقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن (٢٨) عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عباس وابن

طاوس عن أبيه عن ابن عباس وابن أبي نجيح عن ابن عباس انه قال لا حصر الا حصر العدو فأما من أصابه مرض أو وجع أو ضلال فليس عليه شيء إنما قال الله تعالى فإذا أمنتم فليس الا من حصر قال وروى عن ابن عمر وطاوس والزهرى وزيد بن أسلم نحوه ذلك والقول الثاني ان الحصر أعم من أن يكون بعدوا ومرض أو ضلال وهو التوهان عن الطريق أو نحوه ذلك قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا ججاج بن الصواف عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة عن الججاج بن عمرو الانصاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كسر أو وجع أو عرج فقد حل وعليه حجة أخرى قال فذكرت ذلك لابن عباس وأبي هريرة فقالا صدق وأخرجه أصحاب الكتب الاربعة من حديث يحيى بن أبي كثير وفي رواية لابي داود وابن ماجه من عرج أو كسر أو مرض فذكره عنه ورواه ابن أبي حاتم عن الحسن بن عرفة عن اسمعيل

أما قال النحاس هذا عند البصريين من الخطا العظيم والقول في هذا ما قاله الاولون قال النضر بن شميل من قال اللهم فقد دعا الله بجميع أسمائه (مالك) (جنس) (الملك) على الاطلاق ومالك العباد وما ملكوا وقيل المعنى مالك الدنيا والاخرة وقيل الملك هنا النبوة وقيل الغلبة وقيل المال والعبيد والظاهر شموله لما يصدق عليه اسم الملك من غير تخصيص (توفي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء) المراد بما يؤتية من الملك وينزعه هو نوع من أنواع ذلك الملك العام قيل نزل لما وعد صلى الله عليه وآله وسلم أمته ملك فارس والروم عن ابن عباس قال اسم الله الاعظم قل اللهم مالك الملك الى قوله بغير حساب وأخرج ابن أبي الدنيا والطبراني عن معاذ أنه شك الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ديننا عليه فعلم ان يتلو هذه الآية ثم يقول رجن الدنيا والاخرة ورحمهما تعطى من تشاء منهم ما وتمنع من تشاء ارجنى رجة تغنيني بها عن رجة من سواك اللهم أغني من الفقر واقض عني الدين وأخرجه الطبراني في الصغير عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لمعاذ ألا أعلمك دعاء تدعو به لو كان عليك مثل جبل احمر بذلناه الله عنك فذكره واسناده جيد (وتعزم من تشاء وتذل من تشاء) أى في الدنيا أو في الاخرة أو فيهما يقال عز اذا غلب ومنه وعز في الخطاب ويقال ذل يذل اذا غلب وقهر (بيدك الخير) أى النصر والغلبة وقيل الاتق واللام تفيد العموم والمعنى بيدك كل الخيرات وتقديم الخبر للخصيص أى بيدك الخير لا يبدل غيرك وذكر الخبيرون الشر لان الخير تفصل محض بخلاف الشر فانه قد يكون خيرا لعمل من وصل اليه وقيل لان كل شر من حيث كونه من قضائه سبحانه هو متضمن للخير فافعله كلها خير قاله القاضي كالكشف وقيل انه حذف كما حذف في قوله سرايل تقيمكم الحرقالة البغوى وأصله بيدك الخير والشر وقيل خص الخير لان المقام مقام دعاء (انك على كل شيء قدير) تعليل لما سبق وتحقيق له (توبج الليل في النهار) وهوان تجعل الليل قصيرا وما نقص منه زائدا في النهار حتى يكون النهار خمس عشرة ساعة وذلك غاية طول النهار ويكون الليل تسع ساعات وذلك غاية قصر الليل وفيه دلالة على ان من قدر على أمثال هذه الامور العظام المحيرة للعقول والافهام فقد ربه على ان ينزع الملك من العجم ويذلهم ويؤتية العرب ويعزهم أهون عليه من كل حين يقال ولج يلج من باب وعدو لوجا ولج كعدة والولوج

ابن عليه عن الججاج بن أبي عثمان الصواف به ثم قال وروى عن ابن مسعود وابن الزبير وعلمة وسعيد بن الدخول المسيب وعروة بن الزبير ومجاهد النخعي وعطاء ومقاتل بن حيان انه لم قالوا الاحصار من عدو أو مرض أو كسر وقال الثوري الاحصار من كل شيء آذاه وثبت في الصحيحين عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على ضباعة بنت الزبير ابن عبد المطلب فقالت يا رسول الله انى أريد الحج وأنا شاة كيسة فقال يحيى واشترطى ان تحلى حيث حبستى ورواه مسلم عن ابن عباس عنه فذهب من ذهب من العلماء الى صحة الاشتراط في الحج لهذا الحديث وقد علق الامام محمد بن ادريس الشافعى القول بصحة هذا المذهب على صحة هذا الحديث قال البيهقي وغيره من الحفاظ وقد صح والله الجيد وقوله

استيسر من الهدى قال الامام مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن أبي طالب أنه كان يقول فما استيسر من الهدى شاء وقال ابن عباس الهدى من الأزواج الثمانية من الابل والبقر والمعز والضأن وقال الثوري عن حبيب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله فما استيسر من الهدى قال شاء وكذا قال عطاء ومجاهد وطاوس وأبو العالية ومحمد بن علي بن الحسين وعبد الرحمن بن القاسم والشعبي والنخعي والحسن وقتادة والخلع ومقاتل بن حيان وغيرهم مثل ذلك وهو مذهب الأئمة الأربعة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الأحمر عن (٢٩) يحيى بن سعيد عن القاسم عن عائشة

وابن عمر أنهما كانا لا يريان ما استيسر من الهدى الا من الابل والبقر قال وروى عن سالم والقاسم وعروة بن الزبير وسعيد ابن جبيرة نحو ذلك قلت والظاهر أن مستند هؤلاء فيما ذهبوا اليه قصة الحديبية فإنه لم ينقل عن أحد منهم أنه ذبح في تحلله ذلك شاء وانما ذهبوا الى الابل والبقر في الصحيحين عن جابر قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نشتري في الابل والبقر كل سبعة منافي بقرة وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس في قوله فما استيسر من الهدى قال بقدر يسارته وقال العوفي عن ابن عباس ان كان موسرا فغن الابل والافن البقر والافن الغنم وقال هشام بن عروة عن أبيه فما استيسر من الهدى قال انما ذلك فيما بين الرخص والغلاء والدليل على صحة قول الجمهور فيما ذهبوا اليه من اجزاء ذبح الشاة في الاحصار ان الله أوجب ذبح ما استيسر من الهدى اي مهما تيسر مما يسمى

الدخول والايلاج الادخال (وتولج النهار في الليل) أي تدخل ما نقص من أحدهما في الآخر حتى يكون الليل خمس عشرة ساعة وذلك غاية طوله ويكون النهار تسع ساعات وذلك غاية قصره وقيل المعنى تعاقب بينهما ويكون زوال أحدهما ولو جافى الآخر والاول أولى وقال ابن مسعود تأخذ الصيف من الشتاء وتأخذ الشتاء من الصيف (وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي) قيل المراد اخراج الحيوان وهو حي من النطفة وهي ميتة واخراج النطفة وهي ميتة من الحيوان وهو حي وقيل المراد اخراج الطائر وهو حي من البيضة وهي ميتة واخراج البيضة وهي ميتة من الدجاجة وهي حية وقال عكرمة النخلة من النواة والنواة من النخلة والحبة من السنبل والسنبل من الحبة وعن الحسن قال المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن والمؤمن عبد حي الفؤاد والكافر عبد ميت الفؤاد قلت ويدل له قوله تعالى أو من كان ميتا فأحييناه وأخرج عبد الرزاق وابن سعد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن عبد الله بن عبد الله أن خالدة بنت الاسود بن عبد يغوث دخلت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت من هذه قبل خالدة بنت الاسود قال سحبان الذي يخرج الحي من الميت وكانت امرأة صالحة وكان أبوها كافرا وأخرج ابن سعد عن عائشة مثله (وترزق من تشاء بغير حساب) أي بغير تضيق ولا تقير بل تبسط الرزق لمن تشاء وتسعه عليه كما تقول فلان يعطيني بغير حساب اذا المحسوب يقال للقليل قال أبو العباس المقرئ ورد لفظ الحساب في القرآن على ثلاثة أوجه بمعنى التعب قال تعالى وترزق من تشاء بغير حساب وبمعنى العدد قال تعالى انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب وبمعنى المطالبة قال تعالى فامنأ وأمسك بغير حساب (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء) فيه النهي للمؤمنين عن موالاته الكفار بسبب من أسباب المصادقة والمعاشرة كقراءة أو صداقة جاهلية ونحوهما وعن الاستعانة بهم في الغزو وسائر الامور الدينية ومثله قوله تعالى لا تتخذوا باطنان من دونكم الآية وقوله ومن يتولهم منكم فإنه منهم وقوله لا يتخذوا مؤمنون بالله الآية وقوله لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء وقوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء (من دون المؤمنين) أي متجاوزين المؤمنين الى الكافرين استقلالاً أو اشتراكاً (ومن يفعل ذلك) الاتخاذ المدلول عليه بقوله لا يتخذ (فليس من الله) أي من ولايته وقيل من دينه وقيل

هديا والهدى من بهيمة الانعام وهي الابل والبقر والغنم كما قاله الخبر البحر ترجمان القرآن وابن عم الرسول صلى الله عليه وسلم وقد ثبت في الصحيحين عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت اهدى النبي صلى الله عليه وسلم مرة غنما وقوله ولا تتخذوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله معطوف على قوله وأتوا الحج والعمرة لله وليس معطوفاً على قوله فان أحصرتم فما استيسر من الهدى كما زعم ابن جرير رحمه الله لان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه عام الحديبية لما حصرهم كفار قريش عن الدخول الى الحرم فحلقوا وذهبوا هديهم خارج الحرم فأما في حال الامن والوصول الى الحرم فلا يجوز الخلق حتى يبلغ الهدى محله ويفرغ

الناسك من أفعال الحج والعمرة أن كان قارناً ومن فعل أحدهما ان كان مفرداً ومتمتعاً كما ثبت في الصحيحين عن حفصة أنها قالت يا رسول الله ما شأن الناس حلوا من العمرة ولم يحل أنت من عمرتك فقال اني لبدت رأسي وقلدت هدي فلا أحل حتى أنحر وقوله فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك قال البخاري حدثنا آدم حدثنا شعبة عن عبد الرحمن بن الأصبهاني سمعت عبد الله بن معقل قال فعدت الى كعب بن عجرة في هذا المسجد يعني مسجد الكوفة فسألته عن فدية من صيام فقال حلت الى النبي صلى الله (٣٠) عليه وسلم والقمل يتناثر على وجهي فقال ما كنت أرى ان الجهد

بلغك هذا أما تجد شاة قلت لا قال صم ثلاثة أيام أو أطمع ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من طعام واحلق رأسك فنزلت في خاصة وهي لكم عامة وقال الامام احمد حدثنا اسمعيل حدثنا ايوب عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال أتى على النبي صلى الله عليه وسلم وأنا وقد تحت قدر والقمل يتناثر على وجهي أو قال حاجبي فقال بوذيك هو أم رأسك قلت نعم قال فاحلقه وصم ثلاثة أيام أو أطمع ستة مساكين أو أنسك نسكة قال ايوب لا ادري بأيهن بدأ وقال احمد ايضا حدثنا هشام حدثنا أبو بشر عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية ونحن محرمون وقد حصره المشركون وكانت لي وفرة فجاءت الهوام تساقط على وجهي فرعى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو ذيك هو أم رأسك فأمره ان يحلق قال ونزلت هذه الآية فمن كان منكم مريضاً أو به أذى

التقدير ليس كأنما من الله (في شيء) من الأشياء بل هو منسلخ عنه بكل حال وبرئ الله منه وهذا أمر معقول اذ موالاة الله وموالاة الكفار ضدان لا يجتمعان (الأن تقوا منهم تقاة) على صيغة الخطاب بطريق الالتفات أي الآن تخافوا منهم أمر يجب اتقاؤه وهو استئناء مفرغ من أعم الاحوال وتقاة مصدر واقع موقع المفعول به وهو ظاهر قول الزنجشري وزنه فعله ويجمع على تقي كرتبة ورطب وأصله وقية لانه من الوقاية والتقوى والتقي واحداً والتقاة التقية يقال اتقى تقية وتقاة وفي القاموس تقيت الشيء اتقيه من باب ضرب وفي ذلك دليل على جواز الموالاة لهم مع الخوف منهم ولكنها تكون ظاهراً لا باطناً وخالف في ذلك قوم من السلف فقالوا لا تقية بعد ان أعز الله الاسلام عن ابن عباس قال التقية باللسان من جعل على أمر يتكلم به وهو معصية الله فيستكلم به مخافة الناس وقلبه مطمئن بالإيمان فان ذلك لا يضره انما التقية باللسان وعنه قال التقاة التكلم باللسان والقلب مطمئن بالإيمان ولا يسطيعه فيقتل ولا إلى اثم فانه لا عذر له وعن أبي العالية قال التقية باللسان وليس بالعمل وقال قتادة الا ان تكون بينك وبينه قرابة فتصله لذلك وأخرج عبد بن حميد والبخاري عن الحسن قال التقية جائزة الى يوم القيامة وحكي البخاري عن أبي الدرداء انه قال انما النكش في وجوه أقوام وقلوبنا تلعنهم ويدل على جواز التقية قوله تعالى الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدراً فعليه غضب من الله ولهم عذاب عظيم ومن القائلين بجواز التقية باللسان أبو الشعثاء والضحاك والريعي بن أنس وعن ابن عباس قال نهى الله المؤمنين ان يلاطفوا الكفار ويتخذوهم وليجة من دون المؤمنين الا أن يكون الكفار عليهم ظاهرين فيظهرون لهم اللطف ويحالفونهم في الدين وذلك قوله تعالى الا أن تقوا منهم تقاة ومعنى الآية ان الله نهى المؤمنين عن موالاة الكفار ومداهنتهم ومبايعةهم الا أن يكونوا غالبين أو يكون المؤمنون في قوم كفار فيداهنهم بلسانه وقلبه مطمئن بالإيمان دفعاً عن نفسه من غير أن يستحل دماً أو مالاً محرماً أو غير ذلك من المحرمات أو يظهر الكفار على عورة المسلمين والتقية لا تكون الا مع خوف القتل مع سلامة النسبة ثم هذه التقية رخصة فلو صبر على اظهار ايمانه حتى قتل كان له بذلك أجر عظيم وقال سعيد بن جبير ليس في الامان التقية انما التقية في الحرب وقيل انما تجوز التقية لصون النفس عن الضرر لان دفع الضرر عن النفس واجب

من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك وكذا رواه عثمان عن شعبة عن أبي بشر وهو جعفر بن ايمن به واجب وعن شعبة عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى به وعن شعبة عن داود عن الشعبي عن كعب بن عجرة نحوه ورواه الامام مالك عن جابر بن قيس عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة فذكر نحوه وقال سعيد بن اسحق عن كعب بن عجرة عن أبيان بن صالح عن الحسن البصري أنه سمع كعب بن عجرة يقول فذبحت شاة ورواه ابن مردويه وروى أيضاً من حديث عمر بن قيس وهو ضعيف عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النسك شاة والصيام ثلاثة أيام والطعام فرق

بين ستة وكذا روى عن علي ومحمد بن كعب وعلاء وبرايم ومجاهد وعطاء والسدي والريعي بن أنس وقال ابن أبي حاتم
أخبرنا يونس بن عبد الأعلى أخبرنا عبد الله بن وهب أن مالك بن أنس حدثه عن عبد الكريم بن مالك الجزري عن مجاهد عن
عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا نهى القمل في رأسه فأمره رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن يحلق رأسه وقال صم ثلاثة أيام وأطعم ستة مساكين مدين مدين لكل إنسان وإنسك شاة أي ذلك فعلت اجزأ
عليك وهكذا روى ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عباس في قوله (٣١) ففدية من صيام أو صدقة أو نسك قال إذا

كان أو أوفية أخذت اجر أعني
قال ابن أبي حاتم وروى عن مجاهد
وعكرمة وعطاء وطاوس والحسن
وحسين الأعرج وإبراهيم النخعي
والضحاك نحو ذلك (قلت) وهو
مذهب الأئمة الأربعة وعامة العلماء
انه يخفى في هذا المقام ان شاء صام
وان شاء تصدق بفرق وهو ثلاثة
أصع لكل مسكين نصف صاع وهو
مدان وان شاء ذبح شاة وتصدق
بها على الفقراء اى ذلك فعل أجراه
ولما كان لفظ القرآن في بيان
الرخصة جاء بالاسهل فالاسهل
فقدية من صيام او صدقة او نسك
ولما امر النبي صلى الله عليه وسلم
كعب بن عجرة بذلك ارشده الى
الافضل فالافضل فقال انفسك شاة
أو أطعم ستة مساكين او صم ثلاثة
ايام فكل حسن في مقامه والله
المجد والمتمن وقال ابن جرير حدثنا
ابو كريب حدثنا ابو بكر بن عياش
قال ذكرنا لامش قال سأل ابراهيم
سعيد بن جبيرة عن هذه الآية
فقدية من صيام او صدقة او
نسك فأجابته بقول يحكم عليه
طعام فان كان عنده اشترى شاة

واجب بقدر الامكان (ويحذركم الله نفسه) أي ذاته المقدسة ان تعصوه بان ترتكبوا
 المنهي عنه وتحالفوا المأمور به واتوا الكفار فتحقوا عقابه على ذلك كله واطلاق
 النفس عليه سبحانه جائز في المشاكلة كقوله تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك وفي غيرها
 وذهب بعض المتأخرين الى منع ذلك الامساكة وقال الزجاج معناه ويحذركم الله اياه ثم
 استغنى عن ذلك بهذا وصار المستعمل قال وأما قوله تعلم ما في نفسي الخ فعنه تعلم
 ما عندي وما في حقيتي ولا أعلم ما عندك ولا ما في حقيقتك وقال بعض أهل العلم معناه
 ويحذركم الله عقابه مثل واسأل القرية فجعلت النفس في موضع الاضمار والنفس عبارة
 عن وجود الشيء وذاته وذكر النفس للايذان بأن له عقابا هائلا لا يؤبه دونه بما يحذر من
 الكفرة (والى الله المصير) في هذه الآية تهديد شديد وتخويف عظيم لعباده ان يعرضوا
 لعقابه بوالاة أعدائه (قل ان تحفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله) فيه ان كل ما يضره
 العبد ويخفيه أو يظهره ويبيديه فهو معلوم لله سبحانه لا يخفى عليه منه شيء ولا يعزب عنه
 من قال ذرة (ويعلم ما في السموات وما في الارض) مما هو أعم من الامور التي يخفونها أو
 يبدونها فلا يخفى عليه ما هو أخص من ذلك (والله على كل شيء قدير) فيكون قادر على
 عقوبتهم (يوم تجدل كل نفس ما علمت من خير محضرا) يوم القيامة ولم يخس منه شيء قال
 قتادة محضر امورا (وما علمت من سوء) محضرا (تودلوا ان بينها وبينه أمدا بعيدا) الامد
 الغاية وجمعه آماد قال السدي أي مكانا بعيدا وعن ابن جرير أي أمدا أي أجلا وعن
 الحسن قال يسر أحدكم أن لا يلقي عمله ذلك أبدا يكون ذلك منه وأما في الدنيا فقد كانت
 خطيئته يستلذها وفي السمين الامد غاية الشيء ونهايه والفرق بين الامد والابد ان
 المدة من الزمان غير محدودة والامد مدة لها حد مجهول والفرق بين الامد والزمان ان
 الامد يقال باعتبار الغاية والزمان عام في المبدأ والغاية انتهى قال السيوطي أي غاية في
 نهاية البعد فلا يصل اليها انتهى وهو أعم من المكان والزمان وعساة الخازن أي مكانا
 بعيدا كما بين المشرق والمغرب (ويحذركم الله نفسه) كرر للتأكيد وللإستحضار ليكون هذا
 للتهديد العظيم على ذكرهم لا يغفلون عنه قيل والاحسن ما قاله التتازاني ان ذكره أولا
 لمنع من موالاة الكافرين وثانيا للحث على عمل الخير والمنع من عمل الشر (والله رؤوف
 العباد) ومن رآفته بهم انه حذرهم نفسه قاله الحسن وفيه دليل على ان هذا التحذير الشديد

وان لم يكن قومت الشاة دراهم وجعل مكانها طعام فتصدقوا بالصام لكل نصف صاع يوما قال ابراهيم كذلك سمعت علقمة
يدكر قال لما قام قال لي سعيد بن جبير من هذا ما اطرفه قال قلت هذا ابراهيم فقال ما اطرفه كان يجالسنا قال فذكرت ذلك
لابراهيم قال فلما قلت يجالسنا انتفض منها وقال ابن جرير ايضا حدثنا ابن ابى عمران حدثنا عبيد الله بن معاذ عن ابيه عن
اشعث عن الحسن في قوله ففدية من صيام او صدقة او نسك قال اذا كان بالحجرم اذى من رأسه حلق واقتدى بأى هذه الثلاثة شاء
والاصيام عشرة ايام والصدقة على عشرة ساكنين كل مسكين مكوكين مكوكين تمر ومكوكين بر والنسك شاة وقال قتادة عن

الحسن وعكرمة في قوله ففدية من صيام او صدقة او نسك قال اطعام عشرة مساكين وهذا القولان من سعيد بن جبير وعكرمة والحسن وعكرمة قولان غريبان فيه ما نظر لانه قد ثبتت السنة في حديث كعب بن عجرة الصيام ثلاثة ايام لاستة او اطعام ستة مساكين او نسك شاة وان ذلك على التخير كادل عليه سياق القرآن واما هذا الترتيب فاعناه هو معروف في قتل الصيد كما هو نص القرآن وعليه اجمع الفقهاء هناك بخلاف هذا والله اعلم وقال هشام اخبرنا ثوبان عن طاوس انه كان يقول ما كان من دم او طعام فمكة وما كان من صيام فحيث شاء وكذا قال مجاهد وعطاء والحسن وقال هشام اخبرنا جاج وعبد الملك وغيرهما عن عطاء انه كان يقول ما كان من دم فمكة وما كان من طعام (٣٢) وصيام فحيث شاء وقال هشام اخبرنا يحيى بن سعيد عن يعقوب بن

خالد اخبرنا ابو اسماء مولى ابن جعفر قال حج عثمان بن عفان ومعه علي والحسين بن علي فارتحل عثمان قال ابو اسماء وكنت مع ابن جعفر فاذا نحن برجل نائم وناقته عند رأسه قال فقلت ايها النائم فاستيقظ فاذا الحسين بن علي قال فحيث شاء ابن جعفر حتى آتينا به السقيما قال فأرسل الى علي ومعه اسماء بنت عيسى قال فترضاه نحو من عشرين ليلة قال قال علي للحسين ما الذي تجد قال فأومأ بيده الى رأسه قال فأمر به على فخلق رأسه ثم دعا بيده ففخرها فان كانت هذه الناقه عن الخلق ففيه انه شجرها دون مكة وان كانت عن التحمل فواضح وقوله فاذا أمتعت فتنع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى أى فاذا أمتعتكم من اداء المناسك فمن كان منكم متمتعاً بالعمرة الى الحج وهو يشمل من أحرم بهما او أحرم بالعمرة أو لا فلما فرغ منها أحرم بالحج وهذا هو التمتع الخاص وهو المعروف في كلام الفقهاء والتمتع العام يشمل القسمين كادات عليه

مقترن بالرأفة منه سبحانه لعباده اطفاهم وه أحسن ما يحكى عن بعض العرب انه قيل له انك غوث وتبعث وترجع الى الله فقال أنهم يدعونى بمن لم أر الخير قط الا منه (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبكم الله) الحب والمحبة يسيل النفس الى الشئ الكمال أدركته فيه يقال أحبه فهو محب وحببه يحبه بالكسر فهو محبوب قال ابن الدهان في حب لغتان حب وأحب وقد فسرت المحبة لله سبحانه بارادة طاعته قال الازهرى محبة العبد لله ورسوله طاعته لهما واتباها أمرهما ومحبة الله للعباد انعامه عليهم بالغفران قيل العبد اذا علم أن الكمال الحقيقي ليس الا الله وان كل ما يراه كمالا من نفسه أو من غيره فهو من الله وبالله لم يكن حبه الا لله وفي الله وذلك يقتضى ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه اليه فلذلك فسرت المحبة بارادة الطاعة وجعلت مستلزما لاتباع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في عبادته والحث على مطاوعته قاله القاضي أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن من طرق قال قال أقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا محمد انا لنحب ربنا فانزل الله هذه الآية وعن أبي الدرداء قال قال علي البر والتقوى والتواضع وذلة النفس وأخرج ابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية والحاكم عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الشرك أخفى من ديب الثعلب على الصفا في الدلالة الظلمة وأدناه ان تحب على شئ من الجود وتبغض على شئ من العدل وهل الدين الا الحب والبغض في الله قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله الآية قيل نزلت هذه الآية في اليهود والنصارى قالوا نحن ابناء الله واحباؤه وقيل نزلت في قريش قالوا نعم هذا أى الاصنام حبا لله لتقر بنا الى الله زلفى والمعنى قل ان كنتم صادقين في ادعاء محبة الله فكونوا متقادين لاوامره وأمره رسول الله مطيعين لهما فان اتباع الرسول من محبة الله وطاعته وفيه حث على اتباعه صلى الله عليه وآله وسلم واشارة الى ترك التقليد عنه ووضوح النص من الكتاب والسنة (وبغفر اياكم ذنوبكم) يعنى ان من غفر له أزال عنه العذاب (والله غفور رحيم) يغفر ذنوب من أحبه ويرحمه بفضل وكرمه وهذا تذليل مقرر لما قبله (قل) لقريش (أطيعوا الله والرسول) حذف المتعلق مشعرا بتعميم أى في جميع الاوامر والنواهي والمقلد غير مطيع لله وللرسول بل مشاقق لهما حيث ترك اطاعة الله ورسوله وأطاع غيرهما من غير حجة نيرة وبرهان جلي (فان تولوا) يحتمل ان يكون من تمام مقول القول فيكون مضارعا أى تتولوا

الا حديث الصحاح فان من الرواة من يقول تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وآخر يقول قرن ولا خلاف ويحتمل انه ساق هديا وقال تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى أى فليذبح ما قدر عليه من الهدى واقله شاة وله ان يذبح البقر لان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح عن نسائه البقر وقال الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح البقرة عن نسائه وكن مقتعات رواه ابو بكر بن مردويه وفي هذا دليل على مشروعية التمتع كما جاء في الصحيحين عن عمران بن حصين قال نزلت آية التمتع في كتاب الله وفعلناها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لم ينزل قرآن

يحرمها ولم ينسب عنها حتى مات قال رجل برأيه ما شاء قال البخاري يقال انه عمر وهذا الذي قاله البخاري قد جاء مصرحاً به ان عمر كان ينهى الناس عن التمتع ويقول ان تأخذ بكتاب الله فان الله يأمر بالتمام يعني قوله وأتوا الحج والعمرة لله وفي نفس الامر لم يكن عمر رضى الله عنه ينهى عنها محرماً لها انما كان ينهى عنها ليكثر قصد الناس للبيت حاجين ومعتمرين كما قد صرح به رضى الله عنه وقوله فن لم يجز صيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة يقول تعالى فن لم يجز هذا فيلصم ثلاثة أيام في الحج اي في أيام المناسك قال العلماء والاولى ان يصومها قبل يوم عرفة (٣٣) في العشر قاله عطاء أو من حين يحرم قاله

ابن عباس وغيره كقوله في الحج ومنهم من يجوز صيامها من أول شوال قاله طاوس ومجاهد وغير واحد وجوز الشعبي صيام يوم عرفة وقبله يومين وكذا قال مجاهد وسعيد بن جبير والسدي وعطاء وطاوس والحاكم والحسن وجمادى وابراهيم وأبو جعفر الباقر والربيع ومقاتل بن حيان وقال العوفي عن ابن عباس اذا لم يجز صيامها فعليه صيام ثلاثة أيام في الحج قبل يوم عرفة فاذا كان يوم عرفة الثالث فقد تم صومه وسبعة اذا رجع الى أهله وكذا روى أبو اسحق عن وبرقة عن ابن عمر قال يصوم يوماً قبل يوم التروية ويوم التروية ويوم عرفة وكذا روى جعفر بن محمد عن أبيه عن علي أيضاً فلم يصمها أو بعضها قبل العيد فهل يجوز ان يصومها في أيام التشريق فيه قولان للعلماء وهما للامام الشافعي أيضاً القديم منهما انه يجوز له صيامها القول عائشة وابن عمر في صحيح البخاري لم يخصص في أيام التشريق ان يصم الا لمن لا يجزى الهدى هكذا

ويحتمل ان يكون من كلام الله تعالى فيكون ما صيام من باب الاتفات (فان الله لا يحب الكافرين) أي لا يرضى بفعلهم ولا يغفر لهم وفي المحبة نكاهة عن البغض والسخط ووجه الاظهار في قوله فان الله الخ مع كون المقام مقام اضمار لقصد التعظيم أو التعميم ولم يفرغ سبحانه من ان الدين المرضي هو الاسلام وان محمد صلى الله عليه وآله وسلم هو الرسول الذي لا يصح لاحد ان يحب الله الا باتباعه وان اختلاف أهل الكتابين فيه انما هو بغير الدين عليه والحسد له شرع في تقرير رسالة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبين انه من أهل بيت النبوة ومعدن الرسالة فقال (ان الله اصطفى آدم ونوحاً) الاصطفاء الاختيار من الصفوة وهي الخالص من كل شئ قال الزجاج اختارهم بالنبوة على عالمي زمانهم وقيل ان الكلام على حذف مضاف أي اصطفى دين آدم وتخصيص آدم بالذكر لانه أبو البشر وكذلك نوح فانه آدم الثاني وحكي ابن الجوزي عن أبي سليمان الدمشقي ان اسم نوح السكن وانما سمى نوحاً لكثرة نوحه وعمر آدم تسعمائة وستون سنة ونوح من نسل ادريس بينه وبينه اثنان لانه ابن ملك بن متوشلح بن أخنوخ وهو ادريس وعمر نوح ألف سنة وخمسون ونوح اسم بمعنى لا اشتقاق له عند محقق النخاة (وآل ابراهيم) قيل يعني نفسه وقيل اسمعيل واسحق ويعقوب وقيل من كان على دينه والثاني أولى وذلك ان الله جعل ابراهيم أصلاً لشعبتين فجعل اسمعيل أصلاً للعرب ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم منهم فهو داخل في الاصطفاء وجعل اسحق أصلاً لبني اسرائيل وجعل فيهم النبوة والملأ الى زمن محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثم جعل له ولأمته النبوة والملأ الى يوم القيامة وعمر ابراهيم مائة وسبعون سنة (وآل عمران) قيل هو هو والموسى وهارون وقيل هو من ولد سليمان وهو الدمرم والظاهر الثاني بدليل القصة الآتية في عيسى ومريم وبين العمرانين من الزمن ألف وثمانمائة سنة وبين الاول وبين يعقوب ثلاثة أجياد وبين الثاني وبين يعقوب ثلاثون جداً وعمران اسم أعجمي وقيل عربي مشتق من العمر وعلى كلا القولين ممنوع من الصرف اما للعلية والحجة أو لزيادة الالف والنون قاله السمين فلما كان عيسى عليه السلام منهم كان لتخصيصهم بالذكر وجه يعني خص هؤلاء بالذكر لان الانبياء والرسل من نسلهم (على العالمين) قد تقدم الكلام على تفسيره أي اختارهم واصطفاهم على العالمين بما خصهم به من النبوة والرسالة والخصائص الروحانية

(٥ - فتح البيان في) رواه مالك عن الزهري عن عمرو عن عائشة وعن سالم عن ابن عمر وقد روى من غير وجه عنهما ورواه سفيان عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي انه كان يقول من فاته صيام ثلاثة أيام في الحج صامهن أيام التشريق وبهذا يقول عبيد بن عمير الليثي عن عكرمة والحسن البصري وعروة بن الزبير وانما قالوا ذلك لعموم قوله فصيام ثلاثة أيام في الحج والجديد من القولين انه لا يجوز صيامها أيام التشريق لما رواه مسلم عن قتيبة الهذلي رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر الله عز وجل وقوله وسبعة اذا رجعتم فيه قولان أحدهما اذا رجعتم الى ربكم

ولهذا قال مجاهد في رخصة اذا شاء صامها في الطريق وكذا قال عطاء بن أبي رباح والقول الثاني اذا رجعت الى اوطانكم قال عبد الرزاق اخبرنا الثوري عن يحيى بن سعيد عن سالم سمعت ابن عمر قال فن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعت قال اذا رجع الى اهلته وكذا روى عن سعيد بن جبيرة وأبي العالية ومجاهد وعطاء وعكرمة والحسن وقتادة والزهري والربيع بن أنس وحكي على ذلك أبو جعفر بن جرير الاجماع وقد قال البخاري حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان ابن عمر قال تمتع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في حجة الوداع بالعمرة الى الحج وأهـ مدى فساق معه الهدي من ذى الخليفة فأهل

بعمرة ثم أهل بالحج ففتح الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة الى الحج فكان من الناس من اهدى فساق الهدي ومنهم من لم يهد فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس من كان منكم أهدي فانه لا يحل شيء حرم منه حتى يقضى حجه ومن لم يكن منكم أهدي فليطف بالبيت وبالصفا والمروة وليقصر وليحلق ثم ليل بالحج فن لم يجد هديا فليصم ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجع الى اهلته وكذا تمام الحديث قال الزهري واخبرني عروة عن عائشة بمثل ما اخبرني سالم عن أبيه والحديث مخرج في الصحيحين من حديث الزهري به وقوله تلك عشرة كاملة قيل تأكيد كما تقول العرب رأيت بعيني وسمعت بأذني وكتبت بيدي وقال الله تعالى ولا طائر يطير بجناحيه وقال ولا تحط به يمينك وقال رواء عن موسى ثلاثين ليلة وأتمتها بعشر فتم ميعات ربه أربعين ليلة وقيل

والجسمانية (ذرية) قد تقدم تفسير الذرية قيل مشتق من الذر وهو الخلق فعلى هذا يطلق على الاصول حتى على آدم كما يطلق على الفروع وقيل منسوب الى الذر لان الله أخرجه من ظهر آدم كالذرأى صغار الفل ويكون هذا من النسب السماعي اذ كان القياس فتح الذال والنصب على البدل من آدم أو من نوح واليه نحا أبو البقاء أو من الآلین واليه نحا الزمخشري أو النصب على الحال (بعضها من بعض) معناه متناسلة متشعبة أو متناصرة متعاضدة في الدين قال قتادة في النية والعمل والاخلاص والتوحيد أخرج ابن جرير وغيره عن ابن عباس قال هم المؤمنون من آل ابراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد صلى الله عليه وآله وسلم (والله سميع عليم) انما يصطفي لتبوت ورسالته من يعلم استقامته قولاً وفعلاً (اذ قالت) قال أبو عمر واذا زائدة وقال محمد بن زيد تقديره اذ ذكر اذ قالت وقال الزجاج تستلقى بقوله اصطفي وقيل بقوله سميع عليم (امرأة عمران) اسمها حنة بالحاء المهملة والنون المشددة بنت فاقوذ أم مريم فهي جدة عيسى وعمران هو ابن ماثان جد عيسى وليس نبيا (رب اني نذرت لك) هذا النذر كان جائز ان في شريعتهم وتقديم الجار والمجرور لكمال العناية ومعنى لك أي اعبادتك (ما في بطني محررا) أي عتيقا خالصا لله خادما للكنيسة والمراد هنا الحرية التي هي ضد العبودية وقيل المراد بالمحررها الخالص لله سبحانه الذي لا يشوبه شيء من أمر الدنيا ورجح هذا بانه لا خلاف ان عمران وامرأته حران وهلك عمران وهي حامل (فتقبل مني) التقبل أخذ الشيء على وجه الرضا أي تقبل مني نذري بما في بطني عن ابن عباس قال كانت نذرت ان تجعله في الكنيسة تعبد بها وقال مجاهد خادما للبيعة (انك أنت السميع) لتضري ودعائي (العليم) بنبي وما في ضميري (فلما وضعتها) التأنيت باعتبار ما علم من المقام أن الذي في بطنها أنثى أو لكونه أنثى في علم الله أو بتأويل ما في بطنها بالنفس أو النسمة أو نحو ذلك (قالت) يعني حنة (رب اني وضعتها أنثى) انما قالت هذه المقالة لانه لم يكن يقبل في النذر الا الذكرون الا انثى فكانت تنحسرت وتحزنت لما فاتها من ذلك الذي كانت ترجوه وتقدره (والله اعلم بما وضعت) بضم التاء فيكون من جملة كلامها ويكون متصلا بما قبله وفيه معنى التسليم لله والخضوع والتذرية له ان يخفى عليه شيء وقرأ الجمهور ووضعت اسكون التاء فيكون من كلام الله سبحانه على جهة التعظيم لما وضعته والتفخيم لشأنه

معنى كلمة الامر بالكاملها واتمامها اختاره ابن جرير وقيل معنى كلمة أي مجزئة عن الهدي قال هشام والتجهيل عن عباد بن راشد عن الحسن البصري في قوله تلك عشرة كاملة قال من الهدي وقوله ذلك لمن لم يكن أهـ له حاضري المسجد الحرام قال ابن جرير واختلف أهل التأويل فيمن عني بقوله لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام بعد اجماع جميعهم على ان أهل الحرم معنيون به وانه لا متعة لهم فقال بعضهم عني بذلك أهل الحرم خاصة دون غيرهم حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان هو الثوري قال قال ابن عباس هم أهل الحرم وكذا روى ابن المبارك عن الثوري وزاد الجماعة عليه وقال قتادة ذكر

لنا ان ابن عباس كان يقول يا اهل مكة لا تمتعوا لكم اهل لاهل الا فاق وحرمت عليكم انما يقطع أحدكم واديا أو قال يجعل بينه وبين الحرم واديا ثم هل بعمره وقال عبد الرزاق حدثنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال المتعة للناس لاهل مكة من لم يكن أهله من الحرم وكذا قول الله عز وجل ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام قال وبلغني عن ابن عباس مثل قول طاوس وقال آخرون هم أهل الحرم ومن بينهم وبين المواقيت كما قال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن عطاء قال من كان أهله دون المواقيت فهو كاهل مكة لا يتمتع وقال عبد الله بن المبارك عن عبد الرحمن بن يزيد عن (٣٥)

أهله حاضري المسجد الحرام قال من كان دون الميقات وقال ابن جريح عن عطاء ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام قال عرفة ومن دلفه وعرة والرجيع وقال عبد الرزاق حدثنا معمر سمعت الزهري يقول من كان أهله على يوم أو نحوه تمتع وفي رواية عنه اليوم واليومين واختار ابن جرير في ذلك مذهب الشافعي انهم أهل الحرم ومن كان منه على مسافة لا يقصر فيها الصلاة لان من كان كذلك بعد حاضرا لاسفار والله أعلم وقوله واتقوا الله أي فيما أمركم ونهاكم واعلموا أن الله شديد العقاب أي لمن خالف أمره وارتكب ما عنده زجره (الحج) أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج وما تنفعوا من خير يعلمه الله وتزودوا فإن خير الزاد التقوى واتقون يا أولي الألباب) اختلف أهل العربية في قوله الحج أشهر معلومات فقال بعضهم تقديره الحج حج أشهر معلومات فعلى هذا التقدير يكون الاحرام

والتجمل لها حيث وقع منها التحسر والتخزن مع ان هذه الاثني التي وضعتها سيجعلها الله وابنها آية للعالمين وعبرة للمعتبرين ويختص بها بما لم يختص به أحدا وقرأ ابن عباس وضعت بكسر التاء على انه خطاب من الله سبحانه لها أي انك لا تعين قدر هذا الموهوب وما علم الله فيه من الامور التي تتقاصر عنها الافهام وتتصاغر عندها العقول وان له شأننا عظيما (وليس الذكركالاثني) أي ليس الذي ذكرنا الذي طلبت كالاثني التي وضعت فان غاية ما أردت من كونه ذكرا ان يكون نذرا خادما للكنيسة وأمر هذه الاثني عظيم وشأنها عظيم فهي خير منه وان لم تصلح للخدمة فان فيها مزايا آخر لا توجد في الذكركرو على هذا الكلام على ظاهره ولا قلب فيه وهذه الجملة اعتراضية مبنية لما في الجملة الاولى من تعظيم الموضوع ورفع شأنه وعلو منزلته واللام في الذكركرو والاثني للعهد هذا على قراءة الجمهور وأما على قراءة أي بكر وابن عامر فيكون قوله وليس الذكركالاثني من جملة كلامها ومن تمام تحسرها وتخزينها أي ليس الذي ذكرنا الذي أردت ان يكون خادما ويصلح للنذر كالاثني التي لا تصلح لذلك بل هو خير منها لانه يصلح لمقصودى دونها وكانها اعتذرت الى ربها من وجودها لها على خلاف ما قصدت وعلى هذا في الكلام قلب وكانت مريم من أجل النساء وأفضلهن في وقتها (واني سميتها مريم) تعني العابدات مقصودها من هذا الاخبار بالتمسية التقرب الى الله سبحانه وان يكون فعلها مطابقا ليعني اسمها فان معنى مريم خادم الرب بقلبتهم فهي وان لم تكن صالحة لخدمة الكنيسة فذلك لا يمنع ان تكون من العابدات (واني اعيدتها) أي أمانعها وأجبرها (بك وذريتها من الشيطان الرجيم) عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما من بنى آدم من مولود الا فحسه الشيطان حين يولد فيسبته ل صار خا من تحسه اياه الامر بم وابنها متفق عليه وللبخاري عنه كل ابن آدم يطعن الشيطان في جنبه بأصبعيه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب ليطعن فطعن في الحجاب والحديث الفاظ عنه وعن غيره والرجيم المردود المطرود وذكر في القاموس الطرد من معاني الرجم وأصله المرمي بالحجارة طلبت الا عاذة لها ولولدها من الشيطان واعوانه وفي المقام اشكال قوى لم أر من نبه عليه من المفسرين وحاصله ان قولها واني اعيدتها بك معطوف على ما قبله الواقع في حيز لما وضعت عنها فيقتضى ان طلب هذه الاعادة انما وقع بعد الوضع فلا يترتب عليه حفظ مريم من طعن الشيطان وقت

بالحج فيها اكل من الاحرام في اعيادها وان كان ذلك صحيحا والقول بصحة الاحرام بالحج في جميع السنة مذهب مالك وأبي حنيفة واجمدين خنبل واسحق بن راهويه وبه يقول ابراهيم النخعي والثوري والليث بن سعد واحتج لهم بقوله تعالى يسألونك عن الالهة قل هي مواقيت للناس والحج وبأنه أحد التسكين فصح الاحرام به في جميع السنة كالعمرة وذهب الشافعي رحمه الله الى أنه لا يصح الاحرام بالحج الا في أشهره فلما حرم به قبلها لم ينقذ احرامه به وهى لا ينعقد عمرة فيه قولان عنه والقول بأنه لا يصح الاحرام بالحج الا في أشهره مروى عن ابن عباس وحابر وبه يقول عطاء وطاوس وبجاءهم الله والدليل عليه قوله الحج أشهر معلومات

وظاهره التقدير الآخر الذي ذهب اليه النجاة وهو ان وقت الحج اشهر معلومات تخصه بهامن بين سائر شهور السنة فدل على انه لا يصح قبلها كبقية الصلوة وقال الشافعي رحمه الله اخبرنا مسلم بن خالد عن ابن جريج اخبرني عمر بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس انه قال لا ينبغي لاحد أن يحرم بالحج الا في شهور الحج من اجل قول الله تعالى الحج اشهر معلومات وكذا رواه ابن أبي حاتم عن احمد بن يحيى بن مالك السويدي عن حجاج بن محمد الاعموري عن ابن جريج به ورواه ابن مردويه في تفسيره من طريقين عن حجاج بن أرطاة عن الخاكيم بن عتيبة عن مقسم (٣٦) عن ابن عباس انه قال من السنة ان لا يحرم بالحج الا في اشهر الحج

وقال ابن خزيمة في صحيحه حدثنا ابو كريب حدثنا ابو خالد الاحمر عن شعبة عن الخاكيم عن مقسم عن ابن عباس قال لا يحرم بالحج الا في اشهر الحج فان من سنة الحج أن يحرم بالحج في اشهر الحج وهذا اسناد صحيح وقول العجائبي من السنة كذا في حكم المرفوع عند الاكثرين ولا سيما قول ابن عباس تفسير القرآن وهو ترجمته وقد ورد فيه حديث مرفوع قال ابن مردويه حدثنا عبد الباقي حدثنا نافع حدثنا الحسن بن المثنى حدثنا ابو حذيفة حدثنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا ينبغي لاحد أن يحرم بالحج الا في اشهر الحج واسناده لا بأس به لكن رواه الشافعي والبيهقي من طريق عن ابن جريج عن أبي الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يسأل أيهل بالحج قبل أشهر الحج فقال لا وهذا الموقوف أصح وأثبت من المرفوع ويقي حينئذ مذهب صحابي يتقوى بقول ابن عباس من السنة أن لا يحرم بالحج الا في أشهره والله أعلم

نزولها وخروجهامن بطن أمها فلا يتلاقى الحديث مع الآية بل مقتضى ظاهر الآية ان اعادتها من الشيطان انما كان بعد وضعها وهذا لا يتناقض في تسلط الشيطان عليها بطعنها ونفسها وقت ولايتها الذي هو عادته فان عادته طعن المولود وقت خروجه من بطن أمه تأمل قاله سليمان الجبل (فتقبلها ربه بقبول حسن) أي رضى به في النذر وسلك بها مسلك السعداء وقال قوم معنى التقبل التكفل والتربية والقيام بنشأته وأوليت صيغة الفعل للتكفل كما هو أصلها بل معنى الفعل كتمجيب بمعنى عجب وتبرأ بمعنى برئ والقبول مصدر مؤكد للفعل السابق والباء زائدة وهي على حالها (وأثبتنا تاحسنا) المعنى انه سوى خلقها من غير زيادة ولا نقصان قيل انما كانت تثبت في اليوم ما ينبت المولود في عام وفيه بعد وقيل هو مجاز عن التربية الحسنة العائدة عليها بما يصلحها في جميع أحوالها (وكفلها) أي ضمها اليه بالقرعة لا بالوحي وقال أبو عبيد عن القيس بن الربيع قال الكوفيون أي جعله الله كافلا لها وملتزمًا بمصالحها وفي معناه ما في مصحف أبي وأكفلها وقرأ الباقر بالخفيف ومعناه ما تقدم من كونه ضمها اليه وقرأ مجاهد فتقبلها وأثبتها باسكان اللام والتاء وكفلها على المسئلة والطلب (زكريا) وكان من ذرية سليمان بن داود وروى عن ابن عباس وابن مسعود ومجاهد وناس من الصحابة أن مريم كانت ابنة سيدهم وامامهم فتشاح عليها أخبارهم فاقرعوا فيها بسماهم أيهم يكفلها وكان زكريا زوج أختها فكفلها أي جعلها معه في محرابه وكانت عنده وحضنها (كلم داخل عليها زكريا المحراب) يعني الغرفة والمحراب في اللغة أكرم موضع في المجلس قاله القرطبي وسميت محرابا لانها محل محاربة الشيطان لان المتعبدين فيها محاربة وكذلك هو في المسجد وكذلك يقال لكل محل من محال العبادة محراب وقيل ان زكريا جعل لها محرابا لارتقي اليه الابلسم وكان يغلق عليها حتى كبرت (وجد عندها) أي أصاب وصادف ولقي فیتعدى لواحد (رزقا) أي نوعا من أنواع الرزق أي كان اذا دخل عليها وجد عندها فأكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء قال ابن عباس عن عائشة في غير حينه (قال يا مريم أتى لك هذا) أي من أين يجي لك هذا الرزق الذي لا يشبه أرزاق الدنيا (قالت هو من عند الله) فليس ذلك بعجيب ولا مستنكر (ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) جملة تعليمية لما قبلها وهو من تمام كلامها ومن قال انه من كلام زكريا فتكون الجملة

وقوله أشهر معلومات قال البخاري قال ابن عمر هي شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة وهذا الذي علقه مستأنفة

البخاري بصيغة الجزم رواه ابن جريج حدثنا احمد بن حازم بن أبي زغرة حدثنا أبو نعيم حدثنا ورقاء عن عبد الله بن دينار عن ابن جريج اشهر معلومات قال شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة اسناد صحيح وقد رواه الخاكيم أيضا في مستدركه عن الاصم عن الحسن بن علي بن عفان عن عبد الله بن نعيم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر فذكره وقال هو على شرط الشيخين (قلت) وهو مروي عن عمرو بن علي وابن مسعود وعبد الله بن الزبير وابن عباس وعطاء وطاوس ومجاهد وابراهيم النخعي والشعبي والحسن وابن سيرين

ومكحول وقتادة والفعال بن مناحم والربيع بن أنس ومقاتل بن حيان وهو مذهب الشافعي وأبي حنيفة وأحمد بن حنبل وأبي يوسف وأبي ثور رجعهم الله واختار هذا القول ابن جرير قال وصح إطلاق الجمع على شهرين وبعض الثالث للتغليب كما تقول العرب رايته العام ورايته اليوم وانما وقع ذلك في بعض العام واليوم فن تجعل في يومين فلا اسم عليه وانما تجل في يوم ونصف يوم وقال الامام مالك بن أنس والشافعي في القديم هي شوال وذو القعدة وذو الحجة بكأله وهو رواية عن ابن عمر أيضا قال ابن جرير حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا أبو أحمد حدثنا شريك عن ابراهيم بن مهاجر (٣٧) عن مجاهد عن ابن عمر قال شوال وذو

القعدة وذو الحجة وقال ابن أبي حاتم في تفسيره حدثنا يونس ابن عبد الاعلى حدثنا ابن وهب أخبرني ابن جريج قال قلت لنافع سمعت عبد الله بن عمر يسمي شهر الحجة قال نعم كان عبد الله يسمي شوال وذو القعدة وذو الحجة قال ابن جريج وقال ذلك ابن شهاب وعطاء وجابر بن عبد الله صاحب النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اسناد صحيح الى ابن جريج وقد حكى هذا أيضا عن طاوس ومجاهد وعروة بن الزبير والربيع بن أنس وقتادة وجاء فيه حديث مرفوع لكنه موضوع رواه الحافظ بن مردويه من طريق حصين بن محرز وهو متهم بالوضع عن يونس ابن عبيد عن شهر بن حوشب عن ابي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج أشهر معلومات شوال وذو القعدة وذو الحجة وهذا كما رأيت لا يصح رفعه والله أعلم وفائدة مذهب مالك أنه الى آخر ذي الحجة بمعنى أنه مختص بالحج فيكره الاعتقاد في بقية ذي الحجة لأنه يصح الحج بعد ليلة النحر قال

مسئلة فقه وهذا يدل على جواز الكرامة لاولياء الله تعالى (هناك) ظرف يستعمل للزمان والمكان وأصله للمكان وقيل أنه للزمان خاصة وهناك للمكان وقيل يجوز استعمال كل واحد منهما مكان الآخر واللام للدلالة على البعد والكاف للخطاب (دعا زكريا ربه) يعني انه دعا في ذلك المكان الذي هو قائم فيه عند مريم أو في ذلك الزمان ان يهب الله له ذرية طيبة والذي بعثه على ذلك ما رآه من ولادة حنة لمريم وقد كانت عاقرا فحصل له رجاء الولد وان كان كبيرا وامرأته عاقرا أو بعثه على ذلك ما رآه من فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء عند مريم لان من أوجد ذلك في غير وقته يقدر على إيجاد الولد من العاقرو كان أهل بيته انقرضوا وعلى هذا يكون هذا الكلام قصة مسئلة فقه سبقت في غصون قصة مريم ما بينتهما من قوة الارتباط (قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة) الذرية النسل يكون للواحد ويكون للجمع ويدل على انها هنا للواحد قوله فهب لي من لدنك وليا ولم يقل أولياء وتأتي طيبة لكون لفظ الذرية موثقا والمعنى أعطني يارب من عندك ولدا مباركا تقيما صالحا رخصيا كهبتك الحنسة العجوز العاقرة مريم (انك سميع الدعاء) أي سامعه ومحجبه (فنادته الملائكة) قيل المراد هنا جبريل والتعبير بلفظ الجمع عن الواحد جائز في العربية ومنه الذين قال لهم الناس وقيل ناداه جميع الملائكة وهو الظاهر من اسناد الفعل الى الجمع والمعنى الحقيقي مقدم فلا يضر الى الجواز الاقرينة (وهو قائم يصلي في المحراب) أي في المسجد قال السدي المحراب المصلي وقد أخرج الطبراني والبيهقي عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اتقوا هذه المذابح يعني المحاريب وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف عن موسى الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تزال أمتي بخير ما لم يتخذوا في مساجدهم مذابح كذاب النصارى وقد رويت كراهة ذلك عن جماعة من الصحابة (ان الله يشرك بيحيى) هو متبع من الصرف لكونه أعجميا ولكون وزن الفعل فيه مع العلمية كيعمرو ويعيش ويزيد ويشكر وتغلب وقيل أعجمي لاشتقاق له وهذا هو الظاهر فاستناعه للعلمية والعجبة الشخصية قال القرطبي حاكيا عن النقاش كان اسمه في الكتاب الاول حنا انتهى والذي رأينا في مواضع من الانجيل انه يوحنا قيل سمي بذلك لان الله أحياه بالايان والنبوة وقيل لان الله أحياه الناس بالهدى والمراد هنا التبشير بولادته أي يشرك بولادة يحيى (مصدق بكلمة

ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال قال عبد الله الحج أشهر معلومات ليس فيها عمرة وهذا اسناد صحيح قال ابن جرير وانما أراد من ذهب الى ان أشهر الحج شوال وذو القعدة وذو الحجة ان هذه الأشهر ليست أشهر العمرة انما هي أشهر الحج وان كان عمل الحج قد انقضى بانقضاء أيام منى كما قال محمد بن سيرين ما أجد من أهل العلم يشك في ان عمرة في غير أشهر الحج أفضل من عمرة في أشهر الحج وقال ابن عون سألت القاسم بن محمد عن العمرة في أشهر الحج فقال كانوا الا يرونها تامة (قلت) وقد ثبت عن عمرو عثمان رضي الله عنهما انها كانا يجبان الاعتقاد في غير أشهر الحج وينهيان عن ذلك

في أشهر الحج والله أعلم وقوله من فرض فيهن الحج أي أوجب بأمره حجا فيه دلالة على لزوم الأحرام بالحج والمضي فيه قال ابن جرير أجمعوا على أن المراد من الفرض ههنا الإيجاب والالزام وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس من فرض فيهن الحج يقول من أحرم بحج أو عمرة وقال عطاء الفرض الأحرام وكذلك قال إبراهيم والخمالي وغيرهم وقال ابن جرير شيخنا خبرني عمر بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال من فرض فيهن الحج فلا ينبغي أن يلبي بالحج ثم يقيم بأرض قال ابن أبي حاتم وروى عن ابن مسعود وابن عباس وابن الزبير ومجاهد (٣٨) وعطاء وإبراهيم النخعي وعكرمة والخمالي وقتادة وسفيان الثوري والزهري

ومقاتل بن حيان نحو ذلك وقال طاوس والقاسم بن محمد هو التلبية وقوله فلا رقت أي من أحرم بالحج أو العمرة فليجنب الرقت وهو الجماع كما قال تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم وكذلك يحرم تعاطي دوائيه من المباشرة والتقبيل ونحو ذلك وكذلك التكلم به بحضرة النساء قال ابن جرير حدثني يونس أخبرنا ابن وهب (٣) أخبرني يونس أن نافع أخبره أن عبد الله بن عمر كان يقول الرفث أتيان النساء والتكلم بذلك الرجال والنساء إذا ذكروا ذلك بأفواههم قال ابن وهب وأخبرني أبو صخر عن محمد بن كعب مثله قال ابن جرير وحدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة عن رجل عن أبي العالية الرياحي عن ابن عباس أنه كان يحذو وهو محرم وهو يقول

وهن عيشين بناه ميسا

ان يصدق الطيرتك لميسا قال أبو العالية فقلت تكلم بالرفث وأنت محرم قال إنما الرفث ما قيل عند النساء ورواه الأعمش عن

من الله) أي بعيسى عليه السلام وسمى كلمة الله لأنه كان بقوله سبحانه كن وقيل لأن الناس يمتدون به كما يمتدون بكلام الله وقيل لأن الله تعالى بشره مريم على لسان جبريل وقيل لأن الله أخبرني كسبه المنزلة على الأنبياء أنه يخلق نبيا من غير واسطة أب فلما جاء قيل هذا هو ذلك الكلمة يعني الوعد الذي وعد وقال أبو عيسى بكلمة أي بكتاب من الله قال والعرب تقول أنشدني كلمة أي قصيدة ويحيي أول من آمن بعيسى وصدقه وكان أكبر من عيسى ثلاث سنين وقيل بستة أشهر قال ابن عباس كان يحيي وعيسى ابن الخالة وكانت أم يحيي تقول لمريم أني أجهد الذي في بطني يسجد للذي في بطنك فذلك تصديقه بعيسى في بطن أمه وهو أول من صدق بعيسى وقيل يحيي قبل أن يرفع عيسى (وسيدا وحسورا) السيد الذي يسود قومه قال الزجاج السيد الذي يفوق أقرانه في كل شيء من الخير وبالهام من سيادة ما أسماها والحصور أصله من الحصر وهو الحبس تقول حصرتني الشيء وأحصرتني إذا حبستك والحصور الذي لا يأتي النساء كأنه تجتمع عنهن كما يقال رجل حصور وحصير إذا حبس رفقته ولم يخرج به فيحي عليه السلام كان حصورا عن أتيان النساء أي محصورا لا يأتين كغيره من الرجال أما لعدم القدرة على ذلك أو لكونه يكف عنهن منعاً لنفسه عن الشهوة مع القدرة وقال السمين الحصور فعول محمول عن فاعل للمبالغة كضروب محمول من ضارب وهو الذي لا يأتي النساء أما لطلبه على ذلك وأما لخالفه نفسه وفي القاموس الحصور من لا يأتي النساء وهو قادر على ذلك والممنوع منهن أو من لا يشتهين ولا يقربهن انتهى وقد ربح الثاني بأن المقام مقام مدح وهو لا يكون الأعلى أمر مكتسب بقدر فاعله على خلافه لا على ما كان من أصل الخلقة وفي نفس الجبله قال ابن عباس سيدا حلما تقيما وقال مجاهد السيد الكريم على الله وقال ابن المسيب السيد الفقيه العالم وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كان ذكره مثل هذبة الثوب وآخرجه أجد في الزهد من وجه آخر عنه موقوفا وهو أقوى وكان اسم أم يحيى اسبيع (ونبينا من الصالحين) أي ناشئا من الصالحين لكونه من نسل الأنبياء وأصلهم أو كانوا من جملة الصالحين كما في قوله وأنه في الأسخرة من الصالحين قال الزجاج الصالح الذي يؤدي لله ما افترض عليه وإلى الناس حقوقهم وقيل المراد بالصلاح ما فوق الصلاح الذي لا بد منه في منصب النبوة قطعاً من أقاصي مراتبه وعليه مبنى دعاء سليمان

زياد بن حصين عن أبي العالية عن ابن عباس فذكره وقال ابن جرير أيضاً حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن أبي عدي عن عوف حدثني زياد بن حصين حدثني أبي حصين بن قيس قال أصعدت مع ابن عباس في الحاج وكنت خديلاً له فلما كان بعد إحرامنا قال ابن عباس فأخذ بذب بعيره فجعل يلويه ويرجز ويقول وهن عيشين بناه ميسا * ان يصدق الطيرتك لميسا قال فقلت أترقت وأنت محرم فقال إنما الرفث ما قيل عند النساء وقال عبد الله بن طاوس عن أبيه سألت ابن عباس عن قول الله عز وجل فلا رقت ولا فسوق قال الرفث التعريض بذكر الجماع وهي العربية في كلام العرب وهو أدنى الرفث وقال عطاء ابن أبي رباح (٣) قوله أخبرني يونس الخ كذا بالنسخ التي بأيدينا وحررها

الرفث الجساع ومادونه من قول الفحش وكذا قال عمرو بن دينار وقال عطاء كانوا يكرهون العراة وهو التعريض وهو محرم وقال طاوس هو ان يقول للمرأة اذا حملت أصبت وكذا قال أبو العالبة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الرفث غشيان النساء والقبلة والغمز وان تعرض لها بالفحش من الكلام ونحو ذلك وقال ابن عباس أيضا وابن عمر الرفث غشيان النساء وكذا قال سعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد وابراهيم وأبو العالبة عن عطاء ومكحول وعطاء الخرساني وعطاء بن يسار وعطية وابراهيم النخعي والربيع والزهرى والسدى ومالك بن أنس ومقاتل بن حيان (٣٩) وعبد الكريم بن مالك والحسن وقتادة والفضال

وغديرهم وقوله ولا فسوق قال مقسم وغير واحد عن ابن عباس هي المعاصي وكذا قال عطاء ومجاهد وطاوس وعكرمة وسعيد ابن جبيرة ومحمد بن كعب والحسن وقتادة وابراهيم النخعي والزهرى والربيع بن أنس وعطاء بن يسار وعطاء الخرساني ومقاتل بن حيان وقال محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر قال الفسوق ما أصيب من معاصي الله صيدا أو غيره وكذا روى ابن وهب عن يونس عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول الفسوق اتيان معاصي الله في الحرم وقال آخرون الفسوق ههنا السباب قاله ابن عباس وابن عمر وابن الزبير ومجاهد والسدى وابراهيم النخعي والحسن وقد يتسكك لهؤلاء بما ثبت في الصحيح سباب المسلم فسوق وقتاله كفر ولهذا رواه ههنا الخبر أبو محمد ابن أبي حاتم من حديث سفيان الثوري عن زبيد عن أبي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سباب المسلم فسوق وقتاله كفر وروى من حديث

وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين وفيه بعد لانه لا صلاح فوق صلاح النبوة (قال رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبير وامرأتى عاقرة) ظاهره هذا ان الخطاب منه لله سبحانه وان كان الخطاب الواصل اليه هو بواسطة الملائكة وذلك لمزيد التضرع والجهد في طلب الجواب عن سؤاله وقيل انه أراد بالرب جبريل أى ياسيدى وقيل فى معنى هذا الاستفهام وجهان أحدهما انه سأل هل يرزق هذا الولد من امرأته العاقرة أو من غيرها وقيل معناه بأى سبب أستوجب هذا وأنا وامرأتى على هذه الحال والحاصل انه استبعد حدوث الولد منهم امع كون العادة قاضية بانه لا يحدث من مثلهم لانه كان يوم التبشير كبيرا قيل فى تسعين سنة وقيل ابن عشرين ومائة سنة وكانت امرأته فى ثمان وتسعين سنة ولذلك جعل الكبير كالطالب له لكونه طليعة من طلائع الموت فاستند الفعل اليه والعاقرة التى لا تلد أى ذات عقر على النسب ولو كان على الفعل لقال عقيرة أى به عقر ينعمهم الولد وانما وقع منه هذا الاستفهام بعد دعائه بان يهب الله له ذرية طيبة ومشاهدته لتلك الآية الكبرى فى مريم استعظا بالقدرة الله سبحانه لالحض الاستبعاد وقيل انه قدم بعد دعائه الى وقت بشارتها أربعون سنة وقيل عشرون سنة فكان الاستبعاد من هذه الحادثة (قال كذلك الله يفعل ما يشاء) من الافعال العجيبة مثل ذلك الفعل وهو ايجاد الولد من الشيخ الكبير والمرأة العاقرة (قال رب اجعل لى آية) أى علامة أعرف بها صحة الحبل فألتقى هذه النعمة بالشكر والجعل هنا بمعنى التصيير أو بمعنى الخلق والايجاد وانما سأل الآية لان العلق أمر خفى فأراد ان يطالع عليه ليتلقى تلك النعمة بالشكر من حين حصولها ولا يؤخره الى ظهورها المعتاد ولعل هذا السؤال وقع بعد البشارة بزمان مد يد اذ به يظهر ما ذكر من كون التفاوت بين سن يحيى وعيسى ستة أشهر لان ظهور الامة كان عقب طلبها قوله فى سورة مريم نخرج على قوميه من المحراب الآية قاله أبو السعود (قال آيتك أن لا تكلم الناس) أى علامتك ان تحبس لسانك عن تكليم الناس ثلاثة أيام لاعتن غيره من الازكار وانما جعلت آيته ذلك للتخلص المدة لذكر الله سبحانه شكريا على ما أنعم به عليه وأحسن الجواب ما اشتق من السؤال وقيل كان ذلك عقوبة من الله سبحانه له بسبب سؤاله الآية بعد مشافهة الملائكة اياه حكاه القرطبي عن أكثر المفسرين وقيل ان لا تقدر على تكليمهم وتمتنع من كلامهم قهر بحيث لو

عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه ومن حديث أبي اسحق عن محمد بن سعد عن أبيه وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم الفسوق ههنا الذبح للاصنام قال الله تعالى أوفىة أهل لغبر الله به وقال الفضال الفسوق التنازع بالالقاب والذين قالوا الفسوق ههنا هو جميع المعاصي الصواب معهم كما نهى تعالى عن الظلم فى الاشهر الحرم وان كان فى جميع السنة منه ما عنه الا انه فى الاشهر الحرم أكد ولهذا قال منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فى أنفسكم وقال فى الحرم ومن يرد فيه بالحد بظلم نذقه من عذاب أليم واختار ابن جرير ان الفسوق ههنا هو ارتكاب ما نهى عنه فى الاحرام من قتل الصيد وحق الشعر وقلم

الانظار ونحو ذلك كما تقدم عن ابن عمر ما ذكرناه أولى والله أعلم وقد ثبت في الصحيحين من حديث أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وقوله ولا جدال في الحج فيه قولان أحدهما ولا مجادلة في وقت الحج في مناسكه وقد بينه الله أتم بيان ووضحه أكمل إيضاح كما قال وكيع عن العلاء بن عبد الكريم سمعت مجاهدا يقول ولا جدال في الحج قد بين الله أشهر الحج فليس فيه جدال بين الناس وقال ابن أبي نعيم عن مجاهد ولا جدال في الحج قال لا شهر ينسأ ولا جدال (٤٠) في الحج قد بين ثم ذكر كيفية ما كان المشركون يصنعون في النسيء

الذي ذمهم الله به وقال الثوري عن عبد العزيز بن رفيع عن مجاهد في قوله ولا جدال في الحج قال قد استقام الحج فلا جدال فيه وكذا قال السدي وقال هشام أخبرنا نجاح عن عطاء عن ابن عباس ولا جدال في الحج قال المراء في الحج وقال عبد الله بن وهب قال مالك قال الله تعالى ولا جدال في الحج فالجدال في الحج والله أعلم أن قريشا كانت تقف عند المشعر الحرام بالمزدلفة وكانت العرب وغيرهم يقفون بعرفة وكانوا يتجادلون يقول هؤلاء نحن أصوب ويقول هؤلاء نحن أصوب فهذا فيما نرى والله أعلم وقال ابن وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم كانوا يقفون مواقف مختلفة يتجادلون كلهم يدعي أن موقفه موقف إبراهيم فقطعه الله حين أعلم نبيه بالناسك وقال ابن وهب عن أبي صخر عن محمد بن كعب قال كانت قريش إذا اجتمعت بمعنى قال هؤلاء نحن أتم من حجكم وقال هؤلاء نحن أتم من حجكم وقال حماد ابن سلمة عن جبير بن حبيب عن القاسم بن محمد أنه قال الجدال في

حالات الكلام لم تقدر عليه (ثلاثة أيام) بلياليها لقوله تعالى في سورة مريم ثلاث ليال سوبا (الامرأ) أي إشارة والرمز في اللغة الإيحاء بالشفقتين أو العينين أو الحاجبين أو اليدين وأصله الحركة وهو استثناء منقطع ليكون الرمز من غير جنس الكلام ورمحه القاضي وقيل هو متصل على معنى أن الكلام ما حصل به الأفهام من لفظ أو إشارة أو كتابة وهو بعيد والصواب الأول وبه قال الاخفش والكسائي وقيل أراد به صوم ثلاثة أيام لأنهم كانوا إذا صاموا لم يتكلموا أو الأول أولى لموافقة أهل اللغة عليه (واذكر ربك) أي في مدة الحبسة وعقد اللسان عن كلامهم شكر الهذبة النعمة (كثيرا وسبح بالعشي) هو جمع عشية وهي آخر النهار قاله الواحدى وقيل هو واحد وهو المشهور وهو من حين زوال الشمس إلى أن تغيب ومنه سميت صلاة الظهر والعصر صلاتي العشاء وقيل من العصر إلى ذهاب صدر الليل وهو ضعيف (والابكار) بالكسر مصدر استعمل اسم الوقت الذي هو البكرة وهو من طلوع الفجر إلى وقت الضحى وقيل المراد بالتسبيح الصلاة (واذقن الملائكة) عطف على إذ قالت امرأة عمران عطفًا لقصة البنت على قصة أمها لما بينهما من كمال المناسبة وقصة زكريا وقعت فاصلة بينهما المناسبة والمعنى إذ قالت الملائكة مشافهة لها بالكلام وهذا من باب التربية الروحية بالتكاليف الشرعية المتعلقة بحال كبرها بعد التربية الجسمية اللائقة بحال صغرها (يا مريم إن الله اصطفاك) اختارك أو لا حيث قبلك من أمك وقبل تحريك ولم يسبق ذلك لغيرك من الاناث ورباك في حجر زكريا ورزقك من الجنة (وطهرتك) من ميسس الرجال أو الكفر أو من الذنوب أو من الأدناس على عمومها وكانت مريم لا تحيض أي خلقت مطهرة مما للنساء وبه حزم القاضي كالكشف وسيأتي في سورة مريم أن مريم حاضت قبل حملها بعيسى مرتين (واصطفاك) قيل هذا الاصطفاء الأخير غير الاصطفاء الأول فالأول هو حيث قبلها بقبول حسن والأخير لولادة عيسى من غير أب واصطفاه أيضا بان اسمعها كلام الملائكة مشافهة ولم يقع لغيرها ذلك وقيل الاصطفاء الآخر تأكيد للاصطفاء الأول والمراد به ما جمعا واحد (على نساء العالمين) المراد بهن هنا قليل نساء عالم زمانهم وهو الحق وقيل نساء جميع العالم إلى يوم القيامة واختاره الزجاج (يا مريم اقنتي لربك) أي أطيلي القيام في الصلاة وأدعيه ودعوى على طاعته بأنواع الطاعات وقد تقدم الكلام

الحج أن يقول بعضهم الحج غدا ويقول بعضهم الحج اليوم وقد اختار ابن جرير مضمون هذه الأقوال وهو في قطع التنازع في مناسك الحج والله أعلم والقول الثاني أن المراد بالجدال ههنا الخاصة قال ابن جرير حدثنا عبد الحميد بن حسان حدثنا اسحق عن شريك عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود في قوله ولا جدال في الحج قال إن تمارى صاحبك حتى تغضبه وبهذا الاستناد إلى أبي اسحق عن التميمي سألت ابن عباس عن الجدال قال المرأة تمارى صاحبك حتى تغضبه وكذا روى مقسم والفضالك عن ابن عباس وكذا قال أبو العالسة وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة وجابر بن زيد وعطاء

الخراساني ومكحول والسادى ومقاتل بن حيان وعمرو بن دينار والضمالي والربيع بن أنس وابراهيم النخعي وعطاء بن يسار والحسن وقتادة والزهرى وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ولا جدال في الحج المرء والملاحاة حتى تغضب أخاك وصاحبك فنهى الله عن ذلك وقال ابراهيم النخعي ولا جدال في الحج قال كانوا يكرهون الجدال وقال محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر قال الجدال في الحج السباب والمنازعة وكذا روى ابن وهب عن يونس عن نافع أن ابن عمر كان يقول الجدال في الحج السباب والمرء والخصومات وقال ابن أبي حاتم وروى عن ابن الزبير والحسن وابراهيم (٤١) وطاوس ومحمد بن كعب قالوا الجدال المرء وقال عبد الله بن المبارك

عن يحيى بن بشير عن عكرمة ولا جدال في الحج والجدال الغضب أن تغضب عليك مسلما إلا أن تستعجب بملوكه فغضبه من غير أن تغضب به فلا بأس عليك أن تشاء الله (قلت) ولو ضرب به لكان جائزا سائغا والدليل على ذلك ما رواه الامام أحمد حدثنا عبد الله بن ادريس حدثنا محمد بن اسحق عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حججا حتى إذا كنا بالعرج نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلست عائشة إلى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلست إلى جنب أبي وكانت زمالة أبي بكر وزمالة رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدة مع غلام أبي بكر فجلس أبو بكر في نظره إلى أن يطلع عليه فاطمى وليس معه بغيره فقال أين بغيرك فقال أضلته البارحة فقال أبو بكر بغير واحد تضله فطفق يضرب به ورسول الله صلى الله عليه وسلم

في معاني القنوت (واسجدى واركعى مع الراكعين) أى صلى مع المصلين أطلق الجزء وأراد الكل وقدم السجود على الركوع لكونه أفضل وألكون صلاتهم لا ترتب فيها مع كون الواو مجرد الجمع بلا ترتيب والظاهر أن ركوعها مع ركوعهم فيدل على مشروعية صلاة الجماعة وقيل المعنى أنها تفعل كفعلهم وإن لم تصل معهم قال الاوزاعي لما قالت الملائكة لها ذلك شفاها قامت حتى تورمت قدمها وسالت دما وقيحا وحكى عن مجاهد نحوه وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث علي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول خير نساءهم بنت عمران وخير نساءها خديجة بنت خويلد وأخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفضل نساء العالمين خديجة وفاطمة ومريم وآسية امرأة فرعون وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام وفي المعنى أحاديث كثيرة تفيد أن مريم عليها السلام سيدة نساء عالمها لانساء العالم ويؤيده ما أخرجه ابن عساکر عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع نسوة سادات نساء العالمين مريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأفضلهن عالما وفاطمة (ذلك من أبناء الغيب) أى أخبار ما غاب عنك فالإشارة إلى ما سبق من الأمور التي أخبر الله بها (نوحية اليك) أى الأمور والشان أنا نوحى اليك الغيب ونعلم به ونظهره على قصص من تقدم مع تقدم مدارستك لاهل العلم والأخبار ولذلك أتى بالمضارع في نوحية وهذا أحسن من غوده على ذلك وقال أبو السعود صبغة الاستقبال للإيدان بأن الوحي لم ينقطع بعد انتهى والوحي في اللغة الإعلام في خفاء يقال وحي وأوحى بمعنى قال ابن فارس الوحي الإشارة والكاتب الرسالة وكل ما ألقته إلى غيرك حتى يعلمه (وما كنت لديهم) أى بحضرتهم بمعنى المتنازعين في تربية مريم وانما في حضوره عندهم مع كونه معلوما لانهم أنكروا الوحي فلو كان ذلك الإنكار صحيحا لم يبق طريق للعلم به الا المشاهدة والحضور وهم لا يدعون ذلك فثبت كونه وحيامع تسليمهم انه ليس ممن يقرأ التوراة ولا ممن يلبس أهلها (اذ يلقون أقلامهم) في الماء يقرعون والأقلام جمع قلم من قلمه اذا قطعه وهو

(٦ - فتح البیان فی) وسلم يتبعهم ويقول انظروا الى هذا المحرم ما يصنع وهكذا أخرجه أبو داود وابن ماجه من حديث ابن اسحق ومن هذا الحديث حكى بعضهم عن بعض السلف أنه قال من تمام الحج ضرب الجبال ولكن يستفاد من قول النبي صلى الله عليه وسلم عن أبي بكر رضي الله عنه انظر الى هذا المحرم ما يصنع كهيئة الانكار اللطيف أن الاولى ترك ذلك والله أعلم وقد قال الامام عبد بن حميد في مسنده حدثنا عبد الله بن موسى عن موسى بن عبيدة عن أخيه عبد الله بن عبيد الله عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قضى نسكه وسلم المسلمون من لسانه ويده غفر له ما تقدم من ذنبه وقوله وما تفعلوا من

خبر يعلمه الله لما نهاهم عن اتيان القبيح قولوا فاعلا حثهم على فعل الجيـل وأخبرهم انه عالم به وسيجزىهم عليه أو فـر الجزء يوم القيامة وقوله وترودوا فان خير الزاد التقوى قال العوفي عن ابن عباس كان أناس يخرجون من أهلهم ليست معهم أزودة يقولون نخرج بيت الله ولا يطعمنا فقال الله ترودوا ما يكف وجوهكم عن الناس وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عكرمة أن ناسا كانوا يخرجون بغير زاد فأنزله الله وترودوا فان خير الزاد التقوى وكذا رواه ابن جرير عن عمرو وهو الفلاس عن ابن (٤٢) عيـنة قال ابن أبي حاتم وقد روى هذا الحديث ورفـاع عن عمرو بن

دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال وما يرويه عن ابن عيينة أصح (قلت) قد رواه النسائي عن سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس كان ناس يخرجون بغير زاد فأنزله الله وترودوا فان خير الزاد التقوى وأما حديث ورفـاع فأخرجه البخاري عن يحيى بن بشير عن شبابة وأخرجه أبو داود عن أبي مسعود أحمد بن الفرات الرازي ومحمد بن عبد الله المخزومي عن شبابة عن ورفـاع عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كان أهل اليمن يخرجون ولا يتزودون ويقولون نحن المتوكلون فأنزله الله وترودوا فان خير الزاد التقوى ورواه عبد بن حميد في تفسيره عن شبابة ورواه ابن حبان في صحيحه من حديث شبابة به وروى ابن جرير وابن مردويه من حديث عمرو بن عبد الغفار عن نافع عن ابن عمر قال كانوا إذا أحرصوا معهم أزوادهم وموابها واستأنفوا إذا آخر فأنزله الله تعالى وترودوا فان خير الزاد

فعل بمعنى مفعول أي مقلوم والقلم القطع ومنه قلت ظفري أي قطعته وسويته ومثله القبض والنقض بمعنى المقبوض والمنقوض أي أقلامهم التي يكتبون بها وقيل قد أحجموا (أيهم يكفل مريم) أي ربي وذلك عند اختصاصهم في كفالتها كما قال تعالى (وما كنت لديهم إذ يختصمون) في كفالتها فقال زكريا هو أحق بها لكون خالتها عنده وهي أشيع أخت حنة أم مريم وقال بنو إسرائيل نحن أحق بها لكونها بنت عالمنا فافترعوا وجعلوا أقلامهم في الماء الجاري على أن من وقف قلبه ولم يجرمع الماء فهو صاحبها فخرت أقلامهم ووقف قلب زكريا وقد استدل بهذا من أثبت القرعة والخلاف في ذلك معروف وقد ثبتت أحاديث صحيحة في اعتبارها وذكريا الشوكاني في نيل الاوطار ان القرعة وردت في خمسة مواضع ثم عددها (اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه) أي كائن من عنده وباشئته منه من غير واسطة الاسباب العادية وهي وليد ولد لك من غير بعل ولا خل وسمى كلمة لانه وجد بكلمة كن فهو من باب اطلاق السبب على المسبب وفي أبي السعد في سورة النساء يحكى ان طيبيا حاذقاً نصرانيا جاء للرشيد فناظر على بن الحسين الواقدي ذات يوم فقال له ان في كتابكم ما يدل على ان عيسى جرم من الله وتلاهذه الآية أي قوله وكتبته ألقاها الى مريم وروح منه فقراءه الواقدي وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه وقال اذن يلزم ان يكون جميع تلك الاشياء جرم آمنه سبحانه فانقطع النصراني وأسلم وفرح الرشيد فرحاشديدا وأعطى للواقدي صلة فاخرة وذلك الولد (اسمه المسيح عيسى ابن مريم) المسيح اختلف فيه مما إذا أخذ فقيل من المسيح لانه مسح الارض أي ذهب فيها فلم يستمكن يكن وقيل انه كان لا يمسح ذاعاثة الابري فسمى مسيحا فهو على هذين فعيل بمعنى فاعل وقيل لانه كان يمسح بالدهن الذي كانت الانبياء تمسح به وقيل انه كان ممسوح الانحصين وقيل لان الجمال مسحه وقيل لانه مسح بالتطهير من الذنوب وهو على هذه الاربعة الاقوال فعيل بمعنى مفعول وقال أبو الهيثم المسح ضد المسخ بالخاء المعجمة وقال ابن الاعرابي المسخ الصديق وقال أبو عبيد أصله بالعبرانية مسخا بالمعجمتين فعرب كما عرب موسى وقال في الكشف هو لقب من الالقاب المشرفة ومعناه باللغة العبرية المبارك وأما الدجال فسمى مسيحا لانه ممسوح احدى العينين وقيل لانه مسح الارض أي يطوف ببلدانها الامكة والمدينة وبيت المقدس

التقوى فهو واعن ذلك وأمر وأن يتزودوا الدقيق والسويق والكعك وكذا قال ابن الزبير وأبو العالية وعيسى ومجاهد وعكرمة والشعبي والنخعي وسالم بن عبد الله وعطاء الخراساني وقتادة والربيع بن أنس ومقاتل بن حيان وقال سعيد بن جبيرة وترودوا الدقيق والسويق والكعك وقال وكيع بن الجراح في تفسيره حدثنا سفيان عن محمد بن سقفة عن سعيد بن جبيرة وترودوا وقال الخشن كالج والسويق وقال وكيع أيضا حدثنا ابراهيم المكي عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عمر قال ان من كرم الرجل طيب زاد في السفر وزاد فيه جادين سلمة عن أبي ربحانة أن ابن عمر كان يشترط على من حمله الجودعة وقوله فان خير الزاد

التقوى لما أمرهم بالزاد للسفر في الدنيا أرشدتهم إلى زاد الآخرة وهو استصحاب التقوى إليها كما قال ورثا ولباس التقوى ذلك خير لما ذكر اللباس الحسى تبههم شدا إلى اللباس المعنوي وهو الخشوع والطاعة والتقوى وذكر أنه خير من هذا وأنفع قال عطاء الخراساني في قوله فان خير الزاد التقوى يعني زاد الآخرة وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا عبد الله بن عيسى بن هشام بن عمار حدثنا مروان بن معاوية عن اسمعيل بن قيس عن جرير بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من يتزود في الدنيا ينفعه في الآخرة وقال مقاتل بن حيان لما نزلت هذه الآية (٤٣) وتزودوا قام رجل من فقراء المسلمين فقال

يا رسول الله ما نجد ما نتزوده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تزود ما تكف به وجهك عن الناس وخير ما تزودتم التقوى رواه ابن أبي حاتم وقوله واتقون يا أولي الألباب يقول واتقوا عقابي ونكالي وعذابي لمن خالفني ولم يأتكم بأمرى يا ذوى العقول والافهام (ليس عليكم جناح أن تنبغوا فضلا من ربكم فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وان كنتم من قبله لمن الضالين) قال البخاري حدثنا محمد بن عيسى بن عمار عن عمرو بن عباس قال كانت عكاظ ومجنة وذو الجناز أسواقا في الجاهلية فتأثروا أن يتجروا في الموسم فنزلت ليس عليكم جناح أن تنبغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج وهكذا رواه عبد الرزاق وسعيد بن منصور وغير واحد عن سفيان بن عيينة به وبعضهم فلما جاء الإسلام تأثروا أن يتجروا فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأذن الله هذه الآية وكذا رواه ابن جرير

وعيسى هو اسم أعجمي مأخوذ من العيس وهو بياض تعلوه حمرة وقيل هو عربي مشتق من عاسه يعوسه إذا ساسه وقال في الكشف هو معرب من ايشوع انتهى والذي رأيته في الإنجيل في مواضع أن اسمه يشوع بدون همزة وانما قيل ابن مريم مع أن الخطاب معها تنبيه على أنه يولد من غير أب فنسب إلى أمه فان قلت هذه ثلاثة أشياء الاسم والكنية والمقب قلت المراد اسمه الذي يتميز به عن غيره وهو لا يتميز إلا بمجموع الثلاثة وبهذا تعلم أن الخبر عن اسمه انما هو مجموع الثلاثة من حيث المعنى لا كل واحد منها على حiale فهذا على حد الرمان حلوحامض وقال ابن مريم ولم يقل ابنك كما هو الظاهر إشارة إلى أنه يكنى بهذه الكنية المشتهرة على الإضافة للظاهر وخطبها بنسبته إليها تنبيه على أنها تلده بلا أب إذ عادة الناس نسبهم إلى آبائهم فأعلمت من نسبته إليها أنه لا ينسب إلا إلى أمه (وجيها في الدنيا والآخرة) الوجيها ذو الوجهة وهي القوة والمنعة ووجهة في الدنيا النبوة وفي الآخرة الشفاعة وعلو الدرجة (ومن المقربين) عند الله يوم القيامة وفيه تنبيه على علو منزلته وانه رفعه إلى السماء (ويكلم الناس في المهد وكهلا) المهد مضجع الصبي في رضاعه قاله ابن عباس ومهدت الأمر هيأته ووطأته والكهل هو من كان بين سن الشباب والشيوخة أي يكلم الناس حال كونه فريضا عافى المهد قبل وقت الكلام وحال كونه كهلا بالوحي والرسالة قاله الزجاج وقد ثبت في الصحيح أنه لم يتكلم في المهد الاثلاثة منهم عيسى وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يتكلم في المهد الا عيسى وشاهد يوسف وصاحب جريج وابن ماشطة فرعون وقال الخفافى الذين تكلموا في المهد احدى عشر نظمهم الجلال السيوطي في قوله

تكلم في المهد النبي محمد * ويحي وعيسى والخليل ومريم ومبري جريج ثم شاهد يوسف * وطفل لدى الأخدود وربه مسلم وطفل عليه مريم بالامة التي * يقال لها تزي ولا تكلم وماشطة في عهد فرعون طفلا لها * وفي زمن الهادي المبارك يختم انتهى وقال قتادة في المهد وكهلا يعني يكلمهم صغيرا وكهلا وقال ابن عباس الكهل هو من في سن الكهولة وعن مجاهد قال الكهل الخليم وعن ابن عباس قال تكلم عيسى ساعة ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغ النطق والذي تكلم به هو قوله انى عبد الله

عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال كان متجرا الناس في الجاهلية عكاظ ومجنة وذو الجناز فلما كان الاسلام كانوا منهم كهلا ذلك حتى نزلت هذه الآية وروى أوداد وغيره من حديث يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن عباس قال كانوا يتقون البيوع والتجارة في الموسم والحج يقولون أيام ذكرفأزل الله ليس عليكم جناح أن تنبغوا فضلا من ربكم وقال ابن جرير حدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا هشام أخبرنا جاج عن عطاء عن ابن عباس أنه قال ليس عليكم جناح أن تنبغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج وقال على ابن أبي طلحة عن ابن عباس في هذه الآية لا حرج عليكم في الشراء والبيع قبل الإحرام وبعده وهكذا روى العوفي عن ابن

عباس وقال وكيع حدثنا طلحة بن عمرو والحضر عن غطاء عن ابن عباس انه كان يقرأ ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج وقال عبد الرحمن بن عيينة عن عبد الله بن أبي نديس سمعت ابن الزبير يقرأ ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج وهكذا أفسرها مجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة ومنصور بن المعتمر وقتادة وإبراهيم النخعي والربيع بن أنس وغيرهم وقال ابن جرير حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا شيبان بن سوار حدثنا شعبة عن أبي أمية قال سمعت ابن عمر سئل عن الرجل يحج ومعه تجارة فقرأ ابن عمر (٤٤) ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم وهذا موقوف وهو قوي

جيد وقد روى مرفوعا قال أحمد حدثنا أسباط حدثنا الحسن بن عمرو والفقهي عن أبي امامة التيمي قال قلت لابن عمر انا نكري فهل لنا من حج قال ليس تطوفون بالبيت وتأتون المعرف وترمون الجار وتحلقون رؤسكم قال قلنا بلى فقال ابن عمر جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الذي سألتني فلم يجبه حتى نزل عليه جبرائيل بهذه الآية ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم فدعا النبي صلى الله عليه وسلم فقال أنتم حجاج وقال عبد الرزاق أخبرنا الثوري عن العلاء بن المسيب عن رجل من بني تميم قال جاء رجل الى عبد الله بن عمر فقال يا أبا عبد الرحمن انا قوم نكري ويزعمون أنه ليس لنا حج قال أليسستم تحرمون كما يحرمون وتطوفون كما يطوفون وترمون كما يرمون قال بلى قال فأنت حاج ثم قال ابن عمر جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عما سألت عنه فترأت هذه الآية ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم

آتاني الكتاب الآية وتكلم ببراءة أمه عمار ما هابه أهل القرية من القصد قال ابن قتيبة لما كان لعيسى ثلاثون سنة أرسله الله فكشف في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله وقال وهب مكث ثلاث سنين قيل وفي الآية بشاراة لمريم بأنه يبقى حتى يكتمل وفيه أنه يتغير من حال الى حال ولو كان الهالم يدخل عليه التغير ففيه رد على النصارى وقال الحسن ابن الفضل يكلم الناس كهلا بعد نزوله من السماء وفيه نص على أنه سينزل من السماء الى الارض (ومن) العباد (الصالحين) مثل ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب وموسى وغيرهم من الانبياء وانما ختم أوصافه بالصلاح لانه لا يسمى المرء صالحا حتى يكون مواظبا على النهج الاصلح والطريق الاكمل في جميع أحواله وذلك يتناول جميع المقامات في الدين والدنيا في أفعال القلوب وفي أفعال الجوارح ولهذا قال سليمان بعد النبوة وأدخلني برجك في عبادك الصالحين (قالت) على طريقة الاستبعاد العادي (رب أي) كيف (يكون لي ولد ولم يعسى بشر) أي والحال انه على حالة منافية للحالة المعتادة من كون له أب ولم يصني رجل بتزوج ولا غيره (قال كذلك الله يخلق ما يشاء) يعني هكذا يخلق الله منك ولدا من غير أن يسلك بشر وعبرهما بالخلق وفي قصة يحيى بالفعل لما أن ولادة العذراء من غير أن يمسه بشر أبدا وعرب من ولادة عجوز عاقر من شيخ فكان الخلق المنبئ عن الاختراع أنسب بهذا المقام من مطلق الفعل (إذا قضى أمرا) هو من كلام الله سبحانه وأصل القضاء الاحكام وقد تقدم وهو هنا الارادة أي اذا أراد أمرا من الامور (فانما) يقول له كن فيكون من غير عمل ولا من اوله وهو تمثيل لكل قدرته (ويعلمه) بالنبون والباء وعلى كلتا القراءتين هو كلام مستأنف لان النجاة وأهل البيان نصوا على ان الواو تكون للاستئناف أو عطف على يشرى أو وجوها وقال التقى زاني انما يحسن بعض الحسن على قراءة الباء وأما على قراءة النون فلا يحسن الاستقدير القول أي ان الله يشرى بعيسى ويقول نعمه أو وجوها ومقولا فيه نعمه (الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل) الكتاب الكتابة أو جنس الكتب الالهية قال ابن عباس الكتاب الخط بالقلم وكان أحسن الناس خطا والحكمة العلم وقيل تهذيب الاخلاق (ورسولا الى بني اسرائيل) أي ويجهله رسولا أو يكلمهم رسولا أو أرسلت رسولا اليهم في الصبا أو بعد البلوغ وفي حديث أبي ذر الطويل وأول أنبياء بني اسرائيل موسى وآخرهم عيسى

ورواه عبد بن جبير في تفسيره عن عبد الرزاق به وهكذا روى هذا الحديث أبو حذيفة عن الثوري مرفوعا (الى) وهكذا روى من غير هذا الوجه مرفوعا فقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا عبد بن العوام عن العلاء بن المسيب عن أبي امامة التيمي قال قلت لابن عمر انا أناس نكري في هذا الوجه الى مكة وان أناسا يزعمون أنه لا حج لنا فهل ترى لنا حجا قال أليسستم تحرمون وتطوفون بالبيت وتقضون المناسك قال قلت بلى قال فأنتم حجاج ثم قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الذي سألت فلم يدر ما يعود عليه أو قال فلم يرد عليه شيئا حتى نزلت ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم فدعا الرجل

قتلها عليه وقال أنتم حجاج وكذا واهم سعد بن سعد وعبد الواحد بن زياد وشريك القاضي عن العلاء بن المسيب به مرفوعا
وقال ابن جرير حدثني طليق بن محمد الواسطي حدثنا أسباط هو ابن محمد أخبرنا الحسن بن عمر وهو الفقيهي عن أبي أمانة التيمي
قال قلت لابن عمر أنا قوم نكرى فهل لنا من حج فقال ليس تطوفون بالبيت وتأتون المعرف وترمون الجار وتحلقون رؤوسكم
قلنا بلى قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الذي سألتني عنه فلم يدر ما يقول له حتى نزل جبريل عليه السلام
به هذه الآية ليس عليكم جناح أن تتبعوا فضلا من ربكم إلى آخر الآية (٤٥) وقال النبي صلى الله عليه وسلم أنتم حجاج

وقال ابن جرير حدثني أحمد بن
اسحق حدثنا أبو أحمد
حدثنا غندر عن عبد الرحمن بن
المهاجر عن أبي صالح مولى عمر قال
قلت يا أبا عبد المؤمنين كنتم تعبون
في الحج قال وهل كانت معاشيهم
التي في الحج وقوله تعالى فإذا أقضت
من عرفات فاذكروا الله عند المشعر
الحرام انما صرف عرفات وإن كان
علما على مؤنث لانه في الأصل جمع
كسلمات ومؤنثات سمي به بقعة
معينة فروع في الأصل فصرف
اختاره ابن جرير وعرفه موضع
الوقوف في الحج وهي عمدة أفعال
الحج ولهذا روى الامام أحمد
وأهل السنن بإسناد صحيح عن
الثوري عن بكير عن عطاء عن
عبد الرحمن بن يعمر الديلي قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول الحج عرفات ثلاثين
أدرك عرفة قبل أن يطلع الفجر
فقد أدرك وأيام منى ثلاثة فمن
تجمل في يومين فلا ثم عليه ومن
تأخر فلا ثم عليه ووقت الوقوف
من الزوال يوم عرفة إلى طلوع
الفجر الثاني من يوم النحر إلى النبي

(إني قد جئتكم بآية من ربكم) يعني بعلامة على صدق قولي ولما قال ذلك لهم قالوا
وما هذه الآية قال (أني أخلق) أي أصور وأقدر (لكم) خلقا أو شيئا (من الطين كههيئة
الطير فأنفخ فيه) أي في ذلك الخلق أو ذلك الشيء أو في الطين قيل أنه لم يخلق غير الخفاش
لما فيه من عجائب الصنعة فإن له نابا واسنانا وأذنا والاني منه ثدي ويحمض وتطهر
وتطير قيل أنهم طلبوا خلق الخفاش لما فيه من العجائب المذكورة ولكونه طير بغير
ريش وبلد كما يلد سائر الحيوان مع كونه من الطير ولا يبيض كما يبيض سائر الطيور
ولا يبيض في ضوء النهار ولا في ظلمة الليل وانما يرى في ساعتين بعد غروب الشمس ساعة
وبعد طلوع الفجر ساعة وهو يضحك كما يضحك الإنسان وقيل إن سؤلهم له كان على
وجه التعنت قيل كان يطير مادام الناس ينظرونه فإذا غاب عن أعينهم سقط ميتا ليمتدفع
الله من فعل غيره قال ابن عباس انما خلق عيسى طائرا واحدا وهو الخفاش وقال
هنا فأنفخ فيه وفي المائة فتنفخ فيها باعادة الضمير هنا إلى الطير والطين وفي المائة إلى
هيئة الطير جر يا علي عادة العرب في تذكيرهم في الكلام وخص ما هنا بتوحيد الضمير مذكرا
وما في المائة بجمع مؤنثا لما هنا اخبار عن عيسى قبل الفعل فوجهه وما في المائة
خطاب من الله له في القيامة وقد سبق من عيسى النعل مرات فجمعه قاله السرخي
(فيكون طيرا) اسم جنس يقع على الواحد والاثنيين والجمع وقرئ طائرا على التوحيد
(بإذن الله) فيه دليل على أنه لولا الأذن من الله عز وجل لم يقدر على ذلك وإن خلق ذلك
كان بفعل الله سبحانه أجراه على يد عيسى عليه السلام قيل كانت تسوية الطين والنفخ
من عيسى والخلق من الله عز وجل (وأبرئ الأكمة والابرص) الأكمة هو الذي يولد أعمى
كذا قال أبو عبيدة وقال ابن فارس الأكمة العمى يولد به الإنسان وقد يعرض يقال
أكمة بكمة كها إذا عمى وكهت عينه إذا أعمت وأقيل الأكمة الذي يبصر بالنهار ولا يبصر
بالليل وقيل الأعمش وقيل هو الممسوح العين والبرص معروف وهو بياض يظهر في الجلد
ولم تكن العرب تنفر من شيء فقرها منه يقال برص يبرص برصا أصابه ذلك ويقال له
الوضح وفي الحديث وكان بها وضع والوضح من ملوك العرب هابوا أن يقولوا له الابرص
ويقال للقمبر أبرص لشدة بياضه وللوزع سام أبرص لبياضه والبرص الذي يلمع لمعان
البرص ويقارب البصيص وقد كان عيسى عليه السلام يبرئ من أمراض عدة كما اشتمل

صلى الله عليه وسلم وقف في حجة الوداع بعد أن صلى الظهر إلى أن غربت الشمس وقال لما خذوا عني مناسككم وقال في هذا
الحديث فمن أدرك عرفة قبل أن يطلع الفجر فقد أدرك وهذا مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي رحمهم الله وذهب الامام أحمد إلى
أن وقت الوقوف من أول يوم عرفة واحتجوا بحديث الشعبي عن عروة بن مضر بن حارثة بن لام الطائي قال أتيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالمدلفة حين خرج إلى الصلاة فقلت يا رسول الله إني حجت من جبلي طيأ كللت راحلتي وآتعت نفسي والله
ما تركت من جبل الاوقفت عليه فهل لي من حج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد صلاتنا هذه فوقف معنا حتى ندفع

وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلا وانهارا فقد تم حجه وقضى تفثه رواه الامام أحمد وأهل السنن وصححه الترمذي ثم قيل انما سميت عرفات لما رواه عبد الرزاق أخبرني ابن جريج قال قال ابن المسيب قال علي بن أبي طالب بعث الله جبريل عليه السلام الى ابراهيم صلى الله عليه وسلم فخرج به حتى اذا أتى عرفة قال عرفت وكان قد أتاه امرؤ قبل ذلك فلذلك سميت عرفة وقال ابن المبارك عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء قال انما سميت عرفة ان جبريل كان يرى ابراهيم المتأسل فيقول عرفت عرفت فسميت عرفات وروى نحوه عن ابن عباس وابن عمرو أبي (٤٦) مجاز قاله أعلم وتسمى عرفات المشعر الحرام والمشعر الاقصى والال على

وزن هلال ويقال للجبل في وسطها جبل الرحمة قال أبو طالب في قصيدته المشهورة

وبالمشعر الاقصى اذا قصدوا له

الال الى تلك الشراج القوابل

وقال ابن أبي حاتم حدثنا جاد بن

الحسن بن عيينة حدثنا أبو عامر

عن زمعة هو ابن صالح عن سلمة بن

وهرام عن عكرمة عن ابن عباس

قال كان أهل الجاهلية يقفون

بعرفة حتى اذا كانت الشمس على

رؤس الجبال كأنها العمائم على

رؤس الرجال دفعوا فأخبر رسول

الله صلى الله عليه وسلم

الدفعة من عرفة حتى غربت

الشمس ورواه ابن مردويه من

حديث زمعة بن صالح وزاد ثم وقف

بالمزدلفة وصلى الفجر بغلس حتى

اذا أسفر كل شيء وكان في الوقت

الاخر دفع وهذا أحسن الاسناد

وقال ابن جريج عن محمد بن قيس

عن المسور بن مخزومة قال خطبنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو

بعرفات فحمد الله وأثنى عليه ثم

قال أما بعد وكان اذا خطب خطبة

قال أما بعد فان هذا اليوم الحج

الاكبر ألا وان أهل الشرك والأوثان

كانوا يدفعون في هذا اليوم قبل ان تغيب الشمس اذا كانت الشمس

في رؤس الجبال كأنها عمائم الرجال في وجوهها وانما دفع بعد ان تغيب الشمس وكانوا يدفعون من المشعر الحرام بعد ان تطلع

الشمس اذا كانت الشمس في رؤس الجبال كأنها عمائم الرجال في وجوهها وانما دفع قبل ان تطلع الشمس مخالفاهما يهتدى أهل

الشرك هكذا رواه ابن مردويه وهذا القطع والحاكم في مستدركه كلاهما من حديث عبد الرحمن بن المبارك العنسي عن

عبد الوارث بن سعيد عن ابن جريج وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقد صرح وثبت بما ذكرناه سماع المسور

عليه الانجيل وانما خص الله سبحانه هذين المرضين بالذكرا منهم لا ليرآن في الغالب بالمداواة وقال السوطي لانهم اذا آاعاء وكان بعثه في زمن الطب فأبرأ في يوم خسين ألفا بالداء بشرط الايمان ولم يقل في هذين باذن الله لانهم ليس فيهما كبير غرابة بالنسبة الى الآخرين فتوهم الالهية فيهما بعيد فلا يحتاج الى التنبية على نفسه خصوصا وكان فيهم أطباء كثيرون (وأحي الموتى) أي وكذلك احياء الموتى قد اشتمل الانجيل على قصص من ذلك قال ابن عباس قد أحيى أربعة أنفس عازر وابن العجوز وابنة العاشر وسام ابن نوح وكلهم بقى وولده الاسام قيل وكان دعا وبأحيائهم يحيى يا قيوم (باذن الله) كره لنفى توهم الالهية فيه لان الاحياء ليس من جنس الافعال البشرية فهو ردى على النصارى (وأنتنكم عمانا) كلون وماتدخرون في يوتنكم) أي عمانا كلمت البارحة من طعام وما خبأتم منه عن عمار بن ياسر قال عمانا كلون من المائدة وماتدخرون منها وكان أخذ عليهم في المائدة حين نزلت أن يأكلوا ولا يدخروا فأكفوا واذا خروا واخافوا فجعلوا قردة وخنازير وفي هذا دليل قاطع على صحة نبوة عيسى معجزة عظيمة وهذا الخبر من المغيبات مع ما تقدم له من الآيات الباهرات واخباره عن الغيوب باعلام الله أيام ذلك وهذا مما لا سبيل لاحد من البشر اليه الا لا انبياء عليهم السلام وأما اخبار النجم والكاهن فلا بد لكل واحد منهم ما من مقدمات يرجع اليها ويعتمد في اخباره عليها وقد يخطئ في كثير مما يخبر به (ان في ذلك) المذكور من خلق الطير وغيره (لاية لكم) أي عبرة ودلالة على صدقي (ان كنتم مؤمنين) يعنى مصدقين بذلك انتم نعمت بهذه الاية (ومصدقا) أي وجئتكم مصدقا (لمباين يدي من التوراة) وذلك لان الانبياء يصدق بعضهم بعضا وبين موسى وعيسى ألف سنة وتسعمائة سنة وخمس وسبعون سنة (ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم) أي لا حل لكم بعض الذي حرم عليكم من الاطعمة في التوراة كالشعير و كل ذى ظفر كافي قوله تعالى وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الاية وقوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وقيل انما أحل لهم ما حرمته عليهم الاحبار ولم تحرمه التوراة وقال أبو عبيدة يجوز ان يكون بعض يعنى كل قال القرطبي وهذا القول غلط عند أهل النظر من أهل اللغة لان البعض والجزء لا يكونان بمعنى الكل ولان عيسى لم يحلل لهم جميع ما حرمته عليهم التوراة فانه لم يحلل القتل ولا السرقة

ولا الاكبر ألا وان أهل الشرك والأوثان كانوا يدفعون في هذا اليوم قبل ان تغيب الشمس اذا كانت الشمس

في رؤس الجبال كأنها عمائم الرجال في وجوهها وانما دفع بعد ان تغيب الشمس وكانوا يدفعون من المشعر الحرام بعد ان تطلع

الشمس اذا كانت الشمس في رؤس الجبال كأنها عمائم الرجال في وجوهها وانما دفع قبل ان تطلع الشمس مخالفاهما يهتدى أهل

الشرك هكذا رواه ابن مردويه وهذا القطع والحاكم في مستدركه كلاهما من حديث عبد الرحمن بن المبارك العنسي عن

عبد الوارث بن سعيد عن ابن جريج وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقد صرح وثبت بما ذكرناه سماع المسور

من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا كما يتوهمه رعاة أصحابنا انه ممن له روية بلا سماع وقال وكيع عن شعبة عن اسمعيل بن رجاة الزبيدي عن المعرور بن سويد قال رأيت عمر رضي الله عنه حين دفع من عرفة كأنني أنظر اليه رجل أصلع على بعيره يوضع وهو يقول أنا وجدنا الأفاضة هي الإبضاع وفي حديث جابر بن عبد الله الطويل الذي في صحيح مسلم قال فيه فلم يزل واقفا يعني بعرفة حتى غربت الشمس وبنت الصفرة قليلا حتى غاب القرص وأردف أسامة خلفه ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدمه حتى غاب القرص حتى إن رأسها ليصيب مورك رحله ويقول بيده اليمنى (٤٧) أيها الناس السكينة السكينة كلما أتى جبلا للقصواء الزمام حتى إن رأسها ليصيب مورك رحله ويقول بيده اليمنى (٤٧)

من الجبال أرخى لها قلما سلا حتى تصعد حتى أتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد وأقامتين ولم يسبح بينهما شيئا ثم اضطرطجع حتى طلع الفجر فصلى الفجر حين تبين له الصبح بأذان واقامة ثم ركب القصواء حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا الله وكبر وهله ووحده فلم يزل واقفا حتى أسفر جدا فدفع قبل أن تطلع الشمس وفي الصحيحين عن أسامة بن زيد انه سئل كيف كان يسير رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دفع قال كان يسير العنق فاذا وجد فجوة نص والعنق هو انبساط السير والنص فوقه وقال ابن أبي حاتم أخبرنا أبو محمد بن بنت الشافعي فيما كتب الي عن أبيه أو عمه عن سفيان بن عيينة قوله فاذا أقضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام وهي الصلاتين جميعا وقال أبو اسحق السبعي عن عمرو بن ميمون سألت عبد الله بن عمرو عن المشعر الحرام فسكت حتى اذا هبطت أيدي رواحلتنا بالمزدلفة قال ابن السائل

ولا الفاحشة وغير ذلك من الحرمات الشائبة في الانجيل مع كونها ثابتة في التوراة وهي كثيرة يعرف ذلك من يعرف الكتابين ولكنه قد يقع البعض موقع الكل مع القرينة عن وهب أن عيسى كان على شريعة موسى وكان يسب وتستقبل بيت المقدس وقال لبني اسرائيل اني لم أدعكم الى خلاف حرف مما في التوراة الا لاجل اكرم بعض الذي حرم عليكم واطاع عنكم الا صار وعن الربيع قال كان الذي جاء به عيسى ألين مما جاء به موسى وكان قد حرم عليهم فيما جاء به موسى لحوم الابل والثوب فأحلها لهم على لسان عيسى وحرم عليهم الشحوم فأحل لهم فيما جاء به عيسى وفي أشياء من السمك وفي أشياء من الطير وفي أشياء أخر حرمها عليهم وشرد عليهم فيما جاء به عيسى بالتخفيف منه في الانجيل (وجئتكم بأية من ربكم) أي قوله ان الله ربي وربكم وانما كان ذلك آية لان من قبله من الرسل كانوا يقولون ذلك فجيئه بما جاء به الرسل يكون علامة على نبوته ويحتمل ان تكون هذه الآية هي الآية المتقدمة فيكون تكرير القول اني قد جئتكم بأية من ربكم أي أخلق لكم من الطين كهيشة الطير الآية وقيل هذه الجملة تأكيدي للاولى وقيل تأسيس لا توكيدي (فانقوا الله) يا معشر بني اسرائيل فيما أمركم به ومنها كم عنه (وأطيعون) فيما أدعوكم اليه لان طاعة الرسول من توابع تقوى الله (ان الله ربي وربكم فاعبدوه) وجميع الرسل كانوا على دين واحد وهو التوحيد ولم يختلفوا في الله وفيه حجة بالغة على نصارى وفدنجران ومن قال بقولهم (هذا صراط مستقيم) يعني التوحيد فكذبوه ولم يؤمنوا به (فلما أحس عيسى منهم الكفر) أحس علم ووجد قاله الزجاج وقال أبو عبيدة معنى أحس عرف وأصل ذلك وجود الشيء بالحاسة والاحساس العلم بالشيء قال تعالى هل تحس منهم من أحد والمراد بالاحساس هنا الادراك القوي الجارى مجرى المشاهدة وبالكفر اصرارهم عليه وقيل سمع منهم كلمة الكفر وقال الفراء أرادوا قتله وعلى هذا فعنى الآية فلما أدرك منهم عيسى ارادة قتله التي هي كفر والذين أرادوا قتله هم اليهود وذلك أنهم كانوا عارفين من التوراة بأنه المسيح المبشر به في التوراة وانه ينسخ دينهم فلما أظهر عيسى الدعوة اشتد ذلك عليهم وأخذوا في آذاه وطلبوا قتله وكفروا به فاستنصر عليهم كما أخبر الله عنه بقوله (قال من أنصاري) الانصار جمع نصير (الى الله) أي متوجهها الى الله ومتلجأ اليه وأذاهبا اليه وقيل الى بمعنى مع

عن المشعر الحرام هذا المشعر الحرام وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن سالم قال قال ابن عمر المشعر الحرام المزدلفة كلها وقال هشام عن ججاج عن نافع عن ابن عمر انه سئل عن قوله فاذكروا الله عند المشعر الحرام قال فقال هذا الجبل وما حوله وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن المغيرة عن ابراهيم قال رأهم ابن عمر يزدجون على فرح فقال علي ما يزدحم هؤلاء كل ما ههنا مشعر وروى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد والسدي والربيع بن أنس والحسن وقتادة أنهم قالوا هو ما بين الجبلين وقال ابن جريج قلت لعطاء ابن المزدلفة قال اذا أقضت من مأزى عرفة فذلك الى محسر قال وليس المأزى مانأز عرفة

من المزدلفة ولكن مفضا عما قال فقف بينهما ان شئت قال وأحب ان تقف دون قزح هلم اليما من أجل طريق الناس (قلت)
والمشاعر هي المعالم الظاهرة وانما سميت المزدلفة المشعر الحرام لانها داخل الحرم وهى الوقوف بهاركن في الحج لا يصح الابه كما
ذهب اليه طائفة من السلف وبعض أصحاب الشافعي منهم القفال وابن خزيمة حديث عروة بن مضرس أو واجب كما هو أحد قولى
الشافعي يجبر بدم أو مستحب لا يجب بتركه شئ كما هو القول الآخر في ذلك ثلاثة أقوال للعلماء لبسطها موضع آخر غير هذا والله
أعلم وقال عبد الله بن المبارك عن سفیان (٤٨) الثوري عن زيد بن أسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عرفة كلها

موقف وارفعو عن عرفة وجمع
كلها موقف الا محسرا هذا حديث
مرسل وقد قال الامام أحمد
حدثنا أبو المغيرة حدثنا سعيد بن
عبد العزيز حدثني سليمان بن
موسى عن جبير بن مطعم عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال كل عرفات
موقف وارفعو عن عرفات وكل
مزدلفة موقف وارفعو عن محسر
وكل جحاج مكة محسر وكل أيام
التشرى ذبح وهذا أيضا منقطع
فان سليمان بن موسى هذا وهو
الاشد لم يدرك جبير بن مطعم ولكن
رواه الوليد بن مسلم وسويد بن
عبد العزيز عن سعيد بن عبد العزيز
عن سليمان فقال الوليد عن جبير بن
مطعم عن أبيه وقال سويد عن نافع
ابن جبير عن أبيه عن النبي صلى الله
عليه وسلم فذكره والله أعلم وقوله
واذ كروه كما هذا كم تنبيه لهم على
ما أنعم الله به عليهم من الهداية
والبيان والارشاد الى مشاعر الحج
على ما كان عليه من الهداية ابراهيم
الخليل عليه السلام ولهذا قال
وان كنتم من قبله لمن الضالين قيل
من قبل هذا الهدى وقيل القرآن

كقوله تعالى ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم وقيل المعنى من أنصاري في السبيل الى
الله وقيل المعنى من يضم نصرته الى نصرته الله وقيل لما بعث الله عيسى وأمره بما يظهر
رسالته والدعاء اليه نفوه وأخرجوه من بينهم فخرج هو وأمه يسحان في الارض يقول من
أنصاري الى الله (قال الخواريون) جمع حواري وحواري الرجل صفوته وخلاصته
وهو مأخوذ من الحور وهو البياض عند أهل اللغة حورت الثياب يصفها والحواري من
الطعام ما حوري أي بيض والحواري الناصر ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم لكل نبي
حواري وحواري الزبير وهو في البخاري وغيره قال ابن عباس كانوا صيادين وقال
الفخالة هم قصارون منهم عيسى فآمنوا به وعن قتادة قال الخواريون هم الذين تصلح
لهم الخلافة وقيل هم أصفياء الانبياء وقيل الحواري الوزير وقد اختلف في سبب
تسميتهم بذلك فقيل لبياض ثيابهم وقيل لخلاص نياتهم وقيل لانهم خاصة الانبياء
وكأنوا اثني عشر رجلا وهم أول من آمن به (نحن أنصارا لله) أي أنصاريه ورسله (آمننا
بالله) استئناف جار مجرى العلة لما قبله فان الايمان يعث على النصر (واشهد) أنت
يا عيسى انما يوم القيامة (بأنما مسلمون) أي مخلصون لا يعاينهم نقادون لما تريد منا ايدانا
بان غرضهم السعادة الآخوية (ربنا آمنا بما أنزلت) في كتبك تضرع الى الله سبحانه
وعرض لحالهم عليه بعد عرضها على الرسول مبالغة في اظهار أمرهم (واتبعنا الرسول)
أي عيسى وحذف المتعلق مشعر بالتعميم أي اتبعناه في كل ما يأتي به (فأصكتبنامع
الشاهدين) لك بالوحدة اذ لم يرد بالرسالة فثبت أسماءنا باسمائهم واجعلنا في
عدادهم ومعهم فيما كرمهم به أو اكتبنا مع الانبياء الذين يشهدون لائمتهم وقيل مع
محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأمتهم انهم شهدوا له انه قد بلغ وشهدوا بالرسالة انهم قد بلغوا
(ومكروا) أي الذين أحسن عيسى منهم الكفر وهم كفار بنى اسرائيل اذ كوا به من يقتله
غيلة أي خفية (ومكر الله) هو استدراج له للعباد من حيث لا يعلمون قاله القراء وغيره
وقال الزجاج مكر الله مجازاتهم على مكرهم فسمى الجزاء باسم الابتداء كقوله تعالى الله
يسـ تهزئ بهم وهو خادعهم وأصل المكر في اللغة الاغتيال والخدع حكاه ابن فارس وعلى
هذا فلا يسنده الى الله سبحانه الاعلى طريق المشاكلة وقيل مكر الله هنا القاء شبه عيسى
على غيره ورفع عيسى اليه أخرج ابن جرير عن السدي قال ان بنى اسرائيل حصروا

وقيل الرسول والكل متقارب ومتلازم وصحيح (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله ان الله عفور رحيم) عيسى
ثم ههنا العطف خبر على خبر وترتيبه عليه كانه تعالى أمر الواقف بعرفات ان يدفع الى المزدلفة ليدكر الله عند المشعر الحرام وأمره
ان يكون وقوفه مع جمهور الناس بعرفات كما كان جمهور الناس يصنعون يقفون بها الاقر يشافئهم لي يكونوا يخرجون من الحرم
فيقفون في طرف الحرم عند أدنى الحبل ويقولون نحن أهل الله في بلدته وقطان بيته قال البخاري حدثنا علي بن عبد الله
حدثنا محمد بن حازم حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان قريش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة وكان يسهون الحس وسائر

العرب يقفون بعرفات فلما جاء الاسلام أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يأتي عرفات ثم يقف بها ثم يفيض منها فذلك قوله من حيث أفاض الناس وكذا قال ابن عباس ومجاهد وعطاء وقتادة والسدي وغيرهم واختاره ابن جرير وحكي عليه الاجماع وقال الامام أحمد حدثنا سفيان عن عمرو عن مجاهد عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال أضللت بعيرا لي بعرفة فذهبت أطلبه فإذا النبي صلى الله عليه وسلم واقف قلت ان هذا من الحس ما شأنه ههنا أخرجه في الصحيحين ثم رواه البخاري من حديث موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس ما يقتضي ان المراد بالافاضة ههنا هي الافاضة (٤٩) من المزدلفة الى منى لرمي الجمار قاله

أعلم وحكاها ابن جرير عن الضحاك ابن مزاحم فقط قال والمراد بالناس ابراهيم عليه السلام وفي رواية عند الامام قال ابن جرير ولولا اجماع الحجة على خلافه لكان هو الاربع وقوله واستغفروا الله ان الله غفور رحيم كثيرا ما أمر الله بذكره بعد قضاء العبادات ولهذا ثبت في صحيح مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من الصلاة يستغفر الله ثلاثا وفي الصحيحين انه ندب الى التسبيح والتحميد والتكبير ثلاثا وثلاثين وقد روى ابن جرير ههنا حديث ابن عباس بن مرداس السلمي في استغفاره صلى الله عليه وسلم لأمته عشية عرفة وقد أوردناه في جزء جمعناه في فضل يوم عرفة وأورد ابن مردويه ههنا الحديث الذي رواه البخاري عن شداد بن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الاستغفار ان يقول العبد اللهم أنت ربّي لا اله الا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك

عيسى وتسعة عشر رجلا من الحوارين في بيت فقال عيسى لأصحابه من يأخذ صورتي فيقتل وله الجنة فأخذها رجل منهم وصعد عيسى الى السماء فذلك قوله ومكروا ومكر الله (والله خير الماكرين) أي أقواهم مكرًا أو أنفذهم كيدا أو قدرهم على ابطال الضرر عن يريد اتصاله من حيث لا يحتسب (اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعتني) قال القراء ان في الكلام تقدما وتأخيرا فقد ربه اني رافعتك ومظهرتك ومتوفيك بعد انزالك من السماء قال أبو يزيد متوفيك قابضك وقيل الكلام على حاله من غير ادعاء تقديم وتأخير فيه والمعنى كما قال في الكشف مستوفى أجلك ومعناه اني عاصمك من ان يقتلك الكفار ومؤخر أجلك الى أجل كتبته لك وميتك حنف أنفق لاقتل بأيديهم عن مطر الوراق قال متوفيك من الدنيا وليس بوفاة موت وانما احتياج المفسرون الى تأويل الوفاة بما ذكر لان الصحيح ان الله تعالى رفعه الى السماء من غير وفاة كما رجحه كثير من المفسرين واختاره ابن جرير الطبري ووجه ذلك انه قد صح في الاخبار عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نزوله وقته الدجال وقيل ان الله سبحانه وفاه ثلاث ساعات من نهار ثم رفعه الى السماء وفيه ضعف وقيل المراد بالوفاة هنا النوم ومثله هو الذي يتوفاكم بالليل أي ينمكم وبه قال كثيرون وقيل الواو في قوله ورافعتك لا تفيد الترتيب لانها المطلق الجمع فلا فرق بين التقديم والتأخير قاله أبو البقاء وقال أبو بكر الواسطي المعنى اني متوفيك عن شهواتك وحظوظ نفسك وهذا التحريف أشبه منه بالنفسير عن سعيد بن المسيب قال رفع عيسى وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة رفعه الله من بيت المقدس ليلة القدر من رمضان وحملت به أمه ولها ثلاث عشرة سنة وولده به بضع وخمس وستين سنة من غلبة الاسكندر على أرض بابل وعاشت بعد رفعه ست سنين وأورد على هذا عبارة المواهب مع شرحها للزرقاني وانما يكون الوصف بالنبوة بعد باوغ الموصوف بها أربعين سنة اذ هو سن الكمال ولها تبعث الرسل ومقادير هذا الحصر الشامل لجميع الانبياء حتى يحيى وعيسى هو الصحيح ففي زاد المعاد للحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى ما يذكر ان عيسى رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة لا يعرف به أثر متصل يجب المصير اليه قال الشامي وهو كما قال فان ذلك انما يروي عن النصاري والمصرح به في الاحاديث النبوية انه انما رفع وهو ابن مائة وعشرين سنة ثم قال الزرقاني وقع الحافظ الجلال السيوطي في تكمله تفسير الحلي وشرح النقاية

(٧ - فتح البيان لي) بنعمتك علي وأبوء بذني فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب الا أنت من قالها في ليلة قات في ليلة دخل الجنة ومن قالها في يومه مات دخل الجنة وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمران أبابكر قال يا رسول الله علمني دعاء دعوتك في صلاتي فقال قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب الا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك انت الغفور الرحيم والا حاديث في الاستغفار كثيرة (فاذا قضيت مناسككم فاذا كروا الله كذاكم وآباءكم أو أشدكم) ان الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار أولئك لهم

نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب) يأمر تعالى بكفره والاكتناز منه بعد قضاء المناسك وفراغها وقوله كذا كرم آباءكم اختلفوا في معناه فقال ابن جرير عن عطاء هو كقول الصبي أبة أمه يعني كإيهامه فكذلك أنتم قاله جواز كذا الله بعد قضاء النسك وكذا قال الضحاك والريبع بن أنس وروى ابن جرير عن طريق العوفي عن ابن عباس نحوه وقال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس كان أهل الجاهلية يقفون في الموسم فيقول الرجل منهم كان أبي يطعم ويحمل الحمالات ويحمل الديات ليس لهم ذكر غير فعال آباءهم فأُنزل الله على محمد (٥٠) صلى الله عليه وسلم فاذكروا الله كذا كرم آباءكم وأشدذكرا قال ابن أبي حاتم

وروى السدي عن أنس بن مالك وأبي وائل وعطاء بن أبي رباح في أحد قوله وسعيد بن جبيرة وعكرمة في أحد رواياته ومجاهد والسدي وعطاء الخراساني والريبع بن أنس والحسن وقتادة ومحمد بن كعب ومقاتل بن حيان نحو ذلك وهكذا حكاه ابن جرير عن جماعة والله أعلم والمقصود منه الحث على كثرة الذكركلته عز وجل ولهذا كان انتصاب قوله أو أشدذكرا على التميز تقديره كذا كرم آباءكم أو أشدذكرا أو ههنا التحقيق المماثلة في الخبر كقوله فهي كالجاراة أو أشدقوسة وقوله يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية فأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون فكان قاب قوسين أو أدنى فليست ههنا للشك قطعا وانما هي لتحقيق الخبر عنه كذلك أو أزيد منه ثم أنه تعالى أرشد إلى دعائه بعد كثرة ذكره فأنه مظنة الاجابة وذم من لا يسأله الا في أمر دينه وهو معرض عن آخره فقال فن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق

وغيرهما من كتبه الجزم بان عيسى رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة ويمكث بعد نزوله سبع سنين وما زالت أتيجب منهم مع مزيد حفظه واتقانه وجعله للمعقول والمنقول حتى رأته في مرقة الصعود رجع عن ذلك انتهى قلت وفي حديث أبي داود الطيالسي بدل سبع سنين أربعين سنة ويتوفى ويصلى عليه قال السيموطي فيحتمل ان المراد مجموع لبشه في الارض قبل الرفع وبعده انتهى وفيه ما تقدم وأورد على قوله ليلة القدر انهم امن خصائص هذه الامة ورعا يقال في الجواب لعل الخصوصية على الوجه الذي هي عليه الآن من كون العمل فيها خيرا من العمل في ألف شهر ومن كون الدعاء فيها مجابا لابين المطلوب وغير ذلك فلا ينافي انها كانت موجودة في الامم السابقة لكن على حزية وفضل أقل مما هي عليه الآن (ومظهره) أي مبعده ومخرجك (من الذين كفروا) أي من خبث جوارهم وسوء صحبتهم وندس معاشرتهم برفعت الى السماء وبعده عنهم قال الحسن طهروهم من اليهود والنصارى والمجوس ومن كفار قومه لان كونه في جلتهم بمنزلة التجنيس لهم قاله الكرخي (وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا) أي الذين اتبعوا ما حجت به وهم حلف أصحابه الذين لم يلغوا في الغلو فيه الى ما بلغ من جعله الها ومنهم المسلمون فانهم اتبعوا ما جاء به عيسى عليه السلام ووصفوه بما يستحقه من دون غلو فلم يفرطوا في وصفه كما فرطت اليهود ولا فرطوا كما فرطت النصارى وقد ذهب الى هذا كثير من أهل العلم وقيل المراد بالآية ان النصارى الذين هم اتباع عيسى لايزالون ظاهرين على اليهود غالبا لهم قاهرين لمن وجد منهم فيكون المراد بالذين كفروا هم اليهود خاصة وقيل هم الروم لايزالون ظاهرين على من خالفهم من الكافرين وقيل هم الحواريون لايزالون ظاهرين على من كفر بالمسيح وقيل هم المسلمون والنصارى وعلى كل حال فغلبة النصارى للطائفة من الكفار ولكل طوائف الكفار لا ينافي كونهم مقهورين مغلوبين لطوائف المسلمين كما يفيد الآيات الكثيرة بان هذه الملة الاسلامية ظاهرة على كل الملل قاهرة لها مستعالية عليها وقد أفرد الشوكاني هذه الآية بمؤلف سماه وبل الغمامة في تفسيره وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة فن أراد استيفاء ما في المقام فليرجع الى ذلك وحاصل ما ذكره أن صيغة الذين اتبعوك من صيغ العموم وكذلك صيغة الذين كفروا من صيغ العموم والواجب العمل بمادل عليه النظم

القرآني

قال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس

كان قوم من الاعراب يجيئون الى الموقف فيقولون اللهم اجعلهم عام غيث وعام خصب وعام ولا دحس لا يذكرون من أمر الآخرة شيئا فأُنزل الله فيهم فن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق وكان يجي بعدهم آخرون من المؤمنين فيقولون ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار فأُنزل الله أولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب ولهذا مدح من يسأله الدنيا والاخرة فيقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار

جمعت هذه الدعوة كل خير في الدنيا وضرفت كل شر فان الحسنه في الدنيا تشمل كل مطلوب ديني من عافية ودار رحمة وزوجه
حسنة وورزق واسع وعمل نافع وعمل صالح وهر كس هين وثنا جليل الى غير ذلك مما اشملت عليه عبارات المفسرين ولا منافاة بينها
فانها كلها مندرجة في الحسنه في الدنيا وأما الحسنه في الآخرة فأعلى ذلك دخول الجنة وتوابعه من الامن من القزع الاكبر في
العرصات وتيسير الحساب وغير ذلك من أمور الآخرة الصالحة وأما النجاة من النار فهو يقتضي تيسر أسبابه في الدنيا من اجتناب
المحرم والآثام وترك الشبهات والحرام وقال القاسم أبو عبد الرحمن من (٥١) أعطى قلبا شاكرًا أو لسانا ذاكرًا أو جسدًا

صابرا فقد أتى في الدنيا حسنة
وفي الآخرة حسنة ووق عذاب
النار ولهذا وردت السنة
بالترغيب في هذا الدعاء فقال
البخاري حدثنا معمر حدثنا عبد
الوارث عن عبد العزيز عن أنس
ابن مالك قال كان النبي صلى الله
عليه وسلم يقول اللهم ربنا آتنا
في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة
وقنا عذاب النار وقال أحمد
حدثنا اسمعيل بن إبراهيم حدثنا
عبد العزيز بن صهيب قال سأل
قتادة أنسا أي دعوة كان أكثر
ما يدعوها النبي صلى الله عليه وسلم
قال يقول اللهم ربنا آتنا في الدنيا
حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا
عذاب النار وكان أنس إذا أراد
أن يدعو بدعوة دعا بها وإذا أراد
أن يدعو بدعاء دعا بها فيه ورواه
مسلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي
حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد السلام
ابن شاذان عن أبي بطلون قال كنت
عند أنس بن مالك فقال له ثابت
ان اخوانك يحبون ان تدعولهم
فقال اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي
الآخرة حسنة وقنا عذاب النار

القرآن واذا ورد ما يقتضي تخصيصه أو تقييده أو صرفه عن ظاهره وجب العمل به وان
لم يرد ما يقتضي ذلك وجب البقاء على معنى العموم وظاهره شمول كل متبع وانه مجعول
فوق كل كافر وسواء كان الاتباع بالحق أو بالسيف أو بهما وفي كل الدين أو بعضها وفي
جميع الأزمنة والامكنة والاحوال أو في بعضها والمراد بالكافر الذي جعل المتبع فوقه
كل كافر سواء كان كفرة بالستر لما يعرفه من نبوة عيسى أو بالمكره أو بالخالفه لديه
اما بعدم التمسك بدين من الاديان قط كعبدة الاوثان والنار والشمس والقمر والجاحدين
لله والمنكرين للشرائع واما مع التمسك بدين يخالف دين عيسى قبل بعثة نبينا محمد
صلى الله عليه وآله وسلم كاليهود وسائر الملل الكفرية فالمتبعون لعيسى بأى وجه من تلك
الوجوه هم المجعولون فوق من كان كافرا بأى تلك الأنواع ثم بعد البعثة المحمدية لاشك
أن المسلمين هم المتبعون لعيسى لاقراره بنبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتبشيرهم بها كما
في القرآن الكريم والانجيل بل في الانجيل الامر لا بتابع عيسى باتباع محمد صلى الله
عليه وآله وسلم فالمتبعون لعيسى بعد البعثة المحمدية هم المسلمون في أمر الدين ومن بقي على
النصرانية بعد البعثة المحمدية فهو وان لم يكن متبع لعيسى في أمر الدين ومعظمه
لكنه متبع له في الصورة وفي الاسم وفي جزئيات من أجزاء الشريعة العيسوية فقد صدق
عليهم انهم متبعون له في الصورة وفي الاسم وفي شيء مما جاء به وان كانوا على ضلال ووبال
وكفر فذلك لا يوجب خروجهم عن العموم المذكور في القرآن الكريم ولا يستلزم
اندراجهم تحت هذا العموم أنهم على شيء بل هم هالكون في الآخرة وان كانوا مجمولين
فوق الذين كفروا فذلك انما هو في هذه الدار ولهذا يقول الله جل وعلا بعد قوله وجاعل
الذين اتبعوك الآية ثم الى امر جمعكم فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون الى قوله
لا يحب الظالمين فالخاصل ان المجعولين فوق الذين كفروا هم اتباع عيسى قبل النبوة
المحمدية وهم النصارى والحواريون وبعد النبوة المحمدية هم المسلمون والنصارى
والحواريون والاولون هم الاتباع حقيقة وغيرهم هم الاتباع في الصورة وقد جعل الله
الجميع فوق الذين كفروا من اليهود وسائر الطوائف الكفرية وقد كان الواقع هكذا فان
الملة النصرانية قبل البعثة المحمدية كانت قاهرة لجميع الملل الكفرية ظاهرة عليها غالبه
لها وبعد البعثة المحمدية صارت جميع الامم الكفرية تنهى بين الملة الاسلامية والملة

وتحدثوا ساعة حتى اذا أرادوا القيام قال يا ابا حنزة ان اخوانك يريدون القيام فادع الله لهم فقال أتريدون ان أشق لكم الأمور
اذا آتاكم الله في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ووقاكم عذاب النار فقد آتاكم الخير كله وقال أحمد أيضا حدثنا محمد بن أبي عدي
عن حميد عن ثابت عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عاين رجلا من المسلمين قد صار مثل القرح فقال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم هل تدعو الله بشيء أو تسأله آية قال نعم كنت أقول اللهم ما كنت معاقبي به في الآخرة فمجد لي في الدنيا فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم سبحان الله لا تطيقه أو لا تستطيعه فهلاك ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قال فدعا

الله فشقاه انفرذ باخراجه مسلم فرواه من حديث ابن أبي عدي به وقال الامام الشافعي أخبرنا سعيد بن سالم القداح عن ابن جريح عن يحيى بن عبيد مولى السائب عن أبيه عن عبد الله بن السائب انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيما بين ركن بني جحج والركن الاسود ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ورواه الثوري عن ابن جريح كذلك وروى ابن ماجه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو ذلك وفي سنده ضعف والله أعلم وقال ابن مردويه حدثنا عبد الباقي أخبرنا أحمد بن القاسم بن مساور (٥٢) حدثنا سعيد بن سليمان عن عبد الله بن هرير عن مجاهد عن ابن عباس قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هربت على الركن الا رأيت عليه ملكا يقول آمين فاذا هربت على رجليه فقولوا ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وقال الحاكم في مستدركه حدثنا أبو زكريا العنبري حدثنا محمد بن عبد السلام حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جريح عن الاعمش عن مسلم البطيين عن سعيد بن جبيرة قال جاء رجل الى ابن عباس فقال اني أجزت نفسي من قوم على ان يحملوني ووضعت لهم من أجزت على ان يدعوني أجمع معهم أفجزى ذلك فقال أنت من الذين قال الله أولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سرير الحساب ثم قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه (واذكروا الله في أيام معدودات فمن تعجل في يومين فلاثم عليه ومن تأخر فلاثم عليه لمن اتقى واتقوا الله واعلموا أنكم اليه تحشرون) قال ابن عباس والايام المعدودات أيام التشريق والايام المعلومات أيام العشر وقال عكرمة واذكروا الله في أيام

النصرانية ما بين قتيل وأسير ومسلم للجزية وهذا يعرفه كل من له المام بأخبار العالم ولكن الله تعالى قد جعل الملة الاسلامية قاهرة للملة النصرانية مستظهرة عليها وقاه بوعده في كتابه العزيز كما في الآيات المشتملة على الاخبار بان جنسدهم الغالبون وحر بهم المنصورون ومن ذلك قوله تعالى فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين والله العزة لرسوله وللمؤمنين ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وقد أخبر الصادق المصدوق بظهور أمته على جميع الامم وقهر مملته لجميع الامم وبالجملة انا اذا جردنا النظر الى الملة الاسلامية والملة النصرانية فقد ثبت في الكتاب السنة ما يدل على استظهار الملة الاسلامية على الملة النصرانية وان نظرنا الى جميع الملل فالملة الاسلامية والملة النصرانية هما فوق سائر الملل الكفرية لهذه الآية ولا يلجئ الى جعل الضمير المذكور في الآية وهو الكافر لتيسر محمد صلى الله عليه وآله وسلم كما تكلفه جماعة من المفسرين لان جعله لعيسى كما يدل عليه السياق بل هو الظاهر الذي لا ينبغي العدول عنه لا يستلزم اخراج الملة الحمديية بعد البعثة اذ هم متبعون لعيسى كما عرفت سابقا ولا خلاف بين أهل الاسلام ان الملة النصرانية كانت قبل البعثة الحمديية هي القاهرة لجميع الملل الكفرية فلم يبق في تحويل الضمير عن مرجعه الذي لا يحتمل السياق غير فائدة الاتسكك بالنظم القرآني والاخراج له عن الاساليب البالغة في البلاغة الى حد الاعجاز ومن تدبر هذا الوجه الذي حررناه علم انه قد أعطى التركيب القرآني ما يليق به بلاغته من بقاء عموم الموصول الاول والموصول الثاني وعدم التعرض لتخصيصه بما ليس بمخصص وتقييده بما ليس بمقيد وعدم الخروج عن مقتضى الظاهر في مرجع الضمائر وعدم ظن التعارض بين ما هو متحد الدلالة انتهى وقد ثبت في الاحاديث الصحيحة ان عيسى عليه السلام ينزل في آخر الزمان فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويحكم بين العباد بالشرعية الحمديية ويكون المسلمون أنصاره وأتباعه اذ ذلك فلا يعد أن يكون في هذه الآية إشارة الى هذه الحالة (الى يوم القيامة) غاية للجعل أولا استقرار المقدور في الطرف لا على معنى أن ذلهم ينتهي يوم القيامة بل على معنى ان المسلمين يعلنونهم الى تلك الغاية فأما بعده فافعل الله بهم ما يريد كما ذكره بقوله فأما الذين كفروا الخ وأخرج ابن أبي حاتم وابن عساكر عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا تزال طائفة من

معدودات يعني التكبير في أيام التشريق بعد الصلوات المكتوبات الله أكبر الله أكبر وقال الامام أحمد أمي حدثنا وكيع حدثنا موسى بن علي عن أبيه قال سمعت عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق عيدنا أهل الاسلام وهي أيام أكل وشرب وقال أحمد أيضا حدثنا هشام أخبرنا خالد عن أبي المليح عن نيشة الهذلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر الله ورواه مسلم أيضا وتقدم حديث جبيرة ابن مطعم عرفة كلها موقف وأيام التشريق كلها ذبح وتقدم أيضا حديث عبد الرحمن بن يعمر الديلي وأيام منى ثلاثة فمن تعجل في

يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه وقال ابن جرير حدثنا يعقوب بن ابراهيم وخرالد بن أسلم قال حدثنا هشام عن عمرو بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أيام التشريق أيام طعم وذكر لله وحدثنا خالد بن أسلم حدثنا روح حدثنا صالح حدثني ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عبد الله بن حذافة يطوف في منى لا تصوموا هذه الأيام فانها أيام أكل وشرب وذكر الله عز وجل وحدثنا يعقوب حدثنا هشام عن سفيان بن حسين عن الزهري قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن حذافة (٥٣) فتأدى في أيام التشريق فقال ان هذه أيام

أكل وشرب وذكر الله الامن كان عليه صوم من هدى زيادة حسنة ولكن مرسله وبه قال هشام عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عمرو بن دينار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بشر بن سحيم فتأدى في أيام التشريق فقال ان هذه أيام أكل وشرب وذكر الله وقال هشيم عن ابن أبي ليلى عن عطاء عن عائشة قالت نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم أيام التشريق قال وهي أيام أكل وشرب وذكر الله وقال محمد بن اسحق عن حكيم بن حكيم عن مسعود بن الحكم الزرقى عن أمه قالت لكأنى أنظر الى على بن بعله رسول الله صلى الله عليه وسلم البضاء حتى وقف على شعب الاضرار وهو يقول يا أيها الناس انما ليست بأيام صيام انما هي أيام أكل وشرب وذكر الله وقال مقسم عن ابن عباس الايام المعدودات أيام التشريق أربعة أيام يوم النحر وثلاثة بعده وروى عن ابن عمرو بن الزبير وأبي موسى وعطاء ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير

أمتي على الحق ظاهرين لا يبالون بن خالفهم حتى يأتي أمر الله قال النعمان من قال اني أقول على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما لم يقل فان تصديق ذلك في كتاب الله وجاعل الذين اتمعوا فوق الذين كفروا الى يوم القيامة وأخرج ابن عساكر عن معاوية مرفوعا نحوه ثم قرأ معاوية الآية عن ابن زيد قال النصارى فوق اليهود الى يوم القيامة ليس بلد فيه أحد من النصارى الا وهم فوق اليهود في شرق ولا غرب وهم في البلدان كلها مستذلون (ثم الى مرجعكم) أي مرجع الفريقين الذين اتبعوا عيسى والذين كفروا به والمرجع الرجوع وتقدير الظرف للقصر (فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) أي من أمور الدين (فأما الذين كفروا فأعذبهم عذابا شديدا في الدنيا والآخرة) تفسير للحكم الواقع بين الفريقين الى آخر الآية وتعد ذبيحهم في الدنيا بالقتل والسبي والجزية والصغار وأما في الآخرة فبعضب النار (ومالهم من ناصرين) يمنعونهم من عذابنا من مقابلة الجمع بالجمع (وأما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فيوفىهم) بالياء والنون (أجورهم) أي يعطيهم اياها كاملة موفورة (والله لا يحب الظالمين) نفى الحب كناية عن بغضهم واستعمال عدم محبة الله في هذا المعنى شائع في جميع اللغات جار مجرى الحقيقة وهي جملة تذييلة مقررة لما قبلها (ذلك) إشارة الى ما سلف من نبأ عيسى وغيره (تأوه عليك من الآيات) والذ كرا الحكيم المشتغل على الحكم أو المحكم الذي لا خلل فيه (ان مثل عيسى عند الله) أي شأنه الغريب والجله مستأنفة لا تعلق لها بما قبلها تعلقا صناعيا بل تعلقا معنويا وزعم بعضهم انها جواب قسم وذلك القسم هو قوله والذ كرا الحكيم فالواو حرف جر لا حرف عطف وهذا بعيد أو متعسف اذ فيه تفكيك لنظم القرآن واذ هاب لرونقه وفصاحته (كمثل آدم) في الخلق والانشاء تشبيه عيسى بآدم في كونه مخلوقا بغير ارب كآدم ولا يقدح في التشبيه اشتغال المشبه به على زيادة وهو كونه لآدم له كما انه لا أب له فذلك أمر خارج عن الامر المراد بالتشبيه وان كان المشبه به أشد غرابية من المشبه وأعظم غمما وأغرب أسلوبا وعبارة الكرخي هو من تشبيه الغريب بالاغرب ليكون أقطع للخصم وأوقع في النفس وبه قال السيوطي (خلقه من تراب) جملة مفسرة لما بهم في المثل وخبر مستأنف على جهة التفسير لخال خلق آدم أي ان آدم لم يكن له أب ولا أم بل خلقه الله من تراب وقدره جسد من طين وفي ذلك دفع لانكار من أنكروا خلق عيسى من غير أب مع اعترافه بأن آدم خلق من غير أب

وأبي مالك وابراهيم النخعي ويحيى بن أبي كثير والحسن وقتادة والسدي والزهري والريبع بن أنس والضمك ومقاتل بن حيان وعطاء الخراساني ومالك بن أنس وغيرهم مثل ذلك وقال علي بن أبي طالب هي ثلاثة يوم النحر ويومان بعده اذ يح في أيهن شئت وأفضلها أولها والقول الاول هو المشهور وعليه دل ظاهر الآية الكريمة حيث قال فن جعل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه فدل على ثلاثة بعد النحر ويتعلق بقوله واذا كروا الله في أيام معدودات ذكر الله على الاضاحي وقد تقدم ان الراجح في ذلك مذهب الشافعي رحمه الله وهو ان وقت الاضحية من يوم النحر الى آخر أيام التشريق ويتعلق به أيضا الذ كرا الموقت خلف الصلوات

والمطلق في سائر الاحوال وفي وقته أقوال للعلماء أشهرها الذي عليه العمل انه من صلاة الصبح يوم عرفة الى صلاة العصر من آخر أيام التشريق وهو آخر النفر الآخر وقد جاء فيه حديث رواه الدارقطني ولكن لا يصح مرفوعا والله أعلم وقد ثبت ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يكبر في قبته فيكبر أهل السوق تكبيره حتى ترجع حتى تكبيراً ويتعلق بذلك أيضاً التكبير وذ كرا لله عند رمي الجمرات كل يوم من أيام التشريق وقد جاء في الحديث الذي رواه أبو داود وغيره انما جعل الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة ورمي الجمرات إقامة ذ كرا لله عز وجل (٥٤) ولما ذ كرا لله تعالى النفر الاول والثاني وهو تفرق الناس من موسم

الحج الى سائر الاقاليم والاتفاق بعد اجتماعهم في المشاعر والمواقف قال واتقوا الله واعلموا انكم اليه تحشرون كما قال وهو الذي ذكراً كم في الارض واليه تحشرون (ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام واذا نوتى سعي في الارض ليعسر فيها ويهلك الحشر والتسل والله لا يحب الفساد واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم خفيه جهنم ولبئس المهاد ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله والله روف بالعباد) قال السدي نزلت في الاخنس بن شريق الثقفي جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأظهر الاسلام وفي باطنه خلاف ذلك وعن ابن عباس انها نزلت في نفر من المنافقين تكلموا في خبيب وأصحابه الذين قتلوا بالجميع وعابوهم فأمر الله في ذم المنافقين ومدح خبيب وأصحابه ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله وقيل بل ذلك عام في المنافقين كلهم وفي المؤمنين كلهم وهذا قول

وأما (ثم قال له كن) بشرأى أنشاء خلقاً بالكلمة وكذلك عيسى أنشاء خلقاً بالكلمة وقيل الضمير يرجع الى عيسى (فيكون) أي فكان بشراً أريد بالمستقبل الماضي أي حكاية حال ماضية عن ابن عباس أن رهطاً من أهل نجران قدموا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكان فيهم السيد والعاقب فقالوا ما شأنك تذكر صاحبنا قال من هو قالوا عيسى تزعم أنه عبد الله قالوا فهل رأيت مثل عيسى وأثبت به نجران من عنده فجاخبريل فقال قل لهم اذا أولئك ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم الآية وقد رويت هذه القصة على وجوه عن جماعة من الصحابة والتابعين وأصلها عند البخاري ومسلم وحكى ان بعض العلماء سرق في بعض بلاد الروم فقال لهم لم تعبدون عيسى قالوا لانه لا لب له قال فآدم أولى لانه لا لب له ولأما قالوا وكان يحيى المولى فقال حرقبيل أولى لان عيسى أحياناً أربعة نفروا حياً حرقبيل أربعة آلاف قالوا وكان يبرئ الاكس والابرص قال فجرجيس أولى لانه طيب وأحرق ثم قام سليمان (الحق من ربك) أي جاءك الحق من ربك يعني الذي أخبرتك به من تمثيل عيسى بآدم هو الحق والجللة على هذا خبر مبني على حذف وقيل مستأنفة برأسها والمعنى أن الحق الثابت الذي لا يضل هو من ربك ومن جللة ما جاء من ربك قصة عيسى وأمه فهو حق ثابت (فلاتكن من الممترين) الخطاب امال كل من يصلح له من الناس أي لا يكن أحد منهم متمياً أو للرسول صلى الله عليه وآله وسلم ويكون النهي له لزيادة التثبيت لانه لا يكون منه شك في ذلك (فن) شرطية وهو الظاهر أو موصولة (حاجك فيه) أي في عيسى وهو الاظهر وقيل في الحق وهو الاقرب والحاجة مفعلة وهي من الاثنين وكان الامر كذلك (من بعد ما جاءك من العلم) بأن عيسى عبد الله ورسوله ومن التبعية أو لبيان الجنس (فقل تعالوا) العامة على فتح اللام لانه أمر من تعالى يتعالى كترامى يترامى وأصل ألفه ياء وأصل هذه الياء واو لانه مشتق من العلو وهو الارتفاع تقول في الواحد تعالى يازيد وفي الجمع المذكر تعالوا تقول يازيدان تعاليا وياهنان تعاليا ويا نسوة تعالين قال تعال فتعالين أمتعكن وقرأ الحسن تعالوا بضم اللام وتعال فعل أمر صريح وليس باسم فعل لاتصال الضمائر المرفوعة البارزة به قيل وأصله طلب الاقبال من مكان مرتفع تفاعلاً لا بذلك واذا لا المدعول لانه من العلو والرفعة ثم توسع فيه فاستعمل في مجرّد طلب المجيء حتى تقول ذلك لمن تريد اهايته كقولك للعدو تعال ولمن لا يعقل كالبهائم

قتادة ومجاهد والربيع بن أنس وغير واحد وهو الصحيح وقال ابن جرير حدثني يونس أخبرنا ابن وهب ونحوها أخبرني الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن القرظي عن نوف وهو البكالي وكان ممن يقرأ الكتب قال اني لا جد صفة ناس من هذه الامة في كتاب الله المنزل قوم يمتثلون على الدنيا بالدين أسلنتهم أحلى من العسل وقلوبهم أعمر من الصبر يلبسون للناس مسوكة الضان وقلوبهم قلوب الذئاب يقول الله تعالى فعلى يتجترؤون ويغيثون حلفت بنفسى لا تبعن عليهم قننة قتل الحليم فيها حيران قال القرظي تدبرتها في القرآن فاذا هم المنافقون فوجدتها ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا

القرطبي حسن صحيح وأما قوله
ويشهد الله على ما في قلبه فقراءه
ابن محيصن ويشهد الله بفتح الياء
وضم الجلالة على ما في قلبه ومعناها
ان هذا وان أظهر لكم الخييل
لكن الله يعلم من قلبه القبيح كقوله
تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا
نشهد انك لرسول الله والله يعلم
انك لرسوله والله يشهد ان
المنافقين لكاذبون وقرائة الجمهور
بضم الياء ونصب الجلالة ويشهد
الله على ما في قلبه ومعناه أنه يظهر
لناس الاسلام ويبارز الله بما في
قلبه من الكفر والنفاق كقوله
تعالى يستخفون من الله الآية هذا معنى
مارواه ابن اسحق عن محمد بن أبي
محمد عن عكرمة عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس وقيل معناها انه اذا
أظهر للناس الاسلام حلف
وأشهد الله لهم ان الذي في قلبه
موافق للسانه وهذا المعنى صحيح
وقاله عبد الرحمن بن زيد بن أسلم
واختاره ابن جرير وعزاه الى ابن
عباس وحكامه عن مجاهد والله أعلم
وقوله وهو ألد الخصام الالدي

اللغة الأعوج وتندربه قوم الدأى عوجا وهكذا المناق في حال خصوصته يكذب ويزور عن الحق ولا يستقيم معه بل يفترى ويفجر كما ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال آية المناق ثلاث إذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر وقال البخاري حدثنا قيس بن عباد حدثنا سفيان عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة ترفعه قال أن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم قال وقال عبد الله بن يزيد حدثنا سفيان حدثنا ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم وهكذا رواه عبد الرزاق عن معمر بن قنبل وهو الدال الخصم عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن

عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ابغض الرجال الى الله الا د الخضم وقوله واذا تولي سعي في الارض ليعفسد فيها ويهلك
الحرث والنسل والله لا يحب الفساد أى هو أعوج المقال سعي الفعل فذلك قوله وهذا فعله كلامه كذب واعتقاده فاسد وأفعاله
قبيحة والسعي ههنا هو القصد كما قال اخبارا عن فرعون ثم أدبر يسعي فحشر فنادى فقال أنار بكم الاعلى فأخذ الله نكال الآخرة
والأولى ان في ذلك لعبرة لمن يخشى وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله أى اقصدوا
واعمدوا واناوين بذلك صلاة الجمعة فان السعي (٥٦) الحسى الى الصلاة منهي عنه بالسنة النبوية اذا اتيت الصلاة فلا تأتوها

وأنتم تسعون وأتوها وعليكم
السكينة والوقار فهذا المنافق
ليس له همة الا الفساد في الارض
واهلاك الحرث وهو محل نساء
الزروع والثمار والنسل وهو نتاج
الحيوانات الذين لا قوام للناس
الابهما وقال مجاهد اذا سعي في
الارض افسادا منع الله القطر
فهلك الحرث والنسل والله لا يحب
الفساد أى لا يحب من هذه صفته
ولامن يصدر منه ذلك وقوله واذا
قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم
أى اذا وعظ هذا الفاجر في مقاله
وفعله وقيل له اتق الله وانزع عن
قولك وفعلك وارجع الى الحق
امتنع وأنى وأخذته الحجة
والغضب بالاثم أى بسبب ما اشتمل
عليه من الاثم وهذه الآية شبيهة
بقوله تعالى واذا تلى عليهم آياتنا
بينات تعرف في وجوه الذين
كفروا المنكري كما دون يسطون
بالذين يتلون عليهم آياتنا قل
أفأنتسكم بشر من ذلكم النار
وعندها الله الذين كفروا وبئس
المصير ولهذا قال في هذه الآية
فسبهم جهنم ولئلا يمهأدى

على لطف مكانهم وقرب منزلتهم ان قلت القصد من المباهلة تبين الصادق من الكاذب
وهذا يختص به ومن يباهله فلم يضم اليه البناء والنساء في المباهلة قلت ذلك أتم في الدلالة
على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث تجرأ على تعريض أعزته وفي الدلالة على ثقته
بكذب خصمه ولاجل أن يهلك خصمه مع أعزته جميعا الوقت المباهلة (ثم ينهل) تنزع
الى الله وأصل الابتغال الاجتهاد في الدعاء باللغو وغيره يقال بهله الله أى لعنه
والبهل اللعن قال أبو عبيد والكسائي ينهل نلتعن ويطلق على الاجتهاد في الهلاك قال
في الكشف ثم استعمل في كل دعاء يجتهد فيه وان لم يكن التعانأ اخرج الحاكم وصححه
والبيهقي في سننه عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال هذه الاخلاص
يشير باصبعه الى تلى الابهام وهذا الدعاء فرغ يديه حذو منكبيه وهذا الابتغال فرغ
يديه مدا قال في الجمل وقع البحث عند شيخنا العلامة الدواني قدس الله سره في جواز
المباهلة بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم فكتب رسالة في شروطها المستنبطة من
الكتاب والسنة والآثار وكلام الأئمة وحاصل كلامه فيها انها لا تجوز الا في أمر مهم شرعا
وقع فيه اشتباه وعندا لا يتيسر دفعه الا بالمباهلة فيشترط كونها بعد اقامة الحجة والسعي
في ازالة الشبهة وتقديم النصح والاذار وعدم نفع ذلك ومساس الضرورة اليها انتهى
من تفسير الكازروني انتهى (قلت) وقد دعا الحافظ ابن القيم رحمه الله من خالفه في
مسئلة صفات الرب تعالى شأنه واجرائها على ظواهرها من غير تأويل ولا تحريف ولا
تعطيل الى المباهلة بين الركن والمقام فلم يجبه الى ذلك وخاف سوء العاقبة وتعام هذه القصة
مذكور في أول كتابه المعروف بالنونية وأنى سبحانه وتعالى هنا بتبيينها لهم على خطيئتهم
في مباهلتهم كانه يقول لهم لا تجلوا وتأولوا العلة ان يظهر لكم الحق فلذلك انى يحرف التراخي
(فنجعل لعنة الله على الكاذبين) يعنى منا ومنكم بيان نقول اللهم العن الكاذب في شأن
عيسى أى الذى يقول انه ابن الله ويقول انه الله هذه جملة مبينة لمعناه وفي الآية دليل
قاطع وبرهان ساطع على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم لانه لم يروا أحدا من موافق
ومخالف انهم أجابوا الى المباهلة لانهم عرفوا صحة نبوته وما يدل عليها في كتبهم (ان هذا)
أى الذى قصه الله على رسوله من نبأ عيسى (لهو القصص الحق) القصص المتابع يقال
فلان يتقص أثر فلان أى يتبعه فأطلق على الكلام الذى يتبع بعضه بعضا وضمير الفصل

الى كافيته عقوبة في ذلك وقوله ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله المأخوذ عن المنافقين
بصفاتهم الذميمة كصفات المؤمنين الجيدة فقال ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله قال ابن عباس وأنس
وسعيد بن المسيب وأبو عثمان النهدي وعكرمة وجاعة نزلت في صهيب بن سنان الرومى وذلك انه لما أسلم بمكة وأراد الهجرة منه
الناس أن يهاجروا معه وان أحب أن يجرد منه ويهاجر فعزل فخلص منهم وأعطاهم ماله فأمر الله فيه هذه الآية فلقاه عمر بن
الخطاب وجاعة الى طرف الحرة فقالوا له ارجع البيع فقال وأنتم فلا أخسر الله تجارتكم وما ذالك فأخبروه أن الله أنزل فيه هذه

الآية ويروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ربح البيع صهيب قال ابن مردويه حدثنا محمد بن إبراهيم حدثنا محمد بن عبد الله بن رسته حدثنا سليمان بن داود حدثنا جعفر بن سليمان الضبي حدثنا عوف عن أبي عثمان النهدي عن صهيب قال لما أردت الهجرة من مكة إلى النبي صلى الله عليه وسلم قالت لي قريش يا صهيب قدمت الينا ولا مال لك وتخرج أنت ومالك والله لا يكون ذلك أبداً فقلت لهم أرايتم أن دفعت اليكم مالي تخلون عني قالوا نعم فدفعت عليهم مالي فخلوا عني فخرجت حتى قدمت المدينة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ربح صهيب ربح صهيب مرتين وقال جاد بن سلمة عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال أقبل صهيب مهاجر نحو النبي صلى الله عليه وسلم فاتبعه نفر من قريش فنزل عن راحلته وانتل ما في كنانته ثم قال يا معشر قريش قد علمتني من أروما كم رجلا وأنتم والله لاتصلون إلى (٥٧) حتى أرى بكل منهم في كنانتي ثم أضرب بسيفي ما بقي في يدي منه شيء ثم أفعسوا

للحصر ودخول اللام عليه زيادة تاكيد وزيادة من في قوله (وما من الله) تأكيد العموم والاستغراق (الآله) وهو رد على من قال بالتثنية من النصارى (وان الله لهو العزيز) أي الغالب المنتقم من عصاه وخالف امره وادعى معه الها آخر (الحكيم) أي في تدبيره وفيه رد على النصارى لأن عيسى لم يكن كذلك (فان تولوا) أي أعرضوا عن الإيمان ولم يقبلوه (فان الله عليهم بالناسدين) أي الذين يعبدون غير الله ويدعون الناس إلى عبادة غيره وفيه وعيد وتهديد لهم شديد (قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم) قيل الخطاب لأهل نجران بديل ما تقدم قبل هذه الآية وقيل لهم ود المدينة وقيل ليهود النصارى جميعا وهو ظاهر النظم القرآني ولا وجه لتخصيصه ببعض لأن هذه دعوة عامة لا تختص بأولئك الذين حاجوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والسواء العدل قال الفراء يقال في معنى العدل سوى وسواء فإذا فتحت السين مددت وإذا ضمت أو كسرت قصرت وفي قراءة ابن مسعود إلى كلمة عدل فالمعنى أقبلوا إلى ما دعيت إليه وهي الكلمة العادلة المستقيمة التي ليس فيها ميل عن الحق والعرب تسمى كل قصة أو قصيدة لها أول وآخر وشرح كلمة وقد فسرهاب قوله (أن لا نعبد إلا الله) أي هي أن لا نعبد (ولا نشرك به شيئاً) وذلك أن النصارى عبدوا غير الله وهو المسيح وأشركوا به وهو قولهم أب وابن وروح القدس فجعلوا الواحد ثلاثة وقد أخرج البخاري ومسلم والنسائي عن ابن عباس قال حدثني أبو سفيان أن هرقل دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقرأ فإذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم سلام على من أتبع الهدى أما بعد فإني أدعوك بدعاية الإسلام أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين فان توليت فان عليك اسم الأريسيين ويا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم إلى قوله بأننا مسلمون وأخرج الطبراني عن ابن عباس أن كتاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى الكفار تعالوا إلى كلمة الآية وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن جريج قال

(٨ - فتح البيان في) بالعباد (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين فان زللتم من بعد ما جاءتكم البينات فاعلموا أن الله عزيز حكيم) يقول تعالى أمر اعباده المؤمنين به المصدقين برسوله أن يأخذوا بجميع عرى الإسلام وشرائعه والعمل بجميع أوامره وترك جميع زواجره ما استطاعوا من ذلك قال العوفي عن ابن عباس ومجاهد وطاوس والضحاك وعكرمة وقتادة والسدي وابن زيد في قوله ادخلوا في السلم يعني الإسلام وقال الضحاك عن ابن عباس وأبو العالية والريبع بن أنس ادخلوا في السلم يعني الطاعة وقال قتادة أيضاً المواعدة وقوله كافة قال ابن عباس ومجاهد وأبو العالية وعكرمة والريبع بن أنس والسدي ومقاتل بن حيان وقتادة والضحاك جميعا وقال مجاهد أي اعملوا بجميع الاعمال ووجوه البر وزعم عكرمة أنها نزلت في نفر من أسلم من اليهود وغيرهم كعبد الله بن سلام وأسد بن عبيد وثعلبة وطائفة استأذوا رسول الله صلى

الله عليه وسلم في أن يسبوا وأن يقوموا بالتوراة ليلافأهم الله بأقامة شعائر الاسلام والاستغفار بها عما عداها وفي ذكر
عبد الله بن سلام مع هؤلاء نظر اذ يعد أن يستأن في اقامة السبت وهو مع تمام ايمانه يتحقق نسخه ورفع بطلانه والتعويض
عنه باعماد الاسلام ومن المفسرين من يجعل قوله كافة حالاً من الداخلين أي ادخلوا في الاسلام كلهم والصحيح الاول وهو انهم
أمروا كلهم أن يعملوا بجميع شعائر الايمان وشرائع الاسلام وهي كثيرة جداً ما استطاعوا منها كما قال ابن أبي حاتم أخبرنا
علي بن الحسين أخبرنا أحمد بن الصباح أخبرني الهيثم بن عمار حدثنا اسمعيل بن زكريا حدثني محمد بن عون عن عكرمة عن ابن
عباس يأيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة كذا قرأها بالنصب يعني مؤمن أي أهل الكتاب فانهم كانوا مع الايمان بالله
مستسكين ببعض أمور التوراة والشرائع (٥٨) التي أنزلت فيهم فقال الله ادخلوا في السلم كافة يقول ادخلوا في شرائع

دين محمد صلى الله عليه وسلم ولا
تدعوا منها شيئاً وحسبكم الايمان
بالتوراة وما فيها وقوله ولا تتبعوا
خطوات الشيطان أي اعلموا
بالطاعات واجتنبوا ما يأمركم به
الشيطان فانما يأمركم بالسوء
والفحشاء وان تقولوا على الله مالا
تعلمون وانما يدعوه حربه ليكونوا
من أصحاب السعير ولهذا قال انه
لكم عدو مبين قال مطرف أغش
عباد الله لعبد الله الشيطان
وقوله فان زلتم من بعد ما جاءكم
البنات أي عدلتم عن الحق بعد
ما قامت عليكم الحجج فاعلموا أن
الله عزيز أي في انتقامه لا ينوته
هارب ولا يغلبه غالب حكيم في
احكامه ونقضه وابطاله ولهذا
قال أبو العالية وقسادة والربيع
ابن أنس عزيز في نعمته حكيم
في أمره وقال محمد بن اسحق
العزيز في نصره من كفر به اذا شاء
الحكيم في عذره ومحجته الى عباده

بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا يهود المدينة الى ما في هذه الآية فأبوا
عليه فجاهد هم حتى أقرروا بالجزية وعن قتادة قال ذكرنا أن رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم دعا يهود أهل المدينة الى الكلمة السواء (ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون
الله) تبيك لمن اعتقد ربوبية المسيح وعزير وإشارة الى أن هؤلاء من جنس البشر وبعض
منهم وأزراء على من قلد الرجال في دين الله فخلل ما حللوه وحرم ما حرموه عليه فان من فعل
ذلك فقد اتخذ من قلدته ربا ومنه اتخذوا أخبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله قال ابن
جريح لا يطيع بعضنا بعضاً في معصية الله ويقال ان تلك الربوبية أن يطيع الناس
سادتهم وقادتهم في غير عبادة وان لم يصطلحوا لهم وعن عكرمة قال سجد بعضهم بعضاً
(فان تولوا) أعرضوا عن التوحيد قال أبو البقاء هو ماض ولا يجوز ان يكون التقدير
فان تقولوا الفساد المعنى وهذا الذي قاله ظاهر حديثه قاله السمين (فقولوا) أي أنت
والمؤمنون (اشهدوا بأننا مسلمون) موحدون لما زمتكم الحجة فاعترفوا بأننا مسلمون
دونكم (يا أهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده)
لما دعت كل طائفة من طائفتي اليهود والنصارى أن ابراهيم عليه السلام كان على
دينهم رد الله سبحانه ذلك عليهم وأبان بان الملة اليهودية والملة النصرانية انما كانتا من
بعده قال الزجاج هذه الآية أبين حجة على اليهود والنصارى أن التوراة والانجيل نزلا
من بعده وليس فيهما اسم لواحد من الاديان واسم الاسلام في كل كتاب وفيه ظهران
الانجيل مشحون بالآيات من التوراة وذكر شريعة موسى والاحتجاج بها على اليهود
وكذلك الزبور فيه في مواضع ذكر شريعة موسى وفي أوائل التنبؤ بعيسى ثم في التوراة
ذكر كثير من الشرائع المتقدمة يعرف هذا كل من يعرف هذه الكتب المنزل وقد
اختلف في قدر المدة التي بين ابراهيم وموسى والمدة التي بين موسى وعيسى قال القرطبي
يقال كان بين ابراهيم وموسى ألف سنة وبين موسى وعيسى ألف سنة وكذا في الكشف

(هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضى الامر الى الله ترجع الامور) يقول تعالى مهتداً وقيل
للكافرين بمحمد صلوات الله وسلامه عليه هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة يعني يوم القيامة لفصل
القضاء بين الاولين والآخرين فيجزى كل عامل بعمله ان خيراً خيراً وان شراً شراً ولهذا قال تعالى وقضى الامر الى الله ترجع الامور
كما قال الله تعالى كذا اذا دكت الارض دكاً كذا جاء ربك والملك صفافاً وحي يومئذ يجهم يومئذ كذا الانسان وأنى له الذكري
وقال هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك الآية وقد ذكر الامام أبو جعفر بن جرير ههنا حديث
الصور بطوله من أوله عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حديث مشهور ساقه غير واحد من أصحاب المسانيد
وغيرهم وفيه أن الناس اذا اهتموا لموقفهم في العرصات تشفعوا الى ربهم بالانبياء واحداً واحداً من آدم في بعدهم كلهم بحديثها

حتى ينتهوا الى محمد صلى الله عليه وسلم فاذا جاؤا اليه قال انالها انالها فيذهب فيسجد لله تحت العرش ويشفع عند الله في أن يأتي
لفصل القضاء بين العباد فيشفعه الله ويأتي في ظلل من الغمام بعد ما تنشق السماء الدنيا وينزل من فيها من الملائكة ثم الثانية ثم
الثالثة الى السابعة وينزل عليه العرش والكروبيون قال وينزل الجبار عز وجل في ظلل من الغمام والملائكة ولهزم رجل من
تسبيحهم يقولون سبحان ذي الملائكة والملكوت سبحان ذي العزة والجبروت سبحان الحي الذي لا يموت سبحان الذي عيت الخلائق
ولا يموت سبوح قدوس رب الملائكة والروح سبوح قدوس سبحان ربنا الاعلى سبحان ذي السلطان والعظمة سبحان سبحان
أبدا أبدا وقد أورد الحافظ أبو بكر بن مردويه ههنا أحاديث فيها غرابة والله أعلم فنهأما رواه من حديث المنهال بن عمرو عن أبي
عبيدة بن عبد الله بن ميسرة عن مسروق عن ابن مسعود عن النبي صلى الله (٥٩) عليه وسلم قال يجمع الله الاولين والآخرين

لميعات يوم معلوم قيا ما شاخصه
أبصارهم الى السماء ينتظرون
فصل القضاء وينزل الله في ظلل
من الغمام من العرش الى الكرسي
وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة
حدثنا أبو بكر بن عطاء بن مقدم
حدثنا معتمر بن سليمان سمعت
عبد الجليل القيسي يحدث عن
عبد الله بن عمرو هل ينتظرون الا
أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام
الآية قال يهبط حين يهبط وينه
وبين خلقه سبعون ألف حجاب
منها النور والظلمة والماء فيصوت
الماء في تلك الظلمة صوتا يخضع له
القلوب قال وحدثنا أبي حدثنا
محمد بن الوزير الدمشقي حدثنا
الوليد قال سألت زهير بن محمد عن
قول الله هل ينتظرون الا أن يأتيهم
الله في ظلل من الغمام قال ظلل
من الغمام منظوم من المياقوت
مكل بالجوهرو الزبرجد وقال ابن
أبي نجیح عن مجاهد في ظلل من

وقيل كان بين ابراهيم وموسى خمسمائة سنة وخمس وسبعون سنة وبين موسى وعيسى
ألف وستمائة واثنان وثلاثون سنة وقيل كان بين ابراهيم وموسى خمسمائة سنة وخمس
وستون سنة وبين موسى وعيسى ألف سنة وتسعمائة وعشرون سنة عن ابن عباس
قال اجتمعت نصارى نجران وأخبارهم وودعند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فتنازعوا عنده فقالت الاخبار ما كان ابراهيم الا يهوديا وقالت النصارى ما كان
ابراهيم الا نصرانيا فقل فيهم يا أهل الكتاب لم تحاجون الآية وقدرى نحو هذا عن
جماعة من السلف (أفلا تعقلون) أى تتفكرون في دحوض حجتكم وبطلان قولكم
حتى لا تجدوا مثل هذا الجدال المحال (ها أنتم يا هؤلاء) الرجال الحق (حاجتكم) هاللتبسيه
وهو موضع النداء والمراد بهم أهل الكتابين والمعنى جادلتم وخاصتم وفي هؤلاء لغتان المد
والقصر (فما لكم به علم) المراد هو ما كان في التوراة وان خالفوا مقتضاه وجادلوا فيه
بالباطل (فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم) وهو زعمهم أن ابراهيم كان على دينهم بجهلهم
بالزمن الذي كان فيه وفي الآية دليل على منع الجدال بالباطل بل ورد الترغيب في ترك
الجدال من الحق كما في حديث من ترك المراء ولو محققا فانه يمينه على الله بيت في ربض
الجنة وقدر دسويغ الجدال بالتي هي أحسن كقوله تعالى وجادلهم بالتي هي أحسن
ولا تجدوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن ونحو ذلك فينبغي أن يقصر جواره على
المواطن التي تكون المصلحة في فعله أكثر من المنفعة أو على المواطن التي المجادلة فيها
بالحسنة لا بالخاشنة (والله يعلم) أى كل شئ فيدخل في ذلك ما حاجتكم به دخولا أو ليا
(وأنتم لا تعلمون) أى محل النزاع أو شيئا من الأشياء التي من جملتها ذلك (ما كان ابراهيم
يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما) يعنى مائلا عن الأديان كلها الى الدين
المستقيم وهو الاسلام وقيل الحنيف الذي يوحد ويختنق ويغشى ويستقبل الكعبة في
صلاته وهو أحسن الأديان وأسهلها وأحبها الى الله عز وجل قال الشعبي أ كذبهم الله

الغمام قال هو غير السحاب ولم يكن قط الا لبني اسرائيل في تيههم حين تاهوا وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن
أبي العباس هل ينتظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة يقول والملائكة ينجيئون في ظلل من الغمام والله تعالى
يحيى فميا يشاء وهى في بعض القراآت هل ينتظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام وهى كقوله ويوم تنشق
السماء بالغمام ونزل الملائكة تزيلا (سلبى اسرائيل كم آتيناهم من آية بينة ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فان الله شديد
العقاب زين للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخروا من الذين آمنوا والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء بغير حساب)
يقول تعالى مخبرا عن بنى اسرائيل كم شاهدوا مع موسى من آية بينة أى حجة قاطعة بصدقه فيما جاءهم به كيدوه وعصاه ولفقه
الجور وضربه الجور وما كان من تظليل الغمام عليهم في شدة الحر ومن انزال المن والسلوى وغير ذلك من الآيات الدالات على

وجود الفاعل المختار وصدق من جرت هذه الحوارق على يديه ومع هذا أعرض كثير منهم عنها وبدلوا نعمة الله كفر أي استبدلوا بالآيمان بها الكفر بها والاعراض عنها ومن بدل نعمة الله من بعد ما جاءته فإن الله شديد العقاب كما قال تعالى أخبارا عن كفار قريش ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونهم أو بدس القرار ثم أخبر تعالى عن تزيينه الحياة الدنيا للكافرين الذين رضوا بها وأطعوا الله وأطعوا ما نزلوا به من أوامره وأمرها بما يرضى الله عنهم وسخرهم من الذين آمنوا الذين أعرضوا عنها وأنفقوا ما حصل لهم منها في طاعة ربهم وبذلوه ابتغاء وجهه الله فلم هذا فازوا بالمقام الاسعد والخط الاوفر يوم معادهم فكانوا فوق أولئك في محشرهم ومنشرهم ومسيرهم ومأواهم فاستقروا في الدرجات في أعلى عليين وخلدوا أولئك في الدرجات في أسفل السافلين (٦٠) ولهذا قال تعالى والله يرزق من يشاء بغير حساب أي يرزق من

يشاء من خلقه ويعطيه عطاء كثيرا جازيلا بلا حصر ولا تعداد في الدنيا والآخرة كما جاء في الحديث ابن آدم أنفق أنفق عليك وقال النبي صلى الله عليه وسلم أنفق بلا لا ولا تخش من ذي العرش إقلالا وقال تعالى وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وفي الصحيح ان ملكين ينزلان من السماء صبيحة كل يوم فيقول أحدهما اللهم أعط منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم أعط ممسكا تلفا وفي الصحيح يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك الا ما أكلت فأفنت وما لبست فأبليت وما تصدقت فأمضيت وما سوى ذلك فذهب وتاركه للناس وفي مسند الامام أحمد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له (كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل

وأدحض حججهم في هذه الآية (وما كان من المشركين) فيه تعريض بكون النصاري مشركين لقولهم بأن المسيح ابن الله وكذلك اليهود حيث قالوا عزير ابن الله (ان أولي الناس بآراهيم للذين اتبعوه) أي أحقهم به وأخصهم الذين اتبعوا ملته واثبتوا بدينه (وهذا النبي) يعني محمدا صلى الله عليه وآله وسلم أفرد بالذكر تعظيما له وتشريفا وأولويته صلى الله عليه وآله وسلم بآراهيم من جهة كونه من ذريته ومن جهة موافقته لدينه في كثير من الشريعة المحمدية (والذين آمنوا) معه من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (والله ولي المؤمنين) بالنصر والمعونة أخرج الترمذي والحاكم وصححه وابن جرير وابن المنذر وعبد بن حميد وسعيد بن منصور وابن أبي حاتم عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان لكل نبي ولادة من النبيين وان وليي منهم أي خليلي ربي ثم قرأ هذه الآية وأخرج ابن أبي حاتم عن الحكم بن ميماء أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يا معشر قريش ان أولي الناس بالنبي المتقون فكيف كانوا أنتم تبذلون ذلك فانظروا ان لا يلقاني الناس يحملون الاعمال وتلقوني بالدين لا يحملون افاصد عنكم بوجهي ثم قرأ ان أولي الناس بآراهيم الآية وقال الحسن كل مؤمن ولي ابراهيم عن مضي وعن يقي (ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم) الطائفة هم يهود بني النضير وقرينة وبني قينقاع حين دعوا جماعة من المؤمنين الى دينهم وقيل هم جميع أهل الكتاب فتكون من البيان الحسن ولو مصدريه أي تمت وأحب اضلائكم أو حرف امتناع لامتناع والجواب محذوف أي لسروا بذلك وفرحوا قاله السمين (وما يضلون الا أنفسهم) جله حالية للدلالة على ثبوت قدم المؤمنين في الايمان فلا يعود وبال من أراد فتنتهم الاعليه (وما يشعرون) أن وبال الاضلال يعود عليهم عن سفيان كل شيء في آل عمران من ذكر أهل الكتاب فهو في النصاري ويدفع هذا ان كثيرا من خطابات أهل الكتاب المذكورة في هذه السورة لا يصح حملها على النصاري البتة ومن ذلك هذه الآيات التي نحن بصدد تفسيرها فان

معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم) قال ابن جرير حدثنا محمد بن بشر حدثنا أبو داود أخبرنا همام عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال كان بين نوح وادم عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلفوا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين قال وكذلك هي في قراءة عبد الله كان الناس أمة واحدة فاختلفوا ورواه الحاكم في مستدركه من حديث بن داود عن محمد بن بشر ثم قال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وكذا روى أبو جعفر الرازي عن أبي العباس عن أبي بن كعب أنه كان يقرؤها كان الناس أمة واحدة فاختلفوا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة في قوله كان الناس أمة واحدة قال كانوا على الهدى جميعا فاختلفوا فبعث الله النبيين فكان

الطائفة

أول من بعث نوحا وهكذا قال مجاهد كما قال ابن عباس أولا وقال العوفي عن ابن عباس كان الناس أمة واحدة يقولون كانوا كفارا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين والقول الأول عن ابن عباس أصح سنداً ومعنى لان الناس كانوا على ملّة آدم حتى عبدوا الأصنام فبعث الله إليهم نوحاً عليه السلام فكان أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض ولهذا قال تعالى وأزّل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه إلا الذين أولوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم أى من بعد ما قامت عليهم الحجة وما حلهم على ذلك إلا البغي من بعضهم على بعض فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم وقال عبد الرزاق حدثنا معمر عن سليمان الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة في قوله فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه الآية قال قال النبي صلى الله عليه (٦١) وسلم نحن الآخرون الأولون يوم

الطائفة التي وقت اضلال المسلمين وكذلك الطائفة التي قالت آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار كما سيأتي من اليهود خاصة (يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله المراد بآيات الله ما في كتبهم من دلائل نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (وأنتم تشهدون) ما في كتبكم من ذلك ثم تكفرون به وتكفرونه ولا تؤمنون به وأنتم تجدونه مكتوباً عندكم في التوراة والإنجيل النبي الأحمى أو تشهدون بمثلها من آيات الانبياء الذين تقرون بنبوتهم أو المراد كنتم كل الآيات عناداً وأنتم تعلمون أنها حق وعن ابن جرير قال وأنتم تشهدون على أن الدين عند الله الاسلام ليس للدين غيره (يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل) لبس الحق بالباطل خطبه جماعة مدونه من التحريف قال الربيع لم تخلطون اليهودية والنصرانية بالاسلام وقد علمتم أن دين الله الذي لا يقبل من أحد غيره الاسلام (وتكتمون الحق) شأن محمد صلى الله عليه وآله وسلم (وأنتم تعلمون) أى تجدونه مكتوباً عندكم في التوراة والإنجيل وعن قتادة مثله (وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار وكفروا آخره لعلمهم يرجعون) هم رؤسائهم وأشرفهم قالوا السفلة من قومهم هذه المقالة ووجه النهار وله وسى وجهه لانه أحسنه أمر وهم بذلك لا دخال الشك على المؤمنين لكونهم يعتقدون أن أهل الكتاب لديهم علم فإذا كفروا بعد الايمان وقع الزيب لغيرهم واعتراه الشك وهم لا يعلمون أن الله قد ثبت قلوب المؤمنين ويمكن أقدامهم فلا تزلزلهم أراجيف أعداء الله ولا تحركهم ريح المعاندين عن ابن عباس قال قال عبد الله بن الصيف وعدي بن زيد والثرث بن عوف بعضهم لبعض تعالوا نؤمن بما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه غدوة ونكفر به عشية حتى نلبس عليهم دينهم لعلمهم بصنعون كما صنع فيرجعون عن دينهم فأنزل الله فيهم هذه الآية الى قوله واسمع عليم وقد روى نحو هذا عن جماعة من السلف (ولا تؤمنوا) هذان كلام اليهود بعضهم لبعض أى قال الرؤساء السفلة لا تصدقوا تصديقاً صحيحاً (الامن تسع

وهو يتكلم ومنهم من يصلي وهو عيسى فهدي الله أمة محمد للحق من ذلك واختلقوا في الصيام ففهم من يصوم بعض النهار ومنهم من يصوم عن بعض الطعام فهدي الله أمة محمد للحق من ذلك واختلقوا في ابراهيم عليه السلام فقالت اليهود كان يهوديا وقالت النصارى كان نصرانيا وجعله الله خنيفا مسلما فهدي الله أمة محمد للحق من ذلك واختلقوا في عيسى عليه السلام فكذبت به اليهود وقالوا الامه بهتانا عظيميا وجعلته النصارى الها ودا وجعله الله روحه وكلّمته فهدي الله أمة محمد صلى الله عليه وسلم للحق من ذلك وقال الربيع بن أنس في قوله فهدي الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه أى عند الاختلاف انهم كانوا على ما جاء به الرسل قبل الاختلاف أقاموا على الاخلاص لله عز وجل وحده وعبادته لا شريك له واقام الصلاة وآتوا الزكاة فأقاموا على الامر الاول الذى كان قبل الاختلاف واعتزلوا الاختلاف وكانوا شهداء على الناس يوم القيامة شهداء على قوم نوح

وقوم هود وقوم صالح وقوم شعيب وآل فرعون أن رسلهم قد بلغوهم وأنهم قد كذبوا رسلهم وفي قراءة أي بن كعب وليكونوا شهداء على الناس يوم القيامة والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم وكان أبو العالسة يقول في هذه الآية المخرج من الشبهات والضلالات والفتن وقوله باذنه أي بعلمهم وبما هداهم له قاله ابن جرير والله يهدي من يشاء أي من خلقه إلى صراط مستقيم أي وله الحكمة والخبرة البالغة وفي صحيح البخاري ومسلم عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل يصلي يقول اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم وفي الدعاء المأثور اللهم أرنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وأرنا الباطل باطلا (٦٢) وارزقنا اجتنابه ولا تجعله ملتبسا علينا فنضل واجعلنا للمتقين إماما (أم حسبتم

دينكم) من أهل الملة التي أنتم عليها وأما غيرهم ممن أسلم فأظهر واللهم ذلك خذاعا وجه النهاروا كفروا آخره فتمتنوا والمعنى إن ما بكم من الحسد والبغى إن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم من فضل العلم والكتاب دعاكم إلى أن قلتم ما قلتم أو لا تؤمنوا إيماننا صحيحا وتقرؤا بما في صدوركم أقرار صادقا لغير من تبع دينكم فعلمتم ذلك ودبرتموه إن المسلمين يحاجوكم يوم القيامة عند الله بالحق وقال الأخفش المعنى ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم ولا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم ولا تصدقوا إن يحاجوكم وقيل المراد لا تؤمنوا وجه النهار وتكفروا آخره إلا لمن تبع دينكم أي لمن دخل في الإسلام وكان من أهل دينكم قبل إسلامه لأن إسلامه من كان منهم هو الذي قتلهم غضا وأما هم حسرة وأسفا وقيل لا تؤمنوا أي لا تظهروا إيمانكم بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم أي أسر واتصد بقتلهم بأن المسلمين قد أوتوا من كتب الله مثل ما أوتيتهم ولا تفشوه إلا لتابع دينكم وقيل المعنى ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم بالمدعى الاستفهام تأكيذا للأنكار الذي قالوه أنه لا يؤتى أحد مثل ما أوتيه وقال ابن جرير المعنى ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم كراهة أن يؤتى وقيل المعنى لا تخبروا بما في كتابكم من صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم إلا لمن تبع دينكم لئلا يكون ذلك سببا لإيمان غيركم بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم واختلف الناس المفسرون والمعربون في هذه الآية على أوجه وذكرها ثمانية أوجه وأوضحها وأقربها ما ذكرناه وقال الفراء يجوز أن يكون قد انقطع كلام اليهود عند قوله إلا لمن تبع دينكم ثم قال الله سبحانه لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم (قل إن الهدى هدى الله) أي إن البيان الحق بيان الله بين (أن) لا (يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم) على تقدير لا كقوله تعالى بين الله لكم أن تضلوا أي لئلا تضلوا (أو يحاجوكم عند ربكم) أو بمعنى حتى كذلك قال الكسائي وهي عند الأخفش عاطفة وقد قيل إن هذه الآية أعظم أي هذه السورة اشكالا وذلك صحيح قال الواحدي وهذه الآية من مشكلات القرآن

أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب) يقول تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة قبل أن تبطلوا وتحثروا وتحثروا كما فعل بالذين من قبلكم من الأمم ولهذا قال ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وهي الأمراض والاسقام والآلام والمصائب والنوائب قال ابن مسعود وابن عباس وأبو العالسة ومجاهد وسعيد بن جبيرة ومرة الهمداني والحسن وقادة والخصال والربيع والسدي ومقاتل بن حيان البأساء الفقير والضراء السقم وزلزلوا خوفوا من الأعداء زلزالا شديدا وامتنعوا امتحانا عظيما كما جاء في الحديث الصحيح عن خباب بن الارت قال قلنا يا رسول الله

الاستنصر لنا ألا تدعو الله لنا فقال إن من كان قبلكم كان أحدهم يوضع الميشار على مفرق رأسه واضعبه فيخلص إلى قدميه لا يصرفه ذلك عن دينه ويعشيط بأمشاط الحديد ما بين الحمة وعظمه لا يصرفه ذلك عن دينه ثم قال والله ليتبن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ولكنكم قوم تستعجلون وقال الله تعالى ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين وقد حصل من هذا جانب عظيم للعبادة رضي الله عنهم في يوم الاحزاب كما قال الله تعالى ادجأواكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذا ذراعت الأبالص وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا والآيات ولما سأل هرقل أباسفيا هل قاتلتموه قال

قال نعم قال فكيف كانت الحرب بينكم قال سبحا لايدال علينا وندال عليه قال كذلك الرسل تبلى ثم تكون لها العاقبة وقوله مثل الذين خلوا من قبلكم أى سلفتهم كما قال تعالى فأهلكنا أشد منهم بطشا ومضى مثل الاولين وقوله وزلزوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله أى يستفتحون على أعدائهم ويدعون بتقرب الفرج والمخرج عند ضيق الحال والشدة قال الله تعالى ألا ان نصر الله قريب كما قال فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا وكما تكون الشدة ينزل من النصر مثلها وله هذا قال الان نصر الله قريب وفى حديث أبى رزین عجربك من قنوط عبادهم وقرب غيمه فينظر اليهم قنطين فينظر فينضح يعلم ان فرجهم قريب الحديث (يسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فإلا الدين والاقرين واليتامى والمساكين وابن السبيل وما نفقوا لكم خير فان الله به عليم) قال مقاتل بن حيان هذه الآية فى نفقة التطوع وقال (٦٣) السدى نسختها الزكاة وفيه نظر ومعنى

الاعداء عن حوزة الاسلام وقال الزهري الجهاد واجب على كل أحد غزاً أو قعداً للقاعد عليه اذا استعين أن يعين وإذا استغيت أن يغيث وإذا استغفران ينفر وان لم يحج اليه قعد (قلت) ولهذا ثبت في الصحيح من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغز ومات ميتة جاهلية وقال عليه السلام يوم الفتح لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا وقوله وهو كره لكم أي شديد عليكم ومشقة وهو كذلك فإنه أمان يقتل أو يخرج مع مشقة السفر ومجالد الأعداء ثم قال تعالى وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم أي لأن القتال يعقبه النصر والظفر على الأعداء والاستيلاء على بلادهم وأموالهم وذراتهم وأولادهم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم وهذا عام في الأمور كلها فيجب المرشياً وليس له فيه خيرة ولا مصلحة ومن ذلك القعود عن القتال قد يعقبه استيلاء العدو على البلاد والحكم ثم قال تعالى والله يعلم وأنتم لا تعلمون أي هو أعلم بعواقب الأمور منكم وأخبر بما فيه صلاحكم

في دنياكم وأخراكم فاستحيبوا له وانقادوا لأمره لعلكم ترشدون (يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسيح الحرام واخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن أبي بكر الملقبي حدثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه حدثني الحضرى عن أبي السوار عن جندب بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رهطا وبعث عليهم أباعبيدة بن الجراح فلما ذهب ينطلق بكى صباية الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعت عليهم مكانه عبد الله بن جحش وكتب له كتابا وأمره أن لا يقرأ الكتاب (٦٤)

ذلك في كتابهم فرد الله سبحانه عليهم بقوله (ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) عن سعيد بن جبيرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كذب أعداء الله ما من شيء كان في الجاهلية الا وهو تحت قدمي هاتين الا الامانة فانها مودة الى البر والقاجر أخرجه الطبراني وغيره مرسل (بلى) عليهم سبيل بكذبهم واستحلالهم أموال العرب فقوله بلى اثبات لما نفوه من السبيل قال الزجاج تم الكلام بقوله بلى ثم قال (من أوفى بعهده) الذي عهد اليه في التوراة من الايمان بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبالقراءة وباداء الامانة الى من اتقنه وقيل الضمير راجع الى الموفى وقيل الى من أوفى الله تعالى (واتقى) الشرك أى فليس هو من الكاذبين (فان الله يحب المتقين) الذين يتقون الشرك وعموم المتقين قائم مقام العائد الى من أى فان الله يحبهم وفيه وضع الظاهر موضع المضمر لا عتناء بشأنهم وإشارة الى عمومهم لكل متق (ان الذين يشكرون) أى يستبدلون كما تقدم تحقيقه غير مرة (بعهد الله) هو ما عاهدوه عليه من الايمان بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم (وأيمانهم) هى التى كانوا يحلفون انهم يؤمنون به وينصرونه (ثمنا قليلا) أى شيئا يسيرا من حطام الدنيا وذلك أن المشتري يأخذ شيئا ويعطى شيئا فكل واحد من المعطى والمأخوذ غنى للآخر فهذه معنى الشراء قال عكرمة نزلت في أخبار اليهود رؤسائهم وقيل الاقرب جل الآية على الكل ويدخل فيه جميع ما أمر الله به وجميع العهود والمواثيق المأخوذة من جهة الرسل وما يلزم الرجل نفسه من عهد وميثاق فكل ذلك يجب الوفاء به وهو الاولى (أولئك) الموصوفون بهذه الصفة (لاخلاق) نصيب (لهم فى) نعم (الآخرة ولا يكلمهم الله) بشئ أصلا كما يفيد حذف المتعلق من التعميم ألا يكلمهم الله بما يسرهم وقيل هو بمعنى الغضب (ولا ينظر اليهم يوم القيامة) نظر راحة (ولا ينزى اليهم) يظهرهم من دنس الذنوب بالعذاب المنقطع ولا ينزى اليهم بحمائل بل يسخط عليهم ويعذبهم بذنوبهم كما يفيد قوله (ولهم عذاب أليم) مولم أخرج البخارى ومسلم وأهل السنن عن ابن

حتى يبلغ مكان كذا وكذا وقال لا تكفرن أحدا على السر معك من أصحابك فلما قرأ الكتاب استرجع وقال سمعا وطاعة لله ولرسوله فخيرهم الخبر وقرأ عليهم سم الكتاب فرجع رجلا ن وبقى بقيتهم فلم يقرأ ابن الحضرى فقتلوه ولم يدروا ان ذلك اليوم من رجب أو من جمادى فقال المشركون للمسلمين قتلتم فى الشهر الحرام فأنزل الله يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير الآية وقال السدى عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير الآية وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية وكانوا سبعة نفر عليهم عبد الله بن جحش الاسدى وفيهم عمار بن ياسر وأبو حذيفة ابن عتبة بن ربيعة وسعد بن أبي

وقاص وعتبة بن غزوان السلمى خليف لبنى نوفل ومهمل بن يضاء وعامر بن فهيرة وواقظ بن عبد الله البر بوى خليف لعمرو بن الخطاب وكتب لابن جحش كتابا وأمره أن لا يقرأه حتى ينزل بطن نخلة فلما نزل بطن نخلة فتح الكتاب فاذا فيه ان سر حتى تنزل بطن نخلة فقال لأصحابه من كان يريد الموت فليؤص فأنى مؤص وماض لا مر رسول الله صلى الله عليه وسلم فسار فختلف عنه سعد بن أبي وقاص وعتبة أضلا راحله لهما فختلفا يطلبانها وسار ابن جحش الى بطن نخلة فاذا هو بالحكم بن كيسان وعثمان بن عبد الله بن المغيرة (٣) وانفلت وقتل عمرو قتله واقظ بن عبد الله فكانت أولى غنمة غنمها أصحاب

(٣) قوله عبد الله بن المغيرة وانفلت الخ هكذا بالنسخ التى بأيدينا وفيه سقط فاحش يعلم من المواهب وغيره فخرر المقام والبحث عن النسخ الصحيحة ونحو ذلك من سقم النسخ ٨١ صححه

رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رجعوا الى المدينة بأسيزين وما أصابوا من المال أراد أهل مكة ان يقاتلوا الاسيرين (٧) عليه
المشركون وقالوا ان محمد ابراهيم انه يتبع طاعة الله وهو أول من استحل الشهر الحرام وقتل صاحبنا في رجب فقال المسلمون انما
قتلناه في جمادى وقتل في أول ليلة من رجب وآخر ليلة من جمادى ونحمد المسلمون سيموفهم حين دخل شهر رجب وأنزل الله بغير
أهل مكة يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير لا يحل وما صنعتم أنتم بامعشر المشركين أكبر من القتل في الشهر
الحرام حين كفرتم بالله وصدتم عن محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأخرج أهل المسجد الحرام منه حين أخرجوا محمد صلى الله
عليه وسلم وأصحابه أكبر من القتل عند الله وقال العوفي عن ابن عباس يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير
وذلك ان المشركين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وردوه عن المسجد (٦٥) في شهر حرام قال فقبح الله على نبيه في شهر حرام

من العام المقبل فغاب المشركون
على رسول الله صلى الله عليه وسلم
القتال في شهر حرام فقال الله وصد
عن سبيل الله وكفربه والمسجد
الحرام وأخرج أهل له منه أكبر
عند الله من القتال فيه وان محمدا
صلى الله عليه وسلم بعث سريته
فلحقوا عمرو بن الحضرمي وهو مقيم
من الطائف في آخر ليلة من جمادى
وأول ليلة من رجب وان أصحاب
محمد صلى الله عليه وسلم كانوا
يظنون ان تلك الليلة من جمادى
وكانت أول رجب ولم يشعر وافقته
رجل منهم وأخذوا ما كان معه
وان المشركين أرسلوا يعبرونه بذلك
فقال الله تعالى يسألونك عن الشهر
الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير
وصد عن سبيل الله وكفربه
والمسجد الحرام وأخرج أهل منه
أخرج أهل المسجد الحرام أكبر
من الذي أصاب أصحاب محمد صلى
الله عليه وسلم والشرك أشد منه

مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حلف على عين هو فيها فاجر ليقطع
بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان فقال الاشعث بن قيس في ثلاث وقد روى
ان سبب نزول الآية ان رجلا كان يحلف بالسوق لقد أعطى ما لم يعط بها أخرجه البخاري
 وغيره وقيل غير ذلك وقد ورد في وعيد الايمان الكاذبة أحاديث كثيرة في الصحاح والسنن
 لا تطول بذكرها (وان منهم لفريقا) أي طائفة من اليهود (يا وون ألسنتهم بالسكاب)
 أصل اللي الميل والقتل تقول لوى برأسه اذا أماله ولويت عنقه أي قتلته والمصدر الى
 والليان ثم يطلق الى على المراوغة في الحج والخصومة تشبها للمعانى بالأجرام قاله السمين
 أي عيالون ويحرفون ويعدلون به عن القصد ويعطفون وتحريف الكلام تقليبه عن
 وجهه لان المحرف يلوى لسانه عن سنن الصواب بما يأتي به من عند نفسه والاسنة جمع
 لسان وهذا على لغة من يذكره وأما على لغة من يؤثنه فيقول هذه لسان فانه يجمع على
 ألسن وقال الفراء لم سمع من العرب الامذkra ويعبر باللسان عن الكلام لانه ينشأ منه
 وفيه ويجري فيه أيضا التذكير والتأنيث (لتحسبوه) أي لتظنوا أن المحرف الذي جاوبه
 (من السكاب) الذي أنزله الله على أنبيائه (وما هو) أي الذي حرفوه ويدلوه (من السكاب)
 في الواقع وفي اعتقادهم أيضا والجملة الحالية (ويقولون) على طريقة التصريح بالالتورية
 والتعريض مع ما ذكر من اللي والتحريف (هو) أي المحرف (من عند الله) الحال
 انه (ما هو من عند الله) انما كرر هذا اللفظين مختلفين مع اتحاد المعنى لاجل التأكيد
 (ويقولون على الله الكذب) أي الاعم بما ذكر من التحريف واللي (وهم يعلمون) انهم
 كاذبون مفترون قال ابن عباس نزلت في اليهود والنصارى جميعا وذلك انهم هم حرفوا
 التوراة والانجيل وألحقوا في كتاب الله ما ليس منه (ما كان) أي ما ينبغي ولا يستقيم
 (لبشر) أي جميع بني آدم ولا واحد للفظ بشر كالقوم والرهط بيان لاقتراهم على الانبياء
 اثريان افتراهم على الله وانما قيل لبشر اشعار بعله الحكم فان البشرية منافية للامر

(٩ - فتح البيان في) وهكذا روى أبو سعيد البقال عن عكرمة عن ابن عباس انهم نزلت في سريته عبد الله بن جحش وقتل
 عمرو بن الحضرمي وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال نزل فيما كان من مصاب
 عمرو بن الحضرمي يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه الى آخر الآية وقال عبد الملك بن هشام راوى السيرة عن زياد بن عبد الله
 البكائي عن محمد بن اسحق بن يسار المديني رحمه الله في كتاب السيرة انه قال وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جحش بن
 رباب الاسدي في رجب مقفله من بدر الاولى وبعث معه ثمانية رهط من المهاجرين ليس فيهم من الانصار أحد وكتب له كتابا وأمره

(٧) قوله ان يقاتلوا الاسيرين عليه المشركون كذا في النسخ التي بأيدينا وفيه سقط بين الاسيرين وبين عليه الخ يعلم من سياق
 القصة فراجع المواهب وغيره وحرروا نظر النسخ الصحيحة اهـ

أن لا ينظر فيه حتى يسير يومين ثم ينظر فيه فيمضي كما أمر به ولا يستكره من أصحابه أحدا وكان أصحاب عبد الله بن جحش من المهاجرين ثم من بني عبد شمس بن عبد مناف أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف ومن خلفائهم عبد الله بن جحش وهو أمير القوم وعكاشة بن محصن أحد بني أسد بن خزيمه حليف لهم ومن بني نوفل بن عبد مناف عتبة بن غزوان بن جابر حليف لهم ومن بني زهرة بن كلاب سعد بن أبي وقاص ومن بني كعب عدي بن عامر بن ربيعة حليف لهم من غير ابن وائل وواقد ابن عبد الله بن عبد مناف بن عرس بن نعلبة بن ربوع أحد بني عيم حليف لهم وخالد بن البكير أحد بني سعد بن أمية حليف لهم ومن بني الحارث بن فهر سهيل بن بيضاء فلما سار عبد الله بن جحش يومين فتح الكتاب فنظر فإذا فيه إذا انطرت في كتابي هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف ترصد (٦٦) بها قريشا وتعلم لنا من أخبارهم فلما نظر عبد الله بن جحش في الكتاب قال سمعوا وطاعة

ثم قال لأصحابه قد أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أمضي إلى نخلة أترصد بها قريشا حتى آتية منهم بخبر وقد نهاني أن أستكره أحدا منكم فمن كان منكم يريد الشهادة ويرغب فيها فليطلق ومن كره ذلك فليرجع فأما أنا فامض لا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فمضى ومضى معه أصحابه لم يتخلف عنه منهم أحد فسلط على الحجاز حتى إذا كان بمعدن فوق القرع يقال له فجران أضل سعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان بعير الهمما كناية عن قبائله فقتلوا عليه في طلبه ومضى عبد الله بن جحش وبقيته أصحابه حتى نزل نخلة فبقت به غير لقريش تحمل زيتا وأداموا تجارة من تجارة قريش فيها عمرو بن الحضرمي وأسم الحضرمي عبد الله ابن عباد أحد الصدف وعثمان ابن عبد الله بن المغيرة وأخوه نوفل ابن عبد الله الخزوميان والحكم

الذي تقولوه عليه (أن يؤتية الله الكتاب) الناطق بالحق (والحكم) يعني الفهم والعلم وقيل هو أمضاء الحكم من الله والاول وأولى (والنبوة) يعني المنزلة الرفيعة (ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله) أي هذه المقالة وهو متصف بتلك الصفة وفيه بيان من الله سبحانه لعباده أن النصراني افتروا على عيسى ما لا يصح عنه ولا ينبغي أن يقولوه (ولكن) يقول (كونوا ربانيين) قال سيبويه الرباني منسوب إلى الرب بزيادة الألف والنون للامالة كما يقال لعظيم البعثة الحياتي ولعظيم الجعة الجاني ولغليظ الرقبة الرقباني وقيل الرباني الذي يرى الناس بصغار العلم قبل بكاره فسكانه يقتدى بالرب سبحانه في تسير الأمور وقال المبرد الربانيون أرباب العلم واحدهم رباني من قوله رب ربه فهو ربان إذا بره وأصلحه والماء للنسب فعني الرباني العالم بدين الرب القوي التمسك بطاعة الله وقيل العالم بالحكم أي كونوا ربانيين بسبب كونكم عالمين فان حصول العلم للإنسان والدراسة له يتسبب عنهما الربانية التي هي التعليم للعلم وقوة التمسك بطاعة الله قال ابن عباس معناه حكماء علماء وقيل الرباني العالم الذي يعمل بعلمه وقيل العالم بالحلال والحرام والأمر والنهي وقيل الجامع بين علم البصيرة والسياسة ولما مات ابن عباس قال محمد بن الحنفية اليوم مات رباني هذه الأمة وقيل هم ولادة الأمر والعلماء وقال أبو عبيدة أحسب أن هذه الكلمة عبرانية أو سريانية (بما كنتم تعملون الكتاب) بالتخفيف والتشديد قال سكي التشديد أبلغ لان العالم قد يكون عالما غير معلم فالتشديد يدل على العلم والتعليم والتخفيف انما يدل على العلم فقط ويؤيد الاولى (وبما كنتم تدرسون) بالتخفيف والحاصل ان من قرأ بالتشديد لزمه ان يحمل الرباني على أمر زائد على العلم والتعليم وهو ان يكون مع ذلك مختصا وحكيما وحليما حتى تظهر السببية ومن قرأ بالتخفيف جازله ان يحمل الرباني على العالم الذي يعلم الناس فيكون المعنى كونوا معلمين بسبب كونكم علماء وبسبب كونكم تدرسون العلم وفي هذه الآية أعظم باعث لمن علم على ان يعمل وان من أعظم العمل بالعلم

ابن كيسان مولى هشام بن المغيرة فلما راهم القوم هابوهم وقد نزلوا قريبا منهم فأمرهم لعكاشة بن محصن تعليمه وكان قد خلق رأسه فلما راه أمنا وقالوا أعمار لا بأس عليكم منهم وتشاور القوم فيهم وذلك في آخر يوم من رجب فقال القوم والله لن نتركهم القوم هذه الليلة لندخل الحرم فليقتلنكم واثنتي قتلتموهم لقتلتمهم في الشهر الحرام فتردد القوم وهابوا الاقدام عليهم ثم شجعوا أنفسهم عليهم وأجمعوا قتل من قدر واعليه منهم وأخذوا معهم فرجى واقدن عبد الله التميمي عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله واستأسر عثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان وأفلت القوم نوفل بن عبد الله فأعجزهم وأقبل عبد الله بن جحش وأصحابه بالعمرو الاسيرين حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال ابن اسحق وقد ذكر بعض آل عبد الله بن جحش ان عبد الله قال لأصحابه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم معانينا الخمس وذلك قبل أن يفرض الله الخمس من المغنم فعزل رسول الله

صلى الله عليه وسلم خمس العير وقسم سائرهما بين أصحابه قال ابن اسحق فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام فوقف العير والاسيرين وأبى أن يأخذ من ذلك شيئا فلما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم أسقط في أيدي القوم وظنوا أنهم قد هلكوا وعنفهم أخوانهم من المسلمين فيما صنعوا وقال قريش قد استحل محمد وأصحابه الشهر الحرام وسفكوا فيه الدم وأخذوا فيه الأموال وأسروا فيه الرجال فقال من يرد عليهم من المسلمين ممن كان بمكة انما أصابوا ما أصابوا في شعبان وقالت اليهود تفتالوا بذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن الحضرمي قتله واقد بن عبد الله عمرو بن الحضرمي حضرت الحرب وواقد بن عبد الله وقدت الحرب فجعل الله عليهم ذلك لالههم فلما أكره الناس في ذلك أنزل الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن (٦٧) سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وأخرج أهله منه

أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل أي أن كنتم قتلتم في الشهر الحرام فقد صدوكم عن سبيل الله مع الكفر به وعن المسجد الحرام وأخرجكم منه وأنتم أهلها أكبر عند الله من قتل من قتلتم منهم والفتنة أكبر من القتل أي قد كانوا ينتهون المسلم في دينه حتى يردوه إلى الكفر بعد إيمانه فذلك أكبر عند الله من القتل ولا يزالون يقتلونكم حتى يردوكم عن دينكم أن استطاعوا أي ثم هم مقيمون على أخطئ ذلك وأعظمه غير تائبين ولا نازعين قال ابن اسحق فلما نزل القرآن بهذا من الأمر وفرج الله عن المسلمين ما كانوا فيه من الشدة قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم العير والاسيرين وبعث إليه قريش في فداه عثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

تعليمه والاختصاص لله سبحانه والدراسة مذاكرة العلم والفقهاء فدللت الآية على أن العلم والتعليم والدراسة توجب كون الإنسان ربانيا فن اشتغل بها لالهذا المقصود فقد ضاع علمه وخاب سعيه (ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا) أي ليس له أن يأمر بعبادة نفسه ولا أن يأمر بتخاذ الملائكة والنبيين أربابا بل ينهى عنه والمعنى يقول ويأمر وقيل ولأن يأمركم وقرئ على الاستئناف برفع الراء أي لا يأمركم الله وأن محمد أو عيسى أو الأنبياء (أيا أمركم بالكفر بعد إذا أنتم مسلمون) قاله على طريق التمجيز والانكار يعني لا يقول هذا ولا يفعل وقدا استدل به من قال أن سبب نزول الآية استئذان من استأذن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من المسلمين أن يسجدوا له (وإذا أخذ الله ميثاق النبي لما) بفتح اللام لا ابتداء وتو كيد معنى القسم الذي في أخذ الميثاق وبكسر هاء متعلقة بأخذ وما موصولة على الوجهين أي للذي (آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم) وجواب القسم (لتؤمنن به ولتنصرنه) قد اختلف في تفسير هذه الآية فقال سعيد بن جبيرة وقائدة وطاوس والحسن والسدي أنه أخذ الله ميثاق الأنبياء أن يصدق بعضهم بعضا بالآيمان ويأمر بعضهم بعضا بذلك فهذا معنى النصرة والآيمان به وهو ظاهر الآية فاصله أن الله أخذ ميثاق الأول من الأنبياء أن يؤمن بما جاء به الآخر ينصره أن أدركه لم يدركه يأمر قومه بنصرته أن أدركه فأخذ الميثاق من موسى أن يؤمن بعيسى ومن عيسى أن يؤمن بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال الكسائي يجوز أن يكون معناها وإذا أخذ الله ميثاق الذين مع النبيين ويؤيده قراءة ابن مسعود وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب وقيل في الكلام حذف والمعنى وإذا أخذ الله ميثاق النبيين ليعلم الناس ما جاءهم من كتاب وحكمة وليأخذن على الناس أن يؤمنوا ودل على هذا الحذف قوله وأخذتم على ذلكم إصري قيل انما أخذ الميثاق في أمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم خاصة وبه قال علي وابن عباس وقائدة والسدي وقيل أخذ

لأنفديكم وهمما حتى يقدم صاحبنا يعني سعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان فأنما تخشاكم عليهم ما فإن تقتلوهما تقتل صاحبكم فقدم سعد وعتبة ففداهما رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم فأما الحكم بن كيسان فأسلم وحسن إسلامه وأقام عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قتل يوم بدر معونة شهيدا وأما عثمان بن عبد الله فلحق بمكة فأت بها كافرا قال ابن اسحق فلما تجلى عن عبد الله بن جحش وأصحابه ما كان حين نزل القرآن طمعوها في الأجر فقالوا يا رسول الله أنطمع أن تكون لنا غزوة نعطى فيها أجر المجاهد بن فأنزل الله عز وجل أن الذين آمنوا والذين هاجروا واجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم فوضع الله من ذلك على أعظم الرجا قال ابن اسحق والحديث في هذا عن الزهري ويزيد بن رومان عن عروة وقد روى يونس بن بكير عن محمد بن اسحق عن يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير قريسا من هذا السبيل وروى موسى بن عبيدة عن الزهري نفسه نحو ذلك

وروى شعيب بن أبي حمزة عن الزهري عن عروة بن الزبير نحو ما من هذا أيضا وفيه فكان ابن الحضرمي أول قاتل بين المسلمين والمشركون فركب وفد من كفار قريش حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقالوا أيجل القتال في الشهر الحرام فأنزل الله يسألونك عن الشهر الحرام الآية وقد استقصى ذلك الحافظ أبو بكر البيهقي في كتاب دلائل النبوة ثم قال ابن هشام عن زياد عن ابن اسحق وقد ذكر عن بعض آل عبد الله أن عبد الله قسم النبي بين أهله فجعل أربعة أخصاسه لمن أفاءه وخمس إلى الله ورسوله فوقع على ما كان عبد الله بن جحش صنع في تلك العير قال ابن هشام وهي أول غنيسة غنمها المسلمون وعروة بن الحضرمي أول من قتل المسلمون وعثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان أول من أسر المسلمون قال ابن اسحق فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه في غزوة عبد الله بن جحش ويقال (٦٨) بل عبد الله بن جحش قالها حين قالت قريش قد أحل محمد وأصحابه الشهر الحرام

فسفكوا فيه الدم وأخذوا فيه المال وأسروا فيه الرجال قال ابن هشام هي لعبد الله بن جحش تعدون قتلا في الحرام عظيمة وأعظم منه لو يرى الرشد راشد صدودكم عما يقول محمد وكفر به والله راء وشاهد واخر اجكم من مسجد الله أهله لئلا يرى الله في البيت ساجد فانا وان غير تمونا بقتله وأرجف بالاسلام باغ وحاسد سقينامن ابن الحضرمي رماحنا بنخله لما أوقد الحرب واقد دما وابن عبد الله عثمان بيننا ينارعه غل من القدعائد يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما أكبر من نفعهما ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون في الدنيا والآخرة ويسألونك عن السامى قل اصلاح لهم خير وان

المشاق على الانبياء وأثمهم جميعا في أمره صلى الله عليه وآله وسلم فاكثف يذكر الانبياء لأن العهد مع المتبوع عهد مع الاتباع وبه قال علي بن أبي طالب والاول أولى وبه قال كثير من المفسرين والرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم الذي ذكر في التوراة والانجيل وصفه وشرح فيه ما أحواله قال البغوي أخذ الله هذا المشاق منهم حين استخرج الذرية من صلب آدم وقال الرازي هذا المشاق ما قرر في عقولهم من الدلائل الدالة على ان الانقياد لله واجب والاول أولى وهو الظاهر من الآية (قال) الله تعالى للنبيين (أأقرتم) بالايان به والنصر له أو قال كل نبي لامتة أأقرتم والاول أولى (وأخذتم على ذاكم اصري) أي عهدي والاصري اللغة النقل سمي العهد اصرا لما فيه من التشديد (قالوا أأقرنا) بما أزمنا من الايمان برسلك (قال) الله تعالى (فأشهدوا) أي أنتم على أنفسكم أولي شهد بعضكم على بعض وقيل الخطاب للملائكة والاول أولى (وأما معكم) أي على أقراركم وشهادة بعضكم على بعض (من الشاهدين) هذا هو الخبر لانه محط الفائدة (فن تولى) أي أعرض عما ذكر (بعد ذلك) المشاق (فأولئك هم الفاسقون) أي الخارجون عن الطاعة والغائصون في الكفر وأعاد الضمير في تولى مفردا على لفظ من وجع أولئك جملا على المعنى (أفغير دين الله يبغون) عطف على مقدر رأيتون فنبغون غير دين الله وتقديم المفعول لانه المقصود بالانكار وقرأ أبو عمرو وحده يبغون بالتخية وترجعون بالفوقية قال لان الاول خاص والثاني عام ففرق بينهما لا فترقا فهما في المعنى وكيف يبغون غير دينه (و) الحال ان (له أسلم) أي خضع وانقاد (من في السموات والارض طوعا وكرها) أي طائعين ومكرهين والطوع الانقياد والاتباع بسموله والكره ما فيه مشقة وهو من أسلم مخافة القتل واسلامه استسلام منه أخرج الطبراني بسند ضعيف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله وله أسلم قال أمامن في السموات فالملائكة وأما من في الارض فن ولد على الاسلام وأما كرها فن أتى به من سبابا الامم في السلاسل والاغلال يقادون الى الجنة وهم

تخالطوهم فاخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح ولو شاء الله لاعتسكم ان الله عزز حكيم قال الامام أحمد كارهون حدثنا خلف بن الوليد حدثنا اسرايل عن أبي اسحق عن أبي ميسرة عن عمارته قال لما نزل تحريم الخمر قال اللهم بين لنا في الخمر بينا شافيا فنزلت هذه الآية التي في البقرة يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير فدي عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا شافيا فنزلت الآية التي في النساء أيها الذين آمنوا اتقوا الصلاة وأنتم سكارى فقد كان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الصلاة نادى أن لا يقرب الصلاة سكران فدي عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا شافيا فنزلت الآية التي في المائدة فدي عمر فقرئت عليه فلما بلغ فهل أنتم منتهون قال عمر انتبهنا انتبهنا وهه كذار واه أوداد وود الترمذي والنسائي من طريق عن اسرايل عن أبي اسحق وكذار واه ابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق الثوري عن أبي اسحق عن أبي

ميسرة واسمه عمرو بن شرحبيل الهمداني الكوفي عن عمرو ليس له غنة سواه لكن قد قال أبو زرعة لم يسمع منه والله أعلم وقال علي بن المديني هذا اسناد صالح صحيح وصححه الترمذي وزاد ان أي حاتم بعد قوله انهم انما تذهب المال وتذهب العقل وسبق أتي هذا الحديث أيضا مع ما رواه أحمد بن منطريق أي هريرة أيضا عند قوله في سورة المائدة انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون الآيات فقوله يسألونك عن الخمر والميسر أما الخمر فكما قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه كل ما خامر العقل كما سبق أتي بيان في سورة المائدة وكذا الميسر وهو القمار وقوله قل فيه ما ثم كبير ومنافع للناس أما انهم ما فهو في الدين وأما المنافع فدينية من حيث ان فيها نفع البدن وتضم الطعام واخراج الفضلات وتشهيد بعض الاذهان ولذة الشدة المطربة التي فيها كما قال حسان بن ثابت في جاهليته (٦٩) ونشر بها فمتركا ملوكا * وأسد الانهم هنا اللقاء

وكذا يبعثها والاتقاع بمنها وما
كان يقوم به بعضهم من الميسر
فينقعه على نفسه أو عياله ولكن
هذه المصالح لا توازي مضرته
ومفسدته الرجحة لتعلقها بالعقل
والدين ولهذا قال الله تعالى
وأثم ما أكبر من نفعهما ولهذا
كانت هذه الآية بمنهدة تحريم
الخمر على البتة ولم تكن مصرحة
بل معرضة ولهذا قال عمر رضي
الله عنه لما قرئت عليه اللهم بين
لنا في الخمر بينا شافيا حتى نزل
التصريح بتحريمها في سورة المائدة
يأبى الذين آمنوا أنما الخمر والميسر
والانصاب والأزلام رجس من
عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم
تفلحون أنما يريد الشيطان أن
يوقع بينكم العداوة والبغضاء
في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر
الله وعن الصلاة فهل أنتم متبهون
وسأنى الكلام على ذلك في سورة
المائدة إن شاء الله تعالى وبه الثقة

كارهون وأخرج الديلمي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الآية
الملائكة أطاعوه في السماء والانصار وعبد القيس أطاعوه في الأرض قال ابن عباس
أسلم من في السموات والأرض حين أخذ عليهم الميثاق وعن قتادة قال أما المؤمن فأسلم
لما أضافه ذلك وقبل منه وأما الكافر فأسلم حين رأى بأس الله فلم ينفعه ولم يقبل منه
فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا وأخرج الطبراني في الأوسط عن أنس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ساء خلقه من الرقيق والدواب والصبيان فأقروا في
أذنه أفغسر دين الله يغون وأخرج ابن السني في عمل يوم وليلة عن يونس بن عبيد قال
ليس رجل يكون على دابة صعبة فيقرأ في أذنها أفغسر دين الله يغون الآية الا ذلت باذن
الله عز وجل (والبيهرجعون) أي مرجع الخلق كلهم الى الله يوم القيامة وفيه وعيد عظيم
لمن خالفه في الدنيا (قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق
يعقوب والاسباط وما آتينا موسى وعيسى والنبيون من ربهم) اخبار الله صلى الله
عليه وآله وسلم عن نفسه وعن أمته وانما خص هؤلاء بالذكر لان أهل الكتاب يعترفون
بوجودهم ولم يحتجوا في نبوتهم وعدى الانزال هنا بعلى وفي البقرة بالي لانه يصح تعديته
بكل فله جهة علم باعتبار ابتدائه وانتهاء باعتبار آخره وهو باعتبار ابتدائه متعلق بالنبي
وباعتبار انتهائه متعلق بالمكفين ولما خص الخطاب هنا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم
ناسب الاستعلاء ولما عم هناك جميع المؤمنين ناسبه الانتهاء والاسباط كانوا اثني عشر وهم
أولاد يعقوب وهم بالنسبة لابراهيم احفاده لانهم أولاد له فالمراد بالاسباط هنا الاحفاد
لا المعنى الغوي وهم أولاد البنات (لان فرق بين احد منهم) كفا رقت اليهود والنصارى
فآمنوا ببعض وكفروا ببعض وقد تقدم تفسير هذه الآية (وتحن لهم مسلمون) أي منقادون
مخلصون موحدون (ومن يتبع غير الاسلام) العامة على اظهار هذين المثلين لان بينهما
فاصلا وهو الياء فلم يلتقيا في الحقيقة وروى الادغام مرعاة لفظ وليس هذا مخصوصا

قال ابن عمر والشعبي ومجاهد وقتادة والربيع بن أنس وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ان هذه أول آية نزلت في الحجر يسألونك عن
الحجر الميسر قل فيه ما اثم كبير ثم نزلت الآية التي في سورة النساء ثم نزلت الآية التي في المائدة فخرمت الحجر وقوله ويسألونك ماذا
يتفقون قل العفو قري بالنصب وبالرفع وكلاهما حسن متجه قريب قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا
أبان حدثنا يحيى انه بلغه ان معاذ بن جبل وثعلبة أتيار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقا لا يا رسول الله ان لنا أرقاء وأهلين من أموالنا
فأنزل الله ويسألونك ماذا يتفقون وقال الحكم عن مقسم عن ابن عباس ويسألونك ماذا يتفقون قل العفو قال ما يفضل عن
أهلك وكذا روى عن ابن عمر ومجاهد وعطاء وعكرمة وسعيد بن جبيرة ومحمد بن كعب والحسن وقتادة والقاسم وسالم وعطاء
الخراساني والربيع بن أنس وغير واحد انهم قالوا في قوله قل العفو يعني الفضل وعن طاوس اليسير من كل شيء وعن الربيع أيضا

أفضل مالك وأطيبه والكل يرجع إلى الفضل وقال عبد بن حميد في تفسيره حدثنا هود بن خليفة عن عوف عن الحسن في الآية يسألونك ماذا ينفقون قل العفو قل ذلك أن لا يجهد مالك ثم تقع تسأل الناس ويدل على ذلك ما رواه ابن جرير حدثنا علي بن مسلم حدثنا أبو عاصم عن ابن عجلان عن المقبري عن أبي هريرة قال قال رجل يا رسول الله عندي دينار قال انفق على نفسك قال عندي آخر قال انفق على أهلك قال عندي آخر قال انفق على ولدك قال عندي آخر قال فانت أبصر وقد رواه مسلم في صحيحه وأخرجه مسلم أيضا عن جابر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل ابدأ بنفسك فتصدق عليها فان فضل شيء عن أهلك فلذي قرابتك فان فضل عن ذي قرابتك شيء فهكذا وهكذا وعند عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا الصدقة ما كان (٧٠) عن ظهر غنى واليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن تعول وفي الحديث أيضا

ابن آدم انك ان تبدل الفضل خير
 لك وان تمسكه شرك ولا تلام على
 كفاف ثم قد قيل انها منسوخة
 الآية الزكاة كما رواه علي بن أبي طلحة
 والعوفي عن ابن عباس وقاله عطاء
 الخراساني والسدي وقيل مبينة
 بآية الزكاة قاله مجاهد وغيره وهو
 أوجه وقوله كذلك بين الله لكم
 الآيات لعلكم تتفكرون في الدنيا
 والآخرة أى كفصل لكم هذه
 الأحكام وبينها وأوضحها كذلك
 يبين لكم سائر الآيات في أحكامه
 ووعدوه ووعد له لعلكم تتفكرون
 في الدنيا والآخرة قال علي بن أبي
 طلحة عن ابن عباس يعنى في زوال
 الدنيا وفنائها وأقبال الآخرة
 وبقائها وقال ابن أبي حاتم حدثنا
 أبي حدثنا علي بن محمد الطنافسي
 حدثنا أبو أسامة عن الصعق
 التميمي قال شهدت الحسن
 وقرأ هذه الآية من البقرة لعلكم
 تتفكرون في الدنيا والآخرة قال

قال
هي والله من فكر فيها ليعلم ان الدين ارباء ففعل ما علم ان الله تعالى قال قتادة
وابن جريح وغيرهما وقال عبد الرزاق عن معمر بن قنادة لما علموا فضل الآخرة على الدنيا في رواية عن قتادة فأتوا الآخرة على
الأولى وقوله ويسألونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير وإن تخالطوهم فآخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح ولو شاء الله
لاغتنمكم الآية قال ابن جرير حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
قال لما نزلت ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن وإن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً أنما يأكلون في بطونهم نارا
ويسيلون سعيراً انطلق من كان عنده يقيم فعزل طعامه من طعامه وشرابه من شرابه فجعل يفضل له الشيء من طعامه فيحبس له حتى
يأكله أو يفسد فاشتد ذلك عليهم فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله ويسألونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير

وان تخالطوهم فاخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح فخلطوا طعامهم بطعامهم وشربهم بشربهم وهكذا رواه ابو داود
 والنسائي وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم في مستدرکهم طرق عن عطاء بن السائب به وكذا رواه علي بن أبي طلحة عن ابن
 عباس وكذا رواه السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود بن له وهكذا ذكر غير واحد في
 سبب نزول هذه الآية كجاهد وعطاء والشعبي وابن أبي ليلى وقتادة وغير واحد من السلف والخلف قال وكيع بن الجراح حدثنا
 هشام صاحب الدستوائى عن حماد عن ابراهيم قال قالت عائشة رضى الله عنها انى لا كره ان يكون مال اليتيم عندى حدة حتى
 أخلط طعامه بطعامى وشرباه بشربى فقله قل اصلاح لهم خيرا على حدة وان تخالطوهم فاخوانكم أى وان خلطتم طعامكم
 بطعامهم وشربكم بشربهم فلا بأس عليكم لانهم اخوانكم فى الدين (٧١) ولهذا قال والله يعلم المفسد من المصلح أى يعلم من

قصده ونيته الافساد والأصلاح
 وقوله ولو شاء الله لاعتقكم ان
 الله عزيز حكيم أى ولو شاء الله
 لضيق عليكم وأخرجكم ولكنه
 وسع عليكم وخفف عنكم وأباح
 لكم مخالطتهم بالى هى أحسن قال
 تعالى ولا تقربوا مال اليتيم بالابالى
 هى أحسن بل جوزا لا كل منه
 للفقير بالمعروف اما بشرط ضمان
 البديل لمن أيسر أو مجانا كما سأتى
 بيانه فى سورة النساء ان شاء الله
 وبه الثقة ولا تنكحوا المشركات
 حتى يؤمنن ولأمة مؤمنة خير من
 مشركة ولو أعجبتكم ولا تنكحوا
 المشركين حتى يؤمنوا ولا عبد مؤمن
 خير من مشرك ولو أعجبكم أولئك
 يدعون الى النار والله يدعو الى
 الجنة والمغفرة بإذنه وبين آياته
 للناس لعلهم يتذكرون هذا
 تحريم من الله عز وجل على المؤمنين
 ان يتزوجوا المشركات من عبدة
 الاوثان ثم ان كان عموهما حرا

قال كان رجل من الانصار أسلم ثم ارتد وخلق بالمشركين ثم ندم فارسل الى قومه ان سلوا الى
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل لى من توبة فنزلت هذه الآية الى قوله غفور رحيم
 فارسل اليه قومه وأسلم وروى هذان طرق وعنه أيضا هم أهل الكتاب من اليهود وعرفوا
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثم كفروا به وروى نحوه عن الحسن (أولئك) أى المتصفون
 بتلك الصفات السابقة (جراؤهم) أى عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين خالدين
 فيها أى اللعنة أو النار المدلول بها عليهم او قد تقدم تفسير هذه الآية فى سورة البقرة
 (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون) يؤخرون ويمهلون ثم استثنى التائبين فقال
 (الذين تابوا من بعد ذلك) الارتداد (وأصلحوا) بالاسلام ما كان قد أفسدوه من دينهم
 بالردة وفيه دليل على قبول توبة المرتد اذا رجع الى الاسلام مخلصا ولا خلاف فى ذلك فيما
 أحفظ وقيل ضموا الى التوبة الاعمال الصالحة لان التوبة وحدها لا تكفى حتى يضاف
 اليها العمل الصالح وقيل أصلحو باطنهم مع الحق بالمراقات وظاهرهم مع الخلق
 بالعبادات والطاعات والاول ألصق بظاهر الآية (فان الله غفور) لقبائهم فى الدنيا بالستر
 وقيل بازالة العذاب (رحيم) فى الآخرة بالعفو وقيل باعطاء الثواب (ان الذين كفروا)
 بعيسى (بعد ايمانهم) بموسى (ثم ازدادوا كفرا) بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم قال قتادة
 وعطاء الخراساني والحسن نزلت فى اليهود والنصارى كفروا بمحمد صلى الله عليه وآله
 وسلم بعد ايمانهم بنعته وصفته ثم ازدادوا باقامتهم على كفرهم كفرا بمحمد صلى الله عليه
 وآله وسلم وقيل ازدادوا كفرا بالذنوب التى اكتسبوها ورجحه ابن جرير الطبري وجعلها
 فى اليهود خاصة وقيل نزلت فى جميع الكفار وذلك انهم اشر كوا بالله بعد اقرارهم بان
 الله خلقهم ثم ازدادوا كفرا يعنى باقامتهم على الكفر حتى هلكوا وقيل زيادة كفرهم
 هو قولهم قتر بص محمد صلى الله عليه وآله وسلم ريب المنون وقيل نزلت فى احد عشر
 رجلا لان احباب الحرب بن سويد الذين ارتدوا عن الاسلام فلما رجع الحرب أقاموا على

وانه يدخل فيها كل مشركة من كفاية وثنية فخص من ذلك نساء أهل الكتاب بقوله والمحصنات من الذين آمنوا والكتاب من
 قبلكم اذا آتيتوهن أجورهن محصنين غير مسافحين قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فى قوله ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن
 استثنى الله من ذلك نساء أهل الكتاب وهكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير ومكحول والحسن والفتح وزيد بن أسلم
 والربيع بن أنس وغيرهم وقيل بل المراد بذلك المشركون من عبدة الاوثان ولم ير دأهل الكتاب بالكلية والمعنى قريب من الاول
 والله أعلم فأما ما رواه ابن جرير حدثني عبيد بن آدم بن أبي اياس العسقلاني حدثنا أبي حدثنا عبد الحميد بن بهرام الفزاري حدثنا
 شهر بن حوشب قال سمعت عبد الله بن عباس يقول سمعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصناف النساء الاما كان من المؤمنات
 المهاجرات وحرم كل ذات دين غير الاسلام قال الله عز وجل ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وقد نكح طلحة بن عبيد الله

يهودية ونسك حذيفة بن اليمان نصرانية فغضب عمر بن الخطاب غضبا شديدا حتى هم ان يسطو عليهم سافقا لانشن نطلق بأميز المؤمنين ولا تغضب فقال لئن حل طلاقهن لقد حل نكاحهن ولكني أترعهن منكم صغرة فامة فهو حديث غريب جدا وهذا الاثر غريب عن عمر أيضا قال أبو جعفر بن جرير رحمه الله بعد حكايته الاجماع على اباحة تزويج الكليات وانما كره عمر ذلك لثلاث هذه الناس في المسلمات أولها غير ذلك من المعاني كما حدثنا أبو بكر بن محمد بن الحسن بن علي بن ادريس حدثنا الصلت بن بهرام عن شقيق قال تزوج حذيفة يهودية فكتب اليه عمر خلع سبيلها فكتب اليه أترعها فحرام فأخلى سبيلها فقال لا أترعها فحرام فحرام ولكني أخاف (٣) أن تعاطوا المؤمنين منهم وهذا السناد صحيح وروى الخلال عن محمد بن اسمعيل عن وكيع عن الصلت بن بهرام عن وقال ابن جرير حدثني موسى بن عبد الرحمن (٧٢) المسروق حدثنا محمد بن بشر حدثنا اسفيان بن سعيد عن يزيد بن أبي زياد عن

زيد بن وهب قال قال عمر بن الخطاب المسلم يتزوج النصرانية ولا يتزوج النصراني المسلمة قال وهذا أصح اسنادا من الاول ثم قال وقد حدثنا عويم بن المنتصر اخبرنا اسحق الأزرق عن شريك عن أشعث بن سوار عن الحسن بن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تتزوج نساء أهل الكتاب ولا يتزوجون نساءنا ثم قال وهذا الخبر وان كان في اسناده ما فيه فالقول به لاجماع الجميع من الأمة عليه كذا قال ابن جرير رحمه الله وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن اسمعيل الاحمسي حدثنا وكيع عن جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران عن ابن عمر انه كره نكاح أهل الكتاب وتأول ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن وقال البخاري وقال ابن عمر لا أعلم شر كائن أعظم من ان تقول ربه عيسى وقال أبو بكر الخلال

كفرهم بمكة وقد استشكل جماعة من المفسرين قوله تعالى (لن تقبل بوبتهم) مع كون التوبة مقبولة كفاي الآية الاولى وكفاي قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وغير ذلك فقبل المعنى لن تقبل بوبتهم عند الموت قال النحاس وهذا قول حسن كما قال تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الآن وبه قال الحسن وقتادة وعطاء والسدي ومنه حديث ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر وقيل المعنى لن تقبل بوبتهم التي كانوا عليها قبل ان يكفروا لان الكفر أحبطها وقيل لن تقبل بوبتهم اذا تابوا من كفر الى كفر آخر وقال ابن عباس انهم الذين ارتدوا وعزموا على اظهار التوبة لسترا حوالهم والكفر في ضمائرهم وقال أبو العالية هم قوم تابوا من ذنوب عملوها في حال الشرك ولم يتوبوا من الشرك وقال مجاهد لن تقبل بوبتهم اذا تابوا على الكفر وقال ابن جرير هو الازداد على الكفر بعد الكفر لا يقبل الله منه توبة ما أقام على كفره (وأولئك هم الضالون) أي هم الذين ضلوا عن سبيل الحق وأخطوا منها جبه والمراد هؤلاء الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا والاولى ان يحمل عدم قبول التوبة في هذه الآية على من مات كافرا غير تائب فكانه عبر عن الموت على الكفر بعدم قبول التوبة ويكون قوله (ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار) في حكم البيان لها قال ابن عباس نزلت فيمن مات من أصحاب الحرب على الكفر وقيل نزلت فيمن مات كافرا من جميع أصناف الكفار من أهل الكتاب وعبدة الاصنام فالآية عامة فيهم (فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً) الملء الكسر مقدار ما ملأ الشيء والمملء بالفتح مصدر ملأ الشيء والمعنى مقدار ما ملأ الأرض مشرقها ومغربها ذهباً مع انه أعز الاشياء وقيمة كل شيء أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له أرايت لو كان لك ملء الأرض ذهباً كنت مقمدا فيقول نعم فيقال له لقد سئلت ما هو أيسر من ذلك فذلك قوله تعالى ان الذين كفروا

الحنبل حدثنا محمد بن هرون حدثنا اسحق بن ابراهيم ح وأخبرني محمد بن علي حدثنا صالح بن أحمد انه ما سالا الآية أبا عبد الله أحمد بن حنبل عن قول الله ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن قال مشركات العرب الذين يعبدون الاصنام وقوله ولا مئة مؤمنة خير من مشرك ولو أعجبتكم قال السدي نزلت في عبد الله بن رواحة كانت له أمة سوداء فغضب عليها فلفظها ثم فرغ فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره خبرهما فقال له ما هي قال تصوم وتصلي وتحسن الوضوء وتشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله فقال يا ابا عبد الله هذه مؤمنة فقال والذي بعثك بالحق لا تعتقها ولا تزوجها ففعل ففطن عليه ناس من المسلمين وقالوا تسكح أمتهم وكانوا يريدون ان ينكحوا الى المشركين وينكحوهم رغبة في احسابهم فأرسل الله ولا مئة مؤمنة خير من مشرك ولو أعجبتكم (٣) قوله ان تعاطوا الخ كذا في النسخ التي بأيدينا وحرر الرواية اه محصية

ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم وقال عبد بن حميد حدثنا جعفر بن عون حدثنا عبد الرحمن بن زياد الأفرقي عن عبد الله ابن يزيد عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تنكحوا النساء طمسن فعمى حسن بن ان يريهن ولا تنكحوهن على أموالهن فعمى أموالهن ان تطغين وانكحوهن على الدين فلامته سوداء مجردا ذات دين أفضل والأفرقي ضعيف وقد ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تنكح المرأة لأربع لمالها ولحسبها ولجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك ولمسلم عن جابر مثله وله عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الدنيا متاع وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة وقوله ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا أي لا تزوجوا الرجال المشركين النساء المؤمنات كما قال تعالى لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن ثم قال تعالى ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم أي ولرجل مؤمن (٧٣) ولو كان عبدا حبشيا خير من مشرك ولو ان

كان رئيسا سريرا أولئك يدعون الى النار أي معاشرتهم ومخالطتهم تبعث على حب الدنيا واقتنائها وابتئارها على الدار الآخرة وعاقبة ذلك وخيمة والله يدعوا الى الجنة والمغفرة بأذنه أي بشره وما أمر به وما نهى عنه وبين الله آياته للناس اعلمهم يتذكرون ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين نسألكم حث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم وقدموا لانفسكم واتقوا الله واعلموا انكم ملاقوه وبشر المؤمنين قال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا جاد ابن سلمة عن ثابت عن أنس ان اليهود كانت اذا حاضت المرأة منهن لم يواكلوها ولم يجامعوها في البيوت فسأل أصحاب النبي صلى

الآية (ولو اقتدى به) قيل الواو زائدة مقحمة وقيل الواو للعطف والمعنى وكذلك لو اقتدى من العذاب في الآخرة بعمل الارض ذهبان يقبل منه وهذا آكد في التغليظ لانه تصريح بنفي القبول في جميع الوجوه أو المراد بالواو التعميم في الاحوال كانه قيل لن يقبل منهم في جميع الاحوال ولو في حال افتدائه نفسه في الآخرة (أولئك) إشارة الى من مات على الكفر (لهم) أي استقر لهم (عذاب أليم) مؤلم (ومالهم) أي ما استقر لهم (من ناصرين) ينعونهم من العذاب وأتى بناصرين جمع التوافق القواصل عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يقول الله عز وجل لا هون أهل النار عذابا يوم القيامة لو أن لك ما في الارض من شيء كنت نفقتدي به فيقول نعم فيقول أردت منك أهون من هذا وأنت في صلب آدم عليه السلام أن لا تشرك بي شيئا فأتيت الا الشريك هذا اللفظ مسلم (لن تناولوا البر) هذا كلام مستأنف خطاب للمؤمنين عقب ذكر ما لا ينفع الكفار والنيل ادراك الشيء ولخوqe يقال نالني من فلان معروفي نالني أي وصل الى والنوال العطاء من قولك نولته تنوينا أي أعطيته وقيل هو تناول الشيء باليد يقال نلته أنه نيل قال تعالى ولا يتناولون من عدوئنا وأما النول بالواو فعناه التناول يقال نلته أنه نوله أي تناولته وأنلته زيدا أي ناله أي ناولته آياه والبر فعل الخيرات والعمل الصالح في الآية حذف المضاف أي ثوابه وهو الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس وعطاء وجاهد وعمر بن ميمون والسدي هو الجنة فعني الآية لن تناولوا العمل الصالح أو الجنة وقيل التقوى وقيل الطاعة وقيل الثواب وأصل البر التوسع في فعل الخير وقد يستعمل في الصدق وحسن الخلق وعن الثوراس بن سمعان قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن البر والاثم فقال البر حسن الخلق والاثم ما حاك في صدرك وكرهت ان يطلع عليه الناس أخرجه مسلم والمعنى لن تصلوا ثواب البر المؤدى الى الجنة (حتى تنفقوا) أي تصدقوا وحتى بمعنى الى (تتأجبون) أي حتى تكون نفقتكم من أموالكم التي تحبونها ومن

(١٠ - فتح البيان في) الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن حتى فرغ من الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنعوا كل شيء الا النكاح فبلغ ذلك اليهود فقالوا ما يريه هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئا الا خالفنا فيه فجاء أسيد بن حضير وعباد بن بشر فقالا يا رسول الله ان اليهود قالت كذا وكذا أفلا نجامعهن فتعبر وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظننا ان قد وجد عليهم ما خرجا فاستقبلهما هدية من لبن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل في أنارهما فسقاها فعرقا أن لم يجد عليهما رواه مسلم من حديث جاد بن زيد بن سلمة فقوله فاعتزلوا النساء في المحيض يعني الفرج لقوله اصنعوا كل شيء الا النكاح ولهذا ذهب كثير من العلماء أو أكثرهم الى انه يجوز مباشرة الخائض فيماعد الفرج قال أبو داود أيضا حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جاد عن أيوب عن عكرمة عن بعض

أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد من الحائض شيئاً ألقى على فريجها ثوباً وقال أبو داود أيضاً حدثنا الشعبي حدثنا عبد الله يعني ابن عمر بن غانم عن عبد الرحمن يعني ابن زياد عن عمار بن غراب أن عمة له حدثته أنها سألت عائشة قالت أحياناً تحيض وليس لها ولزوجها فراش الا فراش واحد قالت أخبرك بما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل فوضي الى مسجده قال أبو داود يعني مسجد بيتها فما انصرف حتى غلبتني عيني فأوجعه البرد فقال ادنى مني فقلت اني حائض فقال اكشفي عن فخذي فكشفت فخذي فوضع خده وصدره على فخذي وحنيت عليه حتى دفني ونام صلى الله عليه وسلم وقال أبو جعفر بن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب عن كآب أبي قلابة أن مسروقاً ركب الى عائشة فقال السلام على النبي وعلى أهله فقالت عائشة من جابر حبا (٧٤) فأذنوا له فدخل فقال اني أريد أن أسألك عن شيء وأنا أستحي فقالت انما أنا

تبعيضية وقيل بيانية وما موصولة أو موصوفة والمراد النفقة في سبيل الخير من صدقة أو غيرها من الطاعات وقيل المراد الزكاة المفروضة قال البيضاوي أي من المال أو مما يعمه وغيره كمبذل الحاجة في إيواف الناس والبسند في طاعة الله والمهجة في سبيله انتهى وكتعليم العلم وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس أن أبا طلحة لما نزلت هذه الآية أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله إن أحب أموالي الي بيرحاء وانها صدقة الحديث وقد روى بالفاظه عن ابن عمر لم أجده شيئاً أحب الي من ممر جانة جارية لي رومية فقلت هي حرة توجه الله الحديث أخرجه البزار وعبد بن حميد وكذلك أعتق عمر جارية من سبي جلولاء وجاز يزيد بن حارثة بفرس له يقال له سبل لم يكن له مال أحب اليه منها فقال هي صدقة (ومأنتفقوا من شيء) بيان لقوله مأنتفقوا أي ما تفتقروا من أي شيء سواء كان طيباً أو خبيثاً جيداً أو رديئاً فيجوز لكم بحسبه وما شرطية جازمة (فإن الله به عليم) تعليل لجواب الشرط واقع موقعه وفيه من الترغيب في انفاق الجيد والتحذير عن انفاق الردي عما لا يخفى (كل الطعام) أي المطعوم (كان حلالاً) الحل مصدر يستوي فيه المفرد والجمع والمذكر والمؤنث وهو الحلال كما أن الحرام لغته في الحرام (لبنى إسرائيل) هو يعقوب كما تقدم تحقيقه يعني أن كل المطعومات كانت حلالاً لبني يعقوب لم يحرم عليهم شيء منها (الاما حرم إسرائيل على نفسه) مستثنى من اسم كان وجوزاً ببقاءه أن يكون مستثنى من ضمير يستتر في حلال وفيه قولان أحدهما أنه متصل والتقدير الاما حرم إسرائيل على نفسه فخرم عليهم في التوراة فليس منها ما زادوه من محرمات وادعوا صحة ذلك والثاني أنه منقطع والتقدير لكن حرم إسرائيل على نفسه خاصة ولم يحرمه عليهم والاول هو الصحيح قاله السمين قد أخرج الترمذي وحسنه عن ابن عباس أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أخبرنا ما حرم إسرائيل على نفسه قال كان يسكن البدو فاشتكى عرق النساء فلم يجد شيئاً يلائمه الا تحريم الابل والبانها فلذلك حرمها قالوا صدقت

أملك وأنت ابني فقال ما للرجل من امرأته وهي حائض فقالت له كل شيء الا فريجها ورواه أيضاً عن حميد بن مسعدة عن يزيد بن زريع عن عيمية بن عبد الرحمن ابن جوشن عن مروان الاصغر عن مسروق قال قلت لعائشة ما يحل للرجل من امرأته اذا كانت حائضاً قالت كل شيء الا الجماع وهذا قول ابن عباس ومجاهد والحسن وعكرمة وروى ابن جرير أيضاً عن أبي كريب عن ابن أبي زائدة عن عجاج عن ميمون ابن مهران عن عائشة قالت له ما فوق الازار (قلت) ويحبل مضاجعتها ومواكاتها بخلاف قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرني فأغسل رأسي وأنا حائض وكان يتكئ في حجرى وأنا حائض فيقرأ القرآن وفي الصحيح عنها قالت كنت أتعرق العرق وأنا حائض فأعطيه النبي

وذكر

صلى الله عليه وسلم فيضع قدمه في الموضع الذي وضعت فيه وأشرب الشراب فأناوله فيضع فيه في الموضع الذي كنت أشرب منه وقال أبو داود حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن جابر بن صبيح سمعت خالسا المهنجرى قال سمعت عائشة تقول كنت أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعار الواحد وأنا حائض طامث فان أصابه مني شيء غسل مكانه لم يعده وان أصابه يعني ثوبه شيء غسل مكانه لم يعده وصلى فيه فأما رواه أبو داود حدثنا مسدد بن الجبار حدثنا عبد العزيز يعني ابن محمد عن أبي البيان عن أم ذرة عن عائشة أنها قالت كنت اذا حضت نزلت عن المثال على الحصى فلم تقرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تدن منه حتى تطهر فهو محمول على التنزه والاحتياط وقال آخرون انما تحلل له مباشرتها فيما عدا ما تحت الازار كما ثبت في الصحيحين عن ميمونة بنت الحارث الهلالية قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يبشرا امرأة من نسائه أمرها

فاترزت وهي حائض وهذا لفظ البخاري ولهما عن عائشة نحوه وروى الامام أحمد و أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث
العلاء عن حرام بن حكيم عن عمه عبد الله بن سعد الانصاري انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحل لي من امرأتي وهي
حائض قال ما فوق الازار ولا يضاعن معاذ بن جبل قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يحل لي من امرأتي وهي
حائض قال ما فوق الازار والتعفف عن ذلك أفضل وهو رواية عن عائشة كما تقدم وابن عباس وسعيد بن المسيب وشريح فهذه
الاحاديث وما شابهها حجة من ذهب الى انه يحل ما فوق الازار منها وهو أحد القولين في مذهب الشافعي رحمه الله الذي رجمه كثير
من العراقيين وغيرهم وما أخذهم انه حريم الفرج فهو حرام ثلاثي توصل الى تعاطي ما حرم الله عز وجل الذي أجمع العلماء على
محرمه وهو المباشرة في الفرج ثم من فعل ذلك فقد أثم فيستغفر الله ويتوب (٧٥) اليه وهل يلزمه مع ذلك كفارة أم لا فيه

قولان أحدهما نعم لما رواه الامام
أحمد وأهل السنن عن ابن عباس
عن النبي صلى الله عليه وسلم في
الذي يأتي امرأته وهي حائض
يتصدق بدينار أو نصف دينار وفي
لنظ الترمذي اذا كان دماً أحر
فدينار وان كان دماً أصفر فنصف
دينار وللإمام أحمد أيضاً عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
جعل في الحائض تصاب ديناراً
فان أصابها وقد أدير الدم عنها ولم
تغتسل فنصف دينار والقول
الثاني وهو الصحيح الحديث من
مذهب الشافعي وقول الجمهور انه
لا شيء في ذلك بسل يستغفر الله
عز وجل لانه لم يصح عندهم رفع
هذا الحديث فانه قد روى مرفوعاً
كما تقدم وموقوفاً وهو الصحيح عند
كثير من أئمة الحديث فقوله تعالى
ولا تقربوهن حتى يطهرن حتى يطهرن فأتوهن من حيث الآيات الطهريدل
لقوله فاعتزلوا النساء في الحيض
ونهي عن قربانهن بالجماع مادام

وذكر الحديث وأخرجه أيضاً أحمد والنسائي وفي رواية عنه الذي حرم إسرائيل على
نفسه زائد تالكبد والكليتان والشحم الاما كان على الظهر وعرق النسا بفتح النون
والقصر عرق يخرج من الورث فيستبطن الفخذ قاله الكرخي ودواؤه ما ذكره القرطبي
ونصه أخرجه الثعلبي في تفسيره من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم في عرق النساء توخذ أمة كبش عربي لا صغير ولا كبير فتقطع قطعاً صغاراً وتسلاً
على النار ويؤخذ منها فيجعل ثلاثة أقسام يشرب المريض بذلك الداء على الريق كل يوم
ثلاثاً قال أنس فوصفته لا أكثر من مائة كلهم يبرأ بإذن الله تعالى وفيه رد على اليهود لما
أنكروا ما قصه الله سبحانه على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من أن سبب ما حرمه عليهم
هو ظلمهم وبغيهم كما في قوله فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم سبأً ما أحلت لهم الآية
وقوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومها إلى
قوله ذلك جزئناهم بغيهم وقالوا انها محرمة على من قبلهم من الانبياء نوح وإبراهيم ومن
بعدهما حتى انتهى الامر اليها كما حرمت على من قبلها يريدون بذلك تكذيب ما قصه الله
سبحانه على نبينا صلى الله عليه وآله وسلم في كتابه العزيز (من قبل ان تنزل التوراة) فانها
ناطقة بان بعض أنواع الطعام انما حرم بسبب إسرائيل وذلك بعد إبراهيم بألف سنة ولم
يكن على عهده حراماً كما زعموا وانما قال من قبل لان بعد نزولها حرم الله عليهم أشياء من
أنواع الطعام ثم أمر الله سبحانه بان يحاجهم بكتابهم ويجعل بينه وبينهم حكماً ما أنزل الله
عليهم لا ما أنزل عليه فقال (قل فأتوا بالثورة فأتوها) حتى تعلموا صدق ما قصه الله في
القرآن من انه لم يحرم على بني إسرائيل شيئاً من قبل نزول التوراة الا ما حرمه يعقوب على
نفسه (ان كنتم صادقين) في دعواكم انه تحريم قديم روي انهم لم يحسروا على إخراج
التوراة فلم يأتوا بها وخافوا الفضيحة وبهتوا وفي هذا من الانصاف للتصوم ما لا يقادر قدره
ولا تبلغ مده وفيه من الحجة النيرة على صدق النبي وجواز النسخ الذي يجحدونه ما لا يخفى

الحيض موجود ومفهومه حله اذا انقطع قال الامام أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل فيما أملاه في الطاعة وقوله ويسألونك
عن الحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في الحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فأتوهن من حيث الآيات الطهريدل
على ان يقربهم فلما قالت ميمونة عائشة كانت احداً اذا حاضت اترزت ودخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شعاره دل ذلك
على انه انما أراد الجماع وقوله فاذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله فيه ندب وإرشاد الى غشمانه بعد الاعتسال وذهب ابن
حزم الى وجوب الجماع بعد كل حيضة لقوله فاذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله وليس له في ذلك مستند لان هذا أمر بعد
الخطر وفيه أقوال للعلماء الاصول منهم من يقول انه على الوجوب كالمطلق وهو لا يحتاجون الى جواب ابن حزم ومنهم من
يقول انه للإباحة ويجعلون تقدم النهي عليه قرينة صارفة له عن الوجوب وفيه نظروا الذي ينهض عليه الدليل انه يرد الحكم

الى ما كان عليه الامر قبل النهي فان كان واجبا فواجب كقوله فاذا انسلك الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين أو مباحا فباح كقوله واذا حللتكم فاصطادوا فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وعلى هذا القول تجتمع الادلة وقد حكاه الغزالي وغيره فاختره بعض أئمة المتأخرين وهو الصحيح وقد اتفق العلماء على ان المرأة اذا انقطع حيضها لا تحل حتى تغتسل بالماء أو تيمم ان تعذر ذلك عليه ابشرطه الآن بأن أحسنه فرجه الله يقول فيما اذا انقطع دمها لا كثر الحيض وهو عشرة أيام عندها تحل بمجرد الانقطاع ولا تفتقر الى غسل والله أعلم وقال ابن عباس حتى يطهرن أي من الدم فاذا تطهرن أي بالماء وكذا قال مجاهد وعكرمة والحسن ومقاتل بن حيان والليث بن سعد وغيرهم وقوله من حيث أمركم الله قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد يعني الفرج قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (٧٦) فأتوهن من حيث أمركم الله يقول في الفرج ولا تعدوه الى غيره فن فعل شيأ من

ذلك فقد اعتدى وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة من حيث أمركم الله أي ان تعتزلوهن وفيه دلالة حتمية على تحريم الوطء في الدبر كما سيأتي تقريره قريبا ان شاء الله تعالى وقال أبو رزين وعكرمة والضحاك وغير واحد فأتوهن من حيث أمركم الله يعني طاهرات غير حيض ولهذا قال ان الله يحب التوابين أي من الذنب وان تكرر غشيانته ويحب المتطهرين أي المستزهرين عن الاقدار والاذى وهو ما نهوا عنه من اتيان الحائض أو في غير المأني وقوله نسأؤكم حرث لكم ابن عباس الحرث موضع الولد فأتوا حرثكم أي شتم أي كيف شتم مقبلة ومذبذبة في ضمام واحد كما ثبتت بذلك الاحاديث قال البخاري حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن ابن المنكدر قال سمعت جابرا قال كانت اليهود تقول اذا

(فن افترى) الافتراء اختلاق الكذب والقذف والافساد أصله من فرى الاديم اذا قطعه لان الكاذب يقطع القول من غير حقيقة له في الوجود وقال البيضاوي افترى أي ابتدع والجملة استثنائية أو منصوبة المحل ومن شرطية أو موصولة (على الله الكذب من بعد ذلك) أي احضار التوراة وتلاوتها متعلق بافترى وهذا هو الظاهر وبالكذب وجوزة أبو البقاء (فأولئك) فيه مراعاة معنى من كافي افترى مراعاة لفظها (هم الظالمون) أي المقرطون في الظلم المتبعون فيه فانه لا أعظم من حوكم الى كتابه وما يعتقده شرعا صحيحا جادل من بعد ذلك مقتريا على الله الكذب ثم لما كان ما يفترونه من الكذب بعد قيام الحجة عليهم بكتابهم باطلا مدفوعا وكان ما قصه الله سبحانه في القرآن وصدقته التوراة صحيحا صادقا وكان ثبوت هذا الصديق بالبرهان الذي لا يتطيع الخصم دفعه أمر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بأن ينادي لصدق الله بعد ان سجل عليهم بالكذب فقال (قل صدق الله فأتبعوا ملة ابراهيم) أي ملة الاسلام التي أنا عليها (حنيفا) قد تقدم معنى الحنيف كآفة قال لهم اذا تبين لكم صدقي وصدق ما جئت به فادخلوا في ديني فان من جملة ما أمر الله على ومن يتبع غير الاسلام ينافي من يقبل منه (وما كان) في أمر من أموره أصله وفرع (من المشركين) الذين يدعون مع الله الها آخرون ويعبدون سواه وفيه تعريض بأشراك اليهود وتصریح بأنه صلى الله عليه وآله وسلم ليس بينه وبينهم علاقة دينية قطعا والغرض بيان ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم على دين ابراهيم في الاصول لانه لا يدعو الا الى التوحيد والبراءة عن كل معبود سواه سبحانه وتعالى قاله الكرخي (ان أول بيت) هذا شرع في بيان شيء آخر مما جادلت فيه اليهود بالباطل وذلك انه سم قالوا ان بيت المقدس أفضل وأعظم من الكعبة لكونه مهاجر الانبياء وأرض المحشر وفي الارض المقدسة وقبلتهم فرد الله ذلك عليهم ونبه تعالى بكونه أول متعبد على انه أفضل من غيره والاول هو الفرد السابق المتقدم على ما سواه وقيل هو اسم للشيء الذي يوجد ابتداء سواه

جامعها من ورثها جاء الولد أحول فترثت نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أي شتم ورواه مسلم وأبو داود من حديث سفيان الثوري به وقال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب أخبرني مالك بن أنس وابن جريج وسفيان بن سعيد الثوري ان محمد بن المنكدر حدثهم ان جابر بن عبد الله أخبره ان اليهود قالوا للمسلمين من أتى امرأته وهي مذبذبة جاء الولد أحول فأنزل الله نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أي شتم قال ابن جريج في الحديث فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مقبلة ومذبذبة اذا كان ذلك في الفرج وفي حديث بهز بن حكيم بن معاوية بن حيدة القشيري عن أبيه عن جده انه قال يا رسول الله نسأؤنا ما تأتي منها وما نذر قال حرثك انت حرثك انت شئت غير ان لا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تهرج الا في الميت الحديث رواه أحمد وأهل السنن حديث آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا يونس أخبرنا ابن وهب أخبرني ابن لهيعة عن يزيد بن أبي

حبيب عن عامر بن يحيى عن عبد الله بن حنشل عن عبد الله بن عباس قال أتى ناس من حبيروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه عن أشياء فقال له رجل أنى أحب النساء فكيف ترى فى قأنزل الله نسأؤكم حث لكم فأتوا حثكم أنى شئتم ورواه الامام أحمد حدثنا يحيى بن عيلان حدثنا رشدين حدثنى الحسن بن ثوبان عن عامر بن يحيى المغافرى عن حنشل عن ابن عباس قال أنزلت هذه الآية نسأؤكم حث لكم فى أناس من الانصار أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنتم على كل حال اذا كان فى الفرج حديث آخر قال أبو جعفر الطعاوى فى كتابه مشكل الحديث حدثنا أحمد بن داود بن موسى حدثنا يعقوب بن كاسب حدثنا عبد الله بن نافع عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أنى سعيد الخدرى ان رجلا أصاب امرأته فى دبرها فأنكر الناس عليه ذلك فأنزل الله نسأؤكم (٧٧) حث لكم الآية ورواه ابن جرير عن يونس عن

يعقوب ورواه الحافظ أبو يعلى الموصلى عن الحرث بن شريح عن عبد الله بن نافع به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا وهيب حدثنا عبد الله بن عثمان بن خيثم عن عبد الله بن سابط قال دخلت على حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر فقلت انى لسانك عن امرأنا أستحي ان أسألك قالت فلا تستحي يا ابن أخي قال عن اتيان النساء فى أدبارهن قالت حدثتني أم سلمة ان الانصار كانوا يحبون النساء وكانت اليهود تقول انه من أجبي امرأته كان ولدهما حول فلما قدم المهاجرون المدينة تكبوا فى نساء الانصار فخبوهن فأبى امرأته ان تطيع زوجها وقالت لن تفعل ذلك حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت على أم سلمة فذكرت لها ذلك فقالت اجلسى حتى يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما

حصل عقيبته شئ آخر أوم بصلى قال على كانت البيوت قبله ولكنه كان أول بيت وضع لعبادة الله قبل خلق آدم بالى عام ووضع بعده الأقصى وبينهما أربعون سنة كما فى حديث الصحيحين وهذا يقتضى ان الأقصى بنتم الملائكة أيضا وقد اختلف فى البانى له فى الابتداء فقيل الملائكة وقيل آدم وقيل ابراهيم ويجمع بين ذلك بان أول من بناه الملائكة ثم جسده آدم ثم ابراهيم (وضع للناس) أى جميعهم كما قال سواء العا كفى فيه والباد وضعه الله موضع الطاعات والعبادات وقبله للصلاة ومقصده الحج والعمرة ومكانا للطواف تزاد فيه الخيرات وثواب الحسنات وأجر الطاعات (الذى بيكة) بكة علم البلد الحرام وكذلك مكة وهما لغتان فان العرب تعاقب بين الباء والميم كلازب ولازم ونبت ونبت اسم موضع وراتب وراتم وقيل ان بكة اسم لموضع البيت ومكة اسم للبلد الحرام وقيل بكة للمسجد ومكة الحرم كله قيل سميت بذلك لانها كانت تن أى تدق أعناق الجبارة وأما تسميتها بمكة فقيل سميت بذلك لقله ما بها وقيل لانها تمك المخ من العظم بما ينال سكانها من المشقة ومنه مككت العظم اذا أخرجت ما فيه ومنك الفصيل ضرع أمه وامته اذا امتصه وقيل سميت بذلك لانها تمك من ظم فيها أى تهلكه وقيل لانها تمك الذنوب أى تزيلها وتحوها (مباركا) يعنى ذابركة وأصل البركة النور والزيادة والبركة لنا كثرة الخير الحاصل لمن استقر فيه أو يقصده أى الثواب المتضاعف وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال صلاة فى مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فى سواه من المساجد الا المسجد الحرام أخرجه البخارى ومسلم (وهدى للعالمين) أى لآدم قبله للمؤمنين يهدون به الى جهة صلاتهم وقيل لان فيه دلالة على وجود الصانع المختار لما فيه من الآيات التى لا يقدر عليها غيره وقيل هدى لهم الى الجنة أخرجه البخارى ومسلم وغيرهما عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله أى مسجد وضع أول قال المسجد الحرام قلت ثم أى قال المسجد الأقصى قلت كم بينهما قال أربعون سنة وعن ابن

جابر رسول الله صلى الله عليه وسلم استحب الانصار ان تسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجت فسأله أم سلمة فقال ادعى الانصارية قد عنتها فتلا عليها هذه الآية نسأؤكم حث لكم فأتوا حثكم أنى شئتم ضمما واحدا ورواه الترمذى عن بنى دار عن ابن مهدي عن سفيان عن أبي خيثم به وقال حسن (قلت) وقد روى من طريق حماد بن أبي خنيفة عن أبيه عن ابن خيثم عن يوسف بن ماهك عن حفصة أم المؤمنين ان امرأته أنها قالت ان زوجها يأتىني محبة ومستقبلة فكرهته فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا بأس اذا كان فى ضمما واحد حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا يعقوب يعنى القمى عن جعفر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جاء من الخطاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلكت قال ما الذى أهلك قال حولت رجلى البارحة قال فلم يرد عليه شئ قال فأوحى الله الى رسوله صلى الله عليه وسلم هذه الآية نسأؤكم

حرف لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم أقبل وأدبر واتق الدبر والحیضة ورواه الترمذی عن عبد بن خید عن حسن بن موسى الشیب به وقال حسن غریب وقال الحافظ أبو علی حدثنا الحرث بن شریح حدثنا عبد الله بن نافع حدثنا هشام بن سعد عن زید ابن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابی سعید قال أنقر رجل امرأته علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالوا أنقر فلان امرأته فأنزل الله عز وجل نسأؤکم حرث لکم فأتوا حرثکم انی شئتم قال أبو داود حدثنا عبد العزیز بن یحیی أبو الاصبغ قال قال حدثنی محمد بن یحیی ابن سلمة عن محمد بن اسحق عن ابان بن صالح عن مجاهد عن ابن عباس قال ان ابن عمر قال والله یغفر له او هم وانما کان هذا الحی من الانصار وهم اهل وثن مع هذا الحی من یهود وهم اهل کتاب وکانوا یرون لهم فضلا علیهم فی العلم فکانوا یقتدون کثیرا من فعلهم وکان من امر اهل الکتاب لا یأتون (٧٨) النساء الاعلی حرف وذلك أستمرات تكون المرأة فکان الحی من الانصار

قد أخذوا بذلك من فعلهم وکان هذا الحی من قریش یشرحون النساء مشرحة منکرا ویلذذون بهن مقبلات ومدبرات ومستلقیات فلما قدم المهاجرون المدینة تزوج رجل منهم امرأة من الانصار فذهب بصنعها ذلك فأنكرته علیه وقالت انما کنا نؤتی علی حرف فاصنع ذلك والا فاجتنبی فسرى امرها فما فبلغ رسول الله صلی الله علیه وسلم فأنزل الله نسأؤکم حرث لکم فأتوا حرثکم انی شئتم ای مقبلات ومدبرات ومستلقیات یعنی بذلك موضع الولد تفرد به ابو داود ویشهد له بالصحة ما تقدم له من الأحادیث ولا سیار وایة ام سلمة فانها ام شابهة لهذا السیاق وقد روی هذا الحدیث الحافظ أبو القاسم الطبرانی من طریق محمد بن اسحق عن ابان بن صالح عن مجاهد قال عرضت المصحف علی ابن عباس

عمر قال خلق الله البیت قبل الارض بألفی سنة وکان اذ کان عرشه علی الماء زیدة یضاء وکان الارض تحته کأنها حشفة فدحبت الارض من تحته أخرجه الطبرانی والبیهقی فی الشعب وابن جریر وابن المنذر (فیه آیات ینات) ای دلالات واختجات علی حرمة شه ویزید فضله واحترامه منها الصفاء والمروة ومنها أثر القدم فی الصخرة الصماء ومنها ان الغیث اذا کان بناحية الرکن الیمانی کان الخصب فی البین وان کان بناحية الشامی کان الخصب فی الشام واذا عم البیت کان فی جمیع البلدان ومنها انحراف الطیور عن ان تمر علی هوائه فی جمیع الازمان ومنها اهلاک من یقصده من الجبارة ومنها الحجر الاسود والمتمزم وزعم ومشاعر الحج ومنها ان الامر یبناه هذا البیت هو الله الخلیل والمهندس له جبریل والبنی هو ابراهیم الخلیل والمساعد فی بنیانه هو اسمعیل وهذه فضیلة عظیمة له وغیر ذلك من الآیات وقد وضعتها فی کتابی رحلة الصدیق الی البیت العتیق فلیرجع الیه وهذه الجلة مستأنفة لا محل لها من الاعراب (مقام ابراهیم) یعنی الحجر الذی کان یقوم علیه عند بناء البیت وکان فیه أثر قدمی ابراهیم فاندس من كثرة المسح بالایدی وقد استشكل صاحب الکشاف بیان الآیات وهی جمع بالمقام وهو فرداً جاب بان المقام جعل وحده بمنزلة آیات لقوة شأنه وأنه مشتمل علی آیات قال ویجوز ان یراد فیه آیات ینات مقام ابراهیم وأمن من دخله لان الاثنين نوع من الجمع وقال ابن عطیة والراجح عندی ان المقام وأمن الداخلین جعل امثالا لما فی حرم الله تعالی من الآیات وخصا بالذکر لعظمهما وانهما تقوم بهما الحجة علی الکفار اذ هم مدرکون لهاتین الآتیین بحواسهم (ومن دخله کان آمناً) جلة مستأنفة من حیث اللفظ لیسان حکم من أحكام الحرم وهو ان من دخله کان آمناً ومن حیث المعنی معطوفة علی مقام ابراهیم الذی هو مبتدأ محذوف الخبر ای ومنها أمن داخله ومن شرطیة أو موصولة وبه استدل من قال ان من لجأ الی الحرم وقد وجب علیه حدة من الحدود فانه لا یقام علیه الحد حتی یمخرج منه وهو

من فالتحته الی خاتمه أوقفه عند کل آیه منه وسأله عنها حتی انتهت الی هذه الآیه نسأؤکم حرث لکم فأتوا قول

حرثکم انی شئتم فقال ابن عباس ان هذا الحی من قریش کانوا یشرحون النساء بمكة ویلذذون بهن فذکر القصة بتمام سیاقها وقول ابن عباس ان ابن عمر والله یغفر له او هم کانه یشری الی مارواه البخاری حدثنا اسحق حدثنا النضر بن شمیث أخبرنا ابن عون عن نافع قال کان ابن عمر اذا قرأ القرآن لم یتکلم حتی یفرغ منه فأخذت عنه یوما فقرأ سورة البقرة حتی انتهی الی مکان قال أتدری فیم أنزلت قلت لا قال أنزلت فی کذا وكذا ثم مضی وعن عبد الصمد قال حدثنی ابی حدثنا یونس عن نافع عن ابن عمر فأتوا حرثکم انی شئتم قال ان یأتیها فی هکذا رواه البخاری وقد تفرد به من هذا الوجه وقال ابن جریر حدثنی یعقوب حدثنا ابن علیة حدثنا ابن عون عن نافع قال قرأت ذات یوم نسأؤکم حرث لکم فأتوا حرثکم انی شئتم فقال ابن عمر أتدری فیم نزلت قلت لا

قال نزلت في آيات النساء في أديارهن وحدثني أبو قلابة حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثني أبي عن أيوب عن نافع عن ابن عمر فأتوا حرثكم أني شتمتم قال في الدبر وروى من حديث مالك عن نافع عن ابن عمر ولا يصح وروى النسائي عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم عن أبي بكر بن أبي أويس عن سليمان بن بلال عن زيد بن أسلم عن ابن عمر أن رجلاً أتى امرأته في دبرها فوجد في نفسه من ذلك وجداً شديداً فأنزل الله نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أني شتمتم قال أبو حاتم الرازي لو كان هذا عند زيد بن أسلم عن ابن عمر لما أوعى الناس بنافع وهذا تعليل منه لهذا الحديث وقد رواه عبد الله بن نافع عن داود بن قيس عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عمر فذكره وهذا الحديث محمول على ما تقدم وهو أنه يأتيها في قبلها من دبرها لما رواه النسائي عن علي بن عثمان النميلي عن سعيد بن عيسى عن الفضل بن فضالة عن عبد الله بن سليمان (٧٩) الطويل عن كعب بن علقمة عن أبي النضر

أنه أخبره أنه قال لنافع مولى ابن عمر أنه قد أكره علياً القول أنك تقول عن ابن عمر أنه أفتى أن تؤتى النساء في أديارهن قال كذبوا على ولكن سأحدثك كيف كان الأمر أن ابن عمر عرض المصحف يوماً وأبغى عنده حتى بلغ نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أني شتمتم فقال يا نافع هل تعلم من أمر هذه الآية قلت لا قال أنا كنا معشر قريش نحبي النساء فلما دخلنا المدينة وتكلمنا نساء الانصار أردنا منهن مثل ما كنا نريد فآذاهن فكرهن ذلك وأعظمه وكانت نساء الانصار قد أخذن بحال اليهود أنما يؤتى على جنوبهن فأنزل الله نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أني شتمتم وهذا اسناد صحيح وقد رواه ابن مردويه عن الطبراني عن الحسين بن اسحق عن زكريا ابن يحيى كاتب لعمر بن مفضل بن فضالة عن عبد الله بن عباس عن

قول أبي حنيفة ومن تابعه وخالفه الجمهور وقالوا اتقام عليه الحد وفي الحرم وبه قال الشافعي وقد قال جماعة أن الآية خبر في معنى الأمر أي ومن دخله فأمنوه كقوله فلا رفث ولا فسوق ولا جدال أي لا ترفثوا ولا تفسقوا ولا تتجادلوا أخرج عبد بن حميد وغيره عن قتادة قال كان هذا في الجاهلية كان الرجل لو جرّ كل جريرة على نفسه ثم لجأ إلى الحرم يتناول ولم يطلب فامان في الاسلام فإنه لا يمنع من حدود الله من سرق فيه قطع ومن زنى فيه أقيم عليه الحد ومن قتل فيه قتل وعن عمر بن الخطاب قال لو وجدت فيه قاتل الخطاب ما مسسته حتى يخرج منه وعن ابن عباس من عاذ بالبيت أعاده البيت ولكن لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى فاذا خرج أخذ بذنبه وروى عنه هذا المعنى من طرق أخرجه ابن جرير وغيره وأخرج الشيخان وغيرهما عن أبي شريح العدوي قال قام النبي صلى الله عليه وآله وسلم الغد من يوم الفتح فقال إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دموا ولا يعصدها شجرة فإن أحدث من ذلك فقتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقولوا إن الله قد أذن لرسوله ولم يأذن لكم وإنما أذن لي في ساعة من نهار ثم عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس وقيل المعنى من دخله عام عمرة القضاء مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان آمناً وقيل من دخله معظما له مستقر بذلك إلى الله كان آمناً من العذاب يوم القيامة وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمناً وعنه الجحون والبقيع يؤخذ بأطرافهما ويثران في الجنة وهما قبر تامكة والمدينة ذكرهما أبو السعود ولم يخرجهما وقيل آمناً من الذنوب التي اكتسبها قبل ذلك والاول أولى (ولله على الناس حج البيت) اللام في قوله لله هي التي يقال لها الام الايجاب والالزام ثم زاد هذا المعنى تأكيدها حرف على فإنه من أوضح الدلالات على الوجوب عند العرب كما إذا قال القائل لفلان علي كذا فذكر الله سبحانه بأبلغ ما يدل على الوجوب تأكيده الحق ونعظيما لحرمة وهذا الخطاب

كعب بن علقمة فذكره وقد روي نافع عن ابن عمر خلاف ذلك صريحاً وأنه لا يباح ولا يحل كإساقى وإن كان قد نسب هذا القول إلى طائفة من فقهاء المدينة وغيرهم وعزاه بعضهم إلى الامام مالك في كتاب السرايا كثر الناس ينكرون بصح ذلك عن الامام مالك رحمه الله وقد وردت الاحاديث المروية من طرق متعددة بالجر عن فعله وتعاطيه فقال الحسن بن عوف حدثنا اسمعيل بن عياش عن سميل بن أبي صالح عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استحيوا إن الله لا يستحي من الحق لا يحل أن تأتوا النساء في حشوشهن وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن عبد الله بن شيداد عن خزيمة بن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يأتي الرجل امرأته في دبرها طريق أخرى قال أحمد حدثنا يعقوب سمعت أبي يحدث عن يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد أن عبيد الله بن الحصين الوالبي حدثه أن عبد الله الواقفي حدثه أن خزيمة بن ثابت الخطمي

لحديثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال استحيوا ان الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أعجازهن ورواه النسائي وابن ماجه من طرق عن ابن خزيمة بن ثابت وفي اسناده اختلاف كثير حديث آخر قال أبو عيسى الترمذي والنسائي حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الأحمر عن الضحالك بن عثمان عن مخزومة بن سليمان عن كريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله الى رجل ألقى رجلاً أو امرأة في الدبر ثم قال الترمذي هذا حديث حسن غريب وهكذا أخرجه ابن حبان في صحيحه وصححه ابن حزم أيضاً ولكن رواه النسائي أيضاً عن هناد عن وكيع عن الضحالك به موقوفاً وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل في صحيحه معمر عن ابن طاوس عن أبيه ان رجلاً سأل ابن عباس عن أتيان المرأة في دبرها قال تسألني عن الكفر اسناده صحيح وكذا رواه النسائي من طريق ابن المبارك عن معمر به (٨٠) نحوه وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل في صحيحه حديثنا إبراهيم بن الحارث عن أبيه عن

شامل لجميع الناس لا يخرج عنه الامن خصه الدليل كالصبي والعبد والمعنى والله على الناس فرض حج البيت والناس عام مخصوص بالمسطة طيع قد خصص بيد البعض وهو قوله من استطاع لانه من المخصصات عند الأصوليين والحج بكسر الحاء وفتحها الغتان سبعين في مصدر حج بمعنى قصد والحج احد أركان الاسلام عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بني الاسلام على خمس شهادة أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والحج وصوم رمضان أخرجه البخاري ومسلم فعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم الحج من أركان الاسلام الخمسة وقد ورد في فضله وفضل البيت والعمرة أحاديث منها عن أبي سعيد الخدري قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى أخرجه الشيخان وعن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة أخرجه البخاري ومسلم وفي الباب أحاديث لا تطيل بذكرها وقد ذكرنا طرفاً منها في كتابنا رحلة الصديق (من استطاع اليه سبيلاً) يعني من وجد السبيل الى حج البيت الحرام من أهل التكليف لانه المحدث عنه وان كان يحتمل رجوع الضمير للبيت لكن الاول أولى وقد اختلف أهل العلم في الاستطاعة ماذا هي فقبل الزاد والراحلة وبه فسره صلى الله عليه وآله وسلم رواه الحاكم وغيره واليه ذهب جماعة من الصحابة وحكاها الترمذي عن أكثر أهل العلم وهنوا الحق وقال مالك ان الرجل اذا وثق بقوته لزمه الحج وان لم يكن له زاد وراحلة اذا كان يقدر على التكسب وبه قال ابن الزبير والشعبي وعكرمة وقال الضحالك ان كان شاباً قوياً صحيحاً وليس له مال فعليه ان يوافر نفسه حتى يقضى حجه ومن جملة ما يدخل في الاستطاعة دخولا أولياً ان تكون الطريق الى الحج آمنة بحيث يأمن الحاج على نفسه وماله الذي لا يجدر اذا غيره أمواله كانت غير آمنة فلا استطاعة لان الله سبحانه يقول من استطاع اليه

عكرمة قال جابر جمل الى ابن عباس وقال كنت آتي أهلي في دبرها وسمعت قول الله نسأوكم حرج لكم فأتوا حرككم آتى شتم فظننت ان ذلك لي حلال فقال بالكع انما قوله فأتوا حرككم آتى شتم فأتوا وقاعدة ومقبلة ومندبرة في أقبالهن لا تعدوا ذلك الى غيره حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا همام حدثنا قتادة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الذي يأتي امرأته في دبرها هي اللوطية الصغرى وقال عبد الله بن أحمد حدثني هدية حدثنا همام قال سئل قتادة عن الذي يأتي امرأته في دبرها فقال قتادة أخبرنا عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هي اللوطية الصغرى قال قتادة وحديثي عقبه بن وساح عن أبي

الرداء قال وهل يفعل ذلك الا كافر وقد روى هذا الحديث يحيى بن سعيد الطائفي عن سعيد بن أبي سبيلا عروبة عن قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو بن العاص قوله وهذا أصح والله أعلم وكذلك رواه عبد بن حميد عن يزيد بن هرون عن حميد الاعرج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو موقوفاً من قوله طريق أخرى قال جعفر القزويني حدثنا قتيبة حدثنا ابن لهيعة عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة ولا يزكهم ويقول ادخلوا النار مع الداخلين الفاعل والمفعول به والنالك به ونالك البهيمية ونالك المرأة في دبرها وجامع بين المرأة وابنتها والزاني بجملة جاره ومؤذى جاره حتى يلغنه ابن لهيعة وشيخه ضعيفان حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا سفيان بن عاصم عن عيسى بن حطان عن مسلم بن سلام عن علي بن طلق

قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تؤتى النساء في أدبارهن فان الله لا يستحي من الحق وأخرجناه أحمد أيضاً عن أبي معاوية وأبي عيسى الترمذي من طريق أبي معاوية أيضاً عن عاصم الاحول به وفيه زيادة وقال هو حديث حسن ومن الناس من يورد هذا الحديث في مسند علي بن أبي طالب كما وقع في مسند الامام أحمد بن حنبل والصحيح انه علي بن طلق حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن سهيل بن أبي صالح عن الحرث بن مخلد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الذي يأتي امرأته في دبرها لا ينظر الله اليه وقال أحمد أيضاً حدثنا عثمان حدثنا وهيب حدثنا سهيل عن الحرث بن مخلد عن أبي هريرة يرفعه قال لا ينظر الله الى رجل جامع امرأته في دبرها وكذا رواه ابن ماجه من طريق سهيل وقال أحمد أيضاً حدثنا وكيع عن سهيل بن أبي صالح عن الحرث بن مخلد عن أبي هريرة قال قال (٨١) رسول الله صلى الله عليه وسلم ملعون من أتى

امرأته في دبرها وهكذا رواه أبو داود والنسائي من طريق وكيع به طريق أخرى قال الحافظ أبو نعيم الاصبهاني أخبرنا أحمد بن القاسم بن الريان حدثنا أبو عبد الرحمن النسائي حدثنا هناد ومحمد بن اسمعيل واللفظ له قال حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ملعون من أتى امرأة في دبرها ليس هذا الحديث هكذا في سنن النسائي وانما الذي فيه عن سهيل عن الحرث بن مخلد كما تقدم قال شيخنا الحافظ أبو عبد الله الذهبي ورواية أحمد بن القاسم بن الريان هذا الحديث بهذا السند وهم منه وقد ضعفوه طريق أخرى رواها مسلم بن خالد الزنجي عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ملعون من

سيلا وهذا الخائف على نفسه وماله لم يستطع اليه سيلا بلا شئ وشبهة وقد اختلف أهل العلم اذا كان في الطريق من الظلمة من يأخذ بعض الاموال على وجه لا يحجب بزاد الحاج فقال الشافعي لا يعطى حبسه ويسقط عنه فرض الحج ووافقه جماعة وخالفه آخرون والظاهر ان من تمكن من الزاد والراحلة وكانت الطريق آمنة بحيث يتمكن من مرورها ولو بمصانعة بعض الظلمة يدفع شئ من المال يتمكن منه الحاج ولا ينقص من زاده ولا يحجب به فالحج غير ساقط عنه بل واجب عليه لانه قد استطاع السبيل يدفع شئ من المال ولكنه يكون هذا المال المدفوع في الطريق من جهة ما يتوقف عليه الاستطاعة فلو وجد الرجل زادا وراحلة ولم يجد ما يدفعه لمن يأخذ المكس في الطريق لم يجب عليه الحج لانه لم يستطع اليه سيلا وهذا لا بد منه ولا ينافي في تفسير الاستطاعة بالزاد والراحلة فانه قد تعذر المرور في طريق الحج لمن وجد الزاد والراحلة الا بذلك التندر الذي يأخذ المكاسون ولعل وجه قول الشافعي انه يسقط الحج ان أخذ هذا المكس منكرا فلا يجب على الحاج ان يدخل في منكر وانما ذلك غير مستطيع ومن جهة ما يدخل في الاستطاعة ان يكون الحاج صحيح البدن على وجه يمكنه الركوب فلو كان زمانا بحيث لا يقدر على المشي ولا على الركوب فهذا وان وجد الزاد والراحلة فهو لم يستطع السبيل وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في تفسير الاستطاعة انها الزاد والراحلة بطرق كثيرة عن جماعة من الصحابة عند أهل السنن وغيرهم وأقل أحوال هذا الحديث ان يكون حسنا لغيره فلا يضره ما وقع الكلام على بعض طرقه كما هو معروف وقد ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم النهي للمرأة ان تسافر بغية رضى رحم محرم واختلفت الاحاديث في قدر المدة ففي لفظ ثلاثة أيام وفي لفظ يوم وليس له وفي لفظ بريد وقد ذكر بعض المفسرين ههنا أحكاما تتعلق بالحج وأطال في ذكرها ومحلها كتب الفروع فلان ذكرها (ومن كفر) من شرطية وهو الظاهر أو موصولة قبل انه عبر بلفظ الكفر عن ترك الحج تأكيذا لوجوبه وتشديدا على

(١١ - فتح البیان فی) أتى النساء في أدبارهن ومسلم بن خالد فيه كلام والله أعلم طريق أخرى رواها الامام أحمد وأهل السنن من حديث حماد بن سلمة عن حكيم الاثرم عن أبي تيمية الهجيمي عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أتى حائضاً وامرأته في دبرها أو كاهنًا فصدقه فقد كفر بما أنزل على محمد وقال الترمذي ضعف البخاري هذا الحديث والذي قاله البخاري في حكيم الترمذي عن أبي تيمية لا يتابع على حديثه طريق أخرى قال النسائي حدثنا عثمان بن عبد الله حدثنا سليمان بن عبد الرحمن من كتابه عن عبد الملك بن محمد الصنعاني عن سعيد بن عبد العزيز عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال استحيوا من الله حق الحياء لا تأتوا النساء في أدبارهن تفرد به النسائي من هذا الوجه قال حمزة بن محمد الكوفي الحافظ هذا حديث منكر باطل من حديث الزهري ومن حديث أبي سلمة ومن حديث سعيد فان كان عبد الملك سمعه

عن سعيد فأنما سمعه بعد الاختلاط وقد رواه الترمذي عن أبي سلمة أنه كان ينهني عن ذلك فأما عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا انتهني كلامه وقد أجادوا حسن الانتقاد إلا أن عبد الملك بن محمد الصنعاني لا يعرف أنه اختلط ولم يذكر ذلك أحد غير جزءة عن الكافي وهو ثقة ولكن تكلم فيه دحيم وأبو حاتم وابن حبان وقال لا يجوز الاحتجاج به والله أعلم وقد تابعه زيد بن يحيى ابن عبيد عن سعيد بن عبد العزيز وروى من طريقين آخرين عن أبي سلمة ولا يصح منها شيء طريق أخرى قال النسائي حدثنا أبو حنيفة بن منصور حدثنا عبد الرحمن بن مهيدي عن سفيان الثوري عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن أبي هريرة قال أتيان الرجال النساء في أدبارهن كفر ثم رواه عن عبد الرحمن بن مهيدي عن سفيان الثوري عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن أبي هريرة طريق الثوري عن ليث عن مجاهد عن أبي هريرة (٨٢) موقوفاً وكذا رواه من طريق علي بن نديم عن مجاهد عن أبي هريرة

موقوفاً ورواه بكر بن خنيس عن ليث عن مجاهد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أتى شيأ من الرجال والنساء في الأدبار فقد كفر والموقوف أصح وبكر بن خنيس ضعيف غير واحد من الأئمة وتركه آخرون حديث آخر قال محمد بن أبان البخني حدثنا وكيع حدثني زعمه بن صالح عن ابن طاوس عن أبيه وعن عمرو ابن دينار عن عبد الله بن يزيد بن الهاد قال قال عمر بن الخطاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أدبارهن وقد رواه النسائي حدثنا سعيد بن يعقوب الطالقاني عن عثمان بن اليمان عن زعمه بن صالح عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن الهاد عن عمرو قال لا تأتوا النساء في أدبارهن وحدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا يزيد بن أبي حكيم عن زعمه بن صالح عن

تاركه وقيل المعنى ومن كفر بفرض الحج ولم يره واجبا وقيل ان من ترك الحج وهو قادر عليه فهو كافر وعن ابن عمر من كفر بالله واليوم الآخر وعن ابن زيد من كفر به هذه الآيات وعن ابن مسعود ومن كفر فلم يؤمن فهو الكافر وقيل هو الذي ان حج لم يره برا وان قعد لم يره انما وقيل نزلت في اليهود وغيرهم من أصحاب الملل قالوا الحج غير واجب وكفروا به وعلى هذا تكون الآية متعلقة بما قبلها وقيل انه كلام مستأنف كما تقدم عن ابن عمر (فان الله غني عن العالمين) الانس والجن والملائكة وعن عبادتهم وبالجملة في قوله هذا من الدلالة على مقت تارك الحج مع الاستطاعة وخذلانه وبعد من الله سبحانه ما يعاظمه سامعه ويرجف له قلبه فان الله سبحانه غني لا تعود اليه طاعات عبادته بأسرها لنفعهم ومصلحتهم وهو تعالى شأنه وتقدس سلطانه غني لا تعود اليه طاعات عبادته بأسرها ينفع وقد وردت أحاديث في تشديد الوعيد على من ملك زادورا حله ولم يحج فخرج الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ملك زادورا حله تبغله الى بيت الله ولم يحج بيت الله فلا عليه بان يموت يهوديا ولا نصرانيا وذلك بان الله يقول ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين وفي أسناده هلال الخراساني أبو هاشم قال البخاري منكر الحديث وقيل هو مجهول وقال ابن عدي هذا الحديث ليس بحفوظ وفي أسناده أيضا الحرث الأعور وفيه ضعف وقد ذكره الشوكاني في الموضوعات ثم قال وقد حكى ابن الجوزي بضعفه ودفعه الحافظ ابن حجر عما هو معروف وأخرج سعيد بن منصور وأحمد في كتاب الايمان وأبو يعلى والبيهقي عن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مات ولم يحج حجة الاسلام لم يمنع مرضه من حاسب أو سلطان جائرا أو حاجة طاهرة فليت على أي حال شاء يهوديا أو نصرانيا وأخرج سعيد ابن منصور قال السيوطي بسند صحيح عن عمر بن الخطاب قال لقد هممت ان أبعث رجلا الى

الى عمرو بن دينار عن طاوس عن عبد الله بن الهاد اللبثي قال قال عمر رضي الله عنه استحيوا من الله فان الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أدبارهن والموقوف أصح حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا غندر ومعاذ بن معاذ قال حدثنا شعبة عن عاصم الاحول عن عيسى بن عطاء عن مسلم بن سلام عن طلق بن يزيد أو يزيد بن طلق عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أدبارهن وكذا رواه غير واحد عن شعبة ورواه عبد الرزاق عن معمر عن عاصم الاحول عن عيسى بن عطاء عن مسلم بن سلام عن طلق بن علي والاشبه انه على بن طلق كما تقدم والله أعلم حديث آخر قال أبو بكر الأثرم في سننه حدثنا أبو مسلم الجرمي حدثنا أخو أنيس بن ابراهيم ان أباه ابراهيم بن عبد الرحمن بن القعقاع أخبره عن أبيه أبي القعقاع عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال محاش النساء جرام وقد رواه اسمعيل بن علية وسفيان الثوري وشعبة

وغيرهم عن أبي عبد الله الشقري واسمه سلمة بن تمام ثقة عن أبي القعقاع عن ابن مسعود موقوفاً وهو أصح طريق أخرى قال ابن عدي حدثنا أبو عبد الله الحماطي حدثنا سعيد بن يحيى الثوري حدثنا محمد بن حمزة عن زيد بن رفيع عن أبي عبيدة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأتوا النساء في أعجازهن محمد بن حمزة هو الجوزي وشيخه فيه ما مقال وقد روى من حديث أبي بن كعب والبراء بن عازب وعقبة بن عامر وأبي ذر وغيرهم وفي كل منها مقال لا يصح معه الحديث والله أعلم وقال الثوري عن الصلت بن هرام عن أبي المعقر عن أبي جوية قال سألت رجلاً علياً عن أتيان المرأة في دبرها فقال سفلت سفل الله بك ألم تسمع قول الله عز وجل لا تأتوا الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين وقد تقدم قول ابن مسعود وأبي الدرداء وأبي هريرة وابن عباس وعبد الله بن عمرو في تحريم ذلك وهو النائب بلا شك عن عبد الله بن (٨٣) عمر رضي الله عنه ما أنه يحرمه قال أبو محمد وعبد الله بن عمرو في تحريم ذلك وهو النائب بلا شك عن عبد الله بن

الى هذه الامصار فليستظروا كل من كان له جدة ولم يحج فيضربوا عليهم الجزية ما هم مسلمين
ما هم مسلمين وأخرج الاسماعيلي عنه يقول من أطلق ولم يحج فسواء عليه يهوديات
أو نصرانيا قال ابن كثير بعد ان ساق اسنادوه هذا السناد صحيح وعن ابن عمر من مات
وهو مسرور لم يحج جاء يوم القيامة وبين عينيه مكتوب كافر وعنه من وجد الى الحج سبيلا
سنة ثم سنة ثم سنة ثم مات ولم يحج لم يصل عليه ولا يدرى مات يهوديا أو نصرانيا وعن عمر بن
الخطاب قال لو ترك الناس الحج لقاتلهم عليه كما قاتلهم على الصلاة ومن شاء استنفاه
مسائله فليرجع الى كتابي رحله الصديق الى البيت العتيق (قل يا أهل الكتاب) خطاب
لل يهود والنصارى وقيل لعلمائهم الذين علموا صحة نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم
وتخصيصهم بالخطاب دليل على ان كفرهم اوضح وان زعموا انهم مؤمنون بالتوراة
والانجيل فهم كفرون بها (لم تكفرون بآيات الله) الله على صدق نبوة محمد صلى الله عليه
وآله وسلم في ما يدعيه من وجوب الحج وغيره وقيل المراد بها القرآن وقيل محمد صلى الله
عليه وآله وسلم والاستقهام لانكار والتوبيخ لان يكون لكفرهم به اسباب
(والله شهيد على ما تعملون) هذه الجملة الحالية مؤكدة للتوبيخ والانكار وهكذا الجنى
بصيغة المباغة في شهيد يفيد مزيد التشديد والتحويل (قل يا أهل الكتاب) أمر بتوبيخهم
باضلال غيرهم بعد توبيخهم بضلالاتهم (لم تصدون عن سبيل الله) الاستقهام يفيد ما أفاد
الاستقهام الاول وكانوا يفتنون المؤمنين ويحتالون في صدهم عن الاسلام ويقولون ان
صفة محمد ليست في كتابنا ولا تقدمت به بشارة وصدوا صدغمان بمعنى تغيرا وتثني وسبيل
الله دينه الذي ارضاه لعباده وهو دين الاسلام (من آمن) منهم بالفعل أو من اراد الاعيان
من الكفار (تغونها عوجا) بان قلبوا على الناس وتوهموا ان فيه ميلا الى الحق بنفي
النسخ وتغير صفة الرسول عن وجهها وغير ذلك أى تغونها لاجلها عوجا والعوج الميعة
والزيبغ يقال عوج بالكسر اذا كان في الدين والقول والعمل وبالفتح في الاجساد

أخبرني عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر مثل ما قال نافع فقيل له فان الحرث بن يعقوب يروى عن أبي الحباب سعيد بن يسار انه سأل ابن عمر فقال له يا أبا عبد الرحمن اننا نشترى الجوارى أفنحمض لهن فقال وما التحميض فذكر له الدبر فقال ابن عمر أف وهل يفعل ذلك مؤمن أو قال مسلم فقال مالك أنه مد على ربيعة لا أخبرني عن أبي الحباب عن ابن عمر مثل ما قال نافع وروى النسائي عن الربيع بن سليمان عن أصبغ بن الفرج النخعي حديثنا عبد الرحمن بن القاسم قال قلت لمالك ان عندنا بمصر الليث بن سعد يحدث عن الحرث بن يعقوب عن سعيد بن يسار قال قلت لابن عمر اننا نشترى الجوارى فنحمض لهن قال وما التحميض قلت نأتهن في أديارهن فقال أف أف أو يعمل هذا مسلم فقال لي مالك فأنه مد على ربيعة فحدثني عن سعيد بن يسار انه سأل ابن عمر فقال لا بأس به وروى النسائي أيضا من طريق يزيد بن رومان عن عميد الله بن عبد الله ان ابن عمر كان لا يرى بأسا ان يأتي الرجل المرأة

في ذر هاروي معمر بن عيسى عن مالك ان ذلك حرام وقال أبو بكر بن زياد النيسابوري حدثني اسمعيل بن حسين حدثني
اسماعيل بن ربح سأل مالك بن أنس ما تقول في آيات النساء في أديارهن قال ما أنتم الا قوم عرب هل يكون الحرث الاموضع
الزرع لا تعدوا الفرج قلت يا أبا عبد الله انهم يقولون انك تقول ذلك قال يكذبون علي يكذبون علي فهذا هو الثابت عنه وهو قول
ابي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل وأصحابهم قاطبة وهو قول سعيد بن المسيب وأبي سامة وعكرمة وطاوس وعطاء وسعيد بن
جبير وعروة بن الزبير وجاهد بن جبر والحسن وغيرهم من السلف انهم أنكروا ذلك أشد الانكار ومنهم من يطلق على فعله الكفر
وهو مذهب جمهور العلماء وقد حكى في هذا شيء عن بعض فقهاء المدينة حتى حكوه عن الامام مالك وفي صحته نظر قال الطحاوي
روى أصبغ بن الفرج عن عبد الرحمن بن القاسم (٨٤) قال ما أدركت أحدا أتقدي به في ديني يشك أنه حلال يعني وطء

المرأة في ذر هاروي ثم قرأ نسأؤكم حرث
لكم ثم قال فأي شيء أبين من هذا
هذه حكاية الطحاوي وقد روى
الحاكم والدارقطني والخطيب
البغدادي عن الامام مالك
من طرق ما يقتضي اباحة ذلك
ولكن في الاسانيد ضعف شديد
وقد استقصاها شيخنا الحافظ
أبو عبد الله الذهبي في جزمه في
ذلك والله أعلم وقال الطحاوي
حكى لنا محمد بن عبد الله بن عبد
الحكم انه سمع الشافعي يقول
ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم
في تحليله ولا تحريمه شيء والقياس
انه حلال وقد روى ذلك أبو بكر
الخطيب عن أبي سعيد الصيرفي
عن أبي العباس الاصم سمعت
محمد بن عبد الله بن عبد الحكم
سمعت الشافعي يقول فذكره
قال أبو نصر الصباغ كان الربيع
يخالف بالله الذي لا اله الا هو لقد
كذب يعني ابن عبد الحكم على

كالخدار ونحوه روى ذلك عن أبي عبيدة وغيره والمعنى تطلبون لها اعوجاجا وميلا عن
القصد والالاستقامة باهمامكم على الناس بانها كذلك تنفيقا لتصرفكم وتقويمها
لدعاويكم الباطلة والهوى في بغوغ عائدة على السبيل والسبيل يذ كرويت ومن
التأنيث هذه الآية وقوله تعالى هذه سبيلي (وأنتم شهداء) جلة حاله أي والحال انكم
عالمون بان الدين المرضي القيم هو دين الاسلام كافي كتابكم يعني كيف تطلبون ذلك بعمله
الاسلام والحال انكم تشهدون انهادين الله الذي لا يقبل غيره وان فيها نعت محمد صلى الله
عليه وآله وسلم وقيل المراد وأنتم العقلاء وقيل المعنى وأنتم شهداء بين أهل دينكم
مقبولون عندهم فكيف تأتون بالباطل الذي يخالف ما أنتم عليه بين أهل دينكم وقيل
وأنتم تشهدون المعجزات التي تظهر على يد محمد صلى الله عليه وآله وسلم الدالة على نبوته
(وما الله بغافل عما تعملون) فيه وعيد شديد وتهديد لهم وذلك انهم لما كانوا يجتهدون
ويجتالون بالقاء الشبهة في قلوب الناس ليصدوهم عن سبيل الله والتصديق بمحمد صلى الله
عليه وآله وسلم بطريق الخفية ختم الآية الكريمة بما يحسم مادة حيلتهم من احاطة علمه
تعالى باعمالهم كما ان كفرهم بآيات الله لما كان بطريق العلانية ختم الآية السابقة
بشهادته تعالى على ما عملوا من كفرهم بآياته بقوله (يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا
فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين) خاطب سبحانه المؤمنين تحذرا
لهم عن طاعة اليهود والنصارى مبينا لهم ان تلك الطاعة تنفضي الى ان يردوهم ويصيروهم
بعد ايمانهم كافرين والكفر يوجب الهلاك في الدنيا بوقوع العداوة والبعضاء وهيجان
الفتن والحرب وسفك الدماء وفي الآخرة النار (وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات
الله وفيكم رسوله) الاستفهام للانكار والاستبعاد أي من أين يأتيكم ذلك ولديكم ما يمنع
منه ويقطع أثره وهو تلاوة آيات الله عليكم أي القرآن الذي فيه بيان الحق والباطل
وكون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذي يبين الحق ويدفع الشبهة بين أظهركم

وقيل
الشافعي في ذلك لان الشافعي نص على تحريمه في ستة كتب من كتبه والله أعلم وقوله وقدموا لانفسكم
أي من فعل الطاعات مع امتثال ما أنتم عنه من ترك المحرمات ولهذا قال واثقوا بالله واعلموا انكم ملاقوه أي فيحاسبكم على
أعمالكم جميعها وبشر المؤمنين أي المطيعين لله فيما أمرهم اتماركن ما عندهم زجرهم وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين
حدثني محمد بن كثير عن عبد الله بن واقد عن عطاء قال أراه عن ابن عباس وقدموا لانفسكم قال تقول بسم الله التسمية عند الجماع
وقد ثبت في صحيح البخاري عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن أحدكم اذا أراد ان يأتي أهله قال بسم الله
اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإنه ان يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره الشيطان أبدا (ولا تجعلوا الله عرضة
لايمانكم ان تبرؤوا وتتقوا وتصلحوا بين الناس والله سميع عليم لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤخذكم بما كسبت

قلوبكم والله غفور رحيم) يقول تعالى لا تجعلوا أيديكم بالله تعالى مانعة لكم من البر - له الرحم اذا حلفتم على تركها كقوله تعالى ولا تأتوا السعة أن يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليصنفوا الأصحاب ان يغفر الله لكم فالاقرار على اليمين انتم لصاحبها من الخروج منها بالكثير كما قال البخاري حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا يبلغ أحدكم بيعة في أهله آثم له عند الله من ان يعطى كفارته التي افترض الله عليه وهكذا رواه مسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق بهور واه أحمد عنه به ثم قال البخاري حدثنا اسحق بن منصور حدثنا يحيى بن صالح حدثنا معاوية هو ابن سلام (٨٥) عن يحيى وهو ابن أبي كثير عن عكرمة عن

أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استلج في أهله يمين فهو أعظم أثماً ليس يعني الكفارة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم قال لا تجعل عرضة أيمنك ان لا تصنع الخير ولكن كفر عن يمينك واصنع الخير وكذا قال مسروق والشعبي وابراهيم النخعي ومجاهد وطاوس وسعيد بن جبير وعطاء وعكرمة ومكحول والزهري والحسن وقتادة ومقاتل بن حيان والربيع بن أنس والفضالة وعطاء الخراساني والسدي رحمه الله ويؤيد ما قاله هؤلاء الجمهور ما ثبت في الصحيحين عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني والله ان شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا أتيت الذي هو خير وتحملت ما وثبت فيهما أيضاً ان رسول الله صلى الله عليه

وقيل كيف كلمة تعجب وتوبيخ والمراد منه المنع والتغليظ قال قتادة في هذه الآية علمان يمينان كتاب الله تعالى ونيبه صلى الله عليه وآله وسلم فأما النبي صلى الله عليه وآله وسلم فتقدم مضى وأما كتاب الله فقد أبقاه الله بين أظهركم رحمة منه ونعمة قال الزجاج يجوز أن يكون هذا الخطاب لأصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم خاصة لان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان فيهم وهم يشاهدونه ويجوز ان يكون الخطاب لجميع الأمة لان آثاره وعلامته والقرآن الذي أوتيته فينا فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فينا وان لم نشاهده انتهت ثم أرشدهم الى الاعتصام بالله ليحصل لهم بذلك الهداية الى الصراط المستقيم الذي هو الاسلام فقال (ومن يعتصم بالله) أي يمتنع بالله ويستمسك بدينه وطاعته وقيل بالقرآن وأصل العصمة الامتناع من الوقوع في آفة يقال اعتصم به واستعصم وتمسك واستمسك اذا امتنع به من غيره وعصمه الطعام منع الجوع منه وفيه حث لهم في الالتجاء الى الله في دفع شر الكفار عنهم (فقد هدى الى صراط مستقيم) أي طريق واضح وهو طريق الحق المؤدى الى الجنة وفي وصف الصراط بالاستقامة رد على ما ادعوه من العوج (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) أي التقوى التي تحقق له وهي ان لا يترك العبد شيئاً مما يلزمه فعله ولا يفعل شيئاً مما يلزمه تركه ويذل في ذلك جهده ومستطاعه قال القرطبي ذكر المفسرون انها المنازلات هذه الآية قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من يقوى على هذا وشق عليه - ثم ذلك فأمر الله تعالى فأتقوا الله ما استطعتم فنسخت هذه الآية روى ذلك عن قتادة والربيع وابن زيد قال مقاتل وليس في آل عمران من المنسوخ شيء الا هذا وقيل ان قوله اتقوا الله مبين لقوله فاتقوا الله ما استطعتم والمعنى اتقوا الله حق تقاته ما استطعتم قال وهذا أصوب لان النسخ انما يكون عند عدم الجمع والجمع ممكن فهو أولى قال ابن عباس في الآية هو ان يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويدكر فلا ينسى وقال مجاهد هو أن تجاهدوا في الله حق جهاده ولا

وسلم قال لعبد الرحمن بن سمرقيا عبد الرحمن بن سمرقيا لا تسأل الامارة فانك ان أعطيت من غير مسئلة أعنت عليها وان أعطيت من غير مسئلة وكأت اليها واذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فأتت الذي هو خير وكفر عن يمينك وروى مسلم عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فليكفر عن يمينه وليفعل الذي هو خير وقال الامام احمد حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم حدثنا خليفة بن خياط حدثني عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فأتت كفارته ما رواه أبو داود عن طريق أبي عبيد الله بن الاخنس عن عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نذر ولا عين فيما لا يملك ابن آدم ولا في معصية الله ولا في قطعة رحم ومن حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فليدعها وليأت الذي هو خير فان تركها كفرته ثم قال أبو داود والاحاديث

عن النبي صلى الله عليه وسلم كلفا فليكن عن يمينه وهي الصحاح وقال ابن جرير حدثنا علي بن سعيد الكندي حدثنا علي ابن مسهر عن حارثة بن محمد عن عمرة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين قطيعة رحم أو معصية فبهر ان يحث فيه أو يرجع عن يمينه وهذا حديث ضعيف لان حارثة هذا هو ابن أبي الرجال محمد بن عبد الرحمن متروك الحديث ضعيف عند الجميع ثم روى ابن جرير عن ابن عباس وسعيد بن المسيب ومسرور والشعبي انهم قالوا لا يمين في معصية ولا كفارة عليها وقوله لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم أي لا يعاقبكم ولا يلزمكم بما صدر منكم من الأيمان اللأغية وهي التي لا يقصدها الخالف بل تجرى على لسانه عادة من غير تفقيد ولا تأكيد كما ثبت في الصحيحين من حديث الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا اله الا الله (٨٦)

الا الله فهذا آفة لقوم حديثو عهد بجاهلية قد أسلوا وأسنتهم قد ألفت ما كانت عليه من الحلف باللات من غير قصد فأمروا ان يتلفظوا بكلمة الاخلاص كما تلفظوا بتلك الكلمة من غير قصد لتكون هذه بهذه ولهذا قال تعالى ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم الآية وفي الآية الاخرى جماعه قدم الايمان قال أبو داود باب لغو اليمين حدثنا حميد بن مسعدة الشامي حدثنا حيان يعني بن ابراهيم حدثنا ابراهيم يعني المصائغ عن عطاء اللغو في اليمين قال قالت عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللغو في اليمين هو كلام الرجل في بيته كالأول والله وبلى والله ثم قال أبو داود رواه داود بن أبي الفرات عن ابراهيم المصائغ عن عطاء عائشة موقوفا ورواه الزهري وعبد الملك ومالك بن مغول كلهم

تأخذكم في الله لومة لائم وتقوموا بالله بالقسط ولو على أنفسكم وآبائكم وأبنائكم وقال أنس لا يتيق الله عبد حق تقاه حتى يحزن لسانه وقيل حق تقاه واجب تقواه وهو القيام بالواجب واجتناب المحارم وقيل غير ذلك وتقاه مصدر وهو من باب اضافة الصفة الى موصوفها اذا اصل اتقوا الله التقاة الحق أي الثابتة (ولا تقوتن الا وأنتم مسلمون) الاستثناء مفرغ من أعم الاحوال أي لا تكونوا على حال سوى حال الاسلام وجاءت الحال بجله اسمية لانها أبلغ وأكد ولو قيل الامسلمين لم يفده هذا التأكيد قال السيوطي في التحبير من عجيب ما اشتهر في تفسير مسلمون قول العوام أي متزوجون وهو قول لا يعرف له أصل ولا يجوز الاقدام على تفسير كلام الله بمجرد ما يحدث في النفس أو يسمع عن لا عمدة عليه انتهى وقد تقدم في البقرة مثل هذه الآية وهو نهي في الصورة عن موتهم الاعلى هذه الحالة والمراد واهمهم على الاسلام وذلك ان الموت لا بد منه فكأنه قيل دوموا على الاسلام الى الموت وقرئ منه ما حكى عن سيبويه لا أرينك ههنا أي لا تكن بالخضرة فمقع عليه روي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية فقال لو أن قطرة من الرقوم قطرت في دار الدنيا لافسدت على أهل الارض معابشهم فكيف عين يكون طعامه أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (واعصموا بحبل الله جميعا) الحبل لفظ مشتق وأصله في اللغة السبب الذي يتوصل به الى البغية وهو ما تمسك به أو استعارة مصرحة أصلية بتحقيقه أمرهم سبحانه بان يجتمعوا على التمسك بدين الاسلام أو بالقرآن وقد وردت أحاديث بان كتاب الله هو حبل الله وان القرآن هو حبل الله المتين قال أبو العالمة بالاخلاص لله وحده وعن الحسن بطاعته وعن قتادة بعهدته وأمره وعن ابن زيد بالاسلام (ولا تفرقوا) بعد الاسلام كما تفرقت اليهود والنصارى أو كما كنتم في الجاهلية متدابرين وقيل لا تتحدوا ما يكون عنه التفرق ويزول معه الاجتماع والمعنى نهاهم عن التفرق الناشئ عن الاختلاف في الدين وعن الفرقة لان كل ذلك عادة أهل

الجاهلية عن عطاء عن عائشة موقوفا أيضا (قات) وكذا رواه ابن جرير وابن أبي ليلى عن عطاء عن عائشة موقوفا الجاهلية رواه ابن جرير عن هناد عن وكيع وعبد بن جهم عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قوله لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم لا والله وبلى والله ثم رواه عن محمد بن جهم عن سلمة عن ابن اسحق عن هشام عن أبيه عنها وبه عن ابن اسحق عن الزهري عن القاسم عنها وبه عن ابن اسحق عن ابن أبي نجيح عن عطاء عنها وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة في قوله لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم قالت هم القوم يتدارون في الأمر فيقول هذا والله وبلى والله وكذا الله يتدارون في الأمر لا تعتد عليه قلوبهم وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا هرون بن اسحق الهمداني حدثنا عبد الله بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قول الله لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم قالت هو قول الرجل لا والله وبلى والله وحديثنا أي حديثنا

أوصالح كاتب الليث حدثني ابن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة قال كانت عائشة تقول إنما اللغو في المزاح والهزل وهو قول الرجل لا والله وبلى والله فذلك لا كفارة فيه إنما الكفارة فيما عدا عليه قلبه أن يفعله ثم قال ابن أبي حاتم وروى عن ابن عمر وابن عباس في أحد أقواله والشعبي وعكرمة في أحد أقواله وعروة بن الزبير وأبي صالح والبخاري في أحد أقواله وأبي قلابة والزهري فذلك الوجه الثاني قرئ على نونس بن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب أخبرني الثقة عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أنها كانت تتأول هذه الآية يعني قوله لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم وتقول هو الشيء يخلف عليه أحدكم لا يريد منه إلا الصدق فيكون على غير ما خلف عليه ثم قال وروى عن أبي هريرة وابن عباس في أحد أقواله وسليمان بن يسار وسعيد بن جبيرة ومجاهد في أحد أقواله وأبراهيم النخعي في أحد أقواله والحسن وزرارة بن أوفى (٨٧) وأبي مالك وعطاء الخراساني وبكر بن عبد الله وأحد قولي عكرمة وحيب

الجاهلية (واذ کروانعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً) أمرهم بأن يذكروا نعمة الله عليهم لأن الشكر على النعملة أبلغ من الشكر على أثره وبين لهم من هذه النعمة ما يناسب المقام وهو أنهم كانوا أعداء مختلفين يقتل بعضهم بعضاً وينهب بعضهم بعضاً فأصبحوا بسبب هذه النعمة إخواناً في الدين والولاية ومعنى أصبحتم صرتم وليس المراد به معناه الأصلي وهو الدخول في وقت الصباح وعن ابن جريج في الآية قال ما كان بين الأوس والخزرج في شأن عائشة قال ابن عباس كانت الحرب بين الأوس والخزرج عشرين ومائة سنة حتى قام الإسلام وأطفأ الله ذلك وألف بينهم (وكنتم) يامعشر الأوس والخزرج (على شفا) طرف (حفرة من النار) يعني ليس بينكم وبين الوقوع في النار إلا أن توتوا على كفركم في الكلام تشبيهه وشفا كل شيء حرقه وهو مقتضو من ذوات الواو جمعها شفاء ويثي بالواو نحو شفوان ويستعمل مضافاً إلى أعلا الشيء وأساسه فمن الأول شفا جرف ومن الثاني هذه الآية وأشفي على كذا أي قاربته ومنه أشفي المريض على الموت قال يعقوب يقال للرجل عند موته وللنجم عند انجافه وللشمس عند غروبها ما بقي منه أو منها الأشفا أي الأقليل (فانقذكم منها) أي من هذه الحفرة بالإسلام وهو تمثيل للعائلة التي كانوا عليها في الجاهلية قال السدي يقول كنتم على طرف النار من مات منكم وقع في النار فبعث الله محمد صلى الله عليه وآله وسلم واستنقذكم به من تلك الحفرة وقيل منها أي من الشفالة المحدث عنه وتأنيت الضمير لا كتساب المضاف التأنيت من المضاف إليه (كذلك) إشارة إلى مصدر الفعل الذي بعده أي مثل ذلك البيان البليغ (بين الله لكم آياته لعلكم تهتدون) ارشاد لهم إلى النيات على الهدى والازدياد منه (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير) كلمة من التبعيض وقيل لبيان الجنس وقيل للتبيين وقيل زائدة ورجح القرطبي الأول بأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفايات يختص بأهل العلم الذين يعرفون كون ما يأمرون به معروفاً

رباح عن عائشة قالت هو قوله لا والله وبلى والله وهو يرى أنه صادق ولا يكون كذلك أقوال آخر قال عبد الرزاق عن هشيم عن مغيرة عن إبراهيم هو الرجل يخلف على الشيء ثم ينسأه وقال زيد بن أسلم هو قول الرجل أعمى الله بصري أن لم أفعل كذا وكذا أخر جني الله من مال أن لم آت كذا فهو هذا قال ابن أبي حاتم وحديثنا عن ابن الحسين حديثنا مسدد بن خالد حديثنا خالد حديثنا عطاء بن طائوس عن ابن عباس قال لغو اليمين أن تخلف وأنت غضبان وأخبرني أي حديثنا أبو الجاهر حديثنا سعيد بن بشير حديثنا أبو بشر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لغو اليمين أن تحرم ما أحل الله لك فذلك ما ليس عليك فيه كفارة وكذا روى عن سعيد بن جبيرة وقال أبو داود باب اليمين في الغضب حديثنا محمد بن المنهال أنبأنا يزيد بن زريع حديثنا حبيب المعلم عن عمرو بن شعيب عن سعيد بن المسيب أن أخوين من الأنصار كان بينهما ميراث فسأل أحدهما صاحبه القسمة فقال ان عدت نسأني

انقسمه فكل مالى في رباح الكعبة فقال له عمران الكعبة غنية عن مالك كثر عن عيذك وكلم أخاك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يمين عليكم ولا نذر في معصية الرب عز وجل ولا في قطيعة الرحم ولا فيم الاتكاث وقوله ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد هو أن يحلف على الشيء وهو يعلم أنه كاذب قال مجاهد وغيره هو كقوله تعالى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان الآية والله غفور رحيم أى غفور لعباده حليم عليهم (للذين يؤلون من نسائهم تر بصر أربعة أشهر فان فاء وان الله غفور رحيم وان عزمو الطلاق فان الله سميع عليم) الايلاء الحلف فاذا حلف الرجل ان لا يجامع زوجته مدة فلا يخلو اما ان يكون أقل من أربعة أشهر أو أكثر منها فان كانت أقل فله ان ينتظر انقضاء المدة ثم يجامع امرأته وعليها ان تصبر وليس لها مطالبة بالقيئة في هذه المدة وهذا كاثبت (٨٨) في الصحيحين عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم آتى من نسائه شهرا

فنزله تسع وعشرين وقال الشهر يكون تسع وعشرون وله ما عن عمر بن الخطاب نحوه فاما ان زادت المدة على أربعة أشهر فللزوجة مطالبة الزوج عند انقضاء أربعة أشهر اما ان يفي أى يجامع واما ان يطلق فيجب الخاكم على هذا وهذا لئلا يضربها ولهذا قال تعالى للذين يؤلون من نسائهم أى يحافظون على ترك الجماع من نسائهم فيه دلالة على ان الايلاء يختص بالزوجات دون الاماء كما هو مذهب الجمهور تر بصر أربعة أشهر أى ينتظر الزوج أربعة أشهر من حين الحلف ثم يوقف وبطال بالقيئة أو الطلاق ولهذا قال فان فاء أى رجعوا الى ما كانوا عليه وهو كناية عن الجماع قاله ابن عباس ومسروق والشعبي وسعيد بن جبير وغير واحد ومنهم ابن جرير رحمه الله فان الله غفور رحيم لما سلف من التقصير في حقهن بسبب اليمين

وما ينهون عنه منه كرا وقد عيّنهم الله سبحانه بقوله الذين ان مكّاهم في الارض آفاموا الصلاة الآية وروى ابن مردويه عن أنى جعفر الباقر عنه صلى الله عليه وآله وسلم الخير اتباع القرآن وسنتى وعن أنى العالية قال كل آية ذكرها الله في القرآن في الامر بالمعروف فهو الاسلام والنهي عن المنكر فهو عبادة الاوثان والشيطان انتهى وهو تخصيص بغير مخصص فليس في لغة العرب ولا في عرف الشرع ما يدل على ذلك وقال مقاتل بن حيان يدعون الى الاسلام ويأمرون بطاعة ربهم وينهون عن معصية ربهم وعن الضحّاك في الآية قال هم أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم خاصة وهم الرواة انتهى ولا أدري ما وجه هذا التخصيص فالخطاب في هذه الآية كالخطاب بسائر الامور التي شرعها الله لعباده وكلفهم بها وفي الآية دليل على وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ووجوبه ثابت بالكتاب والسنة وهو من أعظم واجبات الشريعة المطهرة وأصل عظيم من أصولها وركن مشد من أركانها وبه يكمل نظامها ويرتفع شأنها (ويأمر بالمعروف وينهون عن المنكر) هذا من باب عطف الخاص على العام اظهارا لشرعها وانما الفردان الكاملان من الخير الذي أمر الله به عباده بالدعاء اليه كما قيل في عطف جبريل وميكائيل على الملائكة وحذف متعلق الافعال الثلاثة أى يدعون ويأمرون وينهون لقصد التعميم أى كل من وقع منه سبب يقتضى ذلك والمعروف اسم لكل فعل يعرف بالعقل والشرع حسنه والمنكر ضد ذلك وهو ما عرف بالعقل والشرع قبحه (وأولئك) إشارة الى الامّة باعتبار اتصافها بما ذكر بعد هذا (هم المفعلون) أى المختصون بالصلاح الكاملون فيه الفاعلون وتعريف المفعلين للعهد والحقيقة التي يعرفها كل أحد (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا) هم اليهود والنصارى عند جمهور المفسرين فقد تفرق كل منهم فرقا واختلف كل منهما باستخراج التأويلات الزائفة وكنم الآيات النافعة وتحريفها لما أخذوا اليه من حطام الدنيا وقيل هم المستدعة من هذه الامّة وقيل

وقوله فان فاء وان الله غفور رحيم فيه دلالة لاحد قولى العلماء فهو والتقديم عن الشافعى ان المولى اذا فاء بعد الحرورية الاربعة الاشهر انه لا كفارة عليه ويعتصم بما تقدم في الحديث عند الآية التي قبلها عن عمر بن شعيب عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على عين فرأى غير ما خيرا منها فتركها كفرتها كما رواه احمد وابوداود والترمذى والنسائي وغيرهم وهو الحديث من مذهب الشافعى ان عليه التكفير لعموم وجوب التكفير على كل حالف كما تقدم أيضا في الاحاديث الصحاح والله اعلم وقوله وان عزمو الطلاق فيه دلالة على ان الطلاق لا يقع بمجرد اربعة اشهر كقول الجمهور من المتأخرين وذهب آخرون الى انه يقع بمضى اربعة اشهر تطبيقا وهو مروى بأسانيد صحيحة عن عمر وعثمان وعلى وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت وبه يقول ابن سيرين ومسروق والقاسم وسالم والحسن وابوسلمة وقتادة وشريح القاضي وقبيصة بن ذؤيب وعطاء

وابوسلمة بن عبد الرحمن وسليمان بن طرخان التيمي وبراheim النخعي والريش بن انس والسدي ثم قيل انها تطلق بمعنى الاربعة أشهر
طلقة رجعية قاله سعيد بن المسيب وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام ومكحول وربيعة والزهرى ومروان بن الحكم وقيل
انها تطلق طلقة بآنية روى عن علي وابن مسعود وعثمان وابن عباس وابن عمرو بن زيد بن ثابت وبه يقول عطاء وجابر بن زيد ومسروق
وعكرمة والحسن وابن سيرين ومحمد بن الحنفية وبراheim وقيصة بن ذؤيب وأبو حنيفة والنورى والحسن بن صالح فكل من قال
انها تطلق بمعنى الاربعة أشهر وأوجب عليها العدة الاماروى عن ابن عباس وأبي الشعثاء انها ان كانت حاضت ثلاث حيض
فلا عدة عليها وهو قول الشافعى والذى عليه الجمهور من المتأخرين أن يوقف فيطالب امامها او امامها ذوا ولا يقع عليها بمجرد مضى
طلاق وروى مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر انه قال اذا آلى الرجل من امرأته (٨٩) لم يقع عليه طلاق وان مضت اربعة

أشهر حتى يوقف فاما أن يطلق
واما أن ينفى وأخرجه البخارى
وقال الشافعى رحمه الله أخبرنا
سفيان بن عيينة عن يحيى بن
سعيد عن سليمان بن يسار قال
أدركت بضعة عشر من أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم كلهم
يوقف المولى قال الشافعى وأقل
ذلك ثلاثة عشر ورواه الشافعى
عن علي بن رضى الله عنه انه يوقف
المولى ثم قال وهكذا تقول وهو
موافق لما روينا عن عمرو بن عمر
وعائشة وعثمان بن زيد بن ثابت
وبضعة عشر من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم هكذا قال
الشافعى رحمه الله قال ابن جرير
حدثنا ابن مريم حدثنا يحيى حدثنا
يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن عمر
عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه
قال سألت اثني عشر رجلا من
الصحابة عن الرجل يولى من
امرأته فكلهم يقول ليس عليه شيء

الحرورية والظاهر الاول قيل وهذا النهى عن التفرق والاختلاف يختص بالمسائل
الاصولية وأما المسائل الفروعية والاجتهادية فالاختلاف فيها جائز وما زال الصحابة في
بعدهم من التابعين وتابعيهم مختلفين في أحكام الحوادث وفيه نظر فانه ما زال في تلك
العصور المنكر للاختلاف موجودا وتخصيص بعض المسائل بجواز الاختلاف فيها
دون البعض الآخر ليس بصواب فالمسائل الشرعية متساوية الاقدام في اتسائها الى
الشرع أخرج أبو داود والترمذى وابن ماجه والحاكم وصححه عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم افرقت اليهود على احدى وسبعين فرقة وتفرقت
النصارى على ثنتين وسبعين فرقة وتفرقت أمتى على ثلاث وسبعين فرقة وأخرج أحمد
وأبو داود والحاكم عن معاوية بن وهب عن عاصم بن زياد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
أخرج الحاكم عن ابن عمر بن مرفوعا ونحوه زاد كلها في النار الا واحدة وهى الجماعة
وأخرج الحاكم عن ابن عمر بن مرفوعا ونحوه أيضا زاد كلها في النار الا واحدة فقيل له
ما الواحدة قال ما أنا عليه اليوم وأصحابى وأخرج ابن ماجه عن عوف بن مالك مرفوعا
نحوه وفيه فواحدة في الجنة وثنتان وسبعون في النار قيل يا رسول الله فمن هم قال الجماعة
وأخرجه أحمد من حديث أنس وفيه قيل يا رسول الله من تلك الفرقة قال الجماعة وقد
وردت آيات وأحاديث كثيرة في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفي الامر بالكون في
الجماعة والنهي عن الفرقة (من بعدما جاءهم الميقات) يعنى الحج الواضحات المبينات
للعق الموجبات لعدم الاختلاف والفرقة فعملوا هم خالفوها ولم يقل جاءهم لجواز حذف
علامة التأنيث من الفعل في التقديم تشبيها بعلامة التثنية والجمع (وأولئك لهم) أى
لهؤلاء الذين تفرقوا واختلقوا (عذاب عظيم) فى الآخرة وفيه زجر عظيم للمؤمنين عن
التفرق والاختلاف عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من فارق
الجماعة شبرا فقد خلع ربة الاسلام من عنقه أخرجه أبو داود وعن عمر بن الخطاب أن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من سره أن يسكن بحبوبة الجنة فعليه بالجماعة

(١٢ - فتح البيان في) حتى مضى الاربعة عشر فيوقف فان فاء والاطلاق ورواه الدارقطنى من طريق سهيل (قلت) وهو
يروى عن عمرو بن عثمان وعلي وأبي الدرداء وعائشة أم المؤمنين وابن عمر وابن عباس وبه يقول سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز
ومجاهد وطاوس ومحمد بن كعب والقاسم وهو مذهب مالك والشافعى وأحمد بن حنبل وأصحابهم رحمهم الله وهو اختيار ابن جرير
أيضا وهو قول الليث واسحق بن راهويه وأبي عبيد وأبي ثور وداود وكل هؤلاء قالوا ان لم يف ألزم بالطلاق فان لم يطلق طلق عليه
الحاكم والطلقة تكون رجعية لرجعته في العدة وانفرد مالك بالبيان قال لا يجوز له رجعتها حتى يجامعها في العدة وهذا غريب جدا
وقد ذكر الفقهاء وغيرهم في مناسبة تأجيل المولى بأربعة أشهر الاثر الذى رواه الامام مالك بن أنس رحمه الله في الموطاع عن عبد الله
ابن دينار قال خرج عمر بن الخطاب من الليل فسمع امرأة تقول تطاول هذا الليل واسود جانيه * وأرقنى الاخليل لألعبه

فوالله لولا الله انى أراقبه ■ لحرك من هذا السرير جوائبه فسأل عمر ابنته حفصة رضى الله عنها كم أكثر ما تصبر المرأة عن زوجها فقالت ستة أشهر وأربعة أشهر فقال عمر لا أحبس أحدا من الجيوش أكثر من ذلك وقال محمد بن اسحق عن السائب بن جبير مولى ابن عباس وكان قد أدرك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال ما زلت أسمع حديث عمر انه خرج ذات ليلة يطوف بالمدينة وكان يفعل ذلك كثيرا اذ مر بأمرأة من نساء العرب مغلقة بابها تقول

تطاول هذا الليل وازوجائبه * وأرقنى الاضجيج الأعبه ■ ألاعبه طوراً وطوراً كأنما ■ بد أقرا فى ظلمة الليل حاجبه يسره بمن كان يلهو بقربه ■ لطيف الحشا لا يحتويه أقاربه فوالله لولا الله لاشئ غيره * لنقض من هذا السرير جوائبه ولكننى أخشى رقيباً موكلاً * بانفاسنا لا يفتر الدهر كاتبه (٩٠) مخافة ربى والحياء يصدنى ■ واكرام بعلى ان تنال مراكمه

فان الشيطان مع الفذ وهو من الاثنين أبعد رواه البغوي بسنده (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) أى اذ كرم يوم القيامة حين يعثون من قبورهم تكون وجوه المؤمنين مبيضة ووجوه الكافرين مسودة ويقال ان ذلك عند قراءة الكتاب اذ قرأ المؤمن كتابه رأى حسنة فاستبشر وبيض وجهه واذا قرأ الكافر كتابه رأى سيئة فحزن واسود وجهه والتسكير فى وجوه الكثير أى وجوه كثيرة عن ابن عباس قال تبيض وجوه أهل السنة والجماعة وتسود وجوه أهل البدعة والضلالة وروى نحوه عن ابن عمر وأبى سعيد قيل ان البياض كناية عن الفرح والسرور والسواد كناية عن الغم والحزن وقيل هما حقيقة فصلان فى الوجه (فاما الذين اسودت وجوههم) تفصيل لاحوال الفريقين بعد الاشارة اليها بالاوتقديم بيان حال الكفار لما ان المقام مقام التحذير عن التشبه بهم مع ما فيه من الجمع بين الاجال والتفصيل والافضاء الى ختم الكلام بحسن حال المؤمنين كما بدأ بذلك عند الاجال فى الآية حسن ابتداء وحسن اختتام قيل هم أهل الكتاب وقيل المرتدون وقيل المبتدعون وقيل الكافرون فيلقون فى النار ويقال لهم (أ كفرتم) الهمزة للتوبيخ والتعجيب من حالهم (بعد ايمانكم) قال أبو السعود والظاهر ان المخاطبين بهذا القول أهل الكتابين وكفرهم بعد ايمانهم كفرهم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد ايمان أسلافهم أو ايمان أنفسهم به قبل مبعثه أو جميع الكفرة حيث كفروا بعد ما أقروا بالتوحيد يوم أخذ المشاق فى عالم الذرا وبعد ما تمكنوا من الايمان بالنظر الصحيح والدلائل الواضحة والايات البينة انتهت وقال الحسن هم المنافقون وقال عكرمة هم أهل الكتاب آمنوا بعلمهم صلى الله عليه وآله وسلم قبل مبعثه ثم كفروا به وقيل الذين ارتدوا من أبى بكر (فذوقوا العذاب) أمر اهانة وهو من باب الاستعارة فى فذوقوا استعارة تبعية تخيلية وفى العذاب استعارة مكنية حيث شبه العذاب بشئ يدرى بحاسة الاكل والذوق تصويراً بصورة ما مذاق وأثبت له الذوق تخيلاً قاله الكرخى (بما كنتم

تمذكر بقبية ذلك كما تقدم أو نحوه وقد روى هذا من طرق وهو من المشهورات (والمطلقات يتر بصن بأنفسهن ثلاثة قروء ولا يحل لهن أن يكمن ما خلق الله فى أرحامهن ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر ويعواتن أحق بردهن فى ذلك ان أرادوا اصلاحاً ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة والله عزيز حكيم) هذا أمر من الله سبحانه وتعالى للمطلقات المدخول بهن من ذوات الاقراء بان يتر بصن بأنفسهن ثلاثة قروء أى بان تمسك احداهن بعد طلاق زوجها لها ثلاثة قروء ثم تتزوج ان شاءت وقد أخرج الأئمة الاربعة من هذا العموم الامة اذا طلقت فانها تعتد عندهم بقرآن لانها على النصف من الحرة والقرء لا يتبع بعض فأكمل لها قرآن ولما رواه ابن جرير عن مظاهر بن أسلم المخزومي

المدنى عن القاسم عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه ولكن مظاهر هذا ضعيف بالكلية وقال الحافظ الدارقطنى وغيره الصحيح انه من قول القاسم بن محمد نفسه ورواه ابن ماجه من طريق عطية العوفى عن ابن عمر مرفوعاً قال الدارقطنى والصحيح ما رواه سالم ونافع عن ابن عمر قوله وهكذا روى عن عمر بن الخطاب قالوا ولم يعرف بين الصحابة خلاف وقال بعض السلف بل عدتها كعدة الحرة لعموم الآية ولان هذا أمر جلى فكان الحرائر والاماء فى هذا سواء حكى هذا القول الشيخ أبو عمر بن عبد البر عن محمد بن سيرين وبعض أهل الظاهر وضعفه وقد قال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حاتم حدثنا أبو اليمان حدثنا اسمعيل بن عيسى عن ابن عباس عن عمرو بن مهاجر عن أبيه ان أسماء بنت يزيد بن السكن الانصارية قالت طلقت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن

للمطلقة عدة فانزل الله عز وجل حين طلقت أسماء العدة للطلاق فكانت اول من زات فيها العدة للطلاق يعني والمطلقات
 يربصن بانفسهن ثلاثة قروء وهذا حديث غريب من هذا الوجه وقد اختلف السلف والخلف والائمة في المراد بالاقراء ما هو
 على قولين أحدهما أن المراد بها الاطهار وقال مالك في الموطا عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة انها اتفقت حفصة بنت
 عبد الرحمن بن أبي بكر حين دخلت في الدم من الحيضة الثالثة فذكرت ذلك لعمره بنت عبد الرحمن فقالت صدق عروة وقد جادلها
 في ذلك ناس فقالوا ان الله تعالى يقول في كتابه ثلاثة قروء فقالت عائشة صدقتم وتدون ما الاقراء انما الاقراء الاربعة وقال مالك
 عن ابن شهاب سمعت ابا بكر بن عبد الرحمن يقول ما أدركت أحدا من فقهاءنا الا وهو يقول ذلك يريد قول عائشة وقال مالك عن
 نافع عن عبد الله بن عمر انه كان يقول اذا طلق الرجل امرأته فدخلت في الدم (٩١) من الحيضة الثالثة فقد برئت منه وبرئ
 منها قال مالك وهو الامر عندنا

وروى مشهله عن ابن عباس وزيد
 ابن ثابت وسالم والقاسم وعروة
 وسليمان بن يسار وأبي بكر بن عبد
 الرحمن وأبان بن عثمان وعطاء بن
 أبي رباح وقتادة والزهري وبقية
 الفقهاء السبعة وهو مذهب مالك
 والشافعي وغير واحد وداود وأبي
 ثور وهو رواية عن أحمد واستدلوا
 عليه بقوله تعالى فطلقوهن
 لعدتهن أى في الاطهار ولما كان
 الطهر الذي يطلق فيه محتسبا ل
 على انه أحد الاقراء الثلاثة
 المأمور بها ولهذا قال هؤلاء ان
 المعدة تنقضي عدتها وتبين من
 زوجها بالطعن في الحيضة الثالثة
 وأقل مدة تصدق فيها المرأة في
 انقضاء عدتها اثنان وثلاثون يوما
 ولخطتان واستشهد أبو عبيد وغيره
 على ذلك بقول الشاعر وهو
 الاعشى

فسني كل عام أنت جاشم غزوة *

تكفرون) صريح في ان نفس الذوق معلل بذلك فهو مسبب عنه بخلاف دخول الجنة
 الا اني فلم يذكر له سبب اشارة الى انه محض فضل الله (وأما الذين ابيضت وجوههم) يعني
 المؤمنين المطيعين لله عز وجل (ففي رجة الله) أى فهم مستقرون في جنسه ودار كرامته عبر
 عن ذلك بالرجة اشارة الى ان العمل لا يستقل بدخول صاحبه الجنة بل لابد من الرحمة
 ومنه حديث ابن يذخل أحد الجنة بعمله وهو في الصحيح (هم فيها خالدون) جملة استثنائية
 بيانية كأنه قيل فما حالهم فيها عن أبي بن كعب قال صاروا فرقتين يوم القيامة يقال لمن
 اسود وجهه أكفرتم بعد ايمانكم فهو الايمان الذي كان في صلب آدم حيث كانوا أمة
 واحدة وأما الذين ابيضت وجوههم فهم الذين استقاموا على ايمانهم وأخلصوا له الدين
 فبيض الله وجوههم وأدخلهم في رضوانه وجنته وقد روى غير ذلك (تلك آيات الله) أى
 القرآن المشتغل على نعيم الابرار وتعذيب الكفار والتي تقدمت (تلهوا عليك) يا محمد
 متلبسة (بالحق) وهو العدل جملة حالية (وما الله يرد ظلمات العالمين) جملة تذييلية مقررة
 لمضمون ما قبلها وفي توجه النفي الى الارادة الواقعة على النكرة دليل على انه سبحانه لا يريد
 فردا من أفراد الظلم الواقعة على فرد من أفراد العالم فضلا ان يفعلها وقاعله محذوف أى ظلمه
 للعالمين وأما ظلم بعضهم بعضا فواقع كثير او كل واقع فهو بارادة واللام في العالمين زائدة
 لاتعلق لها بشئ (ولله) وحده (ما في السموات وما في الارض) أى مخلوقاته سبحانه يتصرف
 فيها كيف يشاء وعلى ما يريد وعبر عما تغليبها الغير العقلاء على العقلاء لكثرة أولئك وتزويل
 العقلاء منزلة غيرهم اظهار الحقائق في بيان مقام عظمتة تعالى قال المهدي وجه
 اتصال هذا بما قبله انه لما ذكر أحوال المؤمنين والكافرين وانه لا يرد ظلمات العالمين وصله
 بذكر اتساع قدرته وغناه عن الظلم ليكون ما في السموات والارض في قبضته وقيل هو
 ابتداء كلام يتضمن البيان لعباده بان جميع ما في السموات والارض له ملكا وخلقا
 وعبيدا حتى يسألوه ويعبدوه ولا يعبدوا غيره (والى الله) أى الى حكمه وقضائه لا الى غيره

تشديدا لقصاها عزيم عزائك ما ورثة ما لا وفي الاصل رفعة * لما ضاع فيها من قروء نسائك
 اثار الغزو على المقام حتى ضاعت أيام الطهر من نسائه لم يواقعهن فيها والقول الثاني ان المراد بالاقراء الحيض فلا تنقضي العدة
 حتى تطهر من الحيضة الثالثة زاد آخرون وتغتسل منها وأقل وقت تصدق فيه المرأة في انقضاء عدتها ثلاثة وثلاثون يوما ولحظة
 قال الثوري عن منصور عن ابراهيم عن علقمة قال كما عند عمر بن الخطاب رضى الله عنه بخاءه امرأته فقالت ان زوجي فارقي
 بواحدة أو اثنتين بخاءني وقد نزع ثيابي وأغلقت بابي فقال عمر لعبد الله بن مسعود أراها امرأته مادون ان تحل لها الصلاة
 قال وأنا أرى ذلك وهكذا روى عن أبي بكر الصديق وعمر وعثمان وعلى وأبي الدرداء وعبادة بن الصامت وأنس بن مالك وابن
 مسعود ومعاذ وأبي بن كعب وأبي موسى الأشعري وابن عباس وسعيد بن المسيب وعلقمة والاسود وابراهيم ومجاهد وعطاء

وطاوس وسعيد بن جبير وعكرمة ومحمد بن سيرين والحسن وقتادة والشعبي والريبع ومقاتل بن حيان والسدي ومكحول
والضحاك وعطاء الخراساني انهم قالوا الاقراء الحيز وهذا مذهب أبي حنيفة وأصحابه وأصح الروايتين عن الامام أحمد بن
حنبل وحكي عنه الاثر انه قال الاكابر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون الاقراء الحيز وهو مذهب الثوري
والاوزاعي وابن أبي ليلى وابن شبرمة والحسن بن صالح بن حي وأبي عبيدوا سمح بن راهويه ويؤيد هذا ما جاء في الحديث الذي
رواه أبو داود والنسائي من طريق المنذر بن المغيرة عن عروة بن الزبير عن فاطمة بنت أبي حبيش ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لهادي الصلاة أيام اقرائك فهذا الوضوح لكان صريحا في ان القرء هو الحيز ولكن المنذر هذا قال فيه أبو حاتم
مجهول ليس بمشهور وذكره ابن حبان (٩٢) في الثقات وقال ابن جرير أصل القرء في كلام العرب الوقت لحجي الشيء

المعتاد مجيئه في وقت معلوم ولا ديار
الشيء المعتاد ادياره لوقت معلوم
وهذه العبارة تقتضي ان يكون
مستركا بين هذا وهذا وقد ذهب
اليه بعض الاصوليين والله أعلم
وهذا قول الاصمعي ان القرء هو
الوقت وقال أبو عمر بن العلاء
العرب تسمى الحيز قرأ وتسمى
الطهر قرأ وتسمى الطهر والحيز
جميعا قرأ وقال الشيخ أبو عمر
ابن عبد البر لا يختلف أهل العلم
بلسان العرب والفقهاء ان القرء
يراد به الحيز ويراد به الطهر
وانما اختلفوا في المراد من الآية
ما هو على قولين وقوله ولا يحل
لهن ان يكتن ما خلق الله في
أرحامهن أي من جبل أو حيز
قاله ابن عباس وابن عمر ومجاهد
والشعبي والحكم بن عيسى
والريبع بن أنس والضحاك وغير
واحد وقوله ان كن يؤمن بالله
واليوم الآخر تهديد لهن على

لا شركة ولا استقلال (ترجع) أي نصير (الامور) أي أمورهم (كنتم خير أمة) هذا كلام
مستأنف يتضمن بيان حال هذه الأمة في الفضل على غيرها من الامم سبق لتثبيت المؤمنين
على ما هم عليه من الاتفاق على الحق والدعوة الى الخير وكان قيل هي التامة أي وجدت
وخلفت خير أمة ومنه قوله تعالى كيف نكلم من كان في المهد صبيا وقوله واذكروا
كنتم قليلا فكثركم وقيل ناقصة قال الاخفش يريد أهل مكة أي خير أهل دين وقيل
معناه كنتم في اللوح المحفوظ وقيل كنتم منذ أنتم وقيل كنتم في علم الله خير أمة
وقيل كنتم مذكورين في الامم الماضية بانكم خير أمة وقيل كنتم بمعنى أنتم وقيل يقال
لهم عند دخول الجنة كنتم خير أمة وقيل المعنى صرتم خير أمة وفيه دليل على ان هذه
الأمة الاسلامية خير الامم على الاطلاق وان هذه الخيرية مشتركة بين أول هذه الأمة
وأخرها بالنسبة الى غيرها من الامم وان كانت متفاضلة في ذات بينها كما ورد في فضل
العصاة على غيرهم (أخرجت) أي أظهرت (للناس) أي لنفعهم ومصالحهم في جميع
العصا حتى تميزت وعرفت (تأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) كلام
مستأنف يتضمن بيان كونهم خير أمة مع ما يشتمل عليه من انهم خير أمة ما أقاموا على
ذلك واتصفوا به فاذا تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر زال عنهم ذلك ولهذا قال
مجاهد انهم خير أمة على الشرائط المذكورة في الآية وهذا يقتضي ان يكون تأمرن وما
بعده في محل النصب على الحال أي كنتم خير أمة حال كونكم أمرن بالمعروف ونهين
عن المنكر مؤمنين بالله وبما يجب عليكم الايمان به من كتابه ورسوله وما شرعه لعباده
فانه لا يتم الايمان بالله سبحانه الا بالايمان بهذه الامور قال ابن عباس في الآية هم الذين
هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال عمر بن الخطاب لو شاء الله لقال أنتم
فكتا كلنا ولكن قال كنتم في خاصة أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن صنعهم
مثل صنعهم كانوا خير أمة وفي لفظ عنه يكون لاولنا ولا يكون لآخرنا أيضا قال يابها

خلاف الحق ودل هذا على ان المرجع في هذا اليهن لانه أمر لا يعلم الا من جهتهن ويتعدا إقامة البيئة
غالب على ذلك فرد الامر اليهن وتوعدن فيه ثلاثا يحزن بغير الحق اما استجبالا منها لان قضاء العدة أو رغبة منها في تطويلها المألها
في ذلك من المقاصد فأمرت ان تخبر بالحق في ذلك من غير زيادة ولا نقصان وقوله ويعولتن أحق بردهن في ذلك ان أرادوا اصلاحا
أي وزوجها الذي طلقها أحق بردها مادامت في عدتها اذا كان مراده بردها اصلاح والخير وهذا في الرجعات فاما المطلقات
البوائن فلم يكن حال نزول هذه الآية مطلقة باتن وانما كان ذلك لما حصر وفي الطلاق الثلاث فاما حال نزول هذه الآية فكان
الرجل أحق برجة امرأته وان طلقها مائة مرة فلما قصر وفي الآية التي بعدها على ثلاث تطليقات صار للناس مطلقة باتن
وغير باتن واذا تأملت هذا تبين للضعف ما سلكه بعض الاصوليين من استشهادهم على مسئلة عود الضمير هل يكون مخصصا

لما تقدمه من لفظ العموم أم لا بهذه الآية الكريمة فإن التمثيل بها غير مطلق لما ذكره والله أعلم وقوله ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف أي ولهن على الرجال من الحق مثل ما للرجال عليهن فليؤد كل واحد منهما إلى الآخر ما يجب عليه بالمعروف كما ثبت في صحيح مسلم عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته في حجة الوداع فأتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحد أكرهونه فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير مبرح ولهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف وفي حديث بهز بن حكيم عن معاوية بن حيدة القشيري عن أبيه عن جده أنه قال يا رسول الله ما حق زوجة أحدنا قال أن تطعمها إذا طعمت وتكسوها إذا اكتسيت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تمجر إلا في المبيت وقال وكيع عن بشير بن سليمان عن عكرمة عن ابن عباس قال اني لاحب أن أترين (٩٣)

لان الله يقول ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وقوله وللرجال عليهن درجة أي في الفضيلة في الخلق والخلق والمنزلة وطاعة الامر والالتحاق والقيام بالمصالح والفضل في الدنيا والآخرة كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم وقوله والله عزيز حكيم أي عزيز في انتقامه عن عصاه وخالف أمره حكيم في أمره وشرعه وقدره (الطلاق مرتان فامسك بعرف أو تسريحاً بحسن ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئاً إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله فلا تخفتم الا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره فان طلقها فلا

الناس من سره ان يكون من تلك الامة فليؤد شرط الله منها وقال عكرمة نزلت في ابن مسعود وعمار بن ياسر وسالم مولى أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وقال أبو هريرة خير الناس الناس يأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الاسلام أخرجه البخاري وغيره وعن معاوية بن حيدة أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول في الآية أنكم تتون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها وأهالكم التمدن وحسنه وأحمد وابن ماجه والحاكم وصححه والطبراني وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وروى من حديث معاذ وأبي سعيد نحوه وقد وردت أحاديث كثيرة في الصحابين وغيرهما أنه يدخل من هذه الامة الجنة سبعون ألفاً بغير حساب ولا عذاب وهذا من فوائد كونها خير الامم (ولو آمن أهل الكتاب) أي اليهود والنصارى ايماناً كاملاً بالمسلمين بالله ورسوله وكتبه (لكن خير الهم) من الرياسة التي هم عليها وقيل من الكفر الذي هم عليه ولكنهم لم يفعلوا ذلك بل قالوا نحن ببعض الكتاب ونكفر ببعض وانما جعلهم على ذلك حب الرياسة واستتباع العوام فالخيرية انما هي باعتبار زعمهم وفيه ضرب تهكم بهم ولم يتعرض للمؤمن به اشعاراً بشهرته قاله أبو السعود وقال الكرخي لكن هذا الايمان خير الهم من الايمان بعيسى وعيسى فقط وحينئذ فاعمل التفضيل على بابيه أو هو ليس ان الايمان فاضل كافي قوله تعالى أفن ياتي في النار خير ثم بين حال أهل الكتاب بقوله (منهم المؤمنون) وهم الذين آمنوا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منهم فانهم آمنوا بما أنزل عليه وما أنزل من قبله كائن سلام وأصحابه من اليهود والنصارى (وأكثرهم الفاسقون) أي الخارجون عن طريق الحق المتمردون في باطلهم المكذبون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولما جاء به فيكون هذا التفصيل على هذا كلاماً مستأنفاً جواباً عن سؤال مقدر كأنه قيل هل منهم من آمن واستحق ما وعده الله وعبر عن كفرهم بالفسق إشارة إلى أنهم فسقوا في دينهم أيضاً فليسوا أعدوا ولا فيه فخرجوا عن الاسلام وعن دينهم (لن يضرركم) أي اليهود

جناح عليهما أن يتراجعا ان طفا أن يقيما حدود الله وتلك حدود الله يبينها القوم يعلمون) هذه الآية الكريمة رافعة لما كان عليه الامر في ابتداء الاسلام من أن الرجل كان أحق برجعة امرأته وان طلقها مائة مرة مادامت في العدة فلما كان هذا فيه ضرر على الزوجات قصرهم الله إلى ثلاث طلاقات وأباح الرجعة في المرة وثنتين وأبأنها بالكلمة في الثالثة فقال الطلاق مرتان فامسك بعرف أو تسريحاً بحسن قال أبو داود ودرجه الله في سنته باب نسخ المراجعة بعد الطلاقات الثلاث حدثنا أحمد بن محمد المروزي حدثني علي بن حسين بن واقد عن أبيه عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس والمطلقات يترصدن بانفسهن ثلاثه قروء ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن الآية وذلك أن الرجل كان اذا طلق امرأته فهو أحق برجعتها وان طلقها ثلاثاً فنسخ ذلك فقال الطلاق مرتان الآية ورواه النسائي عن زكريا بن يحيى عن اسحق بن ابراهيم عن علي بن الحسين به وقال ابن أبي حاتم حدثنا

هرون بن اسحق حدثنا عبدة يعني بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه أن رجلاً قال لامرأته لا أطلقك أبداً ولا أؤيك أبداً قالت وكيف ذلك قال أطلق حتى أذا دنأ أجلك راجعت فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فأنزل الله عز وجل الطلاق مرتان وهكذا رواه ابن جرير في تفسيره من طريق جرير بن عبد الحميد وابن إدريس ورواه عبد بن حميد في تفسيره عن جعفر بن عون كلهم عن هشام عن أبيه قال كان الرجل أحق برجعة امرأته وإن طلقها ما شاء مادامت في العدة وإن رجلا من الأنصار غضب على امرأته فقال والله لا أؤيك ولا أفارقك قالت وكيف ذلك قال أطلقك فإذا دنأ أجلك راجعت فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل الطلاق مرتان قال فاستقبل الناس الطلاق من كان طلق ومن لم يكن طلق وقد رواه (٩٤) أبو بكر بن مردويه من طريق محمد بن سليمان عن يعلى بن شبيب مولى الزبير

عن هشام عن أبيه عن عائشة فذكره بنحو ما تقدم ورواه الترمذي عن قتيبة عن يعلى بن شبيب به ثم رواه عن أبي كريب عن ابن إدريس عن هشام عن أبيه مرسلًا وقال هذا أصح ورواه الحسائي في مستدركه من طريق يعقوب بن حميد بن كاسب عن يعلى بن شبيب به وقال صحيح الإسناد ثم قال ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثنا محمد بن حميد حدثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت لم يكن للطلاق وقت يطلق الرجل امرأته ثم يراجعها ما لم تنقض العدة وكان بين رجل من الأنصار وبين أهله بعض ما يكون بين الناس فقال والله لا تركك لأيماء ولا ذات زوج فجعل يطلقها حتى إذا كادت العدة أن تنقضي راجعها ففعل ذلك

يا معشر المسلمين بنوع من أنواع الضرر (الآ) بنوع (أذى) وهو الكذب والتحريف والبهت ولا يقدر على الضرر الذي هو الضرر في الحقيقة الحرب والنهب ونحوهما فلا استثناء مفرغ قال الحسن تسعون منهم كذبا على الله يدعونكم إلى الضلالة وهذا وعدم أن الله لرسوله وللمؤمنين أن أهل الكتاب لا يغلبونهم وأنهم منصورون عليهم وقيل الاستثناء منقطع والمعنى أن يضروكم البتة لكن يؤذونكم يعني باللسان من طعنهم في دينكم أو تهديد أو القاء شبهة وتشكيك في القلوب وكل ذلك يوجب الأذى والغم ثم بين سبحانه منافاه من الضرر بقوله (وإن يقاتلوكم أو يلوكم الأديار) أي ينهزمون ولا يقدر على مقاومتهم فضلا عن أن يضروكم (ثم لا ينصرون) أي لا يوجب لهم نصرا ولا يثبت لهم غلب في حال من الأحوال بل شأنهم الخذلان ماداموا ولكم النصر عليهم وقد وجدنا ما وعدنا سبحانه حقاقان اليهود لم يخفوا لهم راية نصروا واجتمع لهم جيش غلب به عند نزول هذه الآية فهي من معجزات النبوة (ضربت عليهم الذلة أين ما تنفقوا) قد تقدم في البقرة معنى هذا التركيب والمعنى صارت الذلة محيطية بهم في كل حال وعلى كل تقدير في أي مكان وجدوا كالشيء يضرب على الشيء فيلتصق به والمراد بالذلة قتلهم وسبيهم وغنمة أموالهم وقيل الذلة ضرب الجزية عليهم لأنها ذلة وصغار وقيل ذل التسلط بالباطل وقيل ذاتهم أنك لا ترى في اليهود ملاءمة كما فاهرا ولا ريسا معتبرا بل هم مستضعفون بين المسلمين والنصارى في جميع البلاد (الآ) إن يعتصموا (يحمل من الله) قاله الفراء أي بذمة الله أو بكتابه قال الزجاج هو استثناء منقطع وقيل هو استثناء مفرغ من الأحوال العامة قال الزمخشري هو استثناء من أعم الأحوال والمعنى ضربت عليهم الذلة في عامة الأحوال إلا في حال اعتصامهم بحمل من الله انتهى أي بعهد من الله وهو أن يسلموا فاقترعوا عنهم الذلة (وحمل) أي بذمة (من الناس) وهم المسلمون ببذل الجزية وقيل المراد بالناس النبي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة (وبأوا) رجعوا وقيل احتلوا وأصل معناه في اللغة اللزوم

مراراً فأنزل الله عز وجل فيه الطلاق مرتان فامسك بمعروف أو تسريح بإحسان فوقت الطلاق والاستحقاق ثلاثا لرجعة فيه بعد الثلاث حتى تسكن زوجا غيره وهكذا روى عن قتادة مرسلًا ذكره السدي وابن زيد وابن جرير كذلك واختار أن هذا تفسير هذه الآية وقوله فامسك بمعروف أو تسريح بإحسان أي إذا طلقها واحدة أو اثنتين فانت مخير فيها مادامت عدتها باقية بين أن تردها إليك ناويا الإصلاح بها والإحسان إليها وبين أن تتركها حتى تنقضي عدتها فبين منك وتطلق سراحها محسنا إليها لا تطلقها من حقها شيئا ولا تضاربها وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال إذا طلق الرجل امرأته تطليقتين فليتق الله في ذلك أي في الثالثة فاما أن يسكنها بمعروف فيحسن صحبتها أو يسرحها بإحسان فلا يظلمها من حقها شيئا وقال ابن أبي حاتم أخبرنا يونس بن عبد الأعلى قراءة أخبرنا ابن وهب أخبرني سفيان الثوري حدثني اسمعيل بن أبي سميع قال سمعت أبا

رزين يقول جابر رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرايت قول الله عز وجل فامساك بمعروف أو تسرع بإحسان
 أين الثالثة قال التسريع بإحسان ورواه عبد بن حماد في تفسيره ولفظه اخبرنا يزيد بن أبي حكيم عن سفیان عن اسمعيل بن أبي
 سميع أن أبا رزين الاسدي يقول قال رجل يا رسول الله أرايت قول الله الطلاق مرتان فإين الثالثة قال التسريع بإحسان الثالثة
 ورواه الامام أحمد أيضا وهكذا رواه سعد بن منصور عن خالد بن عبد الله عن اسمعيل بن زكريا وأبي معاوية عن اسمعيل بن سميع
 عن أبي رزين به وكذا رواه ابن مردويه أيضا من طريق قيس بن الربيع عن اسمعيل بن سميع عن أبي رزين به مرسلًا ورواه ابن
 مردويه أيضا من طريق عبد الواحد بن زياد عن اسمعيل بن سميع عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره ثم قال
 حدثنا عبد الله بن أحمد بن عبد الرحيم حدثنا أحمد بن يحيى حدثنا عبد الله بن جرير بن جبلة حدثنا ابن عائشة حدثنا أحمد بن
 سلمة عن قتادة عن أنس بن مالك قال جابر رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم (٩٥) فقال يا رسول الله ذكر الله الطلاق مرتين
 فأين الثالثة قال امساك بمعروف

أو تسريع بإحسان وقوله ولا يحل
 لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئا
 أي لا يحل لكم أن تضاجروهن
 وتضيقوا عليهن ليفتدين منكم
 بما أعطيتوهن من الصدقة
 أو ببعضه كما قال تعالى ولا
 تضربوهن لتسذهبن ببعض
 ما آتيتوهن الآن يأتيان بفاحشة
 مينة فاما ان وهبته المرأة شيئا عن
 طيب نفس منها فقد قال تعالى
 فان طبن لكم عن شيء منه نفسا
 فكلوه هنيئا مريئا واما اذا تشاقق
 الزوجان ولم تقم المرأة بحقوق
 الرجل وأبغضته ولم تقدر على
 معاشرة فلها أن تفتدي منه
 بما أعطاهوا ولا حرج عليها في بذلها
 له ولا حرج عليه في قبول ذلك منها
 ولهذا قال تعالى ولا يحل لكم أن
 تأخذوا مما آتيتوهن شيئا الآن
 يخافوا لا يقيموا حدود الله فان خفتم
 الا يقيموا حدود الله فلا جناح عليهما

والاستحقاق (بغضب) أي لمهم غضب (من الله) وهم مستحقون له (وضربت عليهم
 المسكنة) أحاطت بهم من جميع الجوانب قال الحسن المسكنة هي الجزية وعن قتادة
 والحسن قال لا يعطون الجزية عن يدهم صاغرون وعن الضحاك نحوه وقيل المعنى
 ان اليهودي يظهر من نفسه الفقر وان كان موسرا وهكذا حال اليهود فلهم تحت الفقر
 المدقع والمسكنة الشديدة الا السادر الساذم منهم (ذلك) أي ما تقدم من ضرب الذلة
 والمسكنة والغضب وقع عليهم (بانهم) أي بسبب انهم (كانوا يكفرون بآيات الله
 ويقتلون الانبياء) اسناد القتل اليهم مع انه فعل أسلافهم لرضاهم به كما ان التحريف مع
 كونه فعل أخبارهم ينسب الى كل من يسير بسيرتهم (بغير حق) أي في اعتقادهم أيضا
 (ذلك) أي الكفر وقتل الانبياء (بما عصوا وكانوا يعتدون) أي بسبب عصيانهم لله
 واعتدائهم لحدوده ومعنى الآية ان الله ضرب عليهم الذلة والمسكنة والبؤس بالغضب منه
 لكونهم كفروا بآياته وقتلوا أنبياءه بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله على الاستقرار
 فان الاصرار على الصغار يفضي الى الكبر وهى تفضي الى الكفر عن ابن جرير قال
 اشرا كههم في عزيز وعيسى والصليب (ليسوا سواء) أي هم غير مستويين بل مختلفون
 والجللة مستأنفة سقت لبيان التفاوت بين أهل الكتاب وقوله (من أهل الكتاب أمة قائمة)
 هو استئناف أيضا يتضمن بيان الجهة التي تفاوتوا فيها من كون بعضهم أمة قائمة الى قوله
 من الصالحين قال الاخفش التقدير من أهل الكتاب ذوات أمة أي ذو طريفة حسنة و
 قال الزجاج وقيل في الكلام حذف والتقدير من أهل الكتاب أمة قائمة وأخرى غير
 قائمة فترك الأخرى اكتفاء بالاولى وقال الفراء التقدير ليس تستوى أمة من أهل
 الكتاب قائمة يتلون آيات الله وأمة كافرة وقال النحاس هذا القول خطأ انتهى وعندى
 ان ما قاله الفراء أقوى قويم وحاصله ان معنى الآية لا تستوى أمة من أهل الكتاب شأنها
 كذا وأمة أخرى شأنها كذا والقائمة المستقيمة العادلة من قولهم أقت العود فقام أي

فيما افتدت به الآية فاما اذا لم يكن لها عذر وسأت الافتداء منه فقد قال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الوهاب وحديثي
 يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية قال جميعا حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن عن حدثه عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 أيما امرأة سألت زوجها طلاقا في غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنة وهكذا رواه الترمذي عن بن داود عن عبد الوهاب بن عبد الحميد
 الثقفي به وقال حسن قال ويروى عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي أسماء عن ثوبان ورواه بعضهم عن أيوب بهذا الاسناد ولم يرفعه
 وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا أحمد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة قال وذكرنا أيما امرأة سألت زوجها طلاقا في غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنة
 الله صلى الله عليه وسلم أيما امرأة سألت زوجها طلاقا في غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنة وهكذا رواه أبو داود وابن ماجه
 وابن جرير من حديث حماد بن زيد به (طريق أخرى) قال ابن جرير حدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا المعتمر بن سليمان عن ليث بن

أبي ادريس عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أيما امرأة سألت زوجها الطلاق في غير ما بأس حرم الله عليها راحة الجنة وقال المختلعات هن المنافقات ثم رواه ابن جرير والترمذي جميعا عن أبي كريب عن حماد بن داود بن عيسى عن أبيه عن ليث بن عمار عن أبي سليم عن أبي الخطاب عن أبي زرعة عن أبي ادريس عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المختلعات هن المنافقات ثم قال الترمذي غريب من هذا الوجه وليس أسناده بالقوي (حديث آخر) قال ابن جرير حدثنا أيوب حدثنا حفص بن بشر حدثنا قيس بن الربيع عن أشعث بن سوار عن الحسن عن ثابت بن يزيد عن عقبة ابن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المختلعات المنتزعات هن المنافقات غريب من هذا الوجه ضعيف (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا وهيب حدثنا أيوب عن الحسن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم المختلعات والمنزعات هن المنافقات (حديث آخر) (٩٦) قال ابن ماجه حدثنا بكر بن خلف أبو بشر حدثنا أبو عاصم عن جعفر بن

يحيى بن ثوبان عن عمه عمارة بن ثوبان عن عطاء عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تسأل امرأ زوجها الطلاق في غير كنهه فحب درج الجنة وان ريجها يوجد من مسيرة أربعين عاما ثم قد قال طائفة كثيرة من السلف وأئمة الخلف انه لا يجوز الخلع الا أن يكون الشقاق والنشوز من جانب المرأة فيجوز للرجل حينئذ قبول الفدية واحتجوا بقوله تعالى ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئا الا أن يخافا ألا يقيما حدود الله قالوا فلم يشرع الخلع الا في هذه الحالة فلا يجوز في غيرها الا بدليل والاصل عدمه وعن ذهب الى هذا ابن عباس وطاوس وابراهيم وعطاء والحسن والجمهور حتى قال مالك والاوزاعي لو أخذنها شيئا وهو مضار لها وجب رده اليها وكان الطلاق رجعيا قال مالك

استقام عن ابن عباس يقول مهتدية قائمة على أمر الله لم تنزع عنه ولم تتركه كما تركه الآخرون وضعوه وقيل قائمة على كتاب الله وحدوده وقيل قائمة في الصلاة (يتلون آيات الله) أي يقرؤون كتابه (آناه الليل) أي ساعاته وقال ابن عباس جوف الليل واحد هاء أي يفتح الهمزة والنون بزنة عصا أو يفتح الهمزة بفتح النون بوزن معي أو أنى بالفتح والساكون بوزن ظي أو أنى بوزن حل أو أنو بزنة جرو وكل واحد من هذه المفردات الخمس يطلق على الساعة من الزمان كما يؤخذ من القاموس (وهم يسجدون) ظاهره ان التلاوة كانت منهم في حال السجود ولا يصح ذلك اذا كان المراد به هذه الامة الموصوفة في الآية هم من قد أسلم من أهل الكتاب لانه قد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم النهي عن قراءة القرآن في السجود فلا بد من تأويل هذا الظاهر بان المراد بقوله وهم يسجدون وهم يصلون كما قاله الفراء والزجاج وانما عبر بالسجود عن مجموع الصلاة لما فيه من الخضوع والتذلل وظاهر هذا انهم يتلون آيات الله في صلاتهم من غير تخصيص لتلك الصلاة بصلاة معينة وقيل المراد بها الصلاة بين العشاءين وقيل صلاة الليل مطلقا (يؤمنون بالله) وكتبه ورسله ورأس ذلك الايمان بما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم (واليوم الآخر) والايان به يستلزم الحد من فعل المعاصي وهم لا يحترزون منها فلم يحصل الايمان الخالص بالله وباليوم الآخر (ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) صفتان أيضا لامة أي ان هذا من شأنهم وصفهم وظاهره بقيد انهم يأمرون وينهون على العموم وقيل المراد أمرهم باتباع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ونهيمهم عن مخالفته (ويسارعون في الخيرات) أي يبادرون بها غير متأقلين عن تأديتها لمعرفتهم بقدر ثوابها والسرعة مخصوصة بان يقدم ما ينبغي تقديمه والجملة مخصوصة بان يقدم ما لا ينبغي تقديمه وان الجملة ليست مذمومة على الإطلاق قال الله تعالى وعجلت اليك رب لترضى (وأوتيتك) أي الامة الموصوفة بتلك الصفات (من الصالحين) أي من جملتهم وقيل من

وهو الامر الذي أدركت الناس عليه وذهب الشافعي رحمه الله الى أنه يجوز الخلع في حال الشقاق وعند الاتفاق بمعنى بطريق الاولى والآخرى وهذا قول جميع أصحابه قاطبة وحكى الشيخ أبو عمر بن عبد البر في كتاب الاستدكار له عن بكر بن عبد الله المزني انه ذهب الى أن الخلع منسوخ بقوله وآتيتكم احداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا ورواه ابن جرير عنه وهذا قول ضعيف وما أخذهم ردود على قائله وقد ذكر ابن جرير رحمه الله ان هذه الآية نزلت في شأن ثابت بن قيس بن شماس وامرأته حبيسة بنت عبد الله بن أبي ابن سلول ولندكر طرق حديثها واختلاف الناطقة قال الامام مالك في موطنه عن يحيى بن سعيد عن عمره بنت عبد الرحمن بن سعيد بن زرارة انها أخبرته عن حبيسة بنت سهل الانصاري انها كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس وان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى الصبح فوجد حبيسة بنت سهل عند بابها في الغلس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه قالت

أنا حبيبة بنت سهل فقال ما شأنك فقالت لا أنا ولا ثابت بن قيس لزوجها فلما جاء زوجها ثابت بن قيس قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه حبيبة بنت سهل قد ذكرك فقال حبيبة يا رسول الله كل ما أعطاني عندي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ منها فأخذ منها وجلست في أهلها وهكذا رواه الامام أحمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن مالك بن أنس عن عطاء بن رواد عن داود عن القعني عن مالك والنسائي عن محمد بن مسلمة عن ابن القاسم عن مالك حديث آخر عن عائشة قال أبو داود وابن جرير حدثنا محمد بن معمر حدثنا أبو عامر حدثنا أبو عمرو السدوسي عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة عن عائشة ان حبيبة بنت سهل كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس فضر بها فانكسر بعضها فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الصبح فاشتكتة اليه فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثابتا فقال خذ بعض مالها (٩٧) وفارقها قال ويصلح ذلك يا رسول الله قال نعم قال فاني أعتقتها حديثين فلهما

بيدها فقال النبي صلى الله عليه وسلم خذهما وفارقهما ففعل وهذا النظم ابن جرير وأبو عمرو السدوسي هو سعد بن سلمة بن أبي الحسام حديث آخر فيه عن ابن عباس رضي الله عنه قال البخاري حدثنا أزهر بن جميل أخبرنا عبد الوهاب الثقفي حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان امرأة ثابت بن قيس بن شماس أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ما أعيب عليه في خلق ولادين ولكن أكره الكفر في الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتردين عليه حديثه قالت نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل الحديث وطلقها تطليقة وكذا رواه النسائي عن أزهر بن جميل بأسناده مثله ورواه البخاري أيضا به عن اسحق الواسطي عن خالد هو ابن عبد الله

بمعنى مع وهم الحجابة والظاهر ان المراد كل صالح (وما تفعلوا من خير) أي خير كان (فلن يكفروه) أي لن تعد موثابه كانه قيل فلن تحرموه كما قاله الزمخشري بل يشكره لكم ويجازيكم به وفيه تعريض بكفرانهم نعمته وانه تعالى لا يفعل مثل فعلهم وحجبه على لفظ المبني للمفعول لتنزيهه عن اسناد الكفر اليه وقرئ بالياء التثنية في الفعلين (والله عليم بالمتقين) أي كل من ثبتت له صفة التقوى وقيل المراد من تقدم ذكره وهم الامة الموصوفة بتلك الصفات ووضع الظاهر موضع المضمرة مدحهم ورفعهم شأنهم وفيه بشارة لهم بجزيل الثواب ودلالة على انه لا يفوز عنده الاهل الايمان والتقوى (ان الذين كفروا) قيل هم بنو قريظة والنضير قال مقاتل لما ذكر تعالى مؤمنى أهل الكتاب ذكر كفارهم في هذه الآية وقيل نزلت في مشركي قريش فان أباجهل كان كثيرا لافتخار بالاموال وأنفق أبو سفيان مالا كثيرا في يومي بدر وأحد على المشركين والظاهر ان المراد بذلك كل من كفر بما يجب الايمان به لان اللفظ عام ولا دليل يوجب التخصيص فوجب اجراء اللفظ على عومه (ان تغني) أي لن تدفع (عنهم أموالهم) بالقديرة ولو افتدوا بها من عذاب الله (ولا أولادهم) بالنصر وانما خص الاولاد لانهم أحب القرابة وأرجاهم لدفع ما ينوبهم (من الله شيئا) أي لا ينفعهم شيء من ذلك في الآخرة ولا يخلص لهم من عذاب الله وخصهم بما لا بد لان الانسان يدفع عن نفسه نارة بقداء المال ونارة بالاستعانة بالاولاد (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لا يخرجون منها ولا يارقونها (مثل ما يتفقون في هذه الحياة الدنيا) بيان لكيفية عدم اغناء أموالهم التي كانوا يعولون عليها في جلب المنافع ودفع المضار قيل أراد نفقة أبي سفيان وأصحابه يدرأ أحد في معادة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل أراد نفقة اليهود على علمائهم ورؤسائهم وقيل أراد نفقات جميع الكفار وصدقاتهم في الدنيا وقيل أراد نفقة المرائي الذي لا يريد بها وجه الله (كمثل ريح فيها صر) الصر البرد الشديد وهو قول أكثر المفسرين وبه قال ابن

(١٣ - فتح البيان في) الطعان عن خالد هو ابن مهران الخدء عن عكرمة عن ابن عباس به نحوه وهكذا رواه البخاري أيضا من طرق عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس وفي بعضها انها قالت لا أطيعه يعني بغضا وهذا الحديث من أفراد البخاري من هذا الوجه ثم قال حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة ان جملة رضى الله عنها كذا قال والمشهور ان اسمها حبيبة كما تقدم لكن قال الامام أبو عبد الله بن بطة حدثني أبو يوسف يعقوب بن يوسف الطباخ حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي حدثنا عبد الله بن عمر القواريري حدثني عبد الأعلى حدثنا سعيد عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس ان جملة بنت ساول أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت والله ما أعجب علي ثابت بن قيس في دين ولا خلق ولكني أكره الكفر في الاسلام لا أطيعه بغضا فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم تردين عليه حديثه قالت نعم فأمره

النبي صلى الله عليه وسلم ان يأخذ ماساق ولا يزداد وقد رواه ابن مردويه في تفسيره عن موسى بن هرون حدثنا أزهر بن مروان
حدثنا عبد الأعلى مثله وهكذا رواه ابن ماجه عن أزهر بن مروان باسنادهم مثله سواء هو اسناد جيد مستقيم وقال ابن جرير
حدثنا ابن جهم حدثنا يحيى بن واضح حدثنا الحسين بن واقد عن ثابت عن عبد الله بن رباح عن جميلة بنت عبد الله بن أبي ابن ساول
انها كانت تحت ثابت بن قيس فنشزت عليه فأرسل اليها النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا جميلة ما كرهت من ثابت قالت والله
ما كرهت منه دينا ولا خلقا الا أني كرهت دما منته فقال لها أتردين عليه الخديقة قالت نعم فردت الخديقة وفرق بينهما وقال ابن
جرير أيضا حدثنا محمد بن عبد الأعلى حدثنا المعتمر بن سليمان قال قرأت على فضيل عن أبي جرير انه سأل عكرمة هل كان للخلع أصل
قال كان ابن عباس يقول ان أول خلع (٩٨) كان في الاسلام في أخت عبد الله بن أبي انما أتت رسول الله صلى الله عليه

وسلم فقالت يا رسول الله لا يجمع
رأسي ورأسه شي أبدا اني رفعت
جانب الخباء فرأيت أقبيل في عدة
فاذا هو أشدهم سوادا وأقصرهم
قامة وأقبحهم وجها فقال زوجها
يا رسول الله اني قد أعطيتها أفضل
مالى حديقة لي فان ردت على
حديقتي قال ما تقولين قالت نعم
وان شاء رذته قال ففرق بينهما
حديث آخر قال ابن ماجه حدثنا
أبو كريب حدثنا أبو خالد الأحمر
عن حجاج عن عمرو بن شعيب عن
أبيه عن جده قال كانت حبيبة
بنت سهل تحت ثابت بن قيس بن
شماس وكان رجلا دميما فقالت
يا رسول الله والله لو لا مخافة الله اذا
دخل علي بصقت في وجهه فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
أتردين عليه حديقه قالت نعم
فردت عليه حديقه قال ففرق
بينهما رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقد اختلف الأئمة رحمة

عباس وقتادة والسدي وابن زيد وأصله من الصري الذي هو الصوت فهو صوت الريح
الشديد البارد وقال الزجاج الصري صوت لهب النار التي في تلك الريح وبه قال ابن
الانباري من أهل اللغة وقيل هو الحار الشديد المحرق فظرفية الريح له واضحة والتشبيه
على الوجهين صحيح والمقصود منه حاصل لانها سواء كان فيها برد فهي مهلكة أو حر فهي
محرقة (أصاب حرق قوم ظلموا أنفسهم بالكفر والمعاصي) (فأهلكته) أي الريح الزرع
ومعنى الآية مثل نفقة الكافرين في بطلانها وذهابها وقت الحاجة اليها وعدم منفعتها
كمثل زرع أصابه ريح باردة أو نار حارة فأحرقته أو أهلكته فلم ينتفع أصحابه بشي منه بعد
ان كانوا على طمع من نفعه وفائدته وعلى هذا فلا بد من تقدير في جانب المشبهة به فيقال
كمثل زرع أصابه ريح أو مثل أهلاك (ما ينفقون) كمثل أهلاك ريح (وما ظلمهم الله)
بان لم يقبل نفقاتهم (ولكن أنفسم بظلمون) أي بالكفر المانع من قبول النفقة التي
أنفقوها وتقديم المفعول لرعاية الفواصل لا للتخصيص لان الكلام في الفعل باعتبار
تعلقه بالفعل لا بالمفعول وهذا في جانب المشبهة بهم الكفار وقوله سابقا ظلموا أنفسهم
في جانب المشبهة بهم أصحاب الزرع فلا تكرار (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة)
البطانة مصدر يسمي به الواحد والجمع وبطانة الرجل خاصته الذين يستبطنون أمره
وأصله البطن الذي هو خلاف الظهر وبطن فلان بفلان يطن بطونا وبطانة اذا كان
خاصا به (من دونكم) أي سواكم قاله النجاشي من دون المسلمين وهم الكفار أي بطانة
كائنة من دونكم أي من غيركم وقدرة المنحصر من غير أبناء جنسكم وهم المسلمون
وقيل من زائدة أي دونكم في العمل والامان قال ابن عباس كان رجال من المسلمين
يوصلون رجالا من يهود لما كان بينهم من الجوار والخلف في الجاهلية فانزل الله فيهم
ينهاهم عن مباظنتهم لخوف الفتنة عليهم منهم هذه الآية وعنه قال هم المنافقون
وأخرج الطبراني وابن أبي حاتم عن أبي امامة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال

الله في انه هل يجوز للرجل ان يقادها بأكثر مما أعطاهما فذهب الجمهور الى جواز ذلك لعموم قوله تعالى فلا جناح
عليهم ما فيما اقتدي به وقال ابن جرير حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن عليه أخبرنا أيوب عن كثير مولى بن سمرة ان عمر أتى باهراة
ناشرا فامر بها الى بيت كثير الزبل ثم دعاه فقال كيف وجدت فقلت ما وجدت راحة منذ كنت عنده الا هذه الليالي التي كنت
حسنتي فقال زوجها اخلعها ولومن قرطها ورواه عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن كثير مولى بن سمرة فذكر مثله وزاد حبيبها
فيه ثلاثة أيام وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن جهم بن عبد الرحمن ان امرأة أتت عمر بن الخطاب فشكت زوجها فأتاها
في بيت الزبل فلما أصبحت قال لها كيف وجدت مكانك قالت ما كنت عنده ليلة أقر لعيني من هذه الليلة فقال خذ ولو عقاصها
وقال البخاري وأجاز عثمان الخلع دون عقاص رأسها وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن عبد الله بن محمد بن عميل ان الربيع بنت

معوذ بن عفراء حدثته قالت كان لي زوج يقل علي الخبير اذا حضرتني ويحرمني اذا غاب عني قالت فكانت مني زلة يوما فقلت له
 اختلع منك بكل شيء أم لك قال نعم قالت ففعلت قالت فخاصم عني معاذ بن عفراء الى عثمان بن عفان فأجاز الخلع وأمره ان يأخذ
 عقاص رأسي فإدونه أو قالت ما دون عقاص الرأس ومعنى هذا انه يجوز ان يأخذ منها كل ما يدها من قليل وكثير ولا يترك لها
 سوى عقاص شعرها وبه يقول ابن عمرو وابن عباس ومجاهد وعكرمة وإبراهيم النخعي وقيصة بن ذؤيب والحسن بن صالح
 وعثمان البتي وهذا مذهب مالك والليث والشافعي وأبو ثور واختاره ابن جرير وقال أصحاب أبي حنيفة ان كان الاضرار من قبلها
 جازان يأخذ منها ما أعطاه ولا يجوز الزيادة عليه فان ازداد جاز في القضاء وان كان الاضرار من جهته لم يجز ان يأخذ منها شيئا فان
 أخذ جاز في القضاء وقال الامام أحمد وأبو عبيدواستحق بن راهويه لا يجوز (٩٩) أن يأخذ أكثر مما أعطاه وهذا قول

سعيد بن المسيب وعطاء وعمرو بن
 شعيب والزهرى وطاوس والحسن
 والشعبي وحاجد بن أبي سليمان
 والربيع بن أنس وقال معمر
 والحاكم كان علي يقول لا يأخذ
 من المختلعة فوق ما أعطاه
 وقال الاوزاعي القضاة لا يجيزون
 ان يأخذ منها أكثر مما ساق اليها
 (قلت) ويستدل لهذا القول بما
 تقدم من رواية قتادة عن عكرمة
 عن ابن عباس في قصة ثابت بن
 قيس فأمره رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان يأخذ منها الحديقة
 ولا يزداد وبما روى عبد بن حميد
 حيث قال أخبرنا قبيصة عن
 سفيان عن ابن جريج عن عطاء
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كره ان
 يأخذ منها أكثر مما أعطاها يعني
 المختلعة وجاؤا معني الآية على
 معني فلا جناح عليهم ما فيها اقتدت
 به أي من الذي أعطاها لتقدم قوله
 ولا تأخذوا مما آتيتوهن شيئا الا

هم الخوارج قال السيوطي وسنده جيد وقيل المراد به جميع أصناف الكفار وهو
 الاولى ويدخل فيه من هو سبب النزول دخولا أوليا (لا يألونكم خبالا) مستأنفة مميّنة
 لحالهم داعية الى الاجتناب عنهم أو صفة لبطانة أي لا يقصرون ولا يتركون جهدهم فيما
 يورثكم الشر والفساد يقال لأولئك جهدا أي لا أقصر والمراد لا يمنعكم خبالا
 والخبال والخبل الفساد في الافعال والابدان والعقول (ودواما عنكم) أي ما يشق عليكم
 من الضرر والشر والهلاك والعبث المشقة وشدة الضرر قال الراغب هنا المعاناة
 والمعاناة متقاربان لكن المعاناة هي الممانعة والمعاناة هي ان يتحرى مع الممانعة المشقة
 والجملة مستأنفة مؤكدة للنهي (قد بدت البغضاء) هي شدة البغض كالضراء لشدة الضر
 (من أقواهم) الافواه جمع فم والمعنى انها قد ظهرت البغضاء في كلامهم لانهم لما
 خامرهم من شدة البغض والحسد أظهرت أسننتهم ما في صدورهم فتركو التقيّة
 وصرحوا بالكذب أما اليهود فالامر في ذلك واضح وأما المنافقون فكان يظهر من
 فلتات أسننتهم ما يكشف عن خبث طويبتهم وهذه الجملة مستأنفة لبيان حالهم (وما تحقّق
 صدورهم) من العداوة والغيظ (أكبر) مما يظهر منه لان فلتات اللسان أقل مما تخبئه
 الصدور بل قلت الفلتات بالنسبة الى ما في الصدور فقلته جدا ثم انه سبحانه امن عليهم بيمين
 الآيات الدالة على وجوب الاخلاص ان كانوا من أهل العقول المدركة لذلك البيان فقال
 (قد بينا لكم الآيات ان كنتم تعقلون) أي تتعظون به (ها أنتم أولاء) الخاطئون في
 مواالاتهم ثم بين خطأهم تلك المواالات بهذه الجملة التذييلية فقال (يحبونهم ولا يحبونكم)
 قيل يحبونهم لما أظهر والكم الايمان أو لما بينكم وبينهم من القرابة ولا يحبونكم لما قد
 استحكم في صدورهم من الغيظ والحسد (وتؤمنون بالكتاب كله) أي جنس الكتاب
 جميعا أي لا يحبونكم والحال انكم تؤمنون بكتب الله سبحانه التي من جملتها كتابهم فما
 بالكم تحبونهم ولا يؤمنون بكتابكم وفيه توبيخ لهم شديد لان من بيده الحق أحق بالصلاة

أن يخاف ألا يقيم أحدود الله فان خفتم ألا يقيم أحدود الله فلا جناح عليهم ما فيها اقتدت به أي من ذلك وهكذا كان يقرؤها الربيع
 ابن أنس فلا جناح عليهم ما فيها اقتدت به منه رواه ابن جرير ولهذا قال بعده تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك
 هم الظالمون (فصل) قال الشافعي اختلف أصحابنا في الخلع فأخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس في رجل
 طلق امرأته تطليقتين ثم اختلعت منه بعد يتروجها لسان الله تعالى يقول الطلاق مرتان فقرأ الى أن يترجعا قال الشافعي
 وأخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال كل شيء أجاز به المال فليس بطلاق وروى غير الشافعي عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار
 عن طاوس عن ابن عباس ان ابراهيم بن سعد بن أبي وقاص سأله فقال رجل طلق امرأته تطليقتين ثم اختلعت منه أيتزوجها قال
 نعم ليس الخلع بطلاق ذكر الله الطلاق في أول الآية وآخرها والخلع فيما بين ذلك فليس الخلع بشيء ثم قرأ الطلاق مرتان فأمسك

بمعروف أو تسريح باحسان وقرأ فان طلقها فلا محل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره وهذا الذي ذهب اليه ابن عباس رضي الله
 عنهم ما من ان الخلع ليس بطلاق وانما هو فسخ هو رواية عن أمير المؤمنين عثمان بن عفان وابن عمر وهو قول طاوس وعكرمة وبه
 يقول أحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وأبو ثور وأبو داود بن علي الظاهري وهو مذهب الشافعي في القديم وهو ظاهر الآية الكريمة
 والقول الثاني في الخلع انه طلاق بائن الا ان ينوي أكثر من ذلك قال مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن جهيمان مولى الاسلمين
 عن أم بكر الاسلمية انها اختلعت من زوجها عبد الله بن خالد بن أسيد فأتى عثمان بن عفان في ذلك فقال تطليقة الا ان تكون سميت
 شيئا فهو ما سميت قال الشافعي ولا أعرف جهيمان وكذا ضعف أحمد بن حنبل هذا الاثر والله أعلم وقد روى نحوه عن عمرو بن علي
 وابن مسعود وابن عمرو به يقول سعيد (١٠٠) بن المسيب والحسن وعطاء وشريح والشعبي وابراهيم وجابر بن زيد واليه

ذهب مالك وأبو حنيفة وأصحابه
 والثوري والاوزاعي وأبو عثمان
 البتي والشافعي في الجديد غير ان
 الحنفية عندهم انه متى نوى الخلع
 بخلعه تطليقة أو اثنتين أو أطلق
 فهو واحدة بآئته وان نوى ثلاثا
 فثلاث وللشافعي قول آخر في الخلع
 وهو انه متى لم يكن بلفظ الطلاق
 وعرى عن البيهقي فليس هو بشيء
 بالكلمة (مسألة) * وذهب مالك
 وأبو حنيفة والشافعي وأحمد
 واسحق بن راهويه في رواية عنهما
 وهي المشهورة الى ان المختلعة
 عدتها عدة المطلقة بثلاثة قروء ان
 كانت بمن تحيض وروى ذلك عن
 عمرو بن علي وابن عمرو به يقول سعيد
 ابن المسيب وسليمان بن يسار
 وعروة وسالم وأبو سلمة وعمر بن عبد
 العزيز وابن شهاب والحسن
 والشعبي وابراهيم النخعي وأبو
 عياض وخلاس بن عمرو وقتادة
 وسفيان الثوري والاوزاعي والليث

والشدة ممن هو على الباطل (واذا القوكم قالوا) نباقا وتقية (أما واذا خلوا عضووا عليكم)
 أي لا جلدكم والعصا الامسالك بالاسنان أي تحامل الاسنان بعضها على بعض والعص
 كله بالضاد الا في قولهم عظم الزمان أي اشتد وعظت الحرب أي اشتدت فانها بالطاء
 أخت الطاء (الانامل) جمع أعمله وهي طرف الاصبع (من الغيظ) أي تأسفا وتحميرا
 حيث عجزوا عن الانتقام منكم والعرب تصف النادم والمغتاط مجازا بعض الانامل
 والبنان ومن لا تبدأ الغاية أو بمعنى اللام أي من أجل الغيظ والغيظ مصدر غاظه يغيطه
 أي أغضبه والتغيظ اظهار الغيظ وقد يكون مع ذلك صوت قال تعالى سمعوا لها تغيظا
 وزفيرا قاله السمين ثم أمره الله سبحانه بان يدعو عليهم فقال (قل موتوا بغيظكم) وهو دعاء
 يتضمن استمرار غيظهم ماداموا في الحياطة بتضاعف قوة الاسلام وأهله حتى يأتيهم الموت
 وهم عليه والباء للملابسة أي متلبسين بغيظكم (ان الله عليهم بذات الصدور) أي
 الخواطر القائمة بها والدواعي والصوارف الموجودة فيها وهو كلام داخل تحت قوله قل
 فهو من جملة المقول أو مستأنفة أخبر الله بذلك لانهم كانوا يخفون غيظهم ما يمكنوا فذكر
 ذلك لهم على سبيل الوعيد وذات هنا تأنيذ ذي بمعنى صاحبة الصدور وجعلت صاحبة
 لها الملازمة لها وعدم انفكاكها عنها نحو أصحاب الجنة وأصحاب النار والمراد بها
 المضمرات (ان تمسككم حسنة تسوءهم وان نصبكم سيئة يفرحوا بها) هذه الجملة
 مستأنفة لبيان تناهي عداوتهم الى كل حسنة وأصل المس الجس باليد ثم يطلق على كل
 ما يصل الى الشيء على سبيل التشبيه كما يقال مسه نصب وتعب قاله الخازن وحسنة وسيئة
 نعمان كل ما يحسن وما يسوء وعبر بالمس في الحسنة وبالاصابة في السيئة للدلالة على ان
 مجرد مس الحسنة تحصل به المساءة ولا يفرحون الا باصابة السيئة وقيل ان المس مستعار
 لمعنى الاصابة قال مقاتل الحسنة النصر على العدو والرزق والخير ومنافع الدنيا
 والسيئة القتل والهزيمة والجهد والجدب ومعنى الآية ان من كانت هذه حاله لم يكن

ابن سعد وأبو عبيد قال الترمذي وهو قول أكثر أهل العلم من الصحابة وغيرهم وما أخذهم في هذا ان الخلع اهلا
 طلاق فتعبد كسائر المطلقات والقول الثاني انها تعتد بحضة واحدة تستبرئ بهارجهما قال ابن أبي شيبة حدثنا يحيى بن
 سعيد عن نافع عن ابن عمر أن الربيع اختلعت من زوجها فأتى عمها عثمان رضي الله عنه فقال تعتد بحضة قال وكان ابن عمر يقول
 نعتد ثلاث حضض حتى قال هذا عثمان فكان ابن عمر يفتي به ويقول عثمان خيرنا وأعلمنا وحدثنا عتبة عن عبيد الله عن نافع
 عن ابن عمر قال عدة المختلعة حضضة واحدة حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن ليث عن طاوس عن ابن عباس قال عدتها حضضة
 وبه يقول عكرمة وأبان بن عثمان وكل من تقدم ذكره ممن يقول ان الخلع فسخ يلزمه القول به اذا واحتجوا بذلك بما رواه أبو
 داود والترمذي حيث قال كل من أحدثنا محمد بن عبد الرحمن البغدادي حدثنا علي بن يحيى أخبرنا هشام بن يوسف عن معمر عن

عمر بن مسلم عن عكرمة عن ابن عباس ان امرأه ثابت بن قيس اختلعت من زوجها على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تعتد بحبضة ثم قال الترمذي حسن غريب وقدره عبد الرزاق عن معمر بن عمرو بن مسلم عن عكرمة مرسلاً حديث آخر قال الترمذي حدثنا محمود بن غيلان حدثنا الفضل بن موسى عن سفيان حدثنا محمد بن عبد الرحمن وهو مولى آل طلحة عن سليمان بن يسار عن الربيع بنت معوذ بن عفراء انها اختلعت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم وأمرت ان تعتد بحبضة قال الترمذي الصحيح انها أمرت ان تعتد بحبضة طريق أخرى قال ابن ماجه حدثنا علي بن سلمة التيسابوري حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد حدثنا أبي عن ابن اسحق أخبرني عبادة بن الوليد بن عبادة ابن الصامت عن الربيع بنت معوذ بن عفراء قال قلت لها حدثيني (١٠١) حديثك قالت اختلعت من زوجي ثم جئت

عثمان فسأت عثمان ماذا علي من العدة قال لا عدة عليك الا ان يكون حديث عهد بك فتمكثين عنده حتى تحبضي حبضة قالت وانما اتبع في ذلك قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في مريم المغالية وكانت تحت ثابت بن قيس فاختلفت منه وقد روى ابن لهيعة عن أبي الاسود عن أبي سلمة ومحمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن الربيع بنت معوذ قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر امرأة ثابت بن قيس حين اختلعت منه ان تعتد بحبضة * (مسئلة) * وليس للمخالغ ان يراجع المختلعة في العدة بغير رضاها عند الأئمة الاربعة وجهور العلماء لانها قد ملكت نفسها بما بذات له من العطاء وروى عن عبد الله بن أبي أوفى ومهاان الحنفى وسعيد بن المسيب والزهرى انهم قالوا ان رد اليها الذي أعطها جازله رجعتها

أهلاً لان يتخذ بطناً (وان تصبروا) على عداوتهم وأذا هم أو على التكليف الشاقة (وتقوا) الله في موالاتهم أو ما حرمه الله عليكم (لا يضركم) وقرئ بكسر الصاد وسكون الراء يقال ضارب يضربه ويضوره ضيراً بمعنى ضربه يضربه (كيدهم شيئاً) والكيد احتيال لك لتوقع غيرك في مكروه والمعنى لا يضركم شيئاً من الضر بفضل الله وحفظه (ان الله بما يعملون) من الكيد على قراءة الباء وعليها اتفق العشرة أو من الصبر والتقوى على قراءة التاء وهى شاذة للحسن البصرى (يحيط) أى حافظ له لا يعزب عنه شئ منه (و) اذكر (اذ غدوت من أهلك) أى من المنزل الذى فيه أهلك يعنى عائشة وفيه منقبة عظيمة لها رضى الله عنها لقوله من أهلك فنص الله تعالى على انها من أهله قد ذهب الجمهور الى ان هذه الآية تزل في غزوة أحد وقال الحسن في يوم بدر وفي رواية عنه يوم الاحزاب قال ابن جرير الطبرى الاول الاصح الآية الثانية وقد اتفق العلماء على ان ذلك كان يوم أحد وبه قال عبد الرحمن بن عوف وابن مسعود وابن عباس والزهرى وقتادة والسدى والربيع وابن اسحق وقال مجاهد ومقاتل والكاكى في غزوة الخندق (تبوى المؤمنين) أى تنزلهم أو تهى وتسوى لهم (مقاعداً للقتال) وأصل التبوى اتخذ المنزل يقال بوا أنه منزل اذا أسكنته اياه ومعنى الآية واذا كراذ خرجت من منزل أهلك تتخذ للمؤمنين مراكز وأماكن يقدون ويقفون فيه الاقتال وعبر عن الخروج بالغدو الذى هو الخروج غدوة مع كونه صلى الله عليه وآله وسلم خرج بعد صلاة الجمعة لانه قد يعبر بالغدو والرواح عن الخروج والدخول من غير اعتبار أصل معناهما كما يقال أضحى وان لم يكن في وقت الضحى وقد ورد في كتب التاريخ والسير كيفية الاختلاف في المشورة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في يوم أحد فن قائل فخرج اليهم ومن قائل نبق في المدينة فخرج وكان مما نزل من القرآن في يوم أحد ستون آية من آل عمران فيه صفة ما كان في يومه ذلك ومعاتبته من عاتب منهم بقول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم واذ غدوت من أهلك أى يوم أحد

في العدة بغير رضاها وهو اختيار أبي ثور رحمه الله وقال سفيان الثوري ان كان الخلع بغير لفظ الطلاق فهو فرقة ولا سبيل له عليها وان كان يسمى طلاقاً فهو أملاً لرجعها مادامت في العدة وبه يقول داود بن علي الظاهري واتفق الجميع على ان الخلع ان يترجها في العدة وحكى الشيخ أبو عمر بن عبد البر عن فرقة انه لا يجوز له ذلك كما لا يجوز لغيره وهو قول شاذ مردود * (مسئلة) * وهل له ان يقع عليها طلاقاً آخر في العدة فيه ثلاثة أقوال للعلماء أحدها ليس له ذلك لانها قد ملكت نفسها وبأنات منه وبه يقول ابن عباس وابن الزبير وعكرمة وجابر بن زيد والحسن البصرى والشافعى وأحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وأبو ثور والثاني قال مالك ان أتبع الخلع طلاقاً من غير سكوت بينهما وقع وان سكنت بينهما لم يقع قال ابن عبد البر وهذا يشبه ما روى عن عثمان رضى الله عنه والثالث انه يقع عليها الطلاق بكل حال مادامت في العدة وهو قول أبي حنيفة وأصحابه والثوري والاوزاعى وبه يقول سعيد بن

المسيب وشريح وطاوس و ابراهيم والزهرى والحاكم والحكم و جاد بن أبي سليمان و روى ذلك عن ابن مسعود وأبي الدرداء قال
ابن عبد البر وليس ذلك بثابت عنهما وقوله تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون أى هذه الشرائع
التي شرعها لكم هي حدوده فلا تتجاوزوها كما ثبت في الحديث الصحيح ان الله حدودا فلا تعتدوها وفرض فرا نضر فلا تضيعوها
وحرم محارم فلا تنتهكوها وسكت عن أشياء رجة لكم غير نسيان فلا تسألوا عنها وقد يستدل بهذه الآية من ذهب الى ان جمع
الطلاق الثلاث بكلمة واحدة حرام كما هو مذهب المالكية ومن وافقهم وانما السنة عندهم ان يطلق واحدة لقوله الطلاق
مرتان ثم قال تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون ويقولون ذلك بحديث محمود بن لبيد الذي
رواه النسائي في سننه حيث قال حدثنا (١٠٢) سليمان بن داود أخبرنا بن وهب عن مخرمة بن بكير عن أبيه عن محمود بن

لبيد قال أخبر رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن رجل طلق
امرأته ثلاث طلاقات جمعا فقام
غضبان ثم قال أيلعب بكتاب الله
وأنا بين أظهركم حتى قام رجل فقال
يا رسول الله ألا أقتله فيه انقطاع
وقوله تعالى فان طلقها فلا تحل له
من بعد حتى تنكح زوجا غيره أى
أى انه اذا طلق الرجل امرأته
طلقة ثالثة بعد ما أرسل عليها
الطلاق مرتين فانها تحرم عليه
حتى تنكح زوجا غيره أى حتى
يطأها زوج آخر في نكاح صحيح
فلو وطأها واطئ في غير نكاح
ولو في ملك اليمين لم تحل للاول لانه
ليس بزواج وهكذا لو تزوجت
ولكن لم يدخل بها الزوج لم تحل
للاول واشتهر بين كثير من الفقهاء
ان سعيد بن المسيب رحمه الله أنه
يقول يحصل المقصود من تحليلها
للاول بمجرد العقد على الثاني وفي
صحته عنه نظر على ان الشيخ أباعمر

(والله سميع) لا قوالكم (عليم) بدياتكم وما في ضمائركم (اذهمت طائفتان منكم ان
تفشلا) أى تجنبنا وتضعفان القتال والطائفتان بنو سلمة من الخزرج و بنو حارثة من
الاوس وكانا جناحي العسكر يوم أحد والفشل الجبن وقيل هو في الرأي العجز وفي البدن
الاعياء وعدم النهوض وفي الحرب الجبن والخور والفعل منه فشل بكسر العين من باب
تعجب وتفشل الماء اذا سال والهيم من الطائفتين كان بعد الخروج والمراذبالهيم هنا
حديث النفس والله تعالى لا يؤاخذ به وبعضه قول ابن عباس انهم أضروا ان يرجعوا
لما رجع عبد الله بن أبي عبيدة من المناذرة فحفظ الله قلوب المؤمنين فلم يرجعوا وذلك
قوله (والله وليهما) أى ناصرهما و حافظهما و امتولى أمرهما بالتوفيق والعصمة (وعلى الله
فليتوكل المؤمنون) التوكل التعلل من وكل أمره الى غيره اذا اعتمد عليه في كفايته
والقيام به وقيل التوكل هو العجز والاعتماد على الغير وقيل هو تفويض الامر الى الله
ثقة بحسن تدبيره فأمرهم الله ان لا يفوضوا أمرهم الى الالهة وتقدير الطرف للاختصاص
ولتناسب رؤس الاى (ولقد نصركم الله يندر) جله متبأ نفة سيق لتصيرهم بتدبير
ما يترتب على الصبر من النصر وهو العون و بدراسم لماء كان في موضع الوقعة وقيل
هو اسم الموضع نفسه وقيل موضع بين مكة والمدينة وكانت وقعت في السابع عشر من
شهر رمضان في السنة الثانية فوسا في سياق قصة بدر في الانفال ان شاء الله تعالى (وأنتم
أذلة) جمع قلة ومعناه انهم كانوا بسبب قلةهم أذلة وهو جمع ذليل استعير للقلة اذ لم يكونوا في
أنفسهم أذلة بل كانوا أعزة قال الحسن وأنتم قليل وهم يومئذ بضعة عشر وثلاثمائة
وكان عدوهم من كفار قريش زهاء ألف مقاتل ومعهم مائة فرس وكان معهم السلاح
والشوكة وكان المؤمنون في ضعف الحال وقلة السلاح والمركوب وقلة المال خرجوا على
نواضع وكان أكثرهم رجالة ولم يكن معهم الا فرس وكان النفر منهم يتعقب على البعير
الواحد وقد شرح أهل التاريخ والسير غزوة بدر وأحدا ثم شرح فلا حاجة لما في سياق

ابن عبد البر قد حكاه عنه في الاستذكار والله أعلم وقد قال أبو جعفر بن جرير رحمه الله حدثنا ابن بشار ذلك

حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن علقمة بن مرثد عن سالم بن رزين عن سالم بن عبد الله عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن النبي
صلى الله عليه وسلم في الرجل يتزوج المرأة فيطلقها قبل أن يدخل بها البتة فيترجها فيطلقها قبل أن يدخل بها أترجع
الى الاول قال لا حتى تذوق عسلته ويذوق عسلتها هكذا وقع في رواية ابن جرير وقد رواه الامام أحمد فقال حدثنا محمد بن
جعفر حدثنا شعبة عن علقمة بن مرثد قال سمعت سالم بن رزين يحدث عن سالم بن عبد الله يعني ابن عمر عن سعيد بن المسيب عن
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل تكون له المرأة فيطلقها ثم يتزوجها رجل فيطلقها قبل أن يدخل بها فترجع الى
زوجها الاول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تذوق العسلية وهكذا رواه النسائي عن عمرو بن علي الفلاس وابن ماجه

عن محمد بن بشار بن دار كلاهما عن محمد بن جعفر عن زر عن شعبة به كذلك فهذه من رواية سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن فو على خلاف ما يحكي عنه فيعيد أن يخالف ما رواه غيره مستند والله أعلم وقد روى أحمد أيضاً والنسائي وابن جرير هذا الحديث من طريق سفيان الثوري عن علقمة بن مرثد عن رزين بن سليمان الأجرى عن ابن عمر قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الرجل يطلق امرأته ثلاثاً فيترجها آخر فيغلق الباب ويرخي الست ثم يطلقها قبل أن يدخل بها هل تحل للأول قال لا حتى تذوق العسيلة وهذا لفظ أحمد وفي رواية لأحمد سليمان بن رزين حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا عفان حدثنا محمد بن دينار حدثنا يحيى بن زيد الهنائي عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل كانت تحته امرأة فطلقها ثلاثاً فترجعت بعده رجلاً فطلقها قبل أن يدخل بها أتحمّل لزومها الأول فقال رسول الله (١٠٣) صلى الله عليه وسلم لا حتى يكون الآخرد

ذاق من عسيلتها وذات من عسيلته وهكذا رواه ابن جرير عن محمد بن إبراهيم الأنطاقي عن هشام بن عبد الملك حدثنا محمد بن دينار فذكره (قلت) ومحمد بن دينار ابن صندل أبو بكر الأزدي ثم الطائي البصري ويقال له ابن أبي الفرات اختلفوا فيه فمنهم من ضعفه ومنهم من قواه وقيله وحسن له وذكر أبو داود أنه تغير قبل موته قالته أعلم حديث آخر قال ابن جرير حدثنا عيسى بن آدم بن أبي أباس العسقلاني حدثنا أبي شيبان حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي الحرث الغفاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في المرأة يطلقها زوجها ثلاثاً فيترجها غيره فيطلقها قبل أن يدخل بها فيريد الأول أن يرجعها قال لا حتى تذوق الآخرة عسيلتها ثم رواه من وجه آخر عن شيبان وهو ابن عبد الرحمن به وأبو الحرث

ذلك ههنا (فاتقوا الله) في الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (اعلمكم تشكرون) ما أنعم عليكم من نصرته (اذتقوا للمؤمنين) أن يكفكم أن يذكركم بكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) هذا لأنكار منه صلى الله عليه وآله وسلم عليهم عدم اكتفائهم بذلك المدد من الملائكة وبجوابه دون لأنها أبلغ في النفي ومعنى الكفاية سد الخلة والقيام بالامر والامداد في الأصل اعطاء الشيء حالاً بعد حال قال قتادة هذا كان يوم بد رآهم الله بالف ملائكة ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم صاروا خمسة آلاف وقيل كان هذا يوم أحد وهو قول عكرمة والضحاك ومقاتل والأول أولى وهو الراجح (بلى أن تصبروا وتيقوا) يأقوكم من فورهم هذا أصل الفور القصدي إلى الشيء والاختفيه بجد وهو من قولهم فارت القدرة تفور فوراً إذا غلت والفور الغليان وفارغضبه إذا جاش وفعله من فورته أي قبل أن يسكن والفوراة ما يفور من القدرة استعير للسرعة أي أن يأقوكم من ساعته هذه (يذكركم بكم بخمسة آلاف من الملائكة) في حال امتنانهم لا يتأخر عن ذلك (مسومين) أي معلين بعلامات أو معلين أنفسهم بعلامة على المبني للمفعول أو الفاعل ورجح ابن جرير الأخير والتسويم اظهار رسمها الشيء قال كثير من المفسرين مسومين أي هم سلين خيلهم في الغارة وقيل أن الملائكة اعقت بعمائم بيض وقيل حجر وقيل خضر وقيل صففر هذه هي العلامة التي علموا بها أنفسهم حكى ذلك عن الزجاج وقيل كانوا على خيل بلق وقيل غير ذلك وفي بيان التسويم عن السلف اختلاف كثير لا يتعلق به كثير فائدة قال ابن عباس لم تقابل الملائكة في معركة الا يوم بدر وفيما سوى ذلك يشهدون القتال ولا يقاتلون انما يكونون عدداً ممدداً قال الحسن هؤلاء الخمسة آلاف ردة للمؤمنين الى يوم القيامة وقد سئل السبيعي عن الحكمة في قتال الملائكة مع ان جبريل قادر على ان يدفع الكفار بريشة من جناحه وأجاب بان ذلك لارادة ان يكون الفضل للنبي وأصحابه وتكون الملائكة مدداً على عادة مدد الجيوش رعاية لصورة

غير معروف حديث آخر قال ابن جرير حدثنا يحيى بن عبيد الله حدثنا القاسم بن عائشة ان رجلاً طلق امرأته ثلاثاً فترجعت زوجها فطلقها قبل ان يسماها فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أتحمّل للأول فقال لا حتى يذوق من عسيلتها كما ذاق الأول أخرجه البخاري ومسلم والنسائي من طرق عن عبيد الله بن عمر العمري عن القاسم بن أبي بكير عن عمة عائشة به طريق أخرى قال ابن جرير حدثنا عبيد الله بن اسمعيل الهباري وسفيان بن وكيع وأبو هشام الرافعي قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امرأته فترجعت رجلاً غيره فدخل بها ثم طلقها قبل ان يواقعها أتحمّل لزوجها الأول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل لزوجها الأول حتى يذوق الآخرة عسيلتها وتذوق عسيلته وذكروا ما أبو داود عن مسدد والنسائي عن أبي كريب كلاهما عن أبي معاوية وهو محمد بن حازم الضرير به طريق أخرى قال مسلم

في صحيحه حدثنا محمد بن العلاء الهمداني حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن المرأة تزوجها الرجل فيطلقها فترتزوج رجلاً آخر فيطلقها قبل ان يدخل بها أتجمل لزوجها الاول قال لا حتى تذوق عسيلتها قال مسلم وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو فضيل وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو معاوية جميعاً عن هشام بهذا الاسناد وقد رواه البخاري من طريق أبي معاوية محمد بن حازم عن هشام به وتقر به مسلم من الوجهين الآخرين وهكذا رواه ابن جرير من طريق عبد الله بن المبارك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة من فروعها نحوه أو مثله وهذا اسناد جيد وكذا رواه ابن جرير أيضاً من طريق علي بن زيد بن جدعان عن امرأة أبيه أمينة أم محمد عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم عنده وهذا السياق مختصر من الحديث الذي رواه البخاري حدثنا عمرو بن (١٠٤) علي حدثنا يحيى عن هشام بن عروة حدثني أبي عن عائشة من فروعها عن النبي

صلى الله عليه وسلم وحدثنا عثمان ابن أبي شيبة حدثنا عبد الله عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ان رفاعة القرظي تزوج امرأة ثم طلقها فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له انه لا يأتيها وانه ليس معه الا مثل هدية الثوب فقال لا حتى تذوق عسيلتها ويدوق عسيلتك تفرد به من هذا الوجه طريق أخرى قال الامام أحمد حدثنا عبد الاعلى عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت دخلت امرأه رفاعة القرظي وأنا وأبو بكر عند النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان رفاعة طلقني البتة وان عبد الرحمن بن الزبير تزوجني وانما عنده مثل الهدية وأخذت هدية من جلبابها وخلد ابن سعيد بن العاص بالباب لم يؤذن له فقال يا أبا بكر ألا انتهى هذه عما تجهر به بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فإزاد

الاسباب التي أجزاها الله تعالى في عباده والله فاعل الجميع انتهى (وما جعله الله) أي الامداد أو التسويم أو الانزال وريح الاول صاحب الكشاف (الابشري لكم) استثناء مفرغ من أعم العام والبشري اسم من البشارة وهي الاخبار بما ييسر (ولتطمئن قلوبكم به) أي لتسكن واللام لام كي جعل الله ذلك الامداد بشري بالنصر وطمأنينة للقلوب وفي قصر الامداد عليهما اشارة الى عدم مباشرة الملائكة للقتال يومئذ (وما النصر الا من عند الله) لان عند غيره فلا يتبع كثرة المقاتلة وجودة العدة والغرض ان يكونوا كلهم على الله لا على الملائكة الذين أمدوا بهم وفيه تنبيه على الاعراض عن الاسباب والاقبال على مسيئها (العزير الحكيم) فاستعينوا به وقوا عليه (ليقطع طرفاً من الذين كفروا) الطرف الطائفة والمعنى نصركم الله ببدلية قطع وجهك الطائفة من الكفار ويهدم ركن من أركان الشرك بالقتل والاسرف قتل يوم بدر من قادتهم وسادتهم سبعون وأسر سبعون ومن حل الآية على غزوة أحد قال قد قتل منهم ستة عشر وكان النصر فيه للمسلمين حتى خالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (أو يكبتهم) يحزنهم والمكبوت المحزون وقال الكرخي يذلهم أشار به الى ان الكبت من الذلة يقال كبت الله العدو كبتاً أي أذله وصرفه وقال بعض أهل اللغة معناه يكبدهم أي يصيبهم بالخزن والغيط أي بكادهم وهو غير صحيح فان معنى كبت أحرن وأغاط وأذل ومعنى كبس أصاب الكبس وأصل الكبت في اللغة صرع الشيء على وجهه والمراد منه القتل والهزيمة والهلاك أو اللعن أو الخزي (فينقلبوا خائبين) أي غير ظافرين بطلبهم عن قتادة قال قطع الله يوم بدر طرفاً من الكفار وقتل صناديدهم وروفهم وقادتهم بالشرك وعنه قال هذا يوم بدر قطع الله طائفة منهم وبقيت طائفة وعن السدي ذكر الله قتل المشركين بأحد وكافوا ثمانية عشر رجلاً فقال لمقطع طرفاً ثم ذكر الشهداء فقال ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كسرت ربايته يوم أحد وشج

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التيسم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنك تريد ان ترجعي الى رفاعة في لا حتى تذوق عسيلته ويدوق عسيلتك وهكذا رواه البخاري من حديث عبد الله بن المبارك ومسلم من حديث عبد الرزاق والنسائي من حديث بن زيد بن زريع ثلاثتهم عن معمر به وفي حديث عبد الرزاق عن مسلم ان رفاعة طلقها آخر ثلاث تطليقات وقد رواه الجماعة الا أبو داود ومن طريق سفيان بن عيينة والبخاري من طريق عقيل ومسلم من طريق يونس بن يزيد وعنده آخر ثلاث تطليقات والنسائي من طريق أبو بن موسى ورواه صالح بن أبي الاخير كاهم عن الزهري عن عروة عن عائشة به وقال مالك عن المسور بن رفاعة القرظي عن الزبير بن عبد الرحمن بن الزبير ان رفاعة بن سموأل طلق امرأته تيممة بنت وهب في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً فسكت عبد الرحمن بن الزبير فاعترض عنها فلم يستطع ان يمسها ففارقها فأراد رفاعة بن سموأل

أن ينكحها وهو زوجها الاول الذي كان طلقها فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنهاه عن تزويجها وقال لا تحلل لك حتى تذوق العسيلة هكذا رواه أصحاب الموطأ عن مالك وفيه انقطاع وقد رواه ابراهيم بن طهمان وعبد الله بن وهب عن مالك عن رفاعه عن الزبير بن عبد الرحمن بن الزبير عن أبيه فوصله * (فصل) * والمقصود من الزوج الثاني ان يكون راغبا في المرأة فاصد الدوام عشرتها كما هو المشروع من التزويج واشترط الامام مالك مع ذلك ان يطأها الثاني وطأها حافلو وطأها وهي محرمة أو صائغة أو معتكفة أو حائض أو نفساء أو الزوج صائم أو محرم أو معتكف لم تحل للاول بهذا الوطء وكذلك لو كان الزوج الثاني ذميا لم تحل للمسلم بنكاحه لان أنكحة الكفار باطلة عنده واشترط الحسن البصري فيما حكاها عنه الشيخ أبو عمر بن عبد البر أن ينزل الزوج الثاني وكأنه تسك بمافهمه من قوله عليه الصلاة والسلام حتى تذوق (١٠٥) عسيلة ويذوق عسيلة ويذوق عسيلة

ان تنزل المرأة أيضا وليس المراد بالعسيلة المني لما رواه الامام أحمد والنسائي عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا ان العسيلة الجماع فأما اذا كان الثاني انما قصده أن يحلها للاول فهذا هو المحلل الذي وردت الاحاديث بذكره ولعنه ومتى صرح بقصوده في العقد بطل النكاح عند جمهور الأئمة (ذكر الاحاديث الواردة في ذلك) * الحديث الاول عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال الامام أحمد حدثنا الفضل بن دكين حدثنا سفيان عن أبي قيس عن الهزيل عن عبد الله قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الواشمة والمستوشمة والواصلة والمستوصلة والمحلل والمحلل له وآكل الربا وموكله ثم رواه أحمد والترمذي والنسائي من غير وجه عن سفيان وهو الثوري عن أبي

في وجهه حتى سال الدم فقال كيف يتخل قوم فعلاوا هذا بنبيهم وهو يدعوهم الى ربهم فانزل الله (ليس لك من الامر شيء) أي لست تملك اصلاحهم ولا تعذيبهم بل ذلك ملك الله فاصبر (أو يتوب عليهم) بالاسلام (أو يعذبهم) بالقتل والاسر والنهب (فانهم ظالمون) بالكفر وقد روى هذا المعنى في روايات كثيرة وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد اللهم العن أباسفيان اللهم العن الحرث بن هشام اللهم العن سهيل بن عمرو اللهم العن صفوان بن أمية فترأت هذه الآية والمحدث أنفا وطرق ومعنى الآية ان الله مالك أمرهم يصنع بهم ما يشاء من الاهلاك أو الهزيمة أو التوبة ان أسلموا أو العذاب ان أصروا على الكفر وقال القراء أو بمعنى الا والمعنى الا ان يتوب عليهم فتفرح بذلك أو يعذبهم فقتلهم أو بمعنى الى أن يعنى غاية في الصبر أي الى ان يتوب عليهم قيل تزيت في أهل بئر معونة وهم سبعون رجلا من الغزاة بعثهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليعلموا الناس القرآن فقتلهم عامر بن الطفيل فوجد من ذلك وجدا شديدا وقت شهر في الصلوات كلها يدعوه على جماعة من تلك القبائل باللعن وفي الباب حديث في الصحيحين لا تطول بذكرها (ولله ما في السموات وما في الارض) هذا كالدليل على قوله ليس لك من الامر شيء الخ (يعذب لمن يشاء ويعذب من يشاء) كلام مستأنف لبيان سعة ملكه أي يفعل في ملكه ما يشاء من المغفرة والعذاب ويحكم ما يريد لا يستل عما يفعل وهم يسئلون وفي قوله (والله غفور رحيم) إشارة الى ان رحمة سبقت غضبه وتشير لبعاده بانه المتصف بالمغفرة والرحمة على وجه المبالغة وما وقع هذا التذييل الجليل وأحبه الى قلوب العارفين بأسرار التنزيل (يا أيها الذين آمنوا لاتأكلوا الربا) قيل هو كلام مبتدأ للترهيب والترغيب فيما ذكر وقيل هو اعتراض بين اثناء قصة أحد وقوله (أضعافا مضاعفة) ليس لتقييد النهي لما هو معلوم من تحريمه على كل حال ولكنه جيء به باعتبار ما كانوا عليه من العادة التي يعتادونها في الربا فانهم كانوا

(١٤ - فتح البيان في) قيس واسمه عبد الرحمن بن ثروان الاودى عن هذيل بن عرجيل الاودى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم به ثم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح قال والعمل على هذا عند أهل العلم من الصحابة منهم عمرو وعثمان وابن عمر وهو قول الفقهاء من التابعين وروي ذلك عن علي وابن مسعود وابن عباس طريق أخرى عن ابن مسعود قال الامام أحمد حدثنا زكريا بن عدي حدثنا عبيد الله عن عبد الكريم عن أبي الواصل عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعن الله المحلل والمحلل له طريق أخرى روى الامام أحمد والنسائي من حديث الاعمش عن عبد الله بن مرة عن الحرث الاعور عن عبد الله بن مسعود قال آكل الربا وموكله وشاهداه وكاتبه اذا علموا به والواصلة والمستوصلة ولاوى الصدقة والمتعدي فيها والمرئد على عقبيه أعرايا بعد هجرته والمحلل والمحلل له ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة الحديث الثاني عن علي

رضي الله عنه قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن جابر عن الشعبي عن الحرث عن علي قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وشاهديه وكتابه والواشمة والمستوشمة للحسن ومانع الصدقة والحلل والحلل له وكان ينهى عن النوح وكذا رواه عن غندر عن شعبة عن جابر وهو ابن يزيد الجعفي عن الشعبي عن الحرث عن علي به وكذا رواه من حديث اسمعيل بن أبي خالد وحصين بن عبد الرحمن ومجالدين سعد بن عوف عن عامر الشعبي به وقد رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث الشعبي به ثم قال أحمد أخبرنا محمد بن عبد الله أخبرنا إسرائيل عن أبي اسحق عن الحرث عن علي قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب الربا وآكله وكتابه وشاهديه والحلل والحلل له الحديث الثالث عن جابر رضي الله عنه قال الترمذي أخبرنا أبو سعيد الأشج أخبرنا أشعث بن عبد (١٠٦) الرحمن بن يزيد الأيامي حدثنا مجاهد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله وعن

الحرث عن علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الحلل والحلل له ثم قال وليس اسناده بالقائم ومجالد ضعفه غير واحد من أهل العلم منهم أحمد بن حنبل قال ورواه ابن غير عن مجالد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله عن علي قال وهذا وهم من ابن غير والحديث الاول أصح الحديث الرابع عن عقبة ابن عامر رضي الله عنه قال أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح المصري أخبرنا أبي سمعت الليث بن سعد يقول قال الليث بن المسعب مسرح هو ابن عاهان قال عقبة بن عامر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بالثبب المستعار قالوا بلى يا رسول الله قال هو الحلل لعن الله الحلل والحلل له تفرد به ابن ماجه وكذا رواه ابراهيم بن يعقوب الجوزجاني عن عثمان بن صالح عن الليث به ثم قال كانوا

يربون الى أجل فاذا حل الاجل زادوا في المال مقداراً يترضون عليه ثم يزدون في أجل الدين فكانوا يفعلون ذلك مرة بعد مرة حتى يأخذ المرء بأضعاف دينه الذي كان له في البدء وفيه إشارة الى تكرار التضعضع عاماً بعد عام والمبالغة في هذه العبارة تفيد تأكيد التوبيخ وفي السمين اضعافاً جمع ضعف ولما كان جمع قلة والمقصود الكثرة أتبعه بما يدل على ذلك وهو الوصف بمضاعفة (واتقوا الله) في آكل الربا ومضاعفته فلا تأكلوه ولا تضعفوه (تعلمكم تفحون) أي لكي تسعدوا وفيه دليل على أن آكل الربا من الكفار ولهذا عقبه بقوله (واتقوا النار التي أعدت للكافرين) فيه الارشاد الى تجنب ما يفعله الكفار في معاملاتهم قال كثير من المفسرين وفيه انه يكفر من استحل الربا وقيل معناه اتقوا الربا الذي ينزع منكم الايمان فتستوجبون النار وانما خص الربا في هذه الآية لانه الذي توعد الله بالحرب منه لتمامه قال ابن عباس هذا ثمديد للمؤمنين ان يستحلوا ما حرم الله عليهم من الربا وغيره مما أوجب الله فيه النار قال بعضهم ان هذه الآية أخوف آية في القرآن حيث أوعد الله المؤمنين بالنار الموعدة للكافرين ان لم يتقوه ويحفظوا محارمه وقال الواحد في هذه الآية تقوية لرجاء المؤمنين رحمة من الله لانه قال أعدت للكافرين فجعلها موعدة لهم دون المؤمنين (وأطيعوا الله واطيعوا الرسول) حذف المتعلق مشعر بالعميم أي في كل أمر ونهي قال محمد بن اسحق في هذه الآية معاتبه للذين عصوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد (اعلمكم ترجون) أي راجين الرحمة من الله عز وجل (وسارعوا الى مغفرة من ربكم) أي بادروا وسابقوا الى ما يوجب المغفرة من ربكم وهي الطاعات قرئ سارعوا بغير واو وبالواو قال أبو علي كلا الأمرين سائغ مستقيم والمسارة المبادرة قال ابن عباس الى الاسلام وعنه الى التوبة وقال علي بن أبي طالب الى أداء الفرائض وعن أنس بن مالك وسعيد بن جبيرة انها التكبير الاولى وقيل الى الاخلاص في الاعمال وقيل الى الهجرة وقيل الى الجهاد واللفظ

يشكرون علي عثمان في هذا الحديث انكاراً شديداً (قلت) عثمان هذا أحد الثقات روى عنه البخاري في صحيحه ثم قد تابعه غيره فرواه جعفر الغرياني عن العباس المعروف بابن افریق عن أبي صالح عبد الله بن صالح عن الليث به فبرئ من عهده والله أعلم الحديث الخامس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ابن ماجه حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو عامر عن زمعة ابن صالح عن سلمة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الحلل والحلل له طريق أخرى قال الامام الحافظ خطيب دمشق أبو اسحق ابراهيم بن يعقوب الجوزجاني السعدي حدثنا ابن أبي مريم حدثنا ابراهيم بن اسمعيل ابن أنس حنيفة عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكاح الحلل قال لا الانكاح رغبة لا نكاح دلالة ولا استمراء بكاتب الله ثم يذوق عسليتها ويتقوى هذان الاستادان بما رواه أبو بكر بن أبي شيبة عن

مطلق

حميد بن عبد الرحمن عن موسى بن أبي الفرات عن عمرو بن دينار عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو من هذا فيستقوى كل من هذا المرسل والذي قبله بالآخر والله أعلم الحديث السادس عن أبي هريرة رضي الله عنه قال الامام أحمد حدثنا أبو عامر حدثنا عبد الله هو ابن جعفر عن عثمان بن محمد المقبري عن أبي هريرة قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحلل والمحلل له وهكذا رواه أبو بكر بن أبي شيبة والجوزجاني والبيهقي من طريق عبد الله بن جعفر القرشي وقد وثقه أحمد بن حنبل وعلي بن المديني ويحيى بن معين وغيرهم وأخرج له مسلم في صحيحه عن عثمان بن محمد الاخنسي وثقه ابن معين عن سعيد المقبري وهو متفق عليه الحديث السابع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال الحاكم في مستدركه حدثنا أبو العباس الاصم حدثنا محمد بن اسحق الصنعاني حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا أبو يمان محمد بن مطرف المدني عن عمر بن (١٠٧) نافع عن أبيه انه قال جابر رجل الى ابن عمر

فسأله عن رجل طلق امرأته ثلاثا فتروجها أخ له من غير مؤامرة منه ليحلها لآخيه هل تحل الاول فقال لا الا نكاح رغبة كان هذا سفاحا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقد رواه الثوري عن عبد الله بن نافع عن أبيه عن ابن عمر به وهذه الصيغة مشعرة بالرفع وهكذا روى أبو بكر ابن أبي شيبة والجوزجاني وحرب الكرماني وأبو بكر الاثرم من حديث الامش عن المسيب بن رافع عن قبيصة بن جابر عن عمر أنه قال لا أوتي بمحل ولا محلل له الا رجتهما وروى البيهقي من حديث ابن لهيعة عن بكر بن الأشج عن سليمان بن يسار أن عثمان بن عفان رفع اليه رجل تزوج امرأة ليحلها الزوجها ففرق بينهما وكذا روى عن علي وابن عباس وغير واحد من الصحابة

مطلق فيع الكحل ولا وجه لتخصيص نوع دون نوع وهذا وجه من قال الى جميع الطاعات والاعمال الصالحات (وجنة) أي وسارعو الى الجنة وانما فصل بين المغفرة والجنة لان المغفرة هي ازالة العقاب والجنة هي حصول الثواب فجمع بينهما للاشعار بأنه لا بد للمكلف من تحصيل الامرين وتقديم المغفرة على الجنة لما أن الجنة متقدمة على التحلية (عرضها) أي عرض الجنة (السموات والارض) يعني كعرضها لان نفس السموات والارض ليس عرض الجنة والمراد سمعتها وانما خص العرض للمبالغة لان الطول في العادة يكون أكثر من العرض يقول هذه صفة عرضها فكيف بطولها ومثله الآية الاخرى عرضها كعرض السماء والارض وقد اختلف في معنى ذلك فذهب الجمهور الى أنها تقرن السموات ببعضها الى بعض كما تبسط الثياب ويوصل بعضها ببعض فذلك عرض الجنة وقيل ان هذا الكلام جاء على نهج كلام العرب من الاستعارة دون الحقيقة وذلك انها لما كانت الجنة من الاتساع والانفاس في غاية قصوى حسن التعبير عنها بعرض السموات والارض مما لغسة لانها أوسع مخلوقات الله سبحانه في علمه عباده ولم يقصد بذلك التحديد كما تقول العرب بلاد عريضة أي واسعة طويلة عظيمة فجعل العرض كناية عن السعة قال الزهري انما وصف عرضها فاما طولها فلا يعلمه الا الله هذا على سبيل التمثيل لانها كالسموات والارض لا غير بل معناه كعرضها ما عند ظنكم بكقوله تعالى خالدين فيها ما دامت السموات والارض أي عند ظنكم والافهام ازا لثان وسأل ناس من اليهود عمر بن الخطاب اذا كانت الجنة عرضها ذلك فإين تكون النار فقال لهم أرايتم اذا جاء الليل فإين يكون النهار واذا جاء النهار فإين يكون الليل فقالوا ان مثلها في التوراة ومعناه انه حيث شاء الله وسئل أنس بن مالك عن الجنة أي السماء أم في الارض فقال وأي أرض وسماء تسع الجنة قيل فإين هي قال فوق السموات السبع تحت العرش وقال قتادة كانوا يرون الجنة فوق السموات السبع وجهنم تحت الارضين السبع

رضي الله عنهم وقوله فان طلقها أي الزوج الثاني بعد الدخول بها فلا جناح عليهما ان يراجعا أي المرأة والزوج الاول ان ظنا أن يقيم حدود الله أي يتعاشرا بالمعروف قال مجاهد ان ظنا أن نكاحهما على غير دابة وتلك حدود الله أي شرائعه وأحكامه يبينها أي يوضحها القوم يعلمون وقد اختلف الأئمة رجهم الله فيما اذا طلق الرجل امرأته طلاقا أو طلاقين وتركها حتى انقضت عدتها ثم تزوجت بأخر فدخل بها ثم طلقها فانقضت عدتها ثم تزوجها الاول هل تعود اليه بما بقي من الثلاث كما هو مذهب مالك والشافعي وأحمد بن حنبل وهو قول طائفة من الصحابة رضي الله عنهم أو يكون الزوج الثاني قد هدم ما قبله من الطلاق فاذا عادت الى الاول تعود بمجموع الثلاث كما هو مذهب أبي حنيفة وأصحابه رجهم الله ورجتهم أن الزوج الثاني اذا هدم الثلاث فلا ينهدم مادونها بطريق الاولى والاخرى والله أعلم (واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف

ولا تأسكوهن ضرار التعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ولا تتخذوا آيات الله هزوا واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به واتقوا الله واعلموا أن الله بكل شيء عليم) هذا أمر من الله عز وجل للرجال إذا طلق أحدكم المرأة طلاقاً عليه فيه رجعة أن يحسن في أمرها إذا انقضت عدتها ولم يبق منها إلا مقدار ما يمكنه فيه رجعتها فإما أن يمسكها أي يرتجعها إلى عصمة نكاحه بمعرفة وهو أن يشهد على رجعتها وينوي عشرتها بالمعروف أو يسرها أي يتركها حتى تنقضي عدتها ويخرجها من منزله بالتي هي أحسن من غير شقاق ولا محاصرة ولا تقايح قال الله تعالى ولا تأسكوهن ضرار التعتدوا قال ابن عباس ومجاهد ومسروق والحسن وقتادة والفضال والربيع ومقاتل بن حيان وغير واحد كان الرجل يطلق المرأة فإذا قاربت انقضاء العدة راجعها ضراراً للثلا (١٠٨) تذهب إلى غيرهم ثم يطلقها فتعتد فإذا أشارت على انقضاء العدة طلق

لتطول عليها العدة فنهاهم الله عن ذلك وتوعدهم عليه فقال ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه أي بخالفته أمر الله تعالى وقوله تعالى ولا تتخذوا آيات الله هزوا قال ابن جرير عنده هذه الآية أخبرنا أبو كريب أخبرنا إسحاق بن منصور عن عبد السلام بن حرب عن يزيد بن عبد الرحمن عن أبي العلاء الأودى عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غضب على الأشعرين فأنه أبو موسى فقال يا رسول الله أغضبت علي الأشعرين فقال يقول أحدكم قد طلقت قد راجعت ليس هذا طلاق المسلمين طلقوا المرأة في قبل عدتها ثم رواه من وجه آخر عن أبي خالد الدلال وهو يزيد بن عبد الرحمن وفيه كلام وقال مسروق هو الذي يطلق في غير كنهه ويضار امرأته بطلاقها وارتجاعها

(أعدت للمتقين) أي هيئت لهم وفيه دليل على أن الجنة والنار مخلوقتان الآن وهو الحق خلافاً لمعتزلة أخرج عبد بن حميد وغيره عن عطاء بن أبي رباح قال قال المسلمون يا رسول الله أنبؤا سراييل كانوا أكرم على الله منا كانوا إذا أذنب أحدكم ذنباً أصبح كفارة ذنبه مكتوبة في عتبه بابه أجدع أنفك أجدع أذنك أفعل كذا كذا فسكت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فزلت وسارعوا الآية (الذين يتفقون في السراء والضراء) السراء اليسر والضراء العسر وقد تقدم تفسيرهما وقيل السراء الرخاء والضراء الشدة وهو مثل الأول وقيل السراء في الحياة والضراء بعد الموت والمعنى لا يتركون الاتفاق في كلتا الحالين في الغنى والفقر والرخاء والشدة ولا في حال فرح وسرور ولا في حال محنة وبلاء سواء كان الواحد منهم في عرس أو حبس فأول ما ذكر الله من أخلاقهم الموجهة للجنة السخاء لأنه أشق على النفوس وقد وردت أحاديث كثيرة في مدح المنفق وذم البخيل والممسك في الصحيحين وغيرهما (والكاظمين الغيظ) أي الجارعين أيامه عند امتلاء نفوسهم عنه والكافين عن أمضائه مع القدرة والكظم حبس الشيء عند امتلائه يقال كظم غيظه أي سكت عليه ولم يظهره ومنه كظمت السقاء أي ملأته والكظامة ما يسد به مجرى الماء وكظم البعير جرحه إذا ردها في جوفه وقد وردت أحاديث كثيرة في ثواب كظم الغيظ منها عن أنس الجهني عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من كظم غيظاً وهو يستطيع أن ينفذه دعاه الله يوم القيامة على رؤس الخلائق حتى يخيره في أي الحور شاء أخرج به الترمذي وأبو داود وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب رواه الشيخان وعن عائشة أن خادماً لها غاظها فقالت لله در التقوى ما تركت لذى غيظ شفاء (والعافين عن الناس) أي التاركين عقوبة من أذنب اليهم واستحق المؤاخظة وذلك من أجل ضروب الخير وظاهر العموم سواء كان من الممالك أم لا وقال الزجاج وغيره المراد بهم

لتطول عليها العدة وقال الحسن وقتادة وعطاء الخراساني والربيع ومقاتل بن حيان هو الرجل يطلق ويقول كنت لأعبأ أو يعتق أو ينكح ويقول كنت لأعبأ فأنزل الله ولا تتخذوا آيات الله هزوا وقال ابن مردويه حدثنا إبراهيم بن محمد حدثنا أبو أحمد الصيرفي حدثني جعفر بن محمد السمار عن اسمعيل بن يحيى عن سفيان عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس قال طلق رجل امرأته وهو يلعب لا يريد الطلاق فأنزل الله ولا تتخذوا آيات الله هزوا فألزمه رسول الله صلى الله عليه وسلم الطلاق وقال ابن أبي حاتم حدثنا عاصم بن رواد حدثنا آدم حدثنا المبارك بن فضالة عن الحسن هو البصري قال كان الرجل يطلق ويقول كنت لأعبأ ويعتق ويقول كنت لأعبأ وينكح ويقول كنت لأعبأ فأنزل الله ولا تتخذوا آيات الله هزوا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلق أو أعتق أو نكح جاداً أو لا عباً فقد جاز عليه وكذا رواه ابن جرير من طريق

لزهري عن سليمان بن أرقم عن الحسن مثله وهذا مرسل وقدر رواه ابن مردويه من طريق عمرو بن عبيد عن الحسن عن أبي الدرداء موقوفاً عليه وقال أيضاً حدثنا أحمد بن الحسن بن أيوب حدثنا يعقوب بن أي يعقوب حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن سلمة عن الحسن عن عبادة بن الصامت في قول الله تعالى ولا تتخذوا آيات الله هزواً قال كان الرجل على عهد النبي صلى الله عليه وسلم يقول للرجل زججك ابنتي ثم يقول كنت لا عباً ويقول قد أعتقت ويقول كنت لا عباً فأنزل الله ولا تتخذوا آيات الله هزواً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من قالهن لا عباً أو غير لا عب فهن جارات عليه الطلاق والعقاق والنكاح والمشهور في هذا الحديث الذي رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من طريق عبد الرحمن بن حبيب بن أدرك عن عطاء عن ابن مائه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث جدهن (١٠٩)

والرجعة وقال الترمذي حسن وغريب وقوله واذا كروا نعمة الله عليكم أي في إرساله الرسول بالهدى والبيئات اليكم ومما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة أي السنة يعظكم به أي يأمركم ومنها كم ويتوعدكم على ارتكاب المحارم واتقوا الله أي فيما تأتون وفيما تذكرون واعلموا أن الله بكل شيء عليم أي فلا يخفى عليه شيء من أموركم السرية والظاهرة وسيجازيكم على ذلك (واذا طلقتن النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ذلكم أزكى لكم وأطهر والله يعلم وأنتم لا تعلمون) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس نزلت هذه الآية في الرجل يطلق امرأته طلاقاً وطلقتين فتسقطى عدتها ثم يسدوله أن يتزوجها وإن راجعها

بهم المماليك (والله يحب المحسنين) اللام يجوز أن تكون للجنس فيدخل فيه كل محسن من هؤلاء وغيرهم ويجوز أن تكون للعهد فيختص هؤلاء الأول وأولى اعتباراً بعموم اللفظ لا بخصوص السياق فيدخل فيه كل من صدر منه مسمى الاحسان أي احسان كان (والذين إذا فعلوا فاحشة أي فعله فاحشة وهي تطلق على كل معصية وقد كثرت اختصاصها بالزنا وأصل الفحش القبح والخروج عن الحد (أو ظلموا أنفسهم) باقتراف ذنب من الذنوب قيل هو ما دون الزنا مثل القبلة والمعانقة واللمس والنظر وقيل أو بمعنى الواو والمراد ما ذكر وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة وقيل غير ذلك قال النخعي الظلم من الفاحشة والفاحشة من الظلم (ذكر والله) أي بالذنبهم عند الذنوب أو أخطأوه في قلوبهم أو ذكروا وعده ووعيده أو جلاله الموجب للعباءة (فاستغفروا لذنبهم) أي طلبوا المغفرة لهم من الله سبحانه وتغفر لهم بالتوبة بخلاف المغفلة لغفوة الاستغفارهم بقوله (ومن يغفر الذنوب) من الإنكار مع ما تضمنه من الدلالة على أنه المختص بذلك سبحانه دون غيره ما لا يخفى أي لا يغفر جنس الذنوب أحد (إلا الله) وفيه ترغيب لطلب المغفرة من الله سبحانه وتنشيط للمذنبين أن يقفوا في مواقف الخضوع والتسذل (ولم يصروا على ما فعلوا) أي لم يقيموا على قبيح فعلهم ولكن استغفروا وقد تقدم تفسير الاصرار والمراد به هنا العزم على معاودة الذنب وعدم الاقلاع عنه بالتوبة منه قال السدي في الآية فيسكتون ولا يستغفرون (وهم يعلمون) جلة حاله أي عالمين ببعده وانها معصية وأن لهم رياء يغفروها وقيل يعلمون أن الاصرار ضار وقيل يعلمون أن الله عاكف مغفرة الذنوب وقيل يعلمون أن الله لا يتعاطاه العفو عن الذنوب وإن كثرت وقيل يعلمون أنهم إن استغفروا غفر لهم وقيل يعلمون أن الله يتوب على من تاب قاله مجاهد وقيل يعلمون أن تركه أولى قاله الحسن وقيل يعلمون المؤاخذه بها وعفو الله عنها والمعاني متقاربة عن ابن مسعود قال إن في كتاب الله لآيتين ما أذن بهما ففقرأهما

وتريد المرأة ذلك فيمنعها أو ليأوها من ذلك فهي الله أن يغفوها وكذا روى العوفي عنه عن ابن عباس أيضاً وكذا قال مسروق وأبراهيم النخعي وزهري والضحاك أنها أنزلت في ذلك وهذا الذي قالوه ظاهر من الآية وفيها دلالة على أن المرأة لا تملك أن تزوج نفسها وأنه لا بد في النكاح من ولي كما قاله الترمذي وابن جرير عند هذه الآية كما جاء في الحديث لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها فإن الزانية هي التي تزوج نفسها وفي الآثار لا نكاح إلا بولي حرشده وشاهدي عدل وفي هذه المسئلة تراعى بين العلماء محروفي موضعهم من كتب الفروع وقد قررنا ذلك في كتاب الاحكام والله الخد والمسته وقد روى أن هذه الآية نزلت في معقل بن يسار المزني وأخته فقال البخاري رحمه الله في كتابه الصحيح عند نفسه هذه الآية حدثنا عبيد الله بن سعيد حدثنا أبو عامر العقدي حدثنا عبد بن راشد حدثنا الحسن قال حدثني معقل بن يسار قال كانت لي أخت تخطب إلى قال البخاري وقال إبراهيم بن يونس

عن الحسن حدثني معقل بن يسار وحدثنا أبو معمر وحدثنا عبد الوارث حدثنا يونس عن الحسن ان أخت معقل بن يسار طلقها زوجها فتركها حتى انقضت عدتها فخطبها فأبى معقل فنزلت فلا تعضلوهن ان يسكن أزواجهن وهكذا رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن أبي حاتم وابن جرير وابن مردويه من طرق متعددة عن الحسن عن معقل بن يسار به وصححه الترمذي أيضا ولفظه عن معقل بن يسار انه زوج أخته رجلا من المسلمين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت عنده ما كانت ثم طلقها فطلقها لم ير أجمعها حتى انقضت عدتها فهو بها وهو يتبعه ثم خطبها مع الخطاب فقال له يا لكع بن لكع أكرمتك بها وزوجتكها فطلقها والله لا ترجع إليك أبدا آخر ما عليك قال فعلم الله حاجته اليها وحاجتها اليه فأنزل الله واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن الى قوله وأنتم لا تعلمون فلما سمعها معقل قال (١١٠) سمع لبي وطاعة ثم دعاه فقال أزوجك وأكرمك زاد ابن مردويه وكفرت عن

عيسى وروى ابن جرير عن ابن جريج قال هي جميل بنت يسار كانت تحت أبي البداح وقال سفيان الثوري عن أبي اسحق السبيعي قال هي فاطمة بنت يسار وهكذا ذكر غير واحد من السلف ان هذه الآية نزلت في معقل بن يسار وأخته وقال السدي نزلت في جابر بن عبد الله وابنة عمه والصحاح الاول والله أعلم وقوله ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر أي هذا الذي نهيناكم عنه من منسج الولايا ان يتزوجن أزواجهن اذا تراضا وبينهم بالمعروف يأتمر به ويتعظ به ويتقفل له من كان منكم أيها الناس يؤمن بالله واليوم الآخر أي يؤمن بشرع الله ويخاف وعيد الله وعذابه في الدار الآخرة وما فيها من الخزاء ذلكم أزكى لكم وأطهر أي اتباعكم شرع الله في رد الموليآت الى أزواجهن وترك الحصة في ذلك أزكى لكم وأطهر لقلوبكم والله يعلم أي من المصالح فيما يأمر به وينهى عنه وأنتم لا تعلمون أي الخيرة فيما تأتون ولا فيما تزدرون (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف لا تكلف نفس الا وسعها لاتضار والدة مولدها ولا مولود له بولده وعلى الوارث مثل ذلك فان أراد افضلا عن تراض منه وما وتشاور فلا جناح عليهما وان أردتم أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم اذا سلمتم ما آتيتكم بالمعروف واتقوا الله واعلموا أن الله بما تعملون بصير هذا ارشاد من الله تعالى للوالدات ان يرضعن أولادهن كمال الرضاعة وهي سنتان فلا اعتبار بالرضاعة بعد ذلك ولهذا قال لمن أراد أن يتم الرضاعة وذهب أكثر الأئمة الى انه لا يحرم من الرضاعة الا ما كان دون الحولين فلما رضع المولود وعمره فوقه ما لم يرم قال الترمذي باب ما جاء ان الرضاعة لا تحرم الا في الصغردون الحولين حدثنا قتيبة حدثنا أبو عوانة عن هشام بن

قاسم تغفر الله الاغفر له والذين اذا فعلوا فاحشة الآية وقوله ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه الآية عن ثابت البناني قال بلغني ان ابليس حين نزلت هذه الآية بكى وعن عطاء بن خالد قال بلغني انه لما نزلت هذه الآية صاح ابليس بجنده وحنأ على رأسه التراب ودعا بالويل والثبور حتى جاءته جنوده من كل بر وبحر فقالوا مالك يا سيدنا قال آية نزلت في كتاب الله لا يضر بعد هذا أحد من بني آدم ذنب قالوا وما هي فأخبرهم قالوا انفتح لهم باب الاهواء فلا يتوبون ولا يستغفرون ولا يرون الاثمهم على الحق فرضى منهم بذلك وعن أبي بكر الصديق سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما من رجل يذنب ذنبا ثم يقوم عند ذنبه فيستطهر ثم يصلي ركعتين ثم يستغفر الله من ذنبه ذلك الاغفر الله ثم قرأ والذين اذا فعلوا فاحشة الآية رواه أحمد وأهل السنن الاربعة وحسنه النسائي وأخرج الترمذي وأبو داود والبيهقي في الشعب عن أبي بكر الصديق قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما أصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة وقد وردت أحاديث كثيرة في فضل الاستغفار (أولئك) المذكورون بقوله والذين اذا فعلوا فاحشة على ما هو الاظهر الانسب بنظم المغفرة المبنية عن سابقة الذنب في سلك الجزاء (جزاؤهم مغفرة من ربهم وحنات تجري من تحتها الانهار) أي ذلك ذكر لهم لا يجنس وأجر لا يوكس وقد تقدم تفسير الحنات وكيفية جري الانهار من تحتها (خالدين فيها) أي مقدرين الخلود فيها اذا دخلوها (ونعم أجر العاملين) بطاعة الله والتخصوص بالملاح محذوف أي الجنة على ما قاله مقاتل أو أجرهم أو ذلك المذكور (قد خلت من قبلكم سنن) هذا رجوع الى وصف باقي قصة أحد بعد تعهيد مبادئ الرشد والصلاح تسليية للمؤمنين على ما أصابهم من الحزن والكآبة وأصل الخلو في اللغة الانفراد والمكان الخالي هو المنفرد عن فيه ويستعمل أيضا في الزمان بمعنى الماضي لان ماضى انفراد عن الوجود وخلع عنه وكذا الامم الخالية والمراد بالسنن ماسنه الله في الامم الماضية من وقائعها أي قد

ذلك أزكى لكم وأطهر لقلوبكم والله يعلم أي من المصالح فيما يأمر به وينهى عنه وأنتم لا تعلمون أي الخيرة فيما تأتون ولا فيما تزدرون (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف لا تكلف نفس الا وسعها لاتضار والدة مولدها ولا مولود له بولده وعلى الوارث مثل ذلك فان أراد افضلا عن تراض منه وما وتشاور فلا جناح عليهما وان أردتم أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم اذا سلمتم ما آتيتكم بالمعروف واتقوا الله واعلموا أن الله بما تعملون بصير هذا ارشاد من الله تعالى للوالدات ان يرضعن أولادهن كمال الرضاعة وهي سنتان فلا اعتبار بالرضاعة بعد ذلك ولهذا قال لمن أراد أن يتم الرضاعة وذهب أكثر الأئمة الى انه لا يحرم من الرضاعة الا ما كان دون الحولين فلما رضع المولود وعمره فوقه ما لم يرم قال الترمذي باب ما جاء ان الرضاعة لا تحرم الا في الصغردون الحولين حدثنا قتيبة حدثنا أبو عوانة عن هشام بن

عروة عن فاطمة بنت المنذر عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحرم من الرضاع الا ما فتق الامعاء في الثدي
 وكان قبل الفطام هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرهم
 ان الرضاعة لا تحرم الا ما كان دون الحولين وما كان بعد الحولين الكاملين فانه لا يحرم شيئاً وفاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام
 وهي امرأة هشام بن عروة (قلت) تفرد الترمذي برواية هذا الحديث ورجاله على شرط الصحيحين ومعنى قوله الا ما كان في الثدي
 أي في مجال الرضاعة قبل الحولين كما جاء في الحديث الذي رواه أحمد عن وكيع وغندر عن شعبة عن عدي بن ثابت عن البراء بن
 عازب قال لما مات ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ابني مات في الثدي ان له من رضاعى الجنة وهكذا أخرجه البخاري
 من حديث شعبة وانما قال عليه السلام ذلك لان ابنه ابراهيم عليه السلام (١١١) مات وله سنة وعشرة أشهر فقال ان له

من رضاعى يعني تكمل رضاعه ويؤيده
 ما رواه الدارقطني من طريق الهيثم
 ابن جميل عن سفيان بن عيينة عن
 عمرو بن دينار عن ابن عباس قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يحرم من الرضاع الا ما كان في
 الحولين ثم قال ولم يسنده عن ابن
 عيينة غير الهيثم بن جميل وهو ثقة
 حافظ (قلت) وقد رواه الامام مالك
 في الموطأ عن ثور بن يزيد عن ابن
 عباس عن ثور بن يزيد عن ابن عباس
 عن ثور عن عكرمة عن ابن عباس
 وزاد ما كان بعد الحولين فليس
 بشيء وهذا أصح وقال أبو داود
 الطيالسي عن جابر قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا رضاع
 بعد فصال ولا يتم بعد احتلام
 وتام الدلالة من هذا الحديث
 في قوله تعالى وفصاله في عامين ان
 اشكرى وقال وحله وفصاله ثلاثون
 شهراً والقول بان الرضاعة لا تحرم
 بعد الحولين يروى عن علي وابن

خلت من قبل زمانكم وقائع سننها الله في الاحكام المكذبة بالهلال والاستئصال لاجل
 مخالفتهم الانبياء وأصل السنن جمع السنة وهي الطريقة المستقيمة والعادة والسنة الامام
 المتبع المؤتم به والسنة الامة والسنن الامم قاله المفضل الضبي وقال الزجاج أهل سنن
 خذف المضاف قال مجاهد دخلت سنن تداول من الكفار والمؤمنين في الخير والشر
 (فسروا) أيها المؤمنون (في الارض) والمطلوب من هذا السير المأمور به هو حصول
 المعرفة بذلك فان حصلت بدونه فقد حصل المقصود وان كان لمشاهدة الاثار زيادة غير
 حاصله لم يشاهدوا الامر للنسب لاعلى سبيل الوجوب (فاظنروا كيف كان عاقبة
 المكذبين) فانهم ظفروا بسلهم بالحرق على الدنيا ثم انقضوا فلم يبق من دنياهم التي
 آثروها أثره فذا قول أكثر المفسرين والعاقبة آخر الامور رغبتهم في تأمل أحوال الامم
 الماضية لصير ذلك داعياً لهم الى الايمان بالله ورسوله والاعراض عن الدنيا ولذا تم الان
 النظر الى آثار المتقدمين له أثر في النفس وفي هذه الآية تسليمة لاصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم وما جرى لهم في غزوة أحد (هذا بيان للناس) الاشارة الى قوله قد خلت
 الخ وقال الحسن الى القرآن ولا يخفى بعده والبيان التبيين وقيل هو الدلالة التي تفيد
 ازالة الشبهة بعد أن كانت حاصلة وتعريف الناس للعهد وهم المكذبون أو للجنس أي
 للمكذبين وغيرهم وفيه حث على النظر في سوء عاقبة المكذبين وما انتهى اليه أمرهم (و) هذا
 النظر مع كونه بياناً فيه (هدى وموعظة) فعطف الهدى والموعظة على البيان بدل
 على التغاير ولو باعتبار المعلق وبيانه ان اللام في الناس ان كانت للعهد فالبيان للمكذبين
 والهدى والموعظة للمؤمنين وان كانت للجنس فالبيان لجميع الناس مؤمنهم وكافرهم
 والهدى والموعظة (للمتقين) من المؤمنين وهدى يان طريق الرشاد المأمور
 بسلكه دون طريق الغي والموعظة هي الكلام الذي يفيد الزجر عما لا ينبغي في طريق
 الدين فالخاصل ان البيان جنس تحته نوعان أحدهما الكلام الهادي الى ما ينبغي في

عباس وابن مسعود وجابر وأبي هريرة وابن عمر وأم سلمة وسعيد بن المسيب وعطاء الجمهور وهو مذهب الشافعي وأحمد واسحق
 والثوري وأبي يوسف وشيخهم مالك في رواية وعنه ان مدته سنتان وشهران وفي رواية وثلاثة أشهر وقال أبو حنيفة سنتان وستة
 أشهر وقال زفر بن الهذيل ما دام يرضع فالى ثلاث سنين وهذا رواية عن الازاعي قال مالك ولو فطم الصبي دون الحولين فأرضعته
 امرأته بعد فصاله لم يحرم لانه قد صار بمنزلة الطعام وهو رواية عن الازاعي وقد روى عن عمر وعلي انه ما قال لا رضاع بعد فصال
 فيحتمل انه ما أراد الحولين كقول الجمهور سواء فطم أو لم يقطم ويحتمل انه ما أراد الفعل كقول مالك والله أعلم وقد روى في
 الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها انها كانت ترى رضاع الكبير يؤثر في التحريم وهو قول عطاء بن أبي رباح والليث بن سعد
 وكانت عائشة تأمر عن تحتار ان يدخل عليها من الرجال لبعض نساءها فترضعه وتحتج في ذلك بحديث سالم بن عبد الله بن أبي حنيفة حيث

أمر النبي صلى الله عليه وسلم امرأة أبي حذيفة أن ترضعه وكان كبيراً فكان يدخل عليها تلك الرضاعة وأبى ذلك سائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ورأى ذلك من الخصائص وهو قول الجمهور ووجه الجمهور وهم الأئمة الأربعة والفقهاء السبعة والا كبر من العجاجة وسائر أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى عائشة ما ثبت في الصحيحين عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انظرون من اخوانكن فانما الرضاعة من الجماعة وسأئى الكلام على مسائل الرضاع وفيما يتعلق برضاع الـمير عند قوله تعالى وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وقوله وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف أى وعلى والد الطفل نفقة الوالدات وكسوتهن بالمعروف أى بما جرت به عادة أمثالهن في بلدهن من غير اسراف ولا اقتار بحسب قدرته في يساره وتوسطه واقتارها كما قال تعالى لينفق ذو سعة من سعته (١١٢) ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله لا يكلف الله نفساً الا ما آتاها سيجعل

الله بعد عمر يسيراً قال الضحاك اذا طلق زوجته وله منها ولد فأرضعت له ولده وجب على الوالد نفقتها وكسوتها بالمعروف وقوله لا تضاروا الـمير بولدها أى بأن تدفعه عنها لتضر أباه بتربيته ولكن ليس لها دفعه اذا ولدت له حتى تسقيه اللبن الذى لا يعيش بدون تناوله غالباً ثم بعد هذا لا يدفعه عنها اذا شاعت ولكن ان كانت مضارة لآبيه فلا يحل لها ذلك كما لا يحل له اقتراعه منها لحد الضرر لهما ولهذا قال ولا مولود له بولده أى بان يرد أن يستزع الولد منها ضرراً بها قاله مجاهد وقادة والضحاك والزهرى والسدى والثورى وابن زيد وغيرهم وقوله تعالى وعلى الوارث مثل ذلك قيل فى عدم الضرر لقربيه قاله مجاهد والشعبي والضحاك وقيل عليه مثل ما على والد الطفل من الاتفاق على والدته الطفل والقيام بحقوقها وعدم الاضرار بها وهو قول الجمهور وقد استقصى

الدين وهو الهدي والثاني الكلام الزاجر عما لا ينبغي في الدين وهو الموعدة وانما خاص المتقين بالهدي والموعدة لانهم المستمعون به ما دون غيرهم قال سعيد بن جبيرة أول ما نزل من آل عمران هذا بيان للناس ثم أنزل بقيةها يوم أحد (ولا تهنوا ولا تحزنوا) عزاهم وسلاهم لما ناله يوم أحد من القتل والجراح وحثهم على قتال عدوهم وهم اعم عن العجز والفشل والمعنى لاتضعوا عن الجهاد ولا تحزنوا على من قتل منكم لانهم في الجنة ثم بين لهم أنهم الاعلون على عدوهم بالنصر والظفر فقال (وأنتم الاعلون) جمع أعلى والا صل أعليون هي جملة حالية أى والحال انكم الاعلون عليهم وعلى غيرهم بعد هذه الواقعة وقد صدق الله وعده فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم بعد واقعة أحد ظفر بعدوه في جميع وقعاته وقيل المعنى وأنتم الاعلون عليهم بما أصبتم منهم في يوم بدر فانه أكثر مما أصابوا منكم اليوم أخرج ابن جرير وغيره عن ابن جرير قال انهم أزعج أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الشعب يوم أحد فمسألوا ما فعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم وما فعل فلان فنبى بعضهم لبعض وتحدثوا ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد قتل فكانوا في هم وحزن فبينما هم كذلك علا خالد بن الوليد بجبل المشركين فوقهم على الجبل وكانوا على احدى جنبتي المشركين وهم أسفل من الشعب فلما رأوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرحوا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اللهم لا قوة لنا الا بك وليس أحد يعبدك بهذا البلد غير هؤلاء فلا تهللكهم وثاب نفر من المسلمين رماة فصدوا فرموا خيل المشركين حتى هزمهم الله وعلا المسلمون الجبل فذلك قوله وأنتم الاعلون وقال الضحاك أنتم الغالبون (ان كنتم مؤمنين) أى مصدقين بان ناصركم هو الله تعالى فصدقوا بذلك فانه حق وصدق (ان يسكنكم فرح فقد مس القوم فرح مثله) القرح بالضم والفتح الجرح وهما لغتان فيه قاله الكسائي والاحفش ومعناها واحد وقال الفراء هو بالفتح الجرح وبالضم ألمه وقرئ قرح على المصدر والآية خطاب للمسلمين حين انصرفوا من أحد مع الحزن والكآبة

ذلك ابن جرير في تفسيره وقد استدل بذلك من ذهب من الحنفية والحنبلية الى وجوب نفقة الاقارب بعضهم على بعض وهو مروى عن ابن الخطاب وجهه والسلف ويرى ذلك بحديث الحسن عن سمرة مرفوعاً عن مالك دارحم محرم عتق عليه وقد ذكر أن الرضاعة بعد الحولين ريماضت الولد اما في بدنه أو في عقله وقال سفيان الثوري عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة انه رأى امرأة ترضع بعد الحولين فقال لا ترضعه وقوله فان أراد افاصل الاعن تراض منها وتساور فلا جناح عليهما أى فان اتفق والد الطفل على فطامه قبل الحولين ورأى في ذلك مصلحة له وتساور في ذلك وأجمعاً عليه فلا جناح عليهما في ذلك فيؤخذ منه ان انفراد أحدهما بذلك دون الآخر لا يكتفى ولا يجوز لواحد منهما ان يستبد بذلك من غير مشاورة الآخر قاله الثوري وغيره وعذابه احتياط للطفل والزام للنظر في أمره وهو من رحمة الله بعباده حيث حذر على الوالدين في تربية طفلهم وأرشداهما الى

ما يصلحهما ويصلحه كما قال في سورة الطلاق فان أرضعنكم فآتهن أجورهن وأتمروا بينكم بمعروف وإن تعاسرتم فستترضع له أخرى وقوله تعالى وإن أردتم أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم إذا سلمتم ما آتيتكم بالمعروف أي إذا اتفقت الوالدة والوالد على أن يستلم منها الولد ما العذر منها أو عذر له فلا جناح عليه ما في بذله ولا عليه في قبوله منها إذا سلمها أجزتها الماضية بالتي هي أحسن واسترضع لولده غيرهما بالاجرة بالمعروف قاله غير واحد وقوله واتقوا الله أي في جميع أحوالكم واعلموا أن الله بما تعملون بصير أي فلا يخفي عليه شيء من أحوالكم وأقوالكم (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير) وهذا أمر من الله للنساء اللاتي يتوفين أزواجهن أن يعتددن أربعة أشهر وعشرا لئلا (١١٣) وهذا الحكم يشمل الزوجات المدخول

بهن وغير المدخول بهن بالإجماع ومستندة في غير المدخول بهن عموم الآية الكريمة وهذا الحديث الذي رواه الامام أحمد وأهل السنن وصححه الترمذي أن ابن مسعود سئل عن رجل تزوج امرأة فمات عنها ولم يدخل بها ولم يفرض لها فترددوا اليه مراراً في ذلك فقال أقول فيها برأى فإن يك صواباً فمن الله وإن يك خطأ فني ومن الشيطان والله ورسوله بريئان منه لها الصداق كاملاً وفي لفظ لها صداق

مثلها لا وكس ولا شطط وعليها العدة ولها الميراث فقام معقل ابن يسار الاشجعي فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى به في بروع بنت واشق ففرح عبد الله بذلك فرحاً شديداً وفي رواية فقام رجال من أشجع فقالوا نشهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى به في بروع بنت واشق ولا يخرج من ذلك إلا المتوفى عنها

(١٥ - فتح البيان في) زوجها وهي حامل فان عدتها بوضع الحمل ولو لم تحك بعد سوي لحظة لعموم قوله وأولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن وكان ابن عباس يرى أن عليها أن تترص بأبعدا الاجلين من الوضع أو أربعة أشهر وعشرا للجمع بين الآيتين وهذا ما أخذ به جديده ومسلكتي قولي لولا ما ثبتت به السنة في حديث سبيعة الأسلمية المخرج في الصحيحين من غير وجه أنها توفي عنها زوجها سبعة من خولة وهي حامل فلم تنسب أن وضعت حملها بعد وفاته وفي رواية فوضعت حملها بعد سبيل فلما تلعت من نفاسها تجملت للخطاب فدخل عليها أبو السنا بل بن بعكك فقال لها مالي أراك متجملة لعلك ترجين النكاح والله ما أنت بنا كح حتى يرعاهنك أربعة أشهر وعشرا قالت سبيعة فلما قال لي ذلك جمعت على ثيابي حين أمسيت فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته عن ذلك فأقمتني باني قد حلت حين وضعت حملي وأمرني بالتزويج إن بدلي قال أبو عمر بن عبد البر وقيد ري

أن عيسى بن أبي المسلمون قرح والوا منكم يوم أحد فقد نلتهم منهم يوم بدر فلا تنهوا ما أصابكم في هذا اليوم فانهم لم يهنوا ما أصابهم في ذلك اليوم وأنتم أولى بالصبر منهم وقيل المراد ما أصاب المسلمين والكافرين في هذا اليوم فان المسلمين أتصروا عليهم في الابتداء فاصابوا منهم جماعة ثم أتصروا الله الكفار عليهم فاصابوا منهم والاولى أولى لان ما أصابه المسلمون من الكفار في هذا اليوم لم يكن مثل ما أصابه منهم فيه وكذا ما أصابه المشركون في يوم أحد لم يكن مثل ما أصابه المسلمون منهم يوم بدر بل ضعفه كما قال تعالى قد أصبتم مثلها فيمكن أن يكون المماثلة في القتل من دون نظر الى الاسرى ويكون القول الاول أرجح كما سلف (وقلت الايام) الكائنات بين الامم في حروبها والائتية فيما بعد كالايام الكائنات في زمن النبوة تارة تغلب هذه الطائفة وتارة تغلب الاخرى كما وقع لكم أيها المسلمون في يوم بدر وأحد وهو معنى قوله (نداؤها بين الناس) فقوله تلك مبتدأ والايام صفة والخبر نداؤها أي نصرها بينهم بديل لهؤلاء تارة ولهؤلاء أخرى كقول من قال

فيوما علينا ويوما لنا * ويوما نساء ويوما نسر

وكقول حسان الهند السيد آزاد البجراحي زجه الله تعالى

ورأيت معالم دارسة * رسمته من اولة السبيل

وسألت رسوم الاربع ما * فعلت بك سابقة الازل

فاجابت قال الله لنا * وسؤالك من جهة الغفل

تلك الايام نداؤها * لا مكث لهن على رجل

وأصل المداولة المعاورة وأدلته بينهم معاورة والدولة الكثرة يقال تداولته الايدي اذا انتقل من واحد الى آخر ويقال الدنيا دول أي تنتقل من قوم الى آخر ثم منهم الى غيرهم وقيل المداولة المتناوبة على الشيء والمعاودة وتعهد مرة بعد أخرى قاله السمين والمعنى أن أيام الدنيا هي دول بين الناس فيوم لهؤلاء ويوم لهؤلاء فكانت الدولة للمسلمين على

ان ابن عباس رجع الى حديث سبعة يعني لما احتج عليه قال ويصح ذلك عنه ان اصحابه اقبوا بحديث سبعة كما هو قول اهل العلم قاطبة وكذلك يستثنى من ذلك الزوجة اذا كانت أمة فان عدتها على النصف من عدة الحر شهران وخمس ليل على قول الجمهور لانها كانت على النصف من الحر في الحذف كذلك فلتكن على النصف منها في العدة ومن العلماء بحمد بن سيرين وبعض الظاهرية من يسوي بين الزوجات الحرات والاماء في هذه المقام اعموم الآية ولان العدة من باب الامور الجبلية التي تستوي فيها الخليفة وقد ذكر سعيد بن المسيب وابو العالية وغيرهما ان الحكمة في جعل عدة الوفاة أربعة أشهر وعشرا لاحتمال اشتغال الرحم على حمل فاذا انتظر به هذه المدة ظهر ان كان موجودا كما جاء في حديث ابن مسعود الذي في الصحيحين وغيرهما ان خلق آدم يجمع في بطن أمه اربعين يوما نظفة (١١٤) ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث اليه الملك فينفخ فيه

المشركين في يوم بدر حتى قتلوا منهم سبعين رجلا وأسر واسبعين وأدلى المشركون من المسلمين يوم أحد حتى جرحوا منهم سبعين وقتلوا خنساء وسبعين والقصة في البخاري بطولها عن البراء بن عازب وفي الباب أحاديث والمعنى ندأولها ليظهر أمركم قال ابن عباس أدال المشركين على النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد وبمغنى ان المشركين قتلوا من المسلمين يوم أحد بضعة وسبعين رجلا وعدد الاسارى الذين أسروا يوم بدر من المشركين وكان عدد الاسارى يوم بدر ثلاثة وسبعين رجلا أخرجه ابن جرير وغيره (وليعلم الله) علم ظهور (الذين آمنوا) أى انما جعل الدولة للكفار على المسلمين لغير المؤمن الخالص ممن يرتد عن الدين اذا أصابته نكبة وشدة وهو من باب التمثيل أى فعلنا فعل من يريد ان يعلم لانه سبحانه لم ينزل عالما أولي علم الله الذين آمنوا يصبرهم علم يقع عليه الجزاء كما علمه علمنا أزليا وقيل لي عرفهم باعيانهم وقيل لي علم أولياء الله فاضاف علمهم الى نفسه تفخيما وقيل غير ذلك (ويتخذ منكم شهداء) يعنى ويكرمكم بالشهادة والشهداء جميع شهيد وهو من قتل من المسلمين بسيف الكفار في المعركة تسمى بذلك لكونه مشهودا له بالجنة أو جمع شاهد لكونه كالمشاهد للجنة ومن للتبعيض وهم شهداء أحد وقال ابن عباس ان المسلمين كانوا يسألون ربهم اللهم ربنا أرنا يوما كيوم بدر نقاتل فيه المشركين ونبذل فيه خيرا ونلتس فيه الشهادة فلقوا المشركين يوم أحد فاتخذ منهم شهداء (والله لا يحب الظالمين) يعنى المشركين جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه لتقرير مضمون ما قبله وقيل هم الذين ظلموا أنفسهم بالمعاصي وقيل هم المنافقون والاول أولى ونقي المحبة كناية عن بغض وفي اياعاه على الظالمين تعريض عجيبة تعالى لمقابليهم (وليحصر الله الذين آمنوا) التخصيص بالاتباع والاختيار وقيل التطهير والتنقية على حذف مضاف أى يحصر ذنوب الذين آمنوا قاله القراء وقيل يحصر يخلص قاله الخليل والزجاج أى يخلص المؤمنين من ذنوبهم وينزلها عنهم وفي القاموس ومحض الذهب

الروح فهذه ثلاث أربعينات بأربعة أشهر والاحتياط بعشر بعدها لما قد ينقص بعض الشهور ثم لظهور الحركة بعد نفخ الروح فيه والله أعلم قال سعيد بن أبى عروبة عن قتادة سألت سعيد بن المسيب ما بال العشر قال فيه ينفخ الزوج وقال الربيع بن أنس قلت لابی العالية لم صارت هذه العشر مع الاثني عشر الاربعة قال لانه ينفخ فيها الروح رواها ابن جرير ومن ههنا ذهب الامام أحمد في رواية عنه الى ان عدة أم الولدة عدة الحر ههنا لانها صارت فراشا كالحرائر وللحديث الذي رواه الامام أحمد عن يزيد بن هرون عن سعيد بن أبى عروبة عن قتادة عن رجاء بن حيوة عن قبيصة بن ذؤيب عن عمرو بن العاص انه قال لا تلبسوا علينا سنة نينا عدة أم الولد اذا توفي عنها سيدها أربعة أشهر وعشر ورواه أبو داود عن قبيصة عن غندر

وعن ابن مثنى عن عبد الاعلى وابن ماجه عن علي بن محمد عن الربيع ثلاثتهم عن سعيد بن أبى عروبة عن مطر بالنار الوراق عن رجاء بن حيوة عن قبيصة عن عمرو بن العاص فذكره وقد روى عن الامام أحمد انه أنكر هذا الحديث وقيل ان قبيصة لم يسمع عمرا وقد ذهب الى القول بهذا الحديث طائفة من السلف منهم سعيد بن المسيب ومجاهد وسعيد بن جبيرة والحسن وابن سيرين وابو عياض والزهرى وعمر بن عبد العزيز وبه كان يأمر يزيد بن عبد الملك بن مروان وهو أمير المؤمنين وبه يقول الاوزاعي واسحق بن راهويه وأحمد بن حنبل في رواية عنه وقال طاوس وقتادة عدة أم الولد اذا توفي عنها سيدها نصف عدة الحر شهران وخمس ليل وقال أبو حنيفة واصحابه والنورى والحسن بن صالح بن حي تعتد بثلاث حيض وهو قول علي وابن مسعود وعطاء وابراهيم النخعي وقال مالك والشافعي وأحمد في المشهور عنه عدمها حيضة وبه يقول ابن عمر والشعبي ومكحول والليث وأبو عبيد

وأبو ثور والجمهور قال الليث ولومات وهي حائض أجراتها وقال مالك فلو كانت من لا تحيض فثلاثة أشهر وقال الشافعي والجمهور شهر وثلاثة أحب إلى والله أعلم وقوله فاذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير يستفاد من هذا وجوب الاحداد على المتوفى عنها زوجها مدة عدتها المأثبات في الصحيحين من غير وجه عن أم حبيبة وزينب بنت جحش أمي المؤمنين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد على ميت فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر وعشروا في الصحيحين أيضا عن امرأة قالت يا رسول الله إن ابنتي توفي عنها زوجها وأوقدا اشتكت عيها أفنسكجلها فقال لا كل ذلك يقول لامرأتين أو ثلاثا ثم قال انما هي أربعة أشهر وعشروا وقد كانت اخدا كن في الجاهلية تمكث سنة قالت زينب بنت أم سلمة كانت المرأة اذا توفي عنها زوجها دخلت حفشا (١١٥) ولبست ثيابها ولم تمس طيبا ولا شيئا

حتى تمريها سنة ثم تخرج حقة تعطى بعرة فترمي بها ثم توثي بداية حمار أو شاة أو طير فتقتض به فقلما تقتض بشيء الامات ومن ههنا ذهب كشيرون من العلماء إلى أن هذه الآية ناسخة للآية التي بعدها وهي قوله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم متاعا إلى الحول غير أخراج الآية كما قاله ابن عباس وغيره وفي هذا نظر كما سيأتي تقريره والغرض أن الاحداد هو عبارة عن ترك الزينة من الطيب ولبس ما يدعوها إلى الأزواج من ثياب وحلى وغير ذلك وهو واجب في عدة الوفاة قولا واحدا ولا يجب في عدة الرجعية قولا واحدا وهل يجب في عدة البائن فيه قولا ولا ويجب الاحداد على جميع الزوجات المتوفى عنهن أزواجهن سواء في ذلك الصغيرة والآتيسة والحررة والامة والمسلمة والكافرة لع عموم الآية وقال

بالنار من باب منع أخلاصه مما يشوبه والتجديص التصفية (ويعق الكافرين) أي يستأصلهم بالهلاك ويفنيهم وأصل التحقيق محو الآثار والمحو نقصها قليلا قليلا وقال ابن عباس يحص يتليهم ويعق ينقصهم (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة) كلام مستأنف لبيان ما ذكر من التميز وأما هي المنقطعة المقدرة بيل والهجرة لانكار والمعنى لا تحسبوا أيها المؤمنون أن تتألفوا أكرامتي وثوابي (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) قال الرازي أي ولما يصدر الجهاد عنكم وهذا ظاهر الآية والمراد أن العلم متعلق بالمعلوم وقال الواحدى المعنى على الجهاد دون العلم أي لما يكن المعلوم من الجهاد الذي أوجب عليكم وقال الطبري ولما يتبين لعبادى المؤمنين المجاهد منكم على ما أمرت به وقال أبو السعدون في العلم كناية عن نفي المعلوم لما بينهما من اللزوم المبني على لزوم تحقق الأول لتحقيق الثانى ضرورة استحالة شئ بدون علمه تعالى به وانما وجه النفي إلى الموصوفين مع أن المنفى هو الوصف فقط وكان يكفي أن يقال ولما يعلم الله جهادكم كناية عن معنى ولما تجاهدوا للبالغ في بيان اتقاء الوصف وعدم تحققه أصلا انتهى ولما معنى لم عند الجمهور وقرق سيبويه بينهما فجعل لم نفي الماضي ولما نفي الماضي والمتوقع ففهمه إذا بان الجهاد متوقع منهم فيما يستقبل إلا أنه غير معتبر في تأكيد الانكار (ويعلم الصابرين) الواو للجمع قاله الخليل وغيره وقال الزجاج بمعنى حتى وقال الزمخشري للعال والمعنى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة والحال أنه لم يتحقق منكم الجهاد والصابر أي الجمع بينهما وفي الآية معاتبة لمن أنهر يوم أحد والخطاب في قوله (ولقد كنتم تقولون الموت) لمن كان يتمنى القتال والشهادة في سبيل الله ممن لم يحضر يوم بدر فأنهم كانوا يتنون يوما يكون فيه قتال فلما كان يوم أحد أنهر زموعهم الذين ألحوا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالخروج ولم يصبر منهم إلا نفر يسير مثل أنس بن النضر عم أنس بن مالك وقد ورد النهى عن تمنى الموت فلا بد من جملة هنا على الشهادة يعنى حالة الشهداء من رفع المنزلة في الجنة

الثورى وأبو حنيفة وأصحابه لا احداد على الكافرة وبه يقول أشهب وابن نافع من أصحاب مالك وحجة قائل هذه المقالة قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد على ميت فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا قالوا جعله تعبد أو ألحق أبو حنيفة وأصحابه والثورى الصغيرة بعدم التكليف وألحق أبو حنيفة وأصحابه الامة المسلمة لنقصها ومحل تقرير ذلك كله في كتب الاحكام والفروع والله الموفق للصواب وقوله فاذا بلغن أجلهن أى انقضت عدتهن قاله الخليل والربيع بن أنس فلا جناح عليكم قال الزهري أى على أولياتها فيما فعلن يعنى النساء اللاتي انقضت عدتهن قال الوثي عن ابن عباس اذا طلقت المرأة ومات عنها زوجها فاذا انقضت عدتها فلا جناح عليها أن تزين وتمصنع وتعرض للتزويج فذلك المعروف وروى عن مقاتل بن حيان نحوه وقال ابن جرير ع من مجاهد فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف قال النكاح الحلال الطيب

وروى عن الحسن والزهرى والسدى نحو ذلك (ولاجتناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو كنتم في أنفسكم علم الله أنكم ستذرونهن ولكن لا تواعدوهن سرا إلا أن تقولوا قولا معروفا ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا أن الله غفور حلیم) يقول تعالى ولا جناح عليكم أن تعرضوا بخطبة النساء في عدتهن من وفاة أزواجهن من غير تصريح قال الثوري وشعبة وجري وغيرهم عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس في قوله ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء قال التعريض أن يقول أني أريد التزويج وأنى أحب امرأة من أمها ومن أمها يعرض لها بالقول بالمعروف وفي رواية ووددت أن الله رزقني امرأة ونحو هذا ولا ينتصب للخطبة وفي رواية أني لا أريد أن أتزوج غيرك أن شاء الله ولوددت أني وجدت (١١٦) امرأة صالحة ولا ينتصب لها مادامت في عدتها ورواه البخاري تعليقا فقال

وقال لي طلق بن غنم عن زائدة عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء هو أن يقول أني أريد التزويج وأن النساء لمن حاجتي ولوددت أن ييسر لي امرأة صالحة وهكذا قال مجاهد وطاوس وعكرمة وسعيد بن جبيرة وأبراهيم الخنفي والشعبي والحسن وقادة والزهرى ويزيد بن قسيط ومقاتل ابن حيان والقاسم بن محمد وغير واحد من السلف والأئمة في التعريض أنه يجوز للمتوفى عنها زوجها من غير تصريح لها بالخطبة وهكذا حكم المطلقة المتتوة يجوز التعريض لها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت قيس حين طلقها زوجها أبو عمرو ابن حفص آخر ثلاث تطليقات فأمرها أن تعتد في بيت ابن أم مكتوم وقال لها فإذا خللت فأذيني فلما حلت خطب عليها أسامة بن زيد

وغير ذلك ويكون المراد بالموت هنا ما يؤل إليه لأنفس الشهداء لأنها مستلزمة لتقني الموت وغلبة الكفار وعلى هذا التأويل يزول الأشكال لأن من طلب الجنة لا يقال أنه تقني الموت قال القرطبي وتقني الموت من المسلمين يرجع إلى تقني الشهادة المبينة على الثبات والصبر على الجهاد لا إلى قتل الكفار لهم لأنه معصية وكفر ولا يجوز إرادة المعصية وعلى هذا يحمل سؤال المسلمين من الله أن يرزقهم الشهادة فيسألون الصبر على الجهاد وأن أدى إلى القتل (من قبل أن تلقوه) أي القتال أو الشهادة التي هي سبب الموت أو العود على العدو والجهاد على كسر لأم من قبل لأنهم معربة لاضافتها إلى أن أي من قبل لقائه وقرئ تلاقوه ومعناه معنى تلقوه لأن التقى يستدعي أن يكون بين اثنين عبادته وإن لم يكن على المفاعلة (فقد رأيتهم) أي القتال أو ما هو سبب للموت يوم أحد والظاهر أن الرؤية بصرية وقيل عليه أي فقد علمتمو الموت حاضرا (وأنتم تنظرون) قيد الرؤية بالنظر مع اتحاد معناه للمبالغة أي قد رأيتهم معا ينهله حين قبل دونكم من قتل منكم قال الاخفش إن التكرير بمعنى التأكيدهم قوله ولا طائر يطير بجناحه وقيل معناه بصراء ليس في أعينكم علم تتأملون الحال كيف هي فلم أنزمتهم وقيل معناه وأنتم تنظرون إلى محمد صلى الله عليه وآله وسلم أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كانوا يقولون ليتنا نقتل كما قتل أصحاب بدر ونستشهد أوليت لنا يوما كيوم بدر نقاتل فيه المشركين ونبلى فيه خيرا ونلتس الشهادة والجنة والحياة والرزق فأشبههم الله أحد فلم يثبتوا إلا من شاء الله منهم فقال الله ولقد كنتم تمنون الموت الآية وفيه توخي لهم على أنهم تمنوا الحرب وتسبوا فيها ثم جبنوا وأنهم زموها عنها أو توخي لهم على الشهادة فإن في غنيها تقني غلبة الكافرين (وما محمد إلا رسول سبب نزول هذه الآية أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما أصيب يوم أحد صاح الشيطان قائلا قد قتل محمد صلى الله عليه وآله وسلم ففشل بعض المسلمين حتى قال قائل

مولاهم فزوجها إياه فأما المطلقة فلا خلاف في أنه لا يجوز لغير زوجها التصريح بخطبتها ولا التعريض لها والله أعلم قد وقوله أو كنتم في أنفسكم أي أضرتكم في أنفسكم من خطبتن وهذا كقوله تعالى وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وكقوله وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم ولهذا قال علم الله أنكم ستذرون أي في أنفسكم فرفع الخرج عنكم في ذلك ثم قال ولكن لا تواعدوهن سرا قال أبو بكر بن زيد والحسن البصري وأبراهيم الخنفي وقادة والضحاك والربيع بن أنس وسليمان التيمي ومقاتل بن حيان والسدى يعني الرضا وهو معنى رواية العوفي عن ابن عباس واختاره ابن جرير وقال علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس ولكن لا تواعدوهن سرا لا تقول لها أني عاشق وعاهديني أن لا تزويجي غيري ونحو هذا وكذا روى عن سعيد بن جبيرة والشعبي وعكرمة وأبي الخنفي والضحاك والزهرى ومجاهد والثوري هو أن يأخذ منيها قهرا أن لا تزويج غيره وعن

مجاهد هو قول الرجل للمرأة لا تقوتين بنفسك فاني ناكل وقال قتادة هو ان يأخذ عهد المرأة وهي في عدتها ان لا تنكح غيره
فنهى الله عن ذلك وقدم فيه وأحل الخطبة والقول بالمعروف وقال ابن زيد ولكن لا تواعدوهن سرا هو ان تزوجها في العدة سرا
فاذا حلت أظهر ذلك وقد يحتمل ان تكون الآية عامة في جميع ذلك ولهذا قال الآن تقولوا قولا معروفا قال ابن عباس ومجاهد
وسعيد بن جبيرة والسدي والثوري وابن زيد يعني به ما تقدم من اباحة التعريض كقوله اني فيك لراغب ونحو ذلك وقال محمد بن
سيرين قلت لعبيدة ما معني قوله الآن تقولوا قولا معروفا قال يقول لوليها لا تنسبني بها يعني لا تزوجها حتى تعلمي رواه ابن أبي
حاتم وقوله ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله يعني ولا تعقدوا العقد بالنكاح حتى تنقضي العدة قال ابن عباس
ومجاهد والشعبي وقتادة والريبع بن أنس وأبو مالك وزيد بن أسلم ومقاتل (١١٧) بن حبان والزهرى وعطاء الخراساني

والسدي والثوري والضحك حتى
يبلغ الكتاب أجله يعني ولا تعقدوا
العقد بالنكاح حتى تنقضي العدة
وقد أجمع العلماء على انه لا يصح
العقد في مدة العدة واختلفوا
فمن تزوج امرأة في عدتها فدخل
بها فانه يفرق بينهما وهل يحرم
عليه أبدا على قولين الجمهور على
انها لا تحرم عليه بل انه لا يحط بها
اذا انقضت عدتها وذهب الامام
مالك الى انها تحرم عليه على التأييد
واحتج في ذلك بما رواه عن ابن
شهاب وسليمان بن يسار ان عمر رضي
الله عنه قال أيما امرأة نكحت في
عدتها فان كان زوجها الذي تزوج
بها لم يدخل بها فارق بينهما ثم اعتدت
بقية عدتها من زوجها الاول وكان
خطابا من الخطاب وان كان دخل
بها فارق بينهما ثم اعتدت بقية
عدتها من زوجها الاول ثم اعتدت
من الآخر ثم لم ينكحها أبدا قالوا
وما أخذ هذا ان الزوج لما استبجل

قد أصيب محمد فاعطوا بأيديكم فانما هم اخوانكم وقال آخر لو كان رسولا ما قتل فرد
الله عليهم ذلك وأخبرهم بانه رسول (قد خلت من قبله الرسل) وسجلوا كما خلوا فلهذه الجملة
صفه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والقصر قصر افراد كانوا استبعدوا هلاكه
فأثبتوا له صفتين الرسالة وكونه لا يهلك فردا لله عليهم ذلك بانه رسول لا يتجاوز ذلك الى
صفة عدم الهلاك وقيل هو قصر قلب ثم أنكر الله عليهم بقوله (أفأنت مات) الهمة
للاستفهام الانكار أي كيف تردون وتكفرون دينه اذ مات (أو قتل) مع علمكم ان
الرسول يتخلو ويسكن أتباعهم بدينهم وان فقدوا بعوت أو قتل وقيل الانكار لجعلهم خلوا
الرسول قبله سببا لانقلابهم بموته أو قتله وانما ذكر القتل سبحانه مع علمه انه لا يقتل لكونه
مجتوزا عند المخاطبين (انقلبتم على أعقابكم) أي ترجعون الى دينكم الاول يقال لكل
من رجع الى ما كان عليه نكص على عقبيه ورجع وراءه والحاصل ان موته صلى الله عليه
وآله وسلم أو قتله لا يوجب ضعفه في دينه ولا الرجوع عنه بدليل موت سائر الانبياء قبله وان
أتباعهم ثبتوا على دين أنبيائهم بعد موتهم فلا ينبغي منكم الانقلاب والارتداد حينئذ
لان محمدا عبدا بلغ المعبود وقد بلغكم والمعبود باق فلا وجه لرجوعكم عن الدين الحق
ولو مات من بلغكم اياه (ومن ينقلب على عقبيه) بادباره عن القتال أو بارتداده عن
الاسلام (فلن يضر الله شيئا) وانما يضر نفسه (وسيجزي الله الشاكرين) أي الذين
صبروا وقاتلوا واستشهدوا لانهم بذلك شكروا نعمة الله عليهم بالاسلام ومن امتثل
ما أمر به فقد شكر النعمة التي أنعم الله بها عليه وقال على الشاكرين الثابتين على دينهم
أبا بكر وأصحابه فكان على رضي الله عنه يقول كان أبو بكر رضي الله عنه أمير الشاكرين
وكان أشكرهم وأحبهم الى الله تعالى وعنه انه كان يقول في حيازة رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم والله لا نقلب على أعقابنا بعد اذ هدانا الله والله لئن مات أو قتل لأقاتلن
على ما قاتل عليه حتى أموت (وما كان لنفس ان تموت) هذا كلام مستأنف يتضمن

ما أجمل الله عوقب بنقيض قصده فحرمت عليه على التأييد كقاتل يحرم الميراث وقد روى الشافعي هذا الاثر عن مالك
قال البيهقي وذهب اليه في التسديم ورجع عنه في الجديد لقول على انها تحمل له (قلت) قال ثم هو منقطع عن عمر وقد روى الثوري
عن أشعث عن الشعبي عن مسروق ان عمر رجع عن ذلك وجعل لها مهرها وجعلها ما يجتمعان وقوله واعلموا ان الله يعلم
ما في أنفسكم فاحذروه وعدهم على ما يقع في ضمائرهم من أمور النساء وأرشدهم الى اضرار الخير دون الشر ثم لم يؤيسهم من
رحمته ولم ينفطهم من عانده فقال واعلموا ان الله غفور رحيم (لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفضوا لهن
فريضة ومعهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف حقاعلى المحسنين) أباح تبارك وتعالى طلاق المرأة بعد العقد
عليها وقبل الدخول بها قال ابن عباس وظالموس وابراهيم والحسن البصري المس النكاح بل ويجوز ان يطلقها قبل الدخول

بها والغرض لها ان كانت مفوضة وان كان في هذا انكسار لقلبها ولهذا امر تعالى بامتناعها وهو تعويضها عما فاتها بشئ
تعطاه من زوجها بحسب حاله على الموسع قدره وعلى المقتر قدره وقال سفيان الثوري عن اسمعيل بن امية عن عكرمة عن ابن
عباس قال متعة الطلاق أعلاه الخادم ودون ذلك الورق ودون ذلك الكسوة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ان كان
مؤسرا امتعها بخادم أو نحو ذلك وان كان معسرا أمتعها بشئ أو ثوب وقال الشعبي أوسط ذلك درع وخمار وخف وحباب
قال وكان شريح يمتع بخمس مائة وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين قال كان يمتع بالخادم أو بالنقعة أو بالكسوة
قال وامتع الحسن بن علي عشرة آلاف ويروي ان المرأة قالت متاع قليل من حبيب مفارق وذهب أبو حنيفة الى انه متى تنازع
الزوجان في مقدار المتعة وجب لها عليه نصف (١١٨) مهر مثلها وقال الشافعي في الجديد لا يجبر الزوج على قدر معلوم الا على

أقل ما يقع عليه اسم المتعة وأحب
ذلك الى أن يكون أقله ما تجزئ
فيه الصلاة وقال في القديم
لا أعرف في المتعة قدرا الا اني
أستحسن ثلاثين درهما كما روى
عن ابن عمر رضي الله عنهما وقد
اختلف العلماء أيضا هل يجب
المتعة لكل مطلقة أو انما يجب
المتعة لغیر المدخول بها التي
لم يفرض لها على أقوال أحدها انها
تجب للمتعة لكل مطلقة لعدم
قوله تعالى وللمطلقات متاع
بالمعروف حق على المتقين ولقوله
تعالى يا أيها النبي قل لازواجك ان
كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها
فتعالين أمتعن وأسرحن سراحا
جيبلا وقد كن مفروضا لهن
ومدخولا بهن وهذا قول سعيد
ابن جبير وأبي العالية والحسن
البصري وهو أحد قول الشافعي
ومنه من جعله الجديد الصحيح
والله أعلم والقول الثاني انها تجب

الحث على الجهاد والاعلام بان الموت لا بد منه (الاباذن الله) أي ما كان لها أن تقوت
الأمأذون لها فلا استثناء مفرغ والباء للمصاحبة يعني بقضاء الله وقدره وأمره وقيل هذه
الجملة متضمنة لانكار على من فشل بسبب ذلك الارجاف بقتله صلى الله عليه وآله وسلم
فبين لهم ان الموت بالقتل أو بغيره منوط باذن الله واسناده الى النفس مع كونها غير مختارة
له لا لاذن بانه لا ينبغي لاحد ان يقدم علمه الاذنه وفيه تحريض المؤمنين على الجهاد
وتشجيعهم على لقاء العدو باعلامهم بان الجنب لا ينفع وان الحذر لا يدفع والثبات لا يقطع
الحياة وان أحد الايموت الا بأجله وان خاض المهالك واقتحم المعارك واذا جاء الاجل
لم يدفع الموت بحيلة فلا فائدة في الجنب والخوف وفيه أيضا ذكر حفظ الله رسوله صلى الله
عليه وآله وسلم عند غلبة العدو وتخليصه منهم عند التفافهم عليه واسلام أصحابه له
فأنجاه الله من عدوه سالما مسلما بضره شئ (كتابا مؤجلا) معناه كتب الله الموت كتابا
والمؤجل الموقت الذي لا يتقدم على أجله ولا يتأخر يعني موثقاه أجل معلوم وقيل
الكتاب هو اللوح المحفوظ لان فيه آجال جميع الخلائق والاول أولى والغرض من هذا
السياق توبيخ المنهزمين يوم أحد (ومن يرد) بعمله (ثواب الدنيا) كالغنيمة ونحوها نرات
في الذين تركوا المركز وطلبوا الغنيمة واللفظ يعم كل ما يسمى ثواب الدنيا وان كان السبب
خاصا (ثوبه منها) أي من ثوابها ما نشاء على ما قدر ناله فهو على حذف المضاف (ومن يرد)
بعمله (ثواب الآخرة) وهو الجنة نرات في الذين بقوا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم
لكنها عامة في جميع الاعمال (ثوبه منها) أي من ثوابها ونضاعف له الحسنات أضعافا
كثيرة (وسنجزى الشاكرين) أي نجزيهم بما مثال ما أمرناهم به كالقتال ونهيناهم عنه
كالفرار وقبول الارجاف والمراد بهم اما المجاهدون المعهودون من الشهداء وغيرهم واما
جنس الشاكرين وهم داخلون فيه دخولا أوليا والى الاول أشار في التقرير والثاني أولى
(وكاين) قال الخليل وسيبويه هي أي الاستغفامية وكاف التشبيه بمعنى كم التكثيرية

للمطلقة اذا طلقت قبل المسيس وان كانت مفروضا للقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات
ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن فالتكلم عليهن من عدة تعتدونها فاعتوهن وسرحوهن سراحا جيبلا قال شعبة وغيره عن قتادة عن
سعيد بن المسيب قال نسخت هذه الآية التي في الاحزاب الآية التي في البقرة وقدرى البخاري في صحيحه عن سهل بن سعد وأبي
أسد انهما قال تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أمة بنت شرجيل فلما أدخلت عليه بسط يده اليها فكاثها كرهت ذلك فأمر
أبا أسد ان يجيزها ويكسوها ثوبين أزرقين والقول الثالث ان المتعة انما تجب للمطلقة اذ لم يدخل بها ولم يفرض لها فان كان
قد دخل بها وجب لها مهر مثلها اذا كانت مفوضة وان كان قد فرض لها وطلقها قبل الدخول وجب لها عليه شطره فان دخل
بها استقر الجميع وكان ذلك عوضا لها عن المتعة وانما المصاية التي لم يفرض لها ولم يدخل بها فهذه التي دلت هذه الآية الكريمة على

وجوب متعتها وهذا قول ابن عمر ومجاهد ومن العلماء من استحبها لكل مطلقة من عدل المفوضة المفارقة قبل الدخول وهذا ليس
بمنكور وعليه تحمل آية التخيير في الاحزاب ولهذا قال تعالى على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف حقاً على
المحسنين وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً على المتقين ومن العلماء من يقول انها مستحبة مطلقاً قال ابن أبي حاتم حدثنا كثير بن
شهاب القزويني حدثنا محمد بن سعيد بن سابق حدثنا عمرو يعني ابن أبي قيس عن أبي اسحق عن الشعبي قال ذكر والاه المتعة أي حبس
فيها فقرأ على الموسع قدره وعلى المقتر قدره قال الشعبي والله ما رأيت أحدا حبس فيها والله لو كانت واجبة لحبس فيها القضاة
(وان طلقتهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم لأن يعقبن أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح
وان يعقوا أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم ان الله بما تعملون بصير) (١١٩) وهذه الآية الكريمة مما يدل على

اختصاص المتعة بمادلت عليه
الآية الاولى حيث انما أوجب
في هذه الآية نصف المهر المقروض
اذا طلق الزوج قبل الدخول فانه
لو كان ثم واجب آخر من متعة لبيدنها
لا سيما وقد قرنهما بما قبلها من
اختصاص المتعة بتلك الآية
والله أعلم وتشطير الصداق والحالة
هذه أمر يجمع عليه بين العلماء
لا خلاف بينهم في ذلك فانه متى كان قد
سمى لها صداقاً قائم فارقها قبل دخوله
بها فانه يجب لها نصف ما سمي من
الصداق الا عند الثلاثة أنه يجب
جميع الصداق اذا خلاها الزوج
وان لم يدخل بها وهو مذهب
الشافعي في القديم وبه حكم الخلفاء
الرشدون لكن قال الشافعي
أخبرنا مسلم بن خالد أخبرنا ابن
جرير عن ليث بن أبي سليم عن
طاوس عن ابن عباس انه قال في
الرجل يتزوج المرأة فيخلوها
ولا يمسها ثم يطلقها ليس لها

وهي كناية عن عدم مبهمة (من نبي) تميز لها وفي كآين خمس لغات ذكرها في الجمل واختار
الشيخ ان كآين كلمة بسيطة غير مركبة وان آخرها ثون هي من نفس الكلمة لاتنوين لان
هذه الدعاوى لا يقوم عليها دليل والشيخ سلك في ذلك الطريق الاسهل والنحويون ذكروا
هذه الاشياء محافضة على أصولهم مع ما ينضم الى ذلك من الفوائد وتشخيص الذهن وتعميقه
وأطال في الجمل الكلام على كآين من حيث الافراد والتركيب ليس في ذكره هنا كثير
فائدة وقرئ (قتل) على البناء للمجهول واختارها أبو حاتم ولها وجهان أحدهما ان
يكون في قتل ضمير يعود الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحينئذ يكون قوله
(معه ربيون) جملة حالية والثاني ان يكون القتل واقعا على ربيون فلا يكون في قتل ضمير
والمعنى قتل بعض أصحابه وهم الربيون ورجح الزمخشري هذا بقراءة قتادة قتل بالتشديد
وقرئ قاتل واختارها أبو عبيد وقال ان الله اذا جدم قاتل كان من قتل داخل فيه واذا
جدم من قتل لم يدخل فيه من قاتل ولم يقتل فقاتل أعم وأمدح ويرجح هذه القراءة الأخرى
والوجه الثاني من القراءة الاولى قول الحسن ما قتل نبي في حرب قط وقيل قتل فارغ من
الضمير مسند الى ربيون والربيون بكسر الراء قراءة الجمهور وقرأ على بضمها وابن عباس
بفتحها قال ابن جني والفتح لغة تميم وواحد ربي منسوب الى الرب والرب بضم الراء
وكسرهما منسوب الى الربة بكسر الراء وضمها وهي الجماعة ولهذا فسرهم جماعة من
السلف بالجماعات الكثيرة وقيل هم الاتباع قال الخليل الرب الواحد من العباد الذين
صبروا مع الانبياء وهم الرابئون نسبوا الى التالة والعبادة ومعرفة الربوبية وقال
الزجاج الربيون بالضم الجماعات وقال النقاش هم المكثرون العلم من قولهم ربايربوا اذا
كثر وقال ابن مسعود ربيون ألفوف وعن الضحاك الربة الواحدة ألف وعن ابن
عباس قال جوع وعلماء (كثير) والمعنى ان كثيرا من الانبياء قتلوا (فما وهنوا) قرئ
بفتح الهاء وبكسرهما وهما الغتان والوهن انكسار الجسد بالخوف وهن الشيء من وهنا

الا نصف الصداق لان الله يقول وان طلقتهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم قال الشافعي بهذا
أقول وهو ظاهر الكتاب قال البيهقي وليث بن أبي سليم وان كان غير محتج به فقد روي عنه من حديث ابن أبي طلحة عن ابن عباس فهو
مقوله وقوله الا ان يعقبن أي النساء عما يجب لها على زوجها فلا يجب لها عليه شيء قال السدي عن أبي صالح عن ابن
عباس في قوله الا ان يعقبن قال الا أن تعفوا النيب فتدع حقها قال الامام أبو محمد بن أبي حاتم رحمه الله وروى عن شرح
وسعيد بن المسيب وعكرمة ومجاهد والشعبي والحسن ونافع وقتادة وجابر بن زيد وعطاء الخراساني والضحاك والزهري ومقاتل
ابن حيان وابن سيرين والربيع بن أنس والسدي نحو ذلك قال وخالفهم محمد بن كعب القرظي فقال الا أن يعقبن يعني الرجال
وهو قول شاذ لم يتابع عليه انتهى كلامه وقوله أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح قال ابن أبي حاتم ذكر عن ابن لهيعة حدثني

عن ابن شبيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ولي عقدة النكاح الزوج وهكذا أسنده ابن مردويه من حديث عبد الله بن لهيعة به وقد أسنده ابن جرير عن ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره ولم يقل عن أبيه عن جده قاله أعلم ثم قال ابن أبي حاتم وحدثنا يونس بن حبيب حدثنا أبو داود وحدثنا جابر يعني ابن أبي حازم عن عيسى يعني ابن عاصم قال سمعت شريحاً يقول سألتني علي بن أبي طالب عن الذي يسهده عقدة النكاح فقلت له هو ولي المرأة فقال علي لا بل هو الزوج ثم قال وفي إحدى الروايات عن ابن عباس وجبير بن مطعم وسعيد بن المسيب وشريح في أحق قوله وسعيد بن جبيرة ومجاهد والشعبي وعكرمة ونافع ومحمد بن سيرين والضحاك ومحمد بن كعب القرظي وجابر بن زيد وأبي مجاز والريبع بن أنس وإياس بن معاوية ومكحول ومقاتل بن حيان أنه الزوج (١٢٠) قلت وهذا هو الجديدين قول الشافعي ومذهب أبي حنيفة وأصحابه

والثوري وابن شبرمة والأوزاعي واختاره ابن جرير وما أخذ هذا القول ان الذي يسهده عقدة النكاح حقيقة الزوج فان يسهده عقدها وأبرأها ونقضها وانتهى ماها وما انه لا يجوز للولي ان يهب شيأ من مال المولوية للغير فكذلك في الصداق قال والوجه الثاني حدثنا أبي حدثنا ابن أبي حاتم عن مريم حدثنا محمد بن مسلم حدثنا عمرو بن دينار عن ابن عباس في الذي ذكر الله يسهده عقدة النكاح قال ذلك أبوها أو أخوها أو من لا تنكح الاباذنه وروى عن علقمة والحسن وعطاء وطاوس والزهرى وربيعة وزيد بن أسلم وإبراهيم النخعي وعكرمة في أحد قوله وسعيد بن سيرين في أحد قوله انه الولي وهذا مذهب مالك وقول الشافعي في القديم وما أخذه ان الولي هو الذي أكسبها اباه فله التصرف فيه بخلاف سائر مالها وقال ابن جرير حدثنا سعيد بن الربيع الرازي حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال أذن الله في العفو وأمر به فأى امرأة عفت جاز عفوها فان شئت وضئت عفا وليها جاز عنهم عفوهم وهذا يقتضي صحة عفو الولي وان كانت رشيدة وهو مروي عن شريح لكن أنكر عليه الشعبي فرجع عن ذلك وصار الى انه الزوج وكان يباهل عليه وقوله وان تعفوا أقرب للتقوى قال ابن جرير قال بعضهم خوطب به الرجال والنساء حدثني يونس أنبأنا ابن وهب سمعت ابن جرير يحدث عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس وان تعفوا أقرب للتقوى قال أقرب ما للتقوى الذي يعفو وكذا روى عن الشعبي وغيره وقال مجاهد والنخعي والضحاك ومقاتل بن حيان والريبع بن أنس والثوري الفضل ههنا ان تعفو المرأة عن شطرها وانتم الرجل الصداق لها ولهذا قال ولا تنسوا الفضل بينكم أى الاحسان قاله سعيد وقال الضحاك وقتادة والسدي وأبو وائل المعروف يعني لا تمأوه بل استعملوه بينكم وقد قال أبو بكر ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم

كوعديعدوهن يوهن كوجل يوجل ضعف أى ما جنبوا عن الجهاد لما أصابهم أى نالهم (في سبيل الله) من ألم الجروح وقتل الانبياء والاصحاب والقروح (وما ضعفوا) أى عن عدوهم بل استمروا على جهادهم لان الذى أصابهم هو في سبيل الله وطاعته وإقامة دينه ونصرة نبيه فكان ينبغي لىكم يا أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ان تفعلوا مثل ذلك قرئ ضعفوا بضم العين وفجها وحكاها الكسائي لغة (وما استسكانوا) لما أصابهم في الجهاد والاستكانة الذلة والخضوع وقال ابن عباس الخشوع وعبرة السمين فيه ثلاثة أقوال أحدها انه استغفر من الكون والكون الذل وأصله استكون وقال الزهرى وأبو علي الأصل استكين وقال الفراء وزنه افتعل من السكون انتهى وفي هذا توخي لمن انهزم يوم أحد وذل واستكان وضعف بسبب ذلك الارجاف الواقع من الشيطان ولم يصنع كما صنع أصحاب من خلا من قبلهم من الرسل (والله يحب الصابرين) في الجهاد على تحمل الشدائد (وما كان قولهم) أى قول أولئك الذين كانوا مع الانبياء والاستثناء مفرغ أى ما كان قولهم عند ان قتل منهم ربايتون أو قتل بينهم مع ثباتهم وصبرهم عند لقاء العدو واقحام مضايق الحرب واصابة ما أصابهم من فنون الشدائد والاهوال شئ من الاشياء (الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا) قيل هي الصغائر (واسرا فاني أمرنا) قيل هي الكبائر والظاهر ان الذنوب تعم كل ما يسمى ذنباً من صغيرة أو كبيرة والاسراف ما فيه تجاوزة للحد فهو من عطف الخاص على العام قالوا ذلك مع كونهم ربايتين هضما لانفسهم واستقصارا لها واسنادا لما أصابهم الى أعمالهم وبراءة من التفريط في جنب الله وقدموا الدعاء بمغفرتهم على ما هو الا هم بحسب الحال من الدعاء بقولهم (وثبت أقدامنا) أى في مواضع القتال ومواطن الحرب بالقوية والتأيد من عندك أو بتساعلى دينك الحق (وانصرنا على القوم الكافرين) تقرى ياله الى حيز القبول فان الدعاء المقرون بالخضوع الصادق عن زكوة طهارة أقرب الى الاستجابة والمعنى لم يزالوا مواظبين على هذا الدعاء من غير ان يصدر

عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال أذن الله في العفو وأمر به فأى امرأة عفت جاز عفوها فان شئت وضئت عفا وليها جاز عنهم عفوهم وهذا يقتضي صحة عفو الولي وان كانت رشيدة وهو مروي عن شريح لكن أنكر عليه الشعبي فرجع عن ذلك وصار الى انه الزوج وكان يباهل عليه وقوله وان تعفوا أقرب للتقوى قال ابن جرير قال بعضهم خوطب به الرجال والنساء حدثني يونس أنبأنا ابن وهب سمعت ابن جرير يحدث عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس وان تعفوا أقرب للتقوى قال أقرب ما للتقوى الذي يعفو وكذا روى عن الشعبي وغيره وقال مجاهد والنخعي والضحاك ومقاتل بن حيان والريبع بن أنس والثوري الفضل ههنا ان تعفو المرأة عن شطرها وانتم الرجل الصداق لها ولهذا قال ولا تنسوا الفضل بينكم أى الاحسان قاله سعيد وقال الضحاك وقتادة والسدي وأبو وائل المعروف يعني لا تمأوه بل استعملوه بينكم وقد قال أبو بكر ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم

حدثنا موسى بن اسحق حدثنا عقبة بن مكرم حدثنا يونس بن بكير حدثنا عبد الله بن الوليد الرصافي عن عبد الله بن عبيد عن علي بن ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لياتين على الناس زمان عضو من بعض المؤمنين على ما في يديه وينبى الفضل وقد قال الله تعالى ولا تنسوا الفضل بينكم شرار يبيعون كل مضطرو قد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع المضطرو وعن بيع الغرر فان كان عندك خير فعديبه على أخيك ولا ترده هلاكا الى هلاكه فان المسلم أخو المسلم لا يخذله ولا يحرمه وقال سفيان عن أبي هريرة قال رأيت عون بن عبد الله في مجلس القرطبي فكان عون يحدنا وخيمته ترش من البكاء ويقول صحبت الاغنياء فكنت من أكثرهم هما حين رأيتهم أحسن ثيابا وأطيب ريحا وأحسن مراكبا وجالست الفقراء فاسترحبتهم وقال ولا تنسوا الفضل بينكم اذا أتاه السائل وليس عنده شيء فليدع له رواده ابن أبي حاتم ان الله (١٢١) بما تعملون بصيرا أي لا يخفى عليه شيء

من أموركم وأحوالكم وسيجزي كل عامل بعمله (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فان ختمتم فرجالا أوركبا فاذا آمنتم فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون) يأمر تعالى بالحفاضة على الصلوات في أوقاتها وحفظ حدودها وأدائها في أوقاتها كما ثبت في الصحيحين عن ابن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي العمل أفضل قال الصلاة في وقتها قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله قلت ثم أي قال بر الوالدين قال حدثني بهن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولواستزدة زادني وقال الامام أحمد حدثنا يونس حدثنا ليث عن عبد الله بن عمر بن حفص ابن عاصم عن القاسم بن غنم عن جده أم أيوب الدوسي عن جده أم فروة وكانت ممن يبيع رسول الله صلى الله عليه وسلم انها سمعت

عنهم قول يوههم شاة الجزع والتزلزل في مواقف الحرب ومراصد الدين وفيه من التعريض بالمنزمن ما لا يخفى (فأتاهم الله) بسبب ذلك الدعاء (واب الدنيا) من النصر والغنية والعزة وقهر الاعداء والثناء الجليل وغفران الذنوب والخطايا ونحوها (وحسن ثواب الآخرة) من اضافة الصفة الى الموصوف أي ثواب الآخرة الحسن وهو نعيم الجنة جعلنا الله تعالى من أهلها والفضل فوق الاستحقاق (وان الله يحب المحسنين) الذين يفعلون ما فعل هؤلاء وهذا تعليم من الله سبحانه لعباده المؤمنين ان يقولوا مثل هذا عند لقاء العدو وفيه دققة لطيفة وهي انهم لما اعترفوا بذنوبهم وكوّنهم مسيئين ساءهم الله تعالى محسنين ثم لما أمر سبحانه بالاعتقاد بمن تقدم من أنصار الانبياء حذر عن طاعة الكفار وقال (يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا) وهم مشركو العرب وقيل اليهود والنصارى وقيل المنافقون في قولهم للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى دين آبائكم وقيل عامسة في مطاوعة الكفرة والنزول على حكمهم فانه يستجبر الى موافقتهم (يردوكم على أعقابكم) أي يخرجونكم من دين الاسلام الى الكفر (فتنقلبوا) ترجعوا (خاسرين) مغبونين فيها أما خسران الدنيا فلان أشق الاشياء على العقلاء الاتقياء الى العدو واطهار الحاجة اليه وأما خسران الآخرة فالخسران عن الثواب المؤبد والوقوع في العقاب المخلد (بل الله مولاكم) اضرب عن مفهوم الجملة الاولى أي ان تطيعوا الكافرين يخذلوكم ولا ينصروكم بل الله ناصركم دون غيره (وهو خير الناصرين) فاستعينوا به وأطيعوه دونهم (سنلقى) بنون العظمة وهو التقات عن الغيبة في قوله وهو خير الناصرين وذلك للتنبيه على عظم ما يلقيه تعالى وقرئ بالياء جريا على الاصل (في قلوب الذين كفروا) قدم المجرور على المفعول به اهتماما بذكر الحال (الرعب) بضم الراء والعين وسكونها وهما الغتان ويجوز ان يكون مصدرا والرعب بالضم الاسم وبضم العين للاتباع وأصله الملا يقال سبيل راعب أي يمل الوادي ورعبت الحوض ملأته

(١٦ - فتح البان في) رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الاعمال فقال ان أحب الاعمال الى الله تعجيل الصلاة لاول وقتها وهكذا رواه أبو داود والترمذي وقال لا نعرفه الا من طريق العمري وليس بالقوى عند أهل الحديث وخص تعالى من بينها بمزيد التأكيد الصلاة الوسطى وقد اختلف السلف والخلف فيها أي صلاة أي فليل انها الصبح حكاها مالك في الموطأ بلاغا عن علي وابن عباس وقال هشيم وابن علية وغندروا بن أبي عدي وعبد الوهاب وشريك وغيرهم عن عوف الاعرابي عن أبي رجاء العطاردي قال صليت خلف ابن عباس الفجر ففقت فيها ورفع يديه ثم قال هذه الصلاة الوسطى التي أمرنا ان نقوم فيها قانتين رواه ابن جرير ورواه أيضا من حديث عوف عن خلاص ابن عمرو عن ابن عباس مثله سواء وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا عوف عن أبي المنهال عن أبي العالية عن ابن عباس انه صلى الغداة في مسجد البصرة ففقت قبل الركوع وقال هذه الصلاة

الوسطى التي ذكرها الله في كتابه فقال حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين وقال أيضا حدثنا محمد بن عبد الله الدامغاني أخبرنا ابن المبارك أخبرنا الربيع بن أنس عن أبي العالبة قال صليت خلف عبد الله بن قيس بالبصرة صلاة الغداة فقلت لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جاني ما الصلاة الوسطى قال هذه الصلاة وروى من طريق أخرى عن الربيع عن أبي العالبة أنه صلى مع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الغداة فلما فرغوا قال قلت لهم أيتمن الصلاة الوسطى قالوا التي قد صليتها قبل وقال أيضا حدثنا ابن يشار حدثنا ابن عثمة عن سعيد بن بشير عن قتادة عن جابر بن عبد الله قال الصلاة الوسطى صلاة الصبح وحكاها ابن أبي حاتم عن ابن عمر وأبي أمامة وأنس وأبي العالبة وعبيد بن عمير وعطاء ومجاهد وجابر بن زيد وعكرمة والربيع بن أنس ورواه (١٢٢) ابن جرير عن عبد الله بن شداد بن الهاد أيضا وهو الذي نص عليه الشافعي رحمه

الله محتجا بقوله تعالى وقوموا لله قانتين والقنوت عنده في صلاة الصبح ومنهم من قال هي وسطى باعتبار أنها لا تقصر وهي بين صلاتين رباعيتين مقصورتين وترد المغرب وقيل لأنها بين صلاتي ليل جهريتين وصلاتي نهار سريتين وقيل أنها صلاة الظهر قال أبو داود الطيالسي في مسنده حدثنا ابن أبي ذئب عن الزبرقان يعني ابن عمرو عن زهرة يعني ابن معبد قال كنا جلوسا عند زيد بن ثابت فأرسلوا إلى أسامة فسألوه عن الصلاة الوسطى فقال هي الظهر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليها بالهجر وقال أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة حدثني عمرو بن أبي حكيم سمعت الزبرقان يحدث عن عروة بن الزبير عن زيد بن ثابت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهجرة

فالمعنى سفلأ قلوب الكافرين رعبا أي خوفا وفزعا واللقاء يستعمل حقيقة في الأجسام ومجاز في غيرها كهذه الآية وذلك أن المشركين بعد وقعة أحد ندموا أن لا يكونوا استأصلو المسلمين وقالوا لبسنا صانعنا قتلناهم حتى إذا لم يبق منهم إلا الشريد تركناهم أرجعوا فاستأصلوهم فلما عزموا على ذلك ألقى الله في قلوبهم الرعب حتى رجعوا عما هموا به (بما أشركوا بالله) أي بسبب أشراكهم به تعالى (مالم ينزل به) أي يجعله شر يكاله (سلطانا) حجة ويأبونا برهاننا سميت الحجة سلطانا لقوتها على دفع الباطل أو لوضوحها وانارتها أو لخدمتها وتقوذها والتي توجه إلى القيد والمقيد أي لا حجة ولا انزال والمعنى أن الأشراك بالله لم تثبت في شيء من الملل (ومأواهم) مسكنهم (النار) بيان لاحوالهم في الآخرة بعد بيان أحوالهم في الدنيا (وبئس مثوى الظالمين) أي المسكن الذي يستقرون فيه وكله بئس تستعمل في جميع المذام وفي جعلها مثواهم بعد جعلها مأواهم رمز إلى خلودهم فيها فان المثوى مكان الإقامة المنبئة عن المكث والمأوى المكان الذي يأوي إليه الإنسان وقدم المأوى على المثوى لانه على الترتيب الوجودي يأوي ثم يشوى قاله الكرخي (ولقد صدقكم الله وعده) نزلت لما قال بعض المسلمين من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر وذلك أنه كان الظفر لهم في الاستداع حتى قتلوا أصحاب لواء المشركين وتسعة نفر بعده فلما اشتغلوا بالغنمة وترك الرماة كرههم طلب الغنمة كان ذلك سبب الهزيمة (اذتخسونهم) الحس الاستئصال بالقتل أي تستأصلوهم قتلا يقال جراد مخسوس إذا قتله البرد وسنة حسوس أي جدية تأكل كل شيء قبل وأصله من الحس الذي هو الإدراك بالحاسة فحس حسه أذهب حسه بالقتل قال الكرخي المراد به هنا البصر ثم وضع موضع العلم والوجود ومنه قوله تعالى فلما أحس عيسى منهم الكفر أي علم ومنه قوله هل تحس منهم من أحد أي ترى ويعني الطلب ومنه قوله فتخسوسوا من يوسف أي اطلبوا أخبره انتهى (بأذنه) أي بعلمه أو بقضائه (حتى إذا فسلتم) أي جبنتم وضعفتم قيل جوابه مقدر

ولم يكن يصلي صلاة أشد على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منها فنزلت حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين وقال ابن قبله أصلاتين ورواه أبو داود في سننه من حديث شعبة به وقال أحمد أيضا حدثنا زيد بن جندب عن ابن أبي وهب عن الزبرقان أن رهطاً من قريش مر بهم زيد بن ثابت وهم مجتمعون فأرسلوا إليه غلامين لهم سم يسألانه عن الصلاة الوسطى فقال هي العصر فقام إليه رجلان منهم فسألاه فقال هي الظهر ثم انصرفا إلى أسامة بن زيد فسألاه فقال هي الظهران النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الظهر بالهجرة فلا يكون وراءه إلا الصف والصفان والناس في قائلته ثم في تجارتهم فأنزل الله حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لئتمن رجالاً أو أحرقن بيوتهم والزبرقان هو ابن عمرو بن أمية الضمري لم يدرك أحداً من الصحابة والصحيح ما تقدم من روايته عن زهرة بن معبد وعروة بن الزبير وقال شعبة

وهما عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن زيد بن ثابت قال الصلاة الوسطى صلاة الظهر وقال أبو داود الطيالسي وغيره عن شعبة أخيه في عمر بن سليمان من ولد عمر بن الخطاب قال سمعت عبد الرحمن بن أبان بن عثمان يحدث عن أبيه عن زيد بن ثابت قال الصلاة الوسطى هي الظهر ورواه ابن جرير عن زكريا بن يحيى بن أبي زائدة عن عبد الصمد عن شعبة عن عمر بن سليمان عن زيد بن ثابت في حديث رفعه قال الصلاة الوسطى صلاة الظهر ومن روى عنه أنها الظهر ابن عمر وأبو سعيد وعائشة على اختلاف عنهم وهو قول عروة بن الزبير وعبد الله بن شداد بن الهاد ورواية عن أبي حنيفة رجعهم الله وقيل أنها صلاة العصر قال الترمذي والبعثي رجعهم الله وهو قول أكثر علماء الصحابة وغيرهم وقال القاضي الماوردي وهو قول جمهور التابعين وقال الحافظ أبو عمر بن عبد البر وهو قول أكثر أهل الأثر وقال أبو محمد بن عطية (١٢٣) في تفسيره وهو قول جمهور الناس

وقال الحافظ أبو محمد عبد المؤمن ابن خلف الدبائطي في كتابه المسمى بكشف الغطاء في تبیین الصلاة الوسطى وقد نص فيه أنها العصر وحكا عن عمرو بن علي وابن مسعود وأبي أيوب وعبد الله بن عمرو وسمر بن جندب وأبي هريرة وأبي سعيد وحفصة وأم حبيبة وأم سلمة وعن ابن عمر وابن عباس وعائشة على الصحيح عنهم وبه قال عبدة وبرايسم النخعي ورزين وزر بن حبيش وسعيد بن جبير وابن سيرين والحسن وقتادة والفتح الكلبى ومقاتل وعبيد بن مریم وغيرهم وهو مذهب أحمد بن حنبل قال القاضي الماوردي والشافعي قال ابن المنذر وهو الصحيح عن أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد واختاره ابن حبيب المالكي رجعهم الله ذكر الدليل على ذلك قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا

امتحنتم وقال الفراء جوابه (وتنازعتم) والواو مقحمة زائدة كقوله فلما اسلموا لله للبعثين وقال أبو علي جوابه صرفكم عنهم الآتي وقيل فيه قديم وتأخير أي حتى اذا تنازعتم (في الامر وعصيتهم) فسلمتم وقيل ان الجواب وعصيتهم والواو مقحمة وقد جوز الاخفش مثله في قوله تعالى حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم وقيل حتى بمعنى الى وحيد لا جواب لها واذا هذه على بابها والتنازع المذكور هو ما وقع من الرماة حين قال بعضهم لنلق الغنائم وقال بعضهم ثبتت في مكاتنا كما أمرنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومعنى (من بعد ما أراكم) ما وقع لهم من النصر في الابداء في يوم أحد كما تقدم قال ابن عباس من بعد ما أراكم يعني الغنائم وهزيمة القوم قال عروة كان الله وعدهم على الصبر والتقوى ان يذهبهم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين وكان قد فعل فلما عصوا أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتركوا مصافهم وتركوا الرماة عهد الرسول اليهم ان لا يروحوا مصارلهم وأرادوا الدنيا رفع عنهم مدد الملائكة وقصة أحد مستوفاة في كتب السير والتواريخ فلا حاجة لاطالة الشرح هنا (ما تحبون) من النصر والظفر يامعشر المسلمين (منكم من يريد الدنيا) يعني الغنيمة فتركوا المركز لها (ومنكم من يريد الآخرة) أي الاجر بالبقاء في مركزه امتثالاً لأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فثبت به حتى قتل كعب الله بن جبير وأصحابه (ثم صرفكم عنهم) أي ردكم عن المشركين بالهزيمة بعد ان استوليم عليهم (ليبتليكم) أي ليمتحنكم فيظهر الخالص من غيره وقيل لينزل عليكم البلاء لتتوبوا اليه وتستغفروه والاولى (ولقد عفا عنكم) ما ارتكبتموه تفضلاً لما علم من ندمكم فلم يستأصلكم بعد المعصية والخالفة والخطاب لجميع المنزعين وقيل للرماة فقط (والله ذو فضل على المؤمنين) بالعفو وفي الآية دليل على ان صاحب الكبرية مؤمن (اذ تصعدون) متعلق بقوله صرفكم أو بقوله ولقد عفا عنكم أو بقوله ليبتليكم قاله الزمخشري وقال أبو البقاء بقوله لعصيتهم أو تنازعتم أو فسلمتم وكل هذه

شكل عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة قالوا هم وبيوتهم فارأى هؤلاء بين العشاءين المغرب والعشاء وكذا رواه مسلم من حديث أبي معاوية محمد بن حازم الضرير والنسائي من طريق عيسى بن يونس كلاهما عن الاعمش عن مسلم بن صبيح عن أبي الضحى عن شيرين بن شريك بن حميد عن علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وقد رواه مسلم أيضاً من طريق شعبة عن الحكم بن عيينة عن يحيى بن الجزار عن علي بن أبي طالب وأخرجه الشيخان وأبو داود الترمذي والنسائي وغير واحد من أصحاب المسند والسنن والصحاح من طرق يطول ذكرها عن عبدة السلمي عن علي بن وهرواه الترمذي والنسائي من طريق الحسن البصري عن علي بن به قال الترمذي ولا يعرف سماعه منه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن عاصم عن زريق قال قلت لعبدة سل علياً عن الصلاة الوسطى

فُسأله فقال كُتِبَ لها الفجر أو الصبح حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة قبورهم وأجوافهم أو يوتهم ناراً ورواه ابن جرير عن بندار عن ابن مهدي به وحدث يوم الاحزاب وشغل المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن أداء صلاة العصر يومئذ مروى عن جماعة من الصحابة يطول ذكرهم وإنما المقصود رواية ابن نصر منهم في روايته ان الصلاة الوسطى هي صلاة العصر وقد رواه مسلم أيضاً من حديث ابن مسعود والبراء بن عازب رضي الله عنهما حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا همام عن قتادة عن الحسن عن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الوسطى صلاة العصر وحدثنا ابن زرعقان قال حدثنا أبان حدثنا قتادة عن الحسن عن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الوسطى وسماها لنا انها هي صلاة العصر وحدثنا محمد بن جعفر

وروح قالوا حدثنا سعيد عن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هي العصر قال ابن جعفر سئل عن صلاة الوسطى ورواه الترمذي من حديث سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن عن سمرة وقال حسن صحيح وقد سمع منه حديث آخر وقال ابن جرير حدثنا أحمد بن منيع حدثنا عبد الوهاب بن عطاء عن التيمي عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة الوسطى صلاة العصر طريق أخرى بل حديث آخر قال ابن جرير وحدثني المثني حدثنا سليمان بن أحمد الجرجسي الواسطي حدثنا الوليد بن مسلم قال أخبرني صدقة بن خالد حدثني خالد بن دهقان عن خالد بن سيلان عن كهيل بن حرملة قال سئل أبو هريرة عن الصلاة الوسطى فقال اختلفنا فيها كما اختلفتم فيها ونحن

الوجه مسافة وكونه ظرفاً للصرفكم جيد من جهة المعنى ولعلنا جيد من جهة القرب وعلى بعض هذه الأقوال تكون المسئلة من باب التنازع وتكون على اعمال الاخير منها لعدم الاضمار في الاول ويكون التنازع في أكثر من عاملين قال أبو حاتم يقال أصعدت اذا مضيت حيل وجهك وصعدت اذا ارتقيت في جبل فالاصعاد السير في مستوى الارض ويطون الاودية والصعود الارتفاع على الجبال والسطوح والسلام والدرج فيحتمل ان يكون صعودهم في الجبل بعد اصعادهم في الوادي وقال القتيبي أصعد اذا أبعدي الذهاب وأمعن فيه وقال الفراء الاصعاد الابتداء في السفر والاشجار الرجوع منه يقال أصعدنا من بغداد الى مكة والى خراسان واشباه ذلك اذا خرجنا اليها وأخذنا في السفر والمجدزنا اذا رجعنا وقال المفضل سعد وأصعد بمعنى واحد وقرئ تصعدون بالتشديد وأصلها تصعدون بقاء الخطاب وقرئ بقاء الغيبة على الالتفات وهو حسن والضمير يعود على المؤمنين ولا تلون وقرئ بضم التاء من ألوى وهي لغة ففعل وأفعل بمعنى وقرئ بوار واحدة أى لا تعرجون من التعرج وهو الاقامة على الشيء فان المعرج الى الشيء يلوى اليه عنقه أو عنق دابته وكذا شأن المنتظر والمعنى لا تقيمون (على أحد) من معكم وقيل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا يلتفت بعضهم الى بعض ولا يقف واحد منكم لواحد ولا ينتظره ربا (والرسول يدعوكم في آخركم) في الطائفة المتأخرة منكم يقال جاء فلان في آخر الناس وآخره الناس وأخرى الناس وأخريات الناس وقيل من ورائكم وقال أبو السعود في ساقكم وجاءكم تكلم الاخرى فكان دعاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى آل عباد الله أى ارجعوا (فأنا بكم) أى فإزاً كما الله (نعم) حين صرفكم عنهم بسبب غم اذ فقوه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعضي انكم أو نعم موصولاً (بعم) بسبب ذلك الارجاج والجرح والقتل وظفر المشركين والبلاء على هذا بمعنى على أى مضاعفاً على غم فوت الغنمة والغم في الاصل التغطية غميت الشيء غطيته ويوم

بقضاء يت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيما الرجل الصالح أبو هاشم بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس فقال غم أنا أعلم لكم ذلك فقام فاستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليه ثم خرج اليه فقال أخبرنا انها صلاة العصر غريب من هذا الوجه جدا حديث آخر قال ابن جرير حدثنا أحمد بن حنبل حدثنا أبو أحمد حدثنا عبد السلام عن مسلم مولى أبي جبير حدثني ابراهيم بن يزيد الدمشقي قال كنت جالساً عند عبد العزيز بن مروان فقال يا فلان اذهب الى فلان فقل له أى شيء سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة الوسطى فقال رجل جالس أرسلني أبو بكر وعمر وأنا غلام صغير سأله عن الصلاة الوسطى فأخذ أصبعي الصغيرة فقال هذه صلاة الفجر وقبض التي تليها فقال هذه الظهر ثم قبض الابهام فقال هذه المغرب ثم قبض التي تليها فقال هذه العشاء ثم قال أى أصابعك بقيت فقلت الوسطى فقال أى الصلاة بقيت فقلت العصر فقال هي العصر غريب

أيضا حديث آخر قال ابن جرير حدثني محمد بن عوف الطائي حدثنا محمد بن اسمعيل بن عباس حدثني أبي حدثني أبو نضيم
ابن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة الوسطى صلاة العصر اسنده
لاباس به حديث آخر قال أبو حاتم بن حبان في صحيحه حدثنا يحيى بن زهير حدثنا الجراح بن محمد حدثنا عمرو بن عاصم
حدثنا همام بن موريق العجلي عن أبي الأحوص عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الوسطى صلاة العصر وقد
روى الترمذي من حديث محمد بن طلحة بن مصرف عن زيد اليامي عن مرة الهمداني عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم صلاة الوسطى صلاة العصر ثم قال حسن صحيح وأخرجه مسلم في صحيحه من طريق محمد بن طلحة به ولنظفه شغلونا عن
الصلاة الوسطى صلاة العصر الحديث فهذه نصوص في المسئلة لا تحتمل (١٢٥) شيئا ويؤكد ذلك الأمر بالمحافظة عليها

وقوله صلى الله عليه وسلم في
الحديث الصحيح من رواية الزهري
عن سالم عن أبيه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من فاتته صلاة
العصر فكانت رأتها له وماله وفي
الصحيح أيضا من حديث الأوزاعي
عن يحيى بن أبي كثير عن أبي قلابة
عن أبي كثير عن أبي الجاهلي عن
بريدة بن الحبيب عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال بكروا بالصلاة
في يوم الغيم فإنه من ترك صلاة العصر

فقد حبط عمله وقال الامام أحمد
حدثنا يحيى بن اسحق أخبرنا ابن
لهيعة عن عبد الله بن هبيرة عن
أبي عيم عن أبي نصر الغفاري قال
صلى بنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم في واد من أوديتهم يقال له
الحيص صلاة العصر فقال ان
هذه الصلاة عرست على الذين من
قبلكم فضيعوها ألا ومن صلاها
ضعف له أجره مرتين ألا ولا صلاة
بعدها حتى تروا الشاهد ثم قال رواه

غيم وليلة نعمة اذا كانا ظلمين ومنه غم الهلال وقيل الغم الاول الهزيمة والثاني اشراف
أبي سفيان وخالد بن الوليد عليهم في الجبل وقيل الغم الاول هو ما فاتهم من الظفر والثاني
ما نالهم من الهزيمة وقيل الاول ما أصابهم من القتل والجراح الثاني ما سعى أبو بكر
صلى الله عليه وآله وسلم قد قتل وقيل الاول بسبب اشراف خالد بن الوليد مع خيل
المشركين والثاني حين أشرف أبو سفيان وسميت العقوبة التي نزلت بهم ثوابا على سبيل
المجاز لان لفظ الثواب لا يستعمل في الأغلب الا في الخير وقد يجوز استعماله في الشر لانه
ما خوذ من ثاب اذا رجع فاصل الثواب كل ما يعود الى الفاعل من جزاء فعله سواء كان
خيرا أو شرا فتي حملنا لفظ الثواب على أصل اللغة كان حقيقة ومتى حملناه على الأغلب
كان مجازا (لكيلا تحزنوا على ما فاتكم) من الغنمة (ولما أصابكم) من الهزيمة تمرينا
لكم على المصائب وتدريباً لاحتمال الشدائد وقال المفضل لكي تحزنوا ولا زائدة كقوله
ان لا تسجد وقوله لئلا يعلم أي أن تسجد وليعلم (والله خبير بما تعملون) من الاعمال
خيرها وشرها فيجازيكم عليها (ثم أنزل عليكم) يا معشر المسلمين (من بعد الغم) التصريح
بالعبدية مع دلالة ثم عليها وعلى التراخي لزيادة البيان وتدكير عظم النعمة (أمنة) الامنة
والامن سواء وقيل الامنة انما تكون مع بقاء أسباب الخوف والامن مع عدمه وكان
سبب الخوف بعد بقاء (نعماسا) وهو أخف من النوم بدل كل أو اشتغال واختاره السمين
(يغشى طائفة منكم) قال ابن عباس انما يغشى من يأمن والخائف لا يشام والطائفة
تطلق على الواحد والجماعة وهذه الطائفة هم المؤمنون الذين خرجوا للقتال طلبا للاجر
والطائفة الآتية هم معتب بن قشير وأصحابه وكانوا خرجوا طمعا في الغنمة وجعلوا
يتأسفون على الحضور ويقولون الا قاتل وقد ثبت في صحيح البخاري وغيره ان أبا طلحة
قال غشيناً ونحن في مصافنا يوم أحد فجعل سيفي يسقط من يدي وأخذه ويسقط فأخذه
فذلك قوله يعني هذه الآية وعن الزبير بن العوام قال رفعت رأسي يوم أحد فجعلت

عن يحيى بن اسحق عن الليث عن جبير بن نعيم عن عبد الله بن هبيرة عن عبد الله بن هبيرة عن الليث ورواه
مسلم أيضا من حديث محمد بن اسحق حدثني يزيد بن أبي حبيب كلاهما عن جبير بن نعيم الحضرمي عن عبد الله بن هبيرة السبائي به
فاما الحديث الذي رواه الامام أحمد أيضا حدثنا اسحق أخبرني مالك عن زيد بن أسلم عن القعقاع بن حكيم عن أبي يونس مولى عائشة
قال أمرتني عائشة ان أكتب لهما مصحفا قالت اذا بلغت هذه الآية حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى فاذا نفي فلما بلغتها
أذنتها فأملت على حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين قالت سمعتهما من رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهكذا رواه مسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك به وقال ابن جرير حدثني بن الحنفى حدثنا الجراح حدثنا جاد عن هشام بن عروة عن
أبيه قال كان في مصحف عائشة حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وهي صلاة العصر وهكذا رواه من طريق الحسن البصري

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأها كذلك وقد روى الامام مالك أيضا عن زيد بن أسلم عن عمرو بن رافع قال كنت أكتب مصحفا لحفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اذا بلغت هذه الآية فاذنى حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فلما بلغت ما آذنتها فاست على حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين وهكذا رواه محمد بن اسحق بن يسار فقال حدثني أبو جعفر محمد بن علي ونافع مولى بن عمران بن عمرو بن نافع قال فذ كر مثله وزاد كما حفظتها من النبي صلى الله عليه وسلم طريق أخرى عن حفصة قال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي بشر عن عبد الله بن يزيد الأزدي عن سالم بن عبد الله أن حفصة أمرت أنسا أن يكتب لها مصحفا فقالت اذا بلغت هذه الآية حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فاذنى فلما بلغ آذنها (١٢٦) فقالت اكتب حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاة العصر طريق

أخرى قال ابن جرير حدثني ابن المثنى حدثنا عبد الوهاب حدثنا عبيد الله عن نافع أن حفصة أمرت مولى لها أن يكتب لها مصحفا فقالت اذا بلغت هذه الآية حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فلا تكتبها حتى أمليها عليك كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها فلما بلغها أمرته فكتبها حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين قال نافع فقرأت ذلك المصحف فوجدت فيه الواو وكذا روى ابن جرير عن ابن عباس وعبيد بن عير أنه ما قرأ كذلك وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا عبيدة حدثنا محمد بن عمرو حدثني أبو سلمة عن عمرو بن رافع مولى عمر قال كان في مصحف حفصة حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين وقرير المعارضة

أنظر وما منهم من أحد الا وهو يعل تحت بحفته من النعاس وتلا هذه الآية (وطائفة قد أهمتهم أنفسهم) حملتهم على أنهم أهمنى الامر أفلقني وجاز الابداء بالسكر لا عمارها على واو الحال أو مستأنفة وقيل ان المعنى صارت أنفسهم همهم لاهم لهم غير هافلا رغبة لهم الانجذاب دون النبي وأصحابه فلم يناموا وهم المنافقون وفي القاء النعاس على المؤمنين دون المنافقين آية عظيمة ومجزة باهرة لان النعاس كان سبب أمن المؤمنين وعدم النعاس عن المنافقين كان سبب خوفهم (يظنون بالله) أى فى الله أى فى حكمه والجملة استئناف على وجه البيان لما قبله ظنا (غير الحق) الذى يجب ان يظن به وهو ظنهم ان أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم باطل وأنه لا ينصر ولا يتم مادعا اليه من دين الحق (ظن الجاهلية) بل من غير الحق وهو الظن المختص بجملة الجاهلية قاله القاضي فهو من اضافة الموصوف الى مصدر الصفة وأمن اضافة المصدر الى الفاعل على حذف المضاف أى ظن أهل الجاهلية وأهل الشرك قاله الثقات زانى (يقولون) لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (عل لنا من الامر من شئ) أى من أمر الله نصيب وهذا الاستفهام معناه الحمد أى مالهنا شئ من الامر وهو النصر والاستظهار على العدو وقيل هو الخروج أى انما خرجنا مكرهين فرد الله سبحانه ذلك عليهم بقوله (قل ان الامر كله لله) وليس لكم ولا غيركم منه شئ قال النصر بيده والظفر منه (يخفون) أى يضمرون (فى أنفسهم) ويقولون فيما بينهم بطريق الخفية (ما لا يدون لك) من الكفر والشرك والشك فى وعده الله وقيل يخفون الذم على خروجهم مع المسلمين وقيل النفاق بل يسألونك سؤال المستترشدين والجملة حال (يقولون لو كان لنا من الامر شئ) استئناف على وجه البيان له أو بدل من يخفون والاول أجود كما فى الكشاف (ما قلنا ههنا) أى ما قتل من قتل منا فى هذه المعركة فرد الله سبحانه ذلك عليهم بقوله (قل لو كنتم فاعدين فى بيوتكم) بالمدينة كما تقولون (لبر الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم) أى لم يكن بدم من خرج من كتب عليه القتل فى اللوح

انه عطف صلاة العصر على الصلاة الوسطى بواو العطف التى تقتضى المغايرة فدل ذلك على انها غيرهما المحذوظ

وأجيب عن ذلك بوجوه أحدها ان هذا ان روى على انه خبر فحديث على أصح وأصرح منه وهذا يحتمل ان تكون الواو زائدة كما قالوا فى قوله وكذلك تفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين أو تكون لعطف الصفات الذوات كقوله ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكقوله سبحانه اسم ربك الاعلى الذى خلق فسوى والذى قدره هـ والذى أخرج المرعى وأشابه ذلك كثيرة وقال الشاعر

الى الملك القرم وابن الهمام ■ وليت الكثيبيبة فى المزدحم
سلط الموت والمنون عليهم ■ فلهم فى صدى المقابر هام

وقال ابو داود الايدى

والموت هو المنون قال عدى بن زيد العتادي **فقدمت الاديم لراشيه** قال في قولها كذا ومينا

والكذب هو المين وقد نص سيمويه شيخ الحجة على جواز قول القائل مررت بأخيك وصاحبك ويكون صاحب هو الاخ نفسه والله أعلم وأما ان روى على انه قرآن فانه لم يتواتر فلا يثبت بمثل خبر الواحد قرآن ولهذا لم يثبت أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه في المحقق ولا قرأ بذلك أحد من القراء الذين ثبتت الحجة بقراءتهم لأمن السبعة ولا من غيرهم ثم قدر روى ما يدل على نسخ هذه التلاوة المذكورة في هذا الحديث قال مسلم حدثنا اسحق بن راهويه أخبرنا يحيى بن آدم عن فضيل بن مرزوق عن شقيق بن عقبة عن البراء بن عازب قال نزلت حافظوا على الصلوات وصلاة العصر فقرأناها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله ثم نسخها الله عز وجل فأ نزل حافظوا على الصلوات والصلاة (١٢٧) الوسطى فقال له زاهر رجل كان مع شقيق

أفهي العصر قال قد حدثت كيف نزلت وكيف نسخها الله عز وجل قال مسلم ورواه الاشجعي عن الثوري عن الاسود عن شقيق قلت وشقيق هذا المير وله مسلم سوى هذا الحديث الواحد والله أعلم فعلى هذا تكون هذه التلاوة وهي تلاوة الخادة ناسخة للفظ رواية عائشة وحفصة ولمعناها ان كانت الواو الة على المغيرة والالف لفظها فقط والله أعلم وقيل ان الصلاة الوسطى هي صلاة المغرب رواه ابن أبي حاتم عن ابن عباس وفي استناده نظر فانه رواه عن أبيه عن أبي الجاهز عن سعيد بن بشير عن قتادة عن أبي الخليل عن عهه عن ابن عباس قال صلاة الوسطى المغرب وحكي هذا القول ابن جرير عن قبيصة بن ذؤيب وحكي أيضا عن قتادة على اختلاف عنه ووجه هذا القول بعضهم بانها وسطى في العدد بين الرباعية والخمائية

المحفوظ بسبب من الاسباب الداعية الى البروز الى هذه المصارع التي صر عوا فيها فان قضاء الله لا يرد وحكمه لا يعقب وفيه مبالغة في رد معاقبتهم الباطلة حيث لم يقتصر على تحقيق نفس القتل بل عين مكانه أيضا ولا ريب في تعيين زمانه أيضا لقوله فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة (وليبتلى الله) عله لفعل مقدر قبلها معطوفة على علل لها أخرى مطوية للايدان **كثرتها** كأنه قيل فعل ما فعل المصالح جسة وليبتلى أي ليمتحن (ما في صدوركم) أي قلوبكم من الاخلاص والتفان (وليمحص) أي يميز (ما في قلوبكم) من وساوس الشيطان (والله عليم بذات الصدور) يعني بالاشياء الموجودة في الصدور وهي الاسرار والضمائر الخفية التي لا تكاد تفارق الصدور بل تلازمها وتصاحبها لانه عالم بجميع المعلومات (ان الذين تولوا منكم) عن القتل (يوم التقي الجمع) جمع المسلمين وجمع الكفار أي انهزموا يوم أحد وقيل المعنى ان الذين تولوا المشركين يوم أحد (انما استزلهم الشيطان) استدعى زللهم بالقاء الوسوسة في قلوبهم (بعض) أي بشؤم بعض (ما كسبوا) من الذنوب التي منها مخالفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قيل لم يبق مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا ثلاثة عشر رجلا وقيل أربعة عشر من المهاجرين سبعة ومن الانصار سبعة من المهاجرين أبو بكر وعمر وعلي وطلحة بن عبيد الله وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنهم وقيل استزلهم بتذكير خطايا سابقة لهم ففكر هو ان يقتلوا قبل اخلاص التوبة منها وهذا اختيار الزجاج (ولقد عفا الله عنهم) لتوبتهم واعتذارهم عن عبد الرحمن بن عوف قال هم ثلاثة واحد من المهاجرين واثنان من الانصار وعن ابن عباس قال نزلت في عثمان ورافع بن المعلى وخارجة بن زيد وقدر روى في تعيين من في الآية روايات كثيرة (ان الله غفور) لمن تاب وأتاب (حليم) لا يجمل بالعقوبة ولا يستأصلهم بالقتل (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) هم المنافقون الذين قالوا لو كان لنا من الامر شيء ما قبلنا ههنا

وبانها وتر المفروضات وبما جاء فيها من القضية والله أعلم وقيل انها العشاء الأخيرة اختاره على بن أحمد الواحد في تفسيره المشهور وقيل هي واحدة من الخمس لابعينها وأبهمت فيهن كما أبهمت ليلة القدر في الحول والشهر والعشر ويحكي هذا القول عن سعيد بن المسيب وشريح القاضي ونافع مولى بن عمرو والبيع بن خنيم ونقل أيضا عن زيد بن ثابت واختاره امام الحرمين الجويني في نهايته وقيل بل الصلاة الوسطى مجموع الصلوات الخمس رواه ابن أبي حاتم عن ابن عمرو في حجة أيضا نظر والمعجب ان هذا القول اختاره الشيخ أبو عمرو ابن عبد البر النري امام ماوراء البحر وانها إحدى الكبر اذا اختاره مع اطلاعه وحفظه ما لم يقم عليه دليل من كتاب ولا سنة ولا أثر وقيل انها صلاة العشاء وصلاة الفجر وقيل بل هي صلاة الجماعة وقيل صلاة الجمعة وقيل صلاة الخوف وقيل بل صلاة عيد الفطر وقيل بل صلاة الاضحى وقيل الوتر وقيل الضحى وتوقف فيها آخرون لما تعارضت عندهم

الأدلة ولم يظهر لهم وجه الترجيح ولم يقع الاجماع على قول واحد بل لم يزل النزاع فيها موجودا من زمان الصحابة والى الآن قال ابن جرير حدثني محمد بن بشار وابن مثنى قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن سعيد بن المسيب قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مختلفين في الصلاة الوسطى هكذا وشبك بين أصابعه وكل هذه الأقوال فيها ضعف بالنسبة الى التي قبلها وانما المدار ومعتك النزاع في الصبح والعصر وقد ثبتت السنة بانها العصر فتعين المصير اليها وقد روى الامام أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي رحمه الله في كتاب فضائل الشافعي رحمه الله حديثا أبي سمعت حرمله بن يحيى النخعي يقول قال الشافعي كل ما قلت فكان عن النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف قولي مما يصح فحديث النبي صلى الله عليه وسلم أولى ولا تقلدوني وكذا روى الربيع والزعفراني وأحمد (١٢٨) بن حنبل عن الشافعي وقال موسى أبو الوليد بن أبي الجارود عن الشافعي اذا صح

الحديث وقلت قولاً فانا راجع عن قولي وقائل بذلك فهذا من سيادته وأما ته وهذان نفس اخوانه من الأئمة رجعهم الله ورضي عنهم أجمعين آمين ومن ههنا قطع القاضي الماوردي بان مذهب الشافعي رحمه الله ان صلاة الوسطى هي صلاة العصر وان كان قد نص في الجليل وغيره انها الصبح لصحة الأحاديث انها العصر وقد وافقه على هذه الطريقة جماعة من محدثي المذهب وثلة الحمد والمئة ومن الفقهاء في المذهب من ينكر ان تكون هي العصر مذهب الشافعي وصموا على انها الصبح قولاً واحداً قال الماوردي ومنهم من حكى في المسئلة قولين واتقرر المعارضة والجوابات موضع آخر غير هذا وقد أفردناه على حدة وثلة الحمد والمئة وقوله تعالى وقوموا لله قانتين أي خاشعين ذليلين مستكينين بين يديه وهذا الأمر

وقالوا (الاخوانهم) في النفاق أو في النسب أي قالوا لا جملهم (اذا ضربوا) أي ساروا وسافروا وابتعدوا (في الأرض) للتجارة ونحوها قال مجاهد هذا قول عبد الله بن أبي ابن سلول والمناقين وعن السدي نحوه (أو كانوا أغزاً) جمع غاز كرا كع ور كع وغائب وقباسة غزاة كرام ورماة (لو كانوا) مقيمين (عندنا ما ماتوا وما قتلوا) أي لا تقولوا كقولهم (ليجعل الله ذلك) يعني قولهم وظنهم في عاقبة أمرهم والجعل هنا بمعنى التصيير واللام لام العاقبة (حسرة في قلوبهم) يعني غما وتأسفاً أي قالوا ذلك واعتقدوه ليكون حسرة في قلوبهم والمراد انه صار ظنهم انهم لم يخرجوا ولم يحضروا ما قتلوا حسرة وقيل معناه لا تكونوا مثلهم في اعتقاد ذلك ليحمله الله حسرة في قلوبهم فقط دون قلوبكم قال الزنجشيري هو النطق بالقول والاعتقاد وقيل المعنى لا تلتفتوا اليهم ليحمله الله عدم التفاتكم اليهم حسرة في قلوبهم وأجاز ابن عطية ان يكون النهي والانتها معاً وقيل المراد حسرة يوم القيامة لما فيه من الحزن والتدامة (والله يحيي ويميت) فيه رد على قولهم أي ذلك بيد الله سبحانه يصنع ما يشاء ويحكم ما يريد فيحيي من يريد ويميت من يريد من غير ان يكون للسفر أو الغزو أثر في ذلك فانه تعالى قد يحيي المسافر والغازي مع اقتحامهما لموارد الموت ويميت المقيم والقاعد مع حيازتهما لاسباب السلامة والمعنى ان السفر والغزو ليسا مما يجلب الموت والقيود لا يمنع منه (والله بما تعملون) بالتاء والياء من خير وشر (بصير) فيجازيكم به فاتقوه تهديد للمؤمنين أي لا تكونوا مثل المنافقين المذكورين في تنفير المؤمنين عن الجهاد أو وعيد للذين كفروا واللفظ عام شامل لقولهم المذكور ولمنشئه الذي هو اعتقادهم (ولئن) وقع ذلك من أمر الله سبحانه و (قتلتم في سبيل الله أو متم) شروع في تحقيق ان ما يحذرون ترتبه على الغزو والسفر من القتل والموت في سبيل الله ليس مما ينبغي ان يحذروا بل مما يجب ان يتنافس فيه المتنافسون اثر ابطال ترتبه عليهم ما قرئتم بضم الميم وكسر هاء من يموت ويمات وهما قرأتان سبعيتان (للعفرة من)

مستلزم ترك الكلام في الصلاة لما فاته اياها ولهذا ما امتنع النبي صلى الله عليه وسلم من الرد على ابن مسعود الله

حين سلم عليه وهو في الصلاة اعتذرا اليه بذلك وقال ان في الصلاة لشغلا في صحيح مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال لمعاوية بن الحكم السلمي حين تكلم في الصلاة ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هي التسبيح والتكبير وذكر الله وقال الامام أحمد ابن حنبل حدثنا يحيى بن سعيد عن اسمعيل بن الحارث بن شبيل عن أبي عمرو الشيباني عن زيد بن أرقم قال كان الرجل يكلم صاحبه في عهد النبي صلى الله عليه وسلم في الحاجة في الصلاة حتى نزلت هذه الآية وقوموا لله قانتين فأمرنا بالسكوت رواء الجماعة سوى ابن ماجه من طرق عن اسمعيل به وقد أشكل هذا الحديث على جماعة من العلماء حيث ثبت عندهم ان تحريم الكلام في الصلاة كان بمكة قبل الهجرة الى المدينة وبعد الهجرة الى أرض الحبشة كما دل على ذلك حديث ابن مسعود الذي في الصحيح

قال كُتِبَ على النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يهاجر الى الحبشة وهو في الصلاة فيرد علينا قال فلما قدمنا سلمت عليه فلم يرد علي فأخذني ما قرب وما بعد فلما سلم قال اني لم اُرد عليك الا اني كنت في الصلاة وان الله يحدث من أمره ما يشاء وان مما أحدث أن لا تكلموا في الصلاة وقد كان ابن مسعود عن أسلم قديما وهاجر الى الحبشة ثم قدم منها الى مكة مع من قدم فيها جاز الى المدينة وهذه الآية وقوموا لله قانتين مدينة بلا خلاف فقال قائلون انما أراد زيد بن أرقم بقوله كان الرجل يكلم أخاه في حاجته في الصلاة الاخبار عن جنس الكلام واستدل على تحريم ذلك بهذه الآية بحسب ما فهمه منها والله أعلم وقال آخرون انما أراد أن ذلك قد وقع بالمدينة بعد الهجرة اليها ويكون ذلك قد أصبح مرتين وحرم مرتين كما اختار ذلك قوم من أصحابنا وغيرهم والاول أظهر والله أعلم وقال الحافظ أبو يعلى أخبرنا بشر بن الوليد أخبرنا إسحق (١٢٩)

بن يحيى عن المسيب عن ابن مسعود قال كُتِبَ على بعضنا على بعض في الصلاة ففرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلمت عليه فلم يرد علي فوقع في نفسي انه نزل في شيء فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته قال وعليك السلام أيها المسلم ورجة الله ان الله عز وجل يحدث في أمره ما يشاء فاذا كنتم في الصلاة فاقموا ولا تكلموا وقوله فان خفتم فرجالا أو ركبانا فاذا أمنتم فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون لما أمر تعالى عباده بالمحافظة على الصلوات والقيام بحدودها وشدد الامر بتأكيدها ذكر الخال الذي يشتغل الشخص فيها عن أدائها على الوجه الاكمل وهي حال القتال والحام الحرب فقال فان خفتم فرجالا أو ركبانا أي فصلوا على أي حال كان رجالا أو ركبانا يعني مستقبل القبلة وغير مستقبلها كما قال مالك عن نافع ان ابن عمر كان اذا سئل عن صلاة الخوف وصفها ثم قال فان كان

الله) لذو بكم (ورجة) منه لكم في العاقبة (خير مما يجمعون) أي الكفرة من منافع الدنيا وطيباتها مودة أعمارهم وقرى بالتاء والمعنى مما يجمعون أيها المسلمون من غنائم الدنيا ومنافعها والمقصود في الآية بيان منية القتل أو الموت في سبيل الله وزيادة تأثيرهما في استجلاب المغفرة والرجة (ولئن ستم أوقاتكم) على أي وجه اتفق هلاككم حسب تعلق الارادة الالهية وقرئ ستم بكسر الميم من ماتيمات (لاي الله) أي الى الرب الواسع الرحمة والمغفرة لا الى غيره كما يفيدته تقديم الطرف على الفعل مع ما في تخصيص اسم الله سبحانه بالذكر من الدلالة على كمال اللطف والقهر (تخشرون) في الآخرة فيجازيكم بأعمالكم قيل من عبد الله خوفا من ناره آمنه الله مما يخاف واليه الاشارة بقوله للمغفرة من الله ومن عبده شوقا الى جنته أناله ما يرجو واليه الاشارة بقوله ورجة لان الرحمة هي الجنة ومن عبده شوقا الى وجهه الكريم لا يريد غيره فهذا هو العبد المخلص الذي يتجلى له الحق سبحانه في دار كرامته واليه الاشارة بقوله لاي الله تخشرون (فبما رحمة من الله لنت لهم) ما فاصله غير كافة مزيدة للتأكيده قاله سيبويه وغيره وقال ابن كيسان والاختفأ انها نكرة في موضع الخبر بالماء ورجة بدل منها والاول أولى بقواعد العربية ومثله قوله تعالى فبما تنظهم ميثاقهم والجار والمجرور متعلق بقوله لنت وقدم عليه لافادة القصر وتنوين رجعة للتعظيم والمعنى ان لنته لهم ما كان لا بسبب الرحمة العظيمة منه وقيل ان ما استقهامية والمعنى فبأي رجعة من الله لنت لهم وفيه معنى التعجب وهو بعد ولو كان كذلك لقليل فيهم رجعة بخلاف الالف والمعنى سملت لهم أخلاقا وكثرت احتمالات ولم تسرع اليهم بتعنيف على ما كان يوم أحد منهم وفيه تلويح للخطاب وتوجيه له الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والفاء لترتيب مضمون الكلام على ما ينبغي عنه السياق من استحقاقهم للملامة والتعنيف بموجب الجبلة البشرية أو من سعة ساحة مغفرتة تعالى ورجته (ولو) لم تكن كذلك بل (كنت فظا غليظ القلب) أي جافيا قاسي القواد

(١٧) فتح البيان في) خوف أشد من ذلك صلوا رجالا أو ركبانا مستقبلي القبلة أو غير مستقبلها قال نافع لأرى ابن عمر ذلك الا عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه البخاري وهذا اللفظ مسلم ورواه البخاري أيضا من وجه آخر عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه أو قربا منه ولمسلم أيضا عن ابن عمر قال فان كان خوف أشد من ذلك فصل رابكا أو قانتا أو في أيام وفي حديث عبد الله بن أنيس الجهني لما بعثه النبي صلى الله عليه وسلم الى خالد بن سفيان الهذلي ليقتله وكان نحو عرفة أو عرفات فلما واجهه حانت صلاة العصر قال خشيت ان تفوتني فجعلت أصلي وأنا أوحي أيام الحديث بطوله رواه أحمد وأبو داود بإسناد جيد وهذا من رخص الله التي رخص لعباده ووضعها الا صاروا لا غلال عنهم وقد روى ابن أبي حاتم عن طريق شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس قال في هذه الآية يصلي الراكب على دابته والراجل على رجليه

قال وزوي عن الحسن ومجاهد ومكحول والسدي والحكم ومالك والاوزاعي والثوري والحسن بن صالح نحو ذلك وزاد ويحيى برأسه
أي نباله فليومئ برأسه أي حديثنا أي حديثنا أو يعني ابن علية عن مطرف عن عطية عن جابر بن عبد الله قال إذا كانت
المسابقة فليومئ برأسه أي حيث كان وجهه فذلك قوله فرجالاً أو ركباناً وروى عن الحسن ومجاهد وسعيد بن جبير وعطاء وعطية
والحكم ومجاهد وقتادة نحو ذلك وقد ذهب الإمام أحمد فيما نص عليه إلى أن صلاة الخوف تفعل في بعض الأحيان ركعة واحدة
إذا تلاحم الجيشان وعلى ذلك ينزل الحديث الذي رواه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن جرير من حديث أبي عوانة
الوضاح بن عبد الله الشكري زاد مسلم والنسائي وأيوب بن عائذ كلاهما عن بكير بن الأخنس السكوني عن مجاهد عن ابن عباس
قال فرض الله الصلاة على لسان (١٣٠) نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة

وبه قال الحسن البصري وقتادة
والفخالك وغيرهم وقال ابن جرير
حديثنا ابن بشار حديثنا ابن مهدي
عن شعبة قال سألت الحكم ومجاهد
وقتادة عن صلاة المسابقة فقالوا
ركعة وهكذا روى الثوري عنهم
سواء وقال ابن جرير أيضاً حديثي
سعيد بن عمر والسكوني حديثاً بنية
ابن الوليد حديثنا المسعودي حديثنا
يزيد الفقيه عن جابر بن عبد الله
قال صلاة الخوف ركعة واختار
هذا القول ابن جرير وقال البخاري
باب الصلاة عند المناهضة الحصون
ولقاء العدو وقال الأوزاعي إن
كان تهيأ القتح ولم يقدر واعلى
الصلاة صلوا أيما كل امرئ لنفسه
فإن لم يقدر واعلى الأيما أخرها
الصلاة حتى يتكشف القتال
ويأمنوا فيصلا ركعتين فإن لم
يقدر واصلا ركعة وسجدتين فإن
لم يقدر والايجزئهم التكبير
ويؤخرونها حتى يأمنوا وبه قال

سئ الخلق قليل الاحتمال والفظ الغليظ الخافي وقال الراغب الفظ هو الكريه الخلق
وذلك مستعار من الفظ وهو ماء الكرش وذلك مكروه شر به إلا في ضرورة وغلظ القلب
قساوته وقلة اشفاقه وعدم انفعاله للخير وجمع بينهم ما أكيدا (لأنه من حولك) أي
لنفردنا عنك وتفرقوا حتى لا يبقى منهم أحد عندك والانقضاء التفرق في الأجزاء
وانتشارها ومنه فوض ختم الكتاب ثم استعير هنا لانقضاء الناس وغيرهم أي لتفرقوا عن
حولك هيبة لك واحتشاماً منك بسبب ما كان من توليهم وإذا كان الأمر كما ذكر (فاعف
عنهم) فيما يتعلق بك من الحقوق (واستغفر لهم) الله سبحانه فيما هو إلى الله سبحانه
(وشاورهم في الأمر) الذي يرد عليك أي أمر كان مما يشاور في مثله أو في أمر الحرب خاصة
كما يفيد السياق لما في ذلك من تطيب خواطرهم واستجلاب مودتهم ولتعريف الأمة
بمشرعهم ذلك حتى لا يأنف منهم أحد بعدك قال السمين جاء على أحسن النسق وذلك
أنه أمر أولاً بالعفو عنهم فيما يتعلق بخاصة نفسه فإذا انتهوا إلى هذا المقام أمر أن يستغفر
لهم ما بينهم وبين الله لتتراجع عنهم التبعات فلما صاروا إلى هنا أمر بأن يشاورهم في الأمر
إذا صاروا أصين من التبعين متصفين منهما انتهى والمراد هنا المشاورة في غير الأمور
التي يرد الشرع بها قال أهل اللغة الاستشارة مأخوذة من قول العرب شرت الدابة
وشورتها إذا علمت خيرها وقيل من قولهم شرت العسل إذا أخذته من موضعه قال ابن
خوارزمسداد واجب على الولاة مشاورة العلماء فيما لا يعلمون وفيما أشكل عليهم من أمور
الدنيا ومشاورة وجوه الجيش فيما يتعلق بالحرب ووجوه الناس فيما يتعلق بالمصالح ووجوه
الكتاب والعمال والوزراء فيما يتعلق بمصالح البلاد وعما رتها وحكي القرطبي عن ابن
عطية أنه لا خلاف في وجوب عزل من لا يستشير أهل العلم والدين وأخرج ابن عدي
والبيهقي في الشعب قال السيوطي بسند حسن عن ابن عباس قال لما نزلت وشاورهم في
الأمر قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أما إن الله ورسوله لغنيان عنها ولكن الله

مكحول وقال أنس بن مالك حضرت مناهضة حصن تستر عند اضاءة الفجر واشتد اشتعال القتال فلم يقدروا جعلها

على الصلاة فلم يصل الأبعد ارتفاع النهار فصليناها ونحن مع أبي موسى ففتح لنا قال أنس وما يسرني تلك الصلاة الدنيا وما فيها هذا
لفظ البخاري ثم استشهد على ذلك بحديث تأخيره صلى الله عليه وسلم صلاة العصر يوم الخندق لعذر الحاربية إلى غيبوبة الشمس
وبقوله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك لأصحابه لما جهزهم إلى بني قريظة لا يصلين أحد منكم العصر إلا في بني قريظة ففهم من
أدركته الصلاة في الطريق فصلوا وقالوا لم يرد منا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا تعجيل السير ومنهم من أدركته فلم يصل إلى
أن غربت الشمس في بني قريظة فلم يعنف واحد من الفريقين وهذا يدل على اختيار البخاري لهذا القول والجمهور على خلافه
ويقولون على أن صلاة الخوف على الصفة التي ورد بها القرآن في سورة النساء ووردت بها الأحاديث لم تكن مشروعة في غزوة

الخشدة وانما شرعت بعد ذلك وقد جاء مصرحاً في حديث أبي سعيد وغيره وأما مكحول والاوزاعي والبخاري فيجيبون بان
 مشروعية صلاة الخوف بعد ذلك لا تنافي جواز ذلك لان هذا حال نادر خاص فيجوز فيه مثل ما قلنا بدليل صنيع الصحابة زمن عمر في
 فتح تسترو قد اشتهروا لم ينكروا والله أعلم وقوله فاذا امنتم فاذا كروا الله أي اقيموا صلاتكم كما أمرتم فأتوا ركوعها وسجودها وقيامها
 وقعودها وخشوعها وسجودها كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون أي مثل ما أنعم عليكم وهذا لكم للايمان وعلمكم ما يتقنكم في الدنيا
 والاخرة فقاموا بالشكر والذكر كقوله بعد ذكر صلاة الخوف فاذا اطمأنتم فاقموا الصلاة ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا
 موقوتاً واستأني الا حديث الواردة في صلاة الخوف وصفاتها في سورة النساء عند قوله تعالى واذا كنت فيهم فأقت لهم الصلاة الآية
 (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لازوجهم متاعاً الى الحول غير (١٣١) اخرج فان خرجن فلا جناح عليكم

فيمافعلن في أنفسهن من معروف
 والله عزير حكيم وللمطلقات متاع
 بالمعروف حقاً على المتقين كذلك
 بين الله لكم آياته لعلكم تعقلون
 قال الاكثرون هذه الآية منسوخة
 بالتي قبلها وهي قوله يتربصن
 بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً
 قال البخاري حدثنا أمية حدثنا

يزيد بن زريع عن حبيب عن ابن
 أبي مليكة قال ابن الزبير قالت
 لعثمان بن عفان والذين يتوفون
 منكم ويذرون أزواجاً قد نسختها
 الآية الاخرى فلم تكتبها أو تدعها
 قال يا ابن أخي لا أعبر شيأ منه من
 مكانه ومعنى هذا الاشكال الذي
 قاله ابن الزبير لعثمان اذا كان
 حكمها قد نسخ بالاربعة الاشهر فما
 الحكمة في ابقاء رسمها مع زوال
 حكمها وبقا رسمها بعد التي
 نسختها بولهم بقاء حكمها فأجاب
 أمير المؤمنين بان هذا أمر توقيفي
 وأنا وجدتها مثبتة في المصحف

جعلها رجة لا متى فن استشار من أمتي لم يعدم رشد او من تركها لم يعدم غيا وعنه في الآية
 قالهم أبو بكر وعمر وقال الحسن قد علم الله ان ما به الى مشاورتهم حاجة ولكن أراد ان
 يستنبه من بعده من أمته وقيل أمرهم به ليعلم مقدار عقولهم وأفهامهم لا يستفيد منهم
 رأياً وروى البغوي بسنده عن عائشة انها قالت ما رأيت رجلاً أكثر استشارة للرجال من
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والاستشارة فوائد كثيرة ذكرها بعض المفسرين
 لا تطول يذكرها ويغني عنها أمر الله لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم بها ولنعلم ما قيل في ذلك
 وشاور اذا شاورت كل مهذب * لبيب أخي حزم لترشد في الامر
 ولانك ممن يستبدر برأيه * فتعجز أو لاتستريح من الفكر
 ألم تر ان الله قال لعبد * وشاورهم في الامر حكماً بلانكر

(فاذا عزمت) على امضاء ما تريد عقب المشاورة على شيء واطمأنت به نفسك (فتوكل على
 الله) في فعل ذلك أي اعتمد عليه وفوض اليه وقيل ان المعنى فاذا عزمت على أمر ان
 تمضي فيه فتوكل على الله وثق به لاعلى المشاورة والعزم في الاصل قصد الامضاء أي فاذا
 قصدت امضاء أمر فتوكل على الله وفيه اشارة الى ان التوكل ليس هو اهمال التدبير
 بالسكينة والالسان الامر بالمشاورة من افعال التوكل بل هو مراعاة الاسباب الظاهرة
 مع تفويض الامر الى الله والاعتماد عليه بالقلب عن علي قال سئل رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم عن العزم قال مشاورة أهل الرأي ثم أتباعهم أخرجه ابن مردويه (ان الله
 يحب المتوكلين) عليه في جميع أمورهم (ان ينصركم الله) كما فعل يوم بدر والنصر العون
 جملة مستأنفة تماماً كيدا للتوكل والحث عليه (فلا غالب لكم) عم الخطاب هنا تشير فيها
 للمؤمنين لا لاجاب توكلهم عليه (وان يخذلكم) كما فعل يوم أحد والخذلان ترك العون
 أي وان يترك الله عونكم (فن ذا الذي ينصركم) استفهام انكاري (من بعده) الضمير
 راجع الى الخذلان المدلول عليه بقوله وان يخذلكم أو الى الله وفيه لطف بالمؤمنين حيث

كذلك بعدها فاثبتها حيث وجدتها قال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج وعثمان
 ابن عطاء عن عطاء عن ابن عباس في قوله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لازوجهم متاعاً الى الحول غير اخرج فكان
 للمتوفى عنها زوجها نفقةا وسكناً في الدار سنة فنسختها آية الموارث فجعل لهن الثلث أو الربع مما ترك الزوج ثم قال وروى عن أبي
 موسى الاشعري وابن الزبير ومجاهد وابراهيم وعطاء والحسن وعكرمة وقتادة والبخاري وزيد بن أسلم والسدي ومقاتل بن حيان
 وعطاء الخراساني والريعي بن أنس انها منسوخة وروى من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال كان الرجل اذا مات وترك
 امرأته اعتدت سنة في بيته ينفق عليها من ماله ثم أنزل الله بعد والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة
 أشهر وعشراً فهذه عدة المتوفى عنها زوجها الآن تكون حاملاً فعدتها ان تضع ما في بطنها وقال ولهن الربع مما تركن ان لم يكن

لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم ميراث المرأة وترك الوصية والنفقة قال وروى عن مجاهد والحسن وعكرمة وقنادة والضحالك والربيع ومقاتل بن حيان قالوا نسختها بأربعة أشهر وعشرا قال وروى عن سعيد بن المسيب قال نسختها التي في الاحزاب يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات الآية (قلت) وروى عن مقاتل وقنادة انهم منسوخة بآية الميراث وقال البخاري حدثنا اسحق بن منصور حدثنا روح حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا قال كانت هذه العدة تعتد عند أهل زوجها واجب فانزل الله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لازواجهن مما على الخول غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف قال جعل الله تمام السنة سبعة أشهر وعشرين ليلة وصية ان شأت سكتن في وصيتهن وان شأت خرجت (١٣٢) وهو قول الله غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فالعدة كما هي واجب عليها

زعم ذلك عن مجاهد رحمه الله وقال عطاء قال ابن عباس نسخت هذه الآية عندئذ عند أهلها فتمت عند حيث شأت وهو قول الله تعالى غير اخراج قال عطاء ان شأت اعتدت عند أهلها وسكت في وصيتها وان شأت خرجت لقول الله فلا جناح عليكم فيما فعلن قال عطاء ثم جاء الميراث فنسخ السكني فتمت عند حيث شأت ولا سكني لها ثم أسند البخاري عن ابن عباس مثل ما تقدم عنه بهذا القول الذي عول عليه مجاهد وعطاء من أن هذه الآية لم تدل على وجوب الاعتدال سنة كما زعمه الجمهور حتى يكون ذلك منسوخا بالاربعة الأشهر وعشر وانما دلت على أن ذلك كان من باب الوصية بالزوجات ان يمكن من السكني في بيوت أزواجهن بعد وفاتهم حولا كاملا ان اخترن ذلك ولهذا قال وصية لازواجهن أي بوصيةكم الله بهن وصية كقوله بوصيةكم الله في أولادكم

صرح لهم بعدم الغلبة في الاول ولم يصرح لهم بأنه لا ناصر لهم في الثاني بل أتى به في صورة الاستفهام وان كان معناه نفيا لكونه أبلغ ومن علم انه لا ناصر له الا الله سبحانه وان من نصره الله لا غالب له ومن خذله لا ناصر له فوض أموره اليه وتوكل عليه ولم يشغل بغيره (وعلى الله فليستوكل المؤمنون) لا على غيره وقد قدم الجار والمجرور على الفعل لا فائدة القصر عليه وقد وردت في صفة التوكل أحاديث كثيرة صحيحة وقد عد النبي صلى الله عليه وآله وسلم المتوكل من سبعين ألفايد خلون الجنة بغير حساب كما في مسلم (وما كان نبي أن يغفل) ما صح له ذلك تساقى الغلول والنبوة وقال ابن عباس ما كان له ان يتهمة أصحابه قال أبو عبيد الغلول من المغنم خاصة ولا نراه من الخيانة ولا من الحق ومما يبين ذلك انه يقال من الخيانة أغل يغل ومن الحق مدغل يغل بالكسر ومن الغلول غل يغل بالضم يقال غل في المغنم غلولا أي خان بان يأخذ لنفسه شيئا يستتره على أصحابه فعني القراءة بالنساء للشافعي ما صح لنبي ان يخون شيئا من المغنم فيأخذ لنفسه من غير اطلاع أصحابه وفيه تنزيه الانبياء عن الغلول ومعناها على القراءة بالنساء للمفعول ما صح لنبي ان يغله أحد من أصحابه أي يخونه في الغنمة وهو على هذه القراءة الاخرى نهى للناس عن الغلول في المغنم وانما خص خيانة الانبياء مع كون خيانة غيرهم من الأئمة والسلاطين والأمراء حراما لان خيانة الانبياء أشد ذنبا وأعظم وزرا (ومن يغفل يأت بما غل) أي يأت به حاملا له على ظهره (يوم القيامة) كما صح ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيفضحه بين الخلائق وهذه الجملة تضمن تأكيده تحريم الغلول والتفريق منه بأنه ذنب يختص فاعله بعقوبة على رؤس الأشهاد يطاع عليها أهل المحشر وهي مجيئه يوم القيامة بما غل حاملا له قبل ان يحاسب عليه ويعاقب به (ثم توفى كل نفس) جزاء (ما كسبت) وافيا من خيرا وأشر وهذه الآية تعم كل من كسب خيرا أو شرا ويدخل تحتها الغلال دخولا أو ليا لكون السياق فيه فسكاته ذكر مرتين أخرج عبد بن حميد وأبو داود والترمذي وحسنه وابن جرير وابن أبي حاتم

الآية وقوله وصية من الله وقيل انما تصب على معنى فتوصوا لهن وصية وقرأ آخرون بالرفع وصية على معنى عن كتب عليكم وصية واختارها ابن جرير ولا يمنع من ذلك لقوله غير اخراج فأما اذا انقضت عدتهن بالاربعة أشهر والعشر أو بوضع الحمل واخترن الخروج والانتقال من ذلك المنزل فانهن لا يمنع من ذلك لقوله فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف وهذا القول له اتجاه وفي اللفظ مساعده وقد اختاره جماعة منهم الامام أبو العباس بن تيمية ورده آخرون منهم الشيخ أبو عمر بن عبد البر وقول عطاء ومن تابعه على ان ذلك منسوخ بآية الميراث ان أرادوا ما زاد على الاربعة أشهر والعشر فسلم وان أرادوا سكني الاربعة أشهر وعشر لا يجب في تركه الميت فهذا محل خلاف بين الأئمة وهو ما قولنا للشافعي رحمه الله وقد استدلوا على وجوب السكني في منزل الزوج عمارا ومالك في موطنه عن سعد بن اسحق بن كعب بن عجرة عن عمته زينب بنت كعب

ابن حجر ان الفريضة بنت مالك بن سنان وهي أخت أبي سعيد الخدري رضي الله عنهما أخبرتهما انها جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسأله ان ترجع الى أهلها في بني خديرة فان زوجها خرج في طلب أعبدله أبقوا حتى اذا كان بطرف القدوم لحقهم فقتلوه قالت فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أرجع الى أهلي في بني خديرة فان زوجي لم يتركني في مسكن يملكه ولا نفقة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قالت فانصرفت حتى اذا كنت في الخجرة ناداني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمرني فنوديت له فقال كيف قلت فرددت عليه القصة التي ذكرت له من شأن زوجي فقال امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله قالت فاعتددت فيه أربعة أشهر وعشر اقامت فلما كان عثمان بن عفان أرسل الى فسألني عن ذلك فاخبرته فاتبعته وقضى به وكذا رواه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث مالك بن ورواه النسائي أيضا وابن (١٣٣) ما جبه من طرق عن سعد بن اسحق به

وقال الترمذي حسن صحيح وقوله والمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم المائل قوله تعالى متاعا بالمعروف حقا على المحسنين قال رجل ان شئت أخذت ففعلت وان شئت لم أفعل فأنزله الله هذه الآية ولله مطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين وقد استدل بهذه الآية من ذهب من العلماء الى وجوب المتعة لكل مطلقة سواء كانت مفوضة أو مفروضا لها أو مطلقة قبل المسيس أو مدخولا بها وهو قول عن الشافعي رحمه الله واليه ذهب سعيد بن جبير وغيره من السلف واختاره ابن جرير ومن لم يوجبها مطلقا يخص من هذا العموم مفهوم قوله تعالى لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوهن فريضة ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف حقا على المحسنين

عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في قطيفة جراء افتقدت يوم بدر فقال بعض الناس لعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخذها فنزلت (وهم لا يعلمون) بل يعدل بينهم في الجزاء فيجازي كل على عمله وقد وردت أحاديث كثيرة في الصحيحين وغيرهما في ذم الغلول ووعيد الغال (أقن تبع) الاستفهام لانكار أي ليس من اتبع (رضوان الله) في أوامره ونواهيه فعمل بأمره واجتنب نهييه (كن بآء) أي رجوع (بسخط) عظيم كائن (من الله) بسبب مخالفتها لأمر به ونهي عنه ويدخل تحت ذلك من اتبع رضوان الله بترك الغلول واجتنابه ومن بآء بسخط منه بسبب اقامته على الغلول (ومأواه) يعني الغال أو المتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (جهنم ويئس المصير) أي المرجع هي ونزول الآية في واقعة معينة لا يخص العموم ثم أوضح ما بين الطائفتين من التفاوت فقال (هم درجات عند الله) أي متفاضلون في الدرجات والمعنى هم أولو درجات أولهم درجات اطلاقا للملزم على اللازم على سبيل الاستعارة أو جعلهم نفس الدرجات مباغته في التفاوت بينهم فهو تشبيه بليغ بحذف الاداة وهذا ما رجحه القاضي كالكشف في درجات من اتبع رضوان الله ليست كدرجات من بآء بسخط من الله فان الاولين في أرفع الدرجات والاخرين في أسفل الدرجات (والله بصير بما يعملون) فيه تحريض على العمل بطاعته وتحذير عن العمل بمعاصيه (لقد من الله على المؤمنين) أي أحسن اليهم وتفضل عليهم والمنة النعمة العظيمة وخص المؤمنين لكونهم المنتفعين ببعثة الرسول (اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم) يعني من جنسهم عربيا مثلهم ولد يلد لهم ونشأ بينهم يعرفون نسبه وقيل لبشر امثالهم ووجه المنية على الاول انهم ينفقون عنه ويفهمون كلامه ولا يحتاجون الى ترجان ومعناها على الثاني انهم يأمنون به بجامع البشرية ولو كان ملكا لم يحصل كال الانس به لاختلاف الجنسية وقرئ من أنفسهم بفتح الفاء أي من أشرفهم لانه من بني هاشم وبني هاشم أفضل من قريش وقريش أفضل العرب والعرب أفضل من غيرهم ولعل وجه

وأجاب الاولون بان هذا من باب ذكر بعض افراد العموم فلا تخصيص على المشهور والمنصور والله أعلم وقوله كذلك بين الله لكم آياته أي في احلاله وتحريمه وفروضه وحدوده فيما أمركم به ونهاكم عنه بينه ووضحه وفسره ولم يتركه مجالا في وقت احتياجكم اليه لعلكم تعقلون أي تفقهون وتنبهون (ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم آلاف فقتلوا رسول الله فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون وقاتلوا في سبيل الله واعلموا ان الله سميع عليم من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة والله يقبض ويبسط واليه ترجعون) روى عن ابن عباس انهم كانوا أربعة آلاف وعنه كانوا ثمانية آلاف وقال أبو صالح تسعة آلاف وعن ابن عباس أربعة آلاف وقال وهب بن منبه وأبو مالك كانوا بضعة وثلاثين ألفا وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال كانوا أهل قرية يقال لها ذور دان وكذا قال السدي وأبو صالح وزاد من قبل واسط وقال سعيد بن

عبد العزيز كانوا من أهل أذرعات وقال ابن جرير عن عطاء قال هذا مثل وقال علي بن عاصم كانوا من أهل داورذان قرية على فرسخ من قبل واسط وقال وكيع بن الجراح في تفسيره حدثنا سفيان عن ميسرة بن حبيب النهدى عن المنهال بن عمرو والأسدي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت قال كانوا أربعة آلاف خرجوا فراراً من الطاعون قالوا نأتى أرضاً ليس بها موت حتى إذا كانوا بوضع كذا وكذا قال الله لهم موتوا فأتوا فراراً عليهم نبي من الأنبياء فدعاه به أن يحييهم فأحياهم فذلك قوله عز وجل ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت الآية وذكر غير واحد من السلف أن هؤلاء القوم كانوا أهل بلدة في زمان بني إسرائيل استوحشوا أرضهم وأصابهم بها وباء شديد فخرجوا فراراً من الموت هاربين إلى البرية فمضوا وادياً فأفجقوا ما بين عدوئيه (١٣٤) فأرسل الله إليهم ملكين أحدهما من أسفل الوادى والآخر من أعلاه

فصاح بهم صيحة واحدة فأتوا عن آخرهم موتة رجل واحد فمضوا إلى حظائر بني عليهم جذران وفنوا وتمزقوا وتفرقوا فلما كان بعد دهر مر بهم نبي من أنبياء بني إسرائيل يقال له خزقل فسأل الله أن يحييهم على يديه فأجابته إلى ذلك وأمره أن يقول أيتها العظام البالية أن الله يأمره أن تجتمع في فاجتمع عظام كل جسد بعضها إلى بعض ثم أمره فنادى أيتها العظام أن الله يأمره أن تكتسبي لحماً وعصباً وجلداً فكان ذلك وهو يشاهده ثم أمره فنادى أيتها الأرواح أن الله يأمره أن ترجع كل روح إلى الجسد الذي كانت تعمره فقاموا أحياء ينظرون قد أحياهم الله بعد رقدتهم الطويلة وهم يقولون سبحانك لا اله الا أنت وكان في أحيائهم عبرة ودليل قاطع على وقوع المعاد الجسماني يوم القيامة واللهذا قال أن الله لذو فضل على الناس أي فيما يرزقهم من الآيات

الاستئذان على هذه القراءة أنه لما كان من أشرفهم كانوا أطوع له وأقرب إلى تصديقه ولا بد من تخصيص المؤمنين في هذه الآية بالعرب على الوجه الأول وأما على الوجه الثاني فلا حاجة إلى هذا التخصيص وكذا على قراءة من قرأ بفتح الفاء لا حاجة إلى التخصيص لأن بني هاشم هم أنفسهم العرب والعجم في شرف الأصل وكرم النجار (١) ورفاعة المختد ويدل على الوجه الأول قوله تعالى هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم وقوله وأنه لذكركم ولقومك وكان فيما خطب به أبو طالب حين زوج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خديجة بنت خويلد وقد حضر ذلك بنو هاشم ورؤساء مضر وجعلنا من ذرية إبراهيم وزرع اسمعيل وضئضئ معدو عنصر مضر وجعلنا أسدنة بيته وسواس حرمه وجعل لنا بيتاً شجوا جاورحاً آمناً وجعلنا الحكام على الناس وإن ابني هذا محمد بن عبد الله لا وزن به في الأرجح وهو والله بعد هذا النبأ عظيم وخطب جليل (يتلو عليهم آياته) هذه منة ثانية أي يتلو عليهم القرآن بعد أن كانوا أهل جاهلية لا يعرفون شيئاً من الشرائع ولم يطرق أسماعهم الوحي (ويزكهم) أي يطهرهم من نجاسة الكفر والذنوب وذنس المحرمات والخمائم (ويعلمهم الكتاب) أي القرآن (والحكمة) السنة وقد تقدم في البقرة تفسير ذلك وكل واحد من هذه الامور نعمة جليلة على حيالها مستوجبة للشكر (وأن كانوا من قبل) أي قبل محمد صلى الله عليه وآله وسلم أو من قبل بعثته (لنضلال مبين) واضح لا ريب فيه (أو لم أصابكم مصيبة) الالف للاستفهام لقصد التقرير والمصيبة الغلبة والقتل الذي أصيبوا به يوم أحد (قد أصبتم مثليها) يوم بدر وذلك أن الذين قتلوا من المسلمين يوم أحد سبعون وقد كانوا قتلوا من المشركين يوم بدر سبعين وأسر واستبغوا وكان مجموع القتلى والأسرى يوم بدر مثلي القتلى من المسلمين يوم أحد والمعنى أحسن أصابكم من المشركين نصف ما أصابهم منكم قبل ذلك جزعتم (قلتم أنى هذا) أي من أين أصابنا هذا الانهزام والقتل ونحن نقاتل في سبيل الله ومعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد وعدنا

الباهرة والخيل القاطعة والدالات الدامغة ولكن أكثر الناس لا يشكرون أي لا يقومون بشكر ما أنعم الله به الله عليهم في دينهم ودنياهم وفي هذه القصة عبرة ودليل على أنه لن يغنى حذر من قدر وأنه لا ملجأ من الله الا إليه فان هؤلاء خرجوا فراراً من الوباء طلباً للطول الحياتة فعمولوا بنقيض قصدهم وجاءهم الموت سر يعافى أن واحد ومن هذا القليل الحديث الصحيح الذي رواه الامام أحمد حدثنا إسحاق بن عيسى أخبرنا مالك وعبد الرزاق أخبرنا عمر كلاهما عن الزهري عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب عن عبد الله بن الحرث بن نوفل عن عبد الله بن عباس أن عمر بن الخطاب خرج إلى الشام حتى إذا كان بسرغ لقيته أمره الاجناد أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه فأخبروه أن الوباء قد وقع بالشام فذكر الحديث فجاءه عبد الرحمن بن عوف (١) التجار بالضم والكسر الأصل والحسب اه منه

وكان متغيبا لبعض حاجته فقال ان عمنى من هذا علم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا كان بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا منسه وإذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه فمدا الله عمر ثم انصرف وأخرجاه في الصحيحين من حديث الزهري به * بطريق أخرى لبعضه قال أحمد حدثنا حجاج ويزيد العمري قال أخبرنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن سالم عن عبد الله بن عمر بن ربيعة ان عبد الرحمن بن عوف أخبر عمر وهو في الشام عن النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا السقيم عذب به الأعمم قبلكم فإذا سمعتم به في أرض فلا تدخلوها وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا قال فرجع عمر من الشام وأخرجاه في الصحيحين من حديث مالك عن الزهري بنحوه وقوله وقاتلوا في سبيل الله واعلموا ان الله سمع علم أي كان الحذر لا يغني من القدر كذلك القرار من الجهاد وتجنيبه لا يقرب أجلا ولا يبعده بل الأجل المحتوم والرزق المقسوم مقدر مقن لا يزدفيه ولا ينقص منه كما قال تعالى الذين قالوا لا خواتمهم وقعدوا الوأطاعونا ما قاتلوا قل فادروا عن أنفسكم الموت ان كنتم (١٣٥) صادقين وقال تعالى وقالوا ربنا لم نكتب

علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب إلى قوله في بر ورج مشيدة وروى عن أمير الجيوش ومقدم العساكر وحامى حوزة الاسلام وسيف الله المسلول على أعدائه أبي سليمان خالد بن الوليد رضي الله عنه انه قال وهو في سياق الموت لقد شهدت كذا وكذا موقفا وما من عضو من أعضائي الا وفيه رمية أو طعنة أو ضربة وهما أنا وموت على فراشي كما يموت العير فلا نامت أعين الجبناء يعني انه يتألم لكونه مامات قتلا في الحرب ويتأسف على ذلك ويتألم ان يموت على فراشه وقوله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة يبحث تعالى عباده على الانفاق في سبيل الله وقد كرر تعالى هذه الآية في كتابه العزيز في غير موضع وفي حديث النزول انه يقول تعالى من يقرض غير عديم ولا ظالم وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة

الله بالنصر عليهم (قل هو من عند أنفسكم) أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بان يجيب عن سؤالهم هذا الجواب أي هذا الذي سألتهم عنه هو من عند أنفسكم بسبب مخالفة الرماة لما أمرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم من لزوم المكان الذي عينه لهم وعدم مفارقتهم للمركز على كل حال وقيل ان المراد خروجهم من المدينة ويردها الوعد بالنصر انما كان بعد ذلك وقيل هو اختيارهم القداء يوم يدر على القتل عن علي قال جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا محمد ان الله قد كره ما صنع قومك في أخذهم الاسارى وقد أمرك ان تخبرهم بين أمرين أما ان يقتلوا فتضرب أعناقهم وبين ان يأخذوا القداء على ان يقتل منهم عتتهم فدعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الناس فذكركم فقالوا يا رسول الله عشائركم واخوانك لا بل نأخذهم فدأهم فتقوى به على قتال عدونا ويستشهد من عتتهم فليس في ذلك ما نكره فقتل منهم يوم احد سبعون رجلا عدة أسارى أهل بدر وهذا الحديث في سنن الترمذي والنسائي قال الترمذي حسن غريب لا نعرفه الا من حديث ابن أبي زائدة وعن عمر بن الخطاب قال لما كان يوم احد من العام المقبل عوقبوا ما صنعوا يوم بدر من أخذهم القداء فقتل منهم سبعون وقرأ صحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم عنه وكسرت ربا عيته وهشمت البضة على رأسه وسال الدم على وجهه فأنزله الله سبحانه وتعالى يعني هذه الآية وأخرجه أحمد بأطول منه ولكنه يشك على حديث التخيير السابق ما نزل من المعانة منه سبحانه وتعالى لمن أخذ القداء بقوله ما كان انبي ان يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض وما روى من بكائه صلى الله عليه وآله وسلم هو أبو بكر بن مالك على أخذ القداء ولو كان أخذ ذلك بعد التخيير لهم من الله سبحانه لم يعاتبهم عليه ولا حصل ما حصل من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومن معه من الندم والحزن ولا صوب النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى عمر حيث أشار بقتل الاسرى وقال ما معناه لو نزلت عقوبة لهم لم ينبغ منها الا عمر والجميع في كتب الحديث

حدثنا خلف بن خليفة عن حميد الاعرج عن عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن مسعود قال لما نزلت من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له قال أبو الدحداح الانصاري يا رسول الله وان الله عز وجل ليريد منا القرض قال نعم يا أبا الدحداح قال أرني يدك يا رسول الله قال فناولته يده قال فاني قد أقرضت ربى عز وجل حاططي قال وحاطط له فيه ستمائة نخلة وأم الدحداح فيه وعيالها قال فجاء أبو الدحداح فناداها يا أم الدحداح قالت ليس قال أخرجه فقد أقرضته ربى عز وجل وقد رواه ابن مردويه من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر رضي الله عنه مرفوعا بنحوه وقوله قرضا حسنا روى عن عمر وغيره من السلف هو النفقة في سبيل الله وقبل هو النفقة على العيال وقيل هو التسديد والتقديم وقوله فيضاعفه له أضعافا كثيرة كما قال تعالى مثل الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء الآية وسبأني

الكلام عليها وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن ثابت بن زياد عن أبي عثمان النهدي قال أتيت أبا هريرة رضي الله عنه فقلت له انه بلغني أنك تقول ان الحسنه تضاعف ألف ألف حسنة قال وما أعجبك من ذلك لقد سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يضاعف الحسنه ألفي ألف حسنة هذا حديث غريب وعلى بن زيد بن جعدان عنده ومنا كبير لكن رواه ابن أبي حاتم من وجه آخر فقال حدثنا أبو خلاد سليمان بن خالد المؤدب حدثنا يونس بن محمد المؤدب حدثنا محمد بن عقيب الرافعي عن زياد الجصاص عن أبي عثمان النهدي قال لم يكن أحداً أكثر مجالساً لابي هريرة مني فقدم قبلي حاجاً قال وقدمت بعده فاذا أهل البصرة يأترون عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يضاعف الحسنه ألف ألف حسنة فقلت ويحكم والله ما كان أحداً أكثر مجالساً لابي هريرة مني فما سمعت هذا الحديث قال فتحملت أريد ان أحلقه فوجدته قد انطلق

حاجاً فانطلقت الى الحج ان ألقاه في هذا الحديث فلقيته لهذا فقلت يا أبا هريرة ما حديث سمعت أهل البصرة يأترون عنه قال ما هو قلت زعموا أنك تقول ان الله يضاعف الحسنه ألف ألف حسنة قال يا أبا عثمان وما تعجب من ذا والله يقول من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة ويقول وما متاع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليل والذي نفسي بيده لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يضاعف الحسنه ألفي ألف حسنة وفي معنى هذا الحديث ما رواه الترمذي وغيره من طريق عمرو بن دينار عن سالم عن عبد الله بن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دخل سوقاً من الأسواق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحامته ألف

والسير أقول ويمكن الجمع بان يقال ان العتاب نزل أولاً ثم نزل التخيير لان العتاب على الشروع والعزم على الفساد والتخيير على تمامه ويؤيده قوله في الحديث ان الله قد كره ما صنع قومك (ان الله على كل شيء قدير) ومنه نصركم على الطاعة وترك نصركم مع المخالفة (وما أصابكم يوم التقى الجمعان) أي ما أصابكم يوم أحد من القتل والجرح والهزيمة (فبأن الله) أي فبعلم الله وقيل بقضائه وقدره وقيل بتخليته بينكم وبينهم (وليعلم) الله (المؤمنين) حقاً (وليعلم) الله (الذين نافقوا) قيل أعاد الفعل لقصد نشر يف المؤمنين عن ان يكون الفعل المسند اليهم والى المنافقين واحداً والمراد بالعلم هنا التمييز والاطهار لان علمه تعالى ثابت قبل ذلك والمراد بالمنافقين هنا عبد الله بن أبي وأصحابه والنفاق اسم اسلامي لم تكن العرب تعرفه قبل الاسلام (وقيل لهم) معطوف على قوله نافقوا وقيل هو كلام مبتدأ أي قيل لعبد الله المذكور وأصحابه (تعالوا فاقولوا في سبيل الله) أعداءه ان كنتم ممن يؤمن بالله واليوم الآخر (أو ادفعوا) عن أنفسكم ان كنتم لا تؤمنون بالله واليوم الآخر فأبوا جميع ذلك وقيل معنى الدفع هنا تكثير سواد المسلمين وقيل معناه رابطوا والمرابطة الإقامة في الثغور والقائل للمنافقين هذه المقالة التي حكاها الله سبحانه وهو عبد الله بن عمرو بن حرام الانصاري والد جابر بن عبد الله و (قالوا لنعلم قتالا) أي انه سيكون قتال (لأننا نعلمكم) وقيل لاننا نعلمكم ولكن لا قتال هناك وقيل المعنى لو كنا نتقدر على القتال ونحسبنا لا نعلمكم ولا نعلمكم على ذلك ولا نحسبنا وعبر عن نفي القدرة على القتال بنفي العلم به ليكونها مستلزماً لوقوعه بعد لا محالاً اليه وقيل معناه لو نعلم ما يصح ان يسمى قتالاً لا تبعناكم ولكن ما نتم بصدده ليس بقتال ولكنه النقاء بالنفس الى التمسك لعدم القدرة منا ومنكم على دفع ما ورد من الجيش بالبروز اليهم والخروج من المدينة وهذا أيضاً فيه بعد دون بعد ما قبله (هم الكفرة يومئذ) أي هم في هذا اليوم الذي انزلوا فيه عن المؤمنين الى الكفر (أقرب منهم للإيمان) عند من كان يظن انهم مسلمون لانهم قد بينوا حالهم

ألف سبعة الحديث وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا اسمعيل بن ابراهيم بن بسام حدثنا أبو اسمعيل وهشكو المؤدب عن عيسى بن المسيب عن نافع عن ابن عمر قال لما نزلت مثل الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل الى آخرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رب زد أمتي فنزلت من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة قال رب زد أمتي فنزلت انما يؤي الصابرون أجرهم بغير حساب وروي ابن أبي حاتم أيضاً عن كعب الاحبار انه جاءه رجل فقال اني سمعت رجلاً يقول من قرأ قل هو الله أحد مرة واحدة بنى الله له عشرة آلاف ألف غرفة من در وياقوت في الجنة أفأصدق بذلك قال نعم أو عجت من ذلك قال نعم وعشرين ألف ألف وثلاثين ألف ألف وما لا يحصى ذلك الا الله ثم قرأ من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة قال كثير من الله لا يحصى وقوله والله يقبض ويبسط أي أنفقوا ولا تقبلوا فانه هو الرزاق يضيق

على من يشاء من عباده في الرزق ويوسع على آخرين وله الحكمة البالغة في ذلك واليه ترجعون أي يوم القيامة (ألم تر إلى الملا من بني إسرائيل من بعد موسى إذ قالوا لنبي لهم ابعت لنا ملكا نقاتل في سبيل الله قال هل عسيتم أن كتب عليكم القتال الاتقاتلوا قالوا ومالنا الاتقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا فلما كتب عليهم القتال تولوا الا قليلا منهم - والله عليم بالظالمين) قال عبد الرزاق عن معمر بن قنادة هذا النبي هو يوشع بن نون قال ابن جرير يعني ابن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب وهذا القول بعيد لان هذا كان بعد موسى بدهر طويل وكان ذلك في زمان داود عليه السلام كما هو مصرح به في القصة وقد كان بين داود وموسى ما ينيف عن ألف سنة والله أعلم وقال السدي هو شعون وقال مجاهد هو شمويل عليه السلام وكذا قال محمد بن اسحق عن وهب بن منبه وهو شمويل بن باني بن علقمة بن ترخام بن اليه - بن هررض بن (١٣٧) علقمة بن ماجب بن عمر صابن عزيز بن

صفية بن علقمة بن أبي ياشق بن قارون بن يصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل عليه السلام وقال وهب ابن منبه وغيره كان بنو اسرائيل بعد موسى عليه السلام على طريق الاستقامة مسددة من الزمان ثم أخذوا الاحداث وعبد بعضهم الاصنام ولم يزل بين أظهرهم من الانبياء من يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويقيمهم على منهج التوراة الى ان فعلوا ما فعلوا فسلط الله عليهم أعداءهم فقتلوا منهم مقتلة عظيمة وأسروا خلقا كثيرا وأخذوا منهم بلادا كثيرة ولم يكن أحدينا تلهم الاغلبه وذلك انهم كان عندهم التوراة والتابوت الذي كان في قديم الزمان وكان ذلك موروثا خلفهم عن سلفهم الى موسى الكليم عليه الصلاة والسلام فلم يزل بهم عاديتهم على الضلال حتى استلبه منهم

وهتكوا أستارهم وكشفوا عن نفاقهم اذ ذاك وقيل المعنى انهم لاهل الكفر يومئذ أقرب نصره منهم لاهل الايمان (يقولون يا فواهم ما ليس في قلوبهم) جملة مستأنفة مقرر للضمون ما تقدمها أي انهم - أظهره الايمان وأبطنوا الكفر وذكرا لافواه للتأكيدهم مثل قوله يطير بجناحيه وقال الزمخشري ذكر القاذب مع الافواه تصوير لنفاقهم وانما ايمانهم موجود في أفواههم فقط وهذا الذي قاله الزمخشري ينفي كونه للتأكيدهم تحصيله هذه القائدة (والله أعلم بما يكتمون) من النفاق (الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا) أي قالوا لهم ذلك والحال ان هؤلاء القائلين قد قعدوا عن القتال (لأطاعونا) بترك الخروج من المدينة (ماقتلوا) فرد الله ذلك عليهم بقوله (قل قادر وأعن أنفسكم الموت) الدر الدفوع أي لا ينفع الحذر عن القدر فان المقتول يقتل بأجله (ان كنتم صادقين) في انكم وجدتم في دفع القتل سبيلا وهو القعود عن القتال فخذوا الى دفع الموت طريقا قيل انه مات يوم قالوا هذه المقالة سبعون منافقا ممن غير قتال ومن غير خروج لاظهار كذبهم والله تعالى أعلم (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون) لما بين الله سبحانه ان ما جرى على المؤمنين يوم أحد كان امتحانا ليعتبر المؤمن من المنافق والصادق من الكاذب بين ههنا ان من لم ينهزم وقتل فله هذه الكرامة والمعمة وان مثل هذا مما يتنافس فيه المتنافسون لا مما يخاف ويحذر كما قال من حكى الله عنهم لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا قالوا وطاعونا ما قتلوا فلهذه الجملة مستأنفة لسان هذا المعنى والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل أحد وقرئ بالياء التحتية أي لا يحسبن حاسب وقد اختلف أهل العلم في الشهداء المذكورين في هذه الآية من هم فقيل شهداء أحد وقيل شهداء بدر وقيل شهداء بدر معونة وعلى فرض انها نزلت في سبب خاص فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ومعنى الآية عند الجمهور انهم أحياء حياة محقة ثم اختلفوا فمنهم من يقول انها نزلت اليهم أرواحهم في قبورهم

(١٨ فتح البيان في) بعض الملوك في بعض الحروب وأخذ التوراة من أيديهم ولم يبق من يحفظها فيهم الا القليل وانقطعت النبوة من أسباطهم ولم يبق من سبط لاوي الذي يكون فيه الانبياء الا امرأة حامل من بعلها وقد قتل فأخذوها خبيسوها في بيت واحتفظوا بها لعل الله يرزقها غلاما يكون نبيا لهم ولم تزل المرأة تدعو الله عز وجل ان يرزقها غلاما فسمع الله لها ووهبها غلاما فسمته شمويل أي سمع الله دعائي ومنهم من يقول شعون وهو معناه فشب ذلك الغلام ونشأ فيهم وأنبته الله نبيا حسانا بلغ سن الانبياء أوحى الله اليه وأمره بالدعوة اليه وتوحيده فدعا بني اسرائيل فطلبوا منه أن يقيم لهم ملكا يقاتلون معه أعداءهم وكان الملك أيضا قديدا فيهم فقال لهم النبي فهل عسيتم أن أقام الله لكم ملكا الاتقاتلوا وقفوا بما التزمتم من القتال فدعاه قالوا ومالنا الاتقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا أي وقد أخذنا من البلاد وسبيت الاولاد قال الله تعالى فلما كتب عليهم القتال

نولوا الاقليلا منهم والله عليهم باطنا لمن أي ما فوجا بما وعدوا بل نكل عن الجهاد أكثرهم والله عليهم بهم (وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا قالوا أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال قال ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله يؤتي ملكه من يشاء والله واسع عليم) أي لما طلبوا من نبيهم ان يعين لهم ملكا منهم فعين لهم طالوت وكان رجلا من أجنادهم ولم يكن من بيت الملك فيهم لان الملك كان في سبط يهوذا ولم يكن هذا من ذلك السبط فلهذا قالوا انى يكون له الملك علينا أي كيف يكون ملكا علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال أي هو مع هذا فقير لا مال له يقوم بالملك وقد ذكر بعضهم انه كان سقاء وقيل دباغا وهذا اعتراض منهم على نبيهم وتعنت وكان الاولى بهم طاعة وقول معروف ثم قدأ جابهم النبي قائلا ان الله اصطفاه عليكم أي اختاره لكم من (١٣٨) بينكم والله أعلم به منكم يقول لست أنا الذي عينته من تلقاء نفسي بل الله

أمرني به لما طلبت مني ذلك وزاده بسطة في العلم والجسم أي وهو مع هذا أعلم منكم وأبسل وأشكل منكم واشد قوة وصبرا في الحرب ومعرفة بها أي أتم علما وقامة منكم ومن ههنا ينبغي ان يكون الملك ذا علم وشكل حسن وقوة شديدة في بدنه ونفسه ثم قال والله يؤتي ملكه من يشاء أي هو الحاكم الذي ما شاء ففعل ولا يسئل عما يفعل وهم يسألون لعلهم وحكمته ورأفته بخلقه ولهذا قال والله واسع عليم أي هو واسع الفضل يختص برحمته من يشاء عليم بمن يستحق الملك ممن لا يستحقه (وقال لهم نبيهم ان آية ملكه ان يأتيكم التابوت فيه سبينة من ربكم وبقية مما ترك آله موسى وآل هرون تحمله الملائكة ان في ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين) يقول لهم نبيهم ان علامة بركة ملك طالوت عليكم ان يرد الله عليكم التابوت الذي كان

فيتمتعون وقال مجاهد يرزقون من الجنة أي يجدون ريحها وليسوا فيها وذهب من عند الجمهور الى انها حياة مجازية والمعنى انه في حكم الله مستحقون للنعيم في الجنة والصحيح الاول ولا موجب للمصير الى المجاز وقد وردت السنة المطهرة بان ارواحهم في أجواف طيور خضر وانهم في الجنة يرزقون ويأكلون ويتمتعون فالطيور للارواح كالهوايج للجانسين فيها وبهذا قد استدلل من قال ان الحياة للروح فقط وقيل ان الحياة للروح والجسد معا واستدل به بقوله عند ربهم يرزقون الخ وعلى الاول وجه امتيازهم من غيرهم ان ارواحهم تدخل الجنة من وقت خروجها من أجسادهم وأرواح بقية المؤمنين لا تدخل الامع أجسادها يوم القيامة والامتنياز على الثاني ظاهر قال ابن عباس نزلت هذه الآية في حزة وأصحابه وعن أبي الضحى انها نزلت في قتلى أحد حزة منهم وأخرج عبد بن حميد وأبو داود وابن جرير والحاكم وصححه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما أصيب اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طيور خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم وحسن مقيلهم قالوا يا ليت اخواننا يعلمون ما صنع الله لنا وفي لفظ قالوا من يبلغ اخواننا اننا أحياء في الجنة يرزقون لئلا يزهوا في الجهاد ولا ينكوا عن الحرب فقال الله أنا بلغهم عنكم فانزل هذه الآيات ولا تحسبن الذين قتلوا الآية وما بعدها وقد روي من وجوه كثيرة ان سبب نزول الآية قتلى أحد وعن أنس ان سبب نزول هذه الآية قتلى بئر معونة وعلى كل حال فالآية باعتبار عموم لفظها يدخل تحتها كل شهيد في سبيل الله وقد ثبت في أحاديث كثيرة في الصحيح وغيره ان ارواح الشهداء في أجواف طيور خضر وثبت في فضل الشهداء ما يطول تعداده ويكثر ابراده مما هو معروف في كتب الحديث وقوله الذين قتلوا هو المفعول الاول والحاسب هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو كل أحد كما سبق وقيل

أخذ منكم فيه سبينة من ربكم قيل معناه فيه وقار وجلالة قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فيه سبينة أي معناه وقار وقال الربيع رجة وكذا روي عن العوفي عن ابن عباس وقال ابن جرير سألت عطاء عن قوله فيه سبينة من ربكم قال ما تعرفون من آيات الله فتسكنون اليه وكذا قال الحسن البصري وقيل السبينة طست من ذهب كانت تغسل فيه قلوب الانبياء أعطاه الله موسى عليه السلام فوضع فيها الألواح ورواه السدي عن أبي مالك عن ابن عباس وقال سفيان الثوري عن سلمة ابن كهيل عن أبي الاحوص عن علي قال السبينة لها وجه كوجه الانسان ثم هي روح هفافة وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا أبو داود حدثنا شعبة وجماد بن مسلمة وأبو الاحوص كلهم عن سمك عن خالد بن عرعة عن علي قال السبينة ریح نخوج ولها رأسان وقال مجاهد لها جناحان وذنب وقال محمد بن اسحق عن وهب بن منبه السبينة رأس هرة مينة اذا صرخت في التابوت

بصراخ هراً يقنوا بالنصر وجاءهم الفتح وقال عبد الرزاق أخبرنا بكار بن عبد الله أنه سمع وهب بن منبه يقول السكينة روح من الله تسكنكم إذا اختلفوا في شيء تكلم فتخبرهم ببيان ما يريدون وقوله وبقيعة مما ترك آل موسى وآل هرون قال ابن جرير أخبرنا ابن شني حدثننا أبو الوليد حدثنا جاد عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في هذه الآية وبقيعة مما ترك آل موسى وآل هرون قال عصام ورضاض الألواح وكذا قال قتادة والسدي والربيع بن أنس وعكرمة وزاد التوراة وقال أبو صالح وبقيعة مما ترك آل موسى يعني عصاموسى وعصاهرون ولوحين من التوراة والمسلمون وقال عطية بن سعد عصاموسى وعصاهرون وثياب موسى وثياب هرون ورضاض الألواح وقال عبد الرزاق سألت الثوري عن قوله وبقيعة مما ترك آل موسى وآل هرون فقال منهم من يقول قفيز من من ورضاض الألواح ومنهم من يقول العصا والنعلان (١٣٩) وقوله تحمل الملائكة قال ابن جرير

قال ابن عباس جاءت الملائكة تحمل التابوت بين السماء والأرض حتى وضعت بين يدي طالوت والناس ينظرون وقال السدي أصبح التابوت في دار طالوت فآمنوا بنسوة شمعون وأطاعوا طالوت وقال عبد الرزاق عن الثوري عن بعض أشياخه جاءت به الملائكة تسوقه على بعلة على بقرة وقيل على بقرتين وذكر غيره أن التابوت كان باريحا وكان المشركون لما أخذوه وضعوه في بيت آلهتهم تحت صنمهم الكبير فأصبح التابوت على رأس الصنم فأزله فوضعوه تحته فأصبح كذلك فسمروه تحته فأصبح الصنم مكسورا والقوائم ملقى بعبد أفعلوا أن هذا أمر من الله لا قبل لهم به فأخرجوا التابوت من بلدهم فوضعوه في بعض القرى فأصاب أهلها داء في رقابهم فأمرتهم جارية من سبي بني إسرائيل أن يردوه إلى بني إسرائيل حتى يخلصوا من هذا

معناها لا يحسن الذين قتلوا أنفسهم أمواتا وهذا تكلف لا حاجة إليه ومعنى النظم القرآن في غاية الوضوح والجلال قيل وفي الكلام حذف والتقدير عند كرامة ربهم قال سيبويه هذه عندية الكرامة لأن عندية القرب والمراد بالرزق هو الرزق المعروف في العادات على ما ذهب إليه الجمهور كما سلف وعند من عدا الجمهور المراد به النماء الجليل ولا وجه يقتضي تحريف الكلمات العربية في كتاب الله تعالى وجلها على مجازات بعيدة لا بسبب يقتضي ذلك وقد تعلق بهذا من يقول بالنسخ من المبتدعة ويقول بالتقال الألواح وتنعيمها في الصور الحسان المرفهة وتغذيها في الصور القبيحة ويرعون أن هذا هو الثواب والعقاب وهذا ضلال مبين وقول ليس عليه أثار من علم لما فيه من إبطال ما جاءت به الشرائع من الحشر والنشر والمعاد والجنة والنار والأحداث الصحيحة تدفعه وترده (فرحين بما آتاهم الله) أي ما ساقاه إليهم من الكرامة بالشهادة وما صاروا فيه من الحياة وما يصل إليهم من رزق الله سبحانه والرزق من الله والفتح بالنعيم الخلد عاجلا (ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم) من أخوانهم الذين تركوهم أحباء في الدنيا على منهج الإيمان والجهاد والمراد اللحق بهم في القتل والشهادة أي بل سيلحقون بهم من بعد وقيل المراد لم يلحقوا بهم في الفضل وإن كانوا أهل فضل في الجلالة وقيل المراد بأخوانهم هنا جميع المسلمين الشهداء وغيرهم لأنهم لما عاينوا ثواب الله وحصل لهم اليقين بحقيقة دين الإسلام استبشروا بذلك جميع أهل الإسلام الذين هم أحياء لم يموتوا وهذا أقوى لأن معناه أوسع وفائدة أكثر واللفظ يحتمل بل هو الظاهر وبه قال الزجاج وابن فورك (الآخوف عليهم) في الآخرة والخوف غم يلحق الإنسان بما يتوقعه من السوء (ولاهم يحزنون) على ما فاتهم من نعيم الدنيا والحزن غم يلحقه من فوات نافع أو حصول ضار فمن كانت أعماله مشكورة فلا يخاف العاقبة ومن كان متقلبا في نعمة الله وفضله فلا يحزن أبدا (يستبشرون بنعمة من الله وفضل) كر قوله يستبشرون لتأكيد

الداء فمأواه على بقرتين فسار تابه لا يقربه أحد الامات حتى اقتربتا من بلدي بني إسرائيل فكسرنا النيرين ورجعنا وجاء بنو إسرائيل فأخذوه فقيل أنه تسله داود عليه السلام وأنه لما قام اليهم ما حبل من فرحه بذلك وقيل شابان منهم فأنه أعلم وقبل كان التابوت بقرية من قرى فلسطين يقال لها أزدود وقوله أن في ذلك لآية لكم أي على صدقي فيما جئتكم به من النبوة وفيما أمرتكم به من طاعة طالوت أن كنتم مؤمنين أي بالله واليوم الآخر (فلما فصل طالوت بالجنود قال إن الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فإنه مني الا من اغترف غرفة يده فشربوا منه الا قليلا منهم فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده قال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين) يقول تعالى تخبرنا عن طالوت ملك بني إسرائيل حين خرج في جنوده ومن أطاعه من ملا بني إسرائيل وكان جيشه يومئذ فيما ذكره السدي ثمانين ألفا فأنه أعلم

انه قال ان الله مبتليكم أي محبتكم بنهر قال ابن عباس وغيره وهو نهر بين الاردن وفلسطين يعني نهر الشريعة المشهور فن شرب منه فليس مني أي فلا يصحبنى اليوم في هذا الوجه ومن لم يطعمه فانه مني الامن اعترف غرقة بيده أي فلا بأس عليه قال الله تعالى فشر بوا منه الا قليلا منهم وقال ابن جرير قال ابن عباس من اعترف منه بيده روى ومن شرب منه لم يرو وكذا رواه السدي عن ابي مالك عن ابن عباس وكذا قال قتادة وابن شاذب وقال السدي كان الجيش ثمانين ألفا فشرب منه ستة وسبعون ألفا وتبقى معه أربعة آلاف كذا قال وقد روى ابن جرير من طريق اسرائيل وسفيان الثوري ومسعر بن كدام عن ابي اسحق السبيعي عن البراء بن عازب قال كنا نتحدث ان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم الذين كانوا يوم بدر ثلثمائة وبضعة عشر على عدة أصحاب طالوت الذين جازوا معه النهر وما جازوه معه الا مؤمن (١٤٠) ورواه البخاري عن عبد الله بن رجاء عن اسرائيل بن يونس عن أبي اسحق

عن جده عن البراء بن كحوه ولهذا قال تعالى فلما جازوه هو الذين آمنوا معه قالوا لا طاق لنا اليوم بجالوت وجنوده أي استقلوا أنفسهم عن لقاء عدوهم لكثرتهم فشجعهم علماؤهم العالمون بان وعد الله حق فان النصر من عند الله ليس عن كثرة عدد ولا عدد ولهذا قالوا كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين (ولما برزوا لجالوت وجنوده قالوا ربنا أفرغ علينا صبرا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فهزموهم باذن الله وقتل داود جالوت وآتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وانك لمن المرسلين) أي لما واجه حزب الايمان وهم قليل من أصحاب طالوت لعدوهم أصحاب جالوت وهم عدد كثير قالوا ربنا

الاول قاله الزنجشيري ولبيان ان الاستبشار ليس بمجرد عدم الخوف والحزن بل به وبنعمة الله وفضله والنعمة ما نعم الله به على عباده والفضل ما يفيض به عليهم وقيل النعمة الثواب والفضل الزائد وقيل النعمة الجنة والفضل داخل في النعمة ذكر بعدها لتأكيدها وقيل ان الاستبشار الاول متعلق بحال اخوانهم والاستبشار الثاني بحال أنفسهم (وان الله لا يضيع أجر المؤمنين) كما لا يضيع أجر الشهداء والمجاهدين وقد ورد في فضل الجهاد والشهادة في سبيل الله ما يطول تعداده من الاحاديث الصحيحة والآيات الكريمة (الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم) صفة للمؤمنين أو بدل منهم أو من الذين لم يلحقوا بهم أو هو مبتدأ خبره للذين أحسنوا منهم بجملة أو منصوب على المدح وقد تقدم تفسير القرح قال سعيد ابن جبير القرح الجراحات أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة في هذه الآية انها قالت لعروة بن الزبير يا بن اختي كان أبو بكر ما أصاب نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم ما أصاب يوم أحد وانصرف عنه المشركون خاف ان يرجعوا فقال من يرجع في أثرهم فأتيتهم سبعون فيهم أبو بكر والزبير والروايات في هذا الباب كثيرة قد اشتملت عليها كتب الحديث والسير (الذين قال لهم الناس) المراد بالناس هنا نعيم بن مسعود وجاز لفظ الناس عليه لكونه من جنسهم فهو من قبيل العام الذي أريد به الخاص أو من اطلاق الكل وارادة البعض كقوله أم يحسدون الناس يعني محمدًا وحده ونقل على القارئ انه أسلم يوم الخندق وهو مصرح به في المواهب وقيل المراد بالناس ركب عبد القيس الذين مروا بآبي سفيان وقيل هم المنافقون والمراد بقوله (ان الناس قد جعوا لكم) أبو سفيان وغيره من أصحابه والعرب تسمى الجيش جمعا (فأخشوهم) أي تخافوهم فانه لا طاق لعدوكم بهم (فزادهم إيمانا) أي تصديقا بالله وبقينا والمراد انهم لم يفشلوا لما سمعوا ذلك ولا التفتوا اليه بل أخلصوا لله وازدادوا طمأنينة وقوة في دينهم وثبتوا على

أفرغ علينا صبرا أي أنزل علينا صبرا من عندك وثبت أقدامنا أي في لقاء الأعداء وجنبنا الفرار والعجز وانصرنا على نصر القوم الكافرين قال الله تعالى فهزموهم باذن الله أي غلبوهم وقهرهم بنصر الله لهم وقتل داود جالوت ذكروا في الاسرائيليات انه قتله بعقلاع كان في يده رمابه فأصابه فقتله وكان طالوت قد وعد انه ان قتل جالوت ان يزوجه ابنته ويشاطره نعمته ويشركه في أمره فوفي له ثم آل الملك الى داود عليه السلام مع ما منحه الله به من النبوة العظيمة ولهذا قال تعالى وآتاه الله الملك الذي كان بيد طالوت والحقمة أي النبوة بعد شمويل وعلمه مما يشاء أي مما يشاء الله من العلم الذي اختصه به صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض أي لولا الله يدفع عن قوم باخرين كما دفع عن بني اسرائيل بمقاتلة طالوت وشجاعة داود لهلكوا كما قال تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصوامع ومساجد كرفها اسم الله كثيرا

الآية وقال ابن جرير حدثني أبو جعيد الجصبي حدثني يحيى بن سعيد حدثنا حفص بن سليمان عن محمد بن
سوقة عن وبرة بن عبد الرحمن عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة أهل بيت من
خيراته البلاء ثم قرأ ابن عمر ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض وهذا اسناد ضعيف فان يحيى بن سعيد هذا هو ابن
الطار الجصبي وهو ضعيف جدا ثم قال ابن جرير حدثنا أبو جعيد الجصبي حدثني يحيى بن سعيد حدثنا عثمان بن عبد الرحمن عن
محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ليصلح بالرجل المسلم ولده وولده وأهل
دويرته ودويرات حوله ولا يزالون في حفظ الله عز وجل مادام فيهم وهذا أيضا غريب ضعيف لما تقدم أيضا وقال أبو بكر بن
مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم حدثنا علي بن اسمعيل بن حماد (١٤١) أخبرنا أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد أخبرنا

زيد بن الحباب حدثني حماد بن
زيد عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي
السمان عن ثوبان رفع الحديث
قال لا يزال فيكم سبعة بهم تنصرون
وبهم تطرون وبهم ترزقون حتى
يأتى أمر الله وقال ابن مردويه
أيضا حدثنا محمد بن أحمد حدثنا
محمد بن جرير بن يزيد حدثنا أبو
معاذ بن هارون عن معاذ بن عثمان الليثي
أخبرنا زيد بن الحباب أخبرني عمر
البرزاري عن عنبسة الخواص عن
قتادة عن أبي قلابة عن أبي الأشعث
الصنعاني عن عباد بن الصامت
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يزال في أمتي ثلاثون بهم
ترزقون وبهم تطرون وبهم
تنصرون قال قتادة اني لارجوا
ان يكون الحسن بن منهزم وقوله
ولكن الله ذو فضل على العالمين
أي من عليهم ورحمة بهم يدفع عنهم
بعضهم بعضا وله الحكم والحكمة
والجدة على خلقه في جميع أفعاله

نصر نبيهم وفيه دليل على ان الايمان يزيد وينقص (وقالوا حسبنا الله) حسب مصدر
حسبه أي كفاه وهو بمعنى الفاعل أي محسب بمعنى كاف قال في الكشاف الدليل على
انه بمعنى المحسب انك تقول هذا رجل حسبك فتصف به النكرة لان اضافته لكونه بمعنى
اسم الفاعل غير حقيقية (ونعم الوكيل) هو من يوكل اليه الامور أي نعم الموكل اليه
أمرنا أو الكافي أو الكافل والخصوص بالمدح محذوف أي نعم الوكيل الله سبحانه وقد
ورد في فضل هذه الكلمة أعني حسبنا الله ونعم الوكيل أحاديث منها ما أخرجه البخاري
 وغيره عن ابن عباس قال قالها ابراهيم حين القي في النار وقالها محمد صلى الله عليه وآله
وسلم حين قالوا ان الناس قد جعوا اليكم وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا وقعتم في الامر العظيم فقولوا حسبنا الله ونعم
الوكيل قال ابن كثير بعد اخر اوجه هذا حديث غريب من هذا الوجه وأخرج أبو نعيم
عن شداد بن أوس قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم حسبنا الله ونعم الوكيل
أمان كل خائف وأخرج ابن أبي الدنيا في الذر عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وآله
وسلم كان اذا اشتد غمه مسح بيده على رأسه وحيته ثم تنفس الصعداء وقال حسبي الله
ونعم الوكيل (فانقلبوا بنعمة من الله) أي فخرجوا اليهم فانقلبوا او التنوين للتعظيم أي
رجعوا متلبسين بنعمة عظيمة وهي السلامة من عدوهم وعافية (وفضل) أي أجر تفضل
الله به عليهم وقيل ربح في التجارة وقيل النعمة خاصة بمنافع الدين والفضل لجمنا
الآخرة وقد تقدم تفسيرهما قريبا بما يناسب ذلك المقام ليكون الكلام فيه مع
الشهداء الذين صاروا في الآخرة والكلام هنا مع الاحياء وقوله (لم يمسهم سوء)
أي سالمين عنه لم يصيبهم قتل ولا جرح ولا ما يخافونه وقال ابن عباس لم يؤذهم أحد
(واتبعوا رضوان الله) فيما يأتون ويذرون وأطاعوا الله ورسوله ومن ذلك خروجهم لهذه
الغزوة وعن ابن عباس النعمة انهم سملوا والفضل ان عيرا مرت وكان في أيام الموسم

وأقواله ثم قال تعالى تلك آيات الله يتلوها عليهم بالحق وانك لمن المرسلين أي هذه آيات الله التي قصصناها عليك من أمر الذين
ذكرناهم بالحق أي بالواقع الذي كان عليه الامر المطابق لما بأيدي أهل الكتاب من الحق الذي يعلمه علماء بني اسرائيل وانك أي يا محمد
لمن المرسلين وهذا توكله وتوطئة للقسم (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى
ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن
ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد) يخبر تعالى انه فضل بعض الرسل على بعض كما قال تعالى ولقد فضلنا بعض
النبيين على بعض وآتينا داود زبوراً وقال ههنا تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله يعني موسى ومحمد صلى الله
عليهما وسلم وكذلك آدم كما ورد به الحديث المروي في صحيح بن حبان عن أبي ذر رضي الله عنه ورفع بعضهم درجات كما ثبت في حديث

الاسراء حين رأى النبي صلى الله عليه وسلم الأنبياء في السموات بحسب تفاوت منازلهم عند الله عز وجل فان قيل فما الجمع بين هذه الآية وبين الحديث الثابت في الصحيحين عن أبي هريرة قال استب رجل من المسلمين ورجل من اليهود فقال اليهودي في قسم يقسمه لا والذي اصطفى موسى على العالمين فرفع المسلم يده فاطم بها وجهه اليهودي فقال أي خبيث وعلى محمد صلى الله عليه وسلم جاء اليهودي الى النبي صلى الله عليه وسلم فاشتكى على المسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقض لوني على الانبياء فان الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق فأجد موسى باطشاً بقائمة العرش فلا أدري أفاق قبلي أم جوزي بصعقة الطور فلا تقض لوني على الانبياء وفي رواية لا تفضلوا بين الانبياء فالجواب من وجوه أحدها ان هذا كان قبل ان يعلم بالفضل وفي هذا نظر الثاني ان هذا قاله من باب الهضم (١٤٢) والتواضع الثالث ان هذا نهى عن التفضيل في مثل هذه الحال التي تحاكوا

فيها عند الخصام والتشاجر والرابع لا تفضلوا بمجرد الآراء والعصبية الخامس ليس مقام التفضيل اليكم وانما هو الى الله عز وجل وعليكم الانقياد والتسليم له والايان به وقوله وآتينا عيسى ابن مريم البينات أي الحجج والدلائل القاطعات على صحة ما جاء بهي اسرايل به من انه عبد الله ورسوله اليهم وأيدناه بروح القدس يعني ان الله أيد به بحبريل عليه السلام ثم قال تعالى ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا أي بل كل ذلك عن قضاء الله وقدره ولهذا قال ولكن الله يفعل ما يريد (يا أيها الذين آمنوا) أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون) يأمر تعالى عباده بالانفاق مما

فاشترها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فربح ما لا يقسمه بين أصحابه وعن مجاهد قال الفضل ما أصابوا من التجارة والأجر وقال السدي أما النعمة فهي العافية وأما الفضل فالتجارة والسوء القتل (والله ذو فضل عظيم) لا يقادر قدره ولا يبلغ مداه ومن تفضله عليهم تبييتهم وخر وجههم للقاء عدوهم وارشادهم الى ان يقولوا هذه المقالة التي هي جالبة لكل خير ودافعة لكل شر وقيل تفضل عليهم بالقاء العرب في قلوب المشركين حتى رجعوا (أعاذ لكم) المنبت لكم والخوف أي المؤمنون (الشیطان) والظاهر ان المراد هنا الشيطان نفسه باعتبار ما يصدر منه من الوسوسة المقتضية للتنبيط وقيل المراد به نعيم بن مسعود لما قال لهم تلك المقالة وقيل أبو سفيان لما صدر منه الوعيد بلهم والمعنى ان الشيطان يخوف المؤمنين (أولياءه) وهم الكافرون قال ابن عباس الشيطان يخوف بأوليائه وقال أبو مالك يعظم أولياءه في أعينكم وقال الحسن انما كان ذلك تخويف الشيطان ولا يخاف الشيطان الا الولي الشيطان (فلا تخافوهم) أي أولياءه الذين يخوفكم بهم الشيطان أو فلا تخافوا الناس المذكورين في قوله ان الناس قد جعلوا اليكم نهاباً الله سبحانه ان يخافوهم فيجبنوا عن اللقاء ويفشلوا عن الخروج وأمرهم بان يخافوه سبحانه فقال (وخافون) هذه الياء التي بعد النون اخلف السبعة في اثباتها لفظاً وانفقوا على حذفها في الرسم لانها من يأت الزوائد كلها لا ترسم وجعلتها اثنتان وستون والمعنى فافعلوا ما أمركم به واتركوا ما أنهىكم عنه لاني الحقيق بالخوف مني والمراقبة لا امرى ونهي لكون الخير والشر يبدى وقيدته بقوله (ان كنتم مؤمنين) لان الايمان يقتضي ذلك ويستدعي الامن من شر الشيطان وأوليائه (ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) يقال حزنني الامر وهي لغة قريش وأحزني وهي لغة تميم والاولى أفصح والغرض من هذا تسليته صلى الله عليه وآله وسلم وتصبيره على تعنتهم في الكفر وتعرضهم له بالاذى وضمن يسارعون يقعون فعدي بنى أي لا يحزنك مسارعهم لمقويات الكفر من قول وفعل فهذا هو

رزقهم في سبيله سبيل الخير ليدخلوا ثواب ذلك عند ربهم ولم يكهم وليسادروا الى ذلك في هذه الحياة الدنيا من قبل ان يأتي يوم يعني يوم القيامة لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة أي لا يباع أحد من نفسه ولا يقادى بعمال لوبذله ولو جاء عمل الارض ذهباً ولا تنفعه خلة أحد يعني صداقته بل ولا نسبته كما قال فاذ انفتح في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ولا شفاعة أي ولا تنفعهم شفاعة الشافعين وقوله والكافرون هم الظالمون مبتدأ محصور في خبره أي ولا ظالم أنظم عن وفي الله يومئذ أكفرا وقد روي بن أبي حاتم عن عطاء بن دينار انه قال الحمد لله الذي قال والكافرون هم الظالمون ولم يقل والظالمون هم الكافرون (الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الارض من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وسع كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم

هذه آية الكرسي ولها شأن عظيم قد صح الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنها أفضل آية في كتاب الله قال الامام
 أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا شافعيان عن سعيد الجري عن أبي السليل عن عبد الله بن رباح عن أبي هوان بن كعب ان
 النبي صلى الله عليه وسلم سأله أي آية في كتاب الله أعظم قال الله ورسوله أعلم فرددها مرة أخرى قال أي آية الكرسي قال له ينك العلم
 أي المندرو الذي نفسى يده ان لها اسما وشفتين تقدس الملك عند ساق العرش وقد رواه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبد
 الاعلى بن عبد الاعلى عن الجري به وليس عنده زيادة والذي نفسى بيده الخ حديث آخر عن أبي أيضا في فضل آية الكرسي قال
 الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا أحمد بن ابراهيم الدوري حدثنا ميسرة عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن عبيدة بن أبي لبابة عن
 عبد الله بن أبي بن كعب ان أباه أخبره انه كان له جرن فيه تمر قال فكان أبي (١٤٢) يتعاهده فوجدته ينقص قال فخرسه ذات

ليلة فاذا هو بداية شبيه الغلام
 الختم قال فسلمت عليه فرد السلام
 قال فقلت ما أنت جنى أم انسى
 قال جنى قال قلت ناولني يدك قال
 فناولني يده فاذا يد كلب وشعر كلب
 فقلت هكذا خلق الجن قال لقد
 علمت الجن ما فيهم أشد مني قلت
 فما جعلك على ما صنعت قال بلغني
 أنك رجل تحب الصدقة فأحببنا
 أن نصيب من طعامك قال فقال
 له أي فالذي يجبرنا منكم قال هذه
 الآية آية الكرسي ثم غدا الى
 النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 صدق الحديث وهكذا رواه
 الحاكم في مستدركه من حديث
 أبي داود الطيالسي عن حرب بن
 شداد عن يحيى بن أبي كثير عن
 الحضرمي بن لاحق عن محمد بن
 عمرو بن أبي بن كعب عن جده به
 وقال الحاكم صحيح الاسناد ولم
 يخرجاه طريق أخرى قال الامام

هو الذي يسارع اليه أي الامور المقوية له كالتيه ولقتال النبي وأما الكفر فهو دائم فيهم
 فلا تأتي مسارعتهم للوقوع فيه لان هذا التعبير يشعر بطروقه هذا الامر وأما ايتار مكة
 الى في قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم فلان المغفرة والجنة منتهى المسارعة
 وغايتها قيل هم قوم ارتدوا فاعظم النبي صلى الله عليه وآله وسلم لذلك فسلا الله سبحانه
 ونهاه عن الحزن وعلى ذلك بقوله (انهم لن يضرروا الله شيئا) أي شيئا من الضرر والتسكير
 لتأكيده ما فيه من القلة والحقارة وقيل على نزاع الجارأي بشئ متأصلا وقيل هم كفار
 قريش وقيل هم المنافقون ورؤساء اليهود وقيل هو عام في جميع الكفار قال
 القشيري والحزن على كفر الكافر طاعة ولكن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يفرط
 في الحزن فنهى عن ذلك كما قال تعالى فلا تذهب نفسك عليهم حسرات وقال فلعلك
 باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا والمعنى ان كفرهم لا ينقص من
 ملك الله سبحانه شيئا وقيل المراد لن يضرروا أولياءه ويحتمل ان يراد ان يضرروا دينه الذي
 شرعه لعباده وفيه مزيد بالعفة في التسلية (يريد الله ألا يجعل لهم حظا) نصيبا (في
 الآخرة) أو نصيبا من الثواب وصيغة الاستقبال للدلالة على دوام الارادة واستمرارها
 وفي الآية دليل على ان الخير والشر بارادة الله تعالى وفيه رد على القدرة والمعتزلة (ولهم
 عذاب عظيم) في النار بسبب مسارعتهم في الكفر فكان ضرر كفرهم عائد عليهم جلبا لهم
 عدم الحظ في الآخرة ومصيرهم الى العذاب العظيم (ان الذين اشتروا) استبدلوا (الكفر
 بالايان) وقد تقدم تحقيق هذه الاستعارة والمراد المنافقون آمنوا ثم كفروا (ان يضرروا
 الله شيئا) نفي الضرر معناه كالأول وهو لئلا يسيءوا له كما تقدم وقيل ان الاول خاص
 بالمنافقين والثاني يعم جميع الكفار والاول أولى (ولهم عذاب أليم) في الآخرة ولما جرت
 العادة بسرور المشتري بما اشتراه عند كون الصفقة رابحة وبئله عند كونها خاسرة ناسب
 وصف العذاب بالاليم (ولا تحسبن الذين كفروا) وقرئ بالتحسية فالمعنى لا تحسبن الكافرون

أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا عثمان بن عتاب قال سمعت أبا السليل قال كان رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يحدث
 الناس حتى يكثروا عليه فيصعد على سطح بيت فيحدث الناس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي آية في القرآن أعظم فقال
 رجل الله لا اله الا هو الحي القيوم قال فوضع يده بين كتفي فوجدت بردها بين يدي أو قال فوضع يده بين يدي فوجدت بردها بين
 كتي وقال له ينك العلم أي المندرو الذي نفسى يده ان لها اسما وشفتين تقدس الملك عند ساق العرش وقد رواه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبد
 يعقوب بن أبي عباد المكي حدثنا مسلم بن خالد عن ابن جريج أخبرني عمر بن عطاء ان مولى بن الاسقع رجل صدق أخبره عن الاسقع
 الكري انه سمعه يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم جاءهم في صفقة المهاجرين فسأله انسان أي آية في القرآن أعظم فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم حتى انقضت الآية حديث آخر عن أنس قال الامام أحمد

حدثنا عبد الله بن الحرث حدثني سلمة بن وردان ان أنس بن مالك حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل رجلاً من صحابته فقال أي فلان هل تزوجت قال لا وليس عندي ما أتزوج به قال أوليس معك قل هو الله أحد قال بلى قال ربيع القرآن قال أليس معك قل يا أيها الكافرون قال بلى قال ربيع القرآن قال أليس معك اذ ازلات قال بلى قال ربيع القرآن قال أليس معك اذا جاء نصر الله قال بلى قال ربيع القرآن قال أليس معك آية الكرسي الله لا اله الا هو قال بلى قال ربيع القرآن حديث آخر عن أبي ذر جندب بن جندادة قال الامام أحمد حدثنا وكيع بن الجراح حدثنا المسعودي أنبأني ابو عمر الدمشقي عن عبيد بن الحشاش عن أبي ذر رضي الله عنه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فجلست فقال يا أبا ذر هل صليت قلت لا قال قم فصل قال فقمت فصليت ثم جلست فقال يا أبا ذر تعوذ بالله من شر شياطين (١٤٤) الانس والجن قال قلت يا رسول الله اولاد النس شياطين قال نعم قال

قلت يا رسول الله الصلاة قال خير موضوع من شاء أقل ومن شاء أكثر قال قلت يا رسول الله فالصوم قال فرض مجزى وعند الله من يد قلت يا رسول الله فالصدقة قال اضعافاً مضاعفة قلت يا رسول الله فأيتها افضل قال جهد من مقل أو سر إلى فقير قلت يا رسول الله أي الانبياء كان أول قال آدم قلت يا رسول الله ونبي كان قال نعم نبي مكلّم قلت يا رسول الله كم المرسلون قال ثلثمائة وبضعة عشر جاعفياً قال مرة وخمسة عشر قلت يا رسول الله أي ما أنزل عليك أعظم قال آية الكرسي الله لا اله الا هو الحى القيوم ورواه النسائي حديث آخر عن أبي أيوب خالد بن زيد الانصاري رضي الله عنه وأرضاه قال الامام أحمد حدثنا سفيان عن ابن أبي ليلى عن أخيه عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي أيوب انه كان في سهوة له وكانت الغول تجيء فتأخذ فشكلها الى النبي صلى الله

(أعظم على لهم) بتطويل الاعمار وتأخيرهم ورغد العيش أو بما أصابوا من الظفر يوم أحد (خير لانفسهم) فليس الامر كذلك بل هو شر واقع عليهم ونازل بهم وعلى الاولى لا تحسب بن يا محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان الاملاء للذين كفروا بما ذكروا خير لهم (اعظم على لهم) ليزدادوا (اعظم) بكثرة المعاصي واللام لام الارادة أي ارادة زيادة الاثم وهي جائزة عند الاشاعرة ولا تخلو عن حكمة وعند المعتزلة القائمين بانه تعالى لا يريد القبيح هي لام العاقبة وهي جملة مستأنفة مبنية لوجه الاملاء للكافرين أو تكرير الاولى والاملاء الامهال والتأخير وأصله من الملوأة وهي المدة من الزمان يقال أمليت له في الامر أخرت وأمليت للبعير في القميد أرخيت له ووسعت (ولهم عذاب مهين) في الآخرة قال أبو السعدي لما تضمن الاملاء التمتع بطيبات الدنيا وزينتها وذلك مما يقتضي التعز والكرام وصف عذابهم بالاهانة ليكون جزاؤهم جزاء وفاقاً انتهى واحتج الجمهور بهذه الآية على بطلان ما يقوله المعتزلة لانه سبحانه أخبر بانه يطيل أعمار الكافرين ويجعل عيشهم رغداً ليزدادوا (اعظم) قال أبو حاتم وسمعت الاخفش يذكر كسر اعظم على الاولى وفتح الثانية ويحتج بذلك لاهل القدر لانه منهم ويجعله على هذا التقدير ولا يحسب الذين كفروا اعظم على لهم ليزدادوا (اعظم) اعظم على لهم خسر لانفسهم وقال في الكشف ان ازدياد الاثم علة وما كل علة تغرض الاتراك تقول قعدت عن الغزو والحجز والفاقة وخرجت من البلد خشافة الشر وليس شيء من ذلك بغرض لك وانما هي أسباب وعمل وعن ابن مسعود قال ما من نفس برقة ولا فاجرة الا والموت خير لها من الحياة ان كان برافق قد قال تعالى وما عند الله خير للابرار وان كان فاجر افقد قال تعالى ولا يحسب الذين كفروا الآية وعن أبي الدرداء ومحمد بن كعب وأبي هريرة نحوه (ما كان الله) كلام مستأنف (ليذكر المؤمنين) هذه اللام تسمى لام الجحود وينصب بعدها المضارع باضمار ان ولا يجوز اظهارها وهذا القول دلالة واعتراضات مذكورة في كتب النحو والخطاب في قوله (على ما أنتم عليه) عند جمهور

عليه وسلم فقال فاذا رأيتهما قل بسم الله أعجبي رسول الله قال فجاءت فقال لها ٢ فأخذها فقالت اني لأعود المحدثين فأرسلها فجاء فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما فعل أسيرك قال أخذتها فقالت اني لأعود فأرسلتها فقال انها عائدة فأخذتها مرتين أو ثلاثاً كل ذلك تقول لأعود وأجى الى النبي صلى الله عليه وسلم فية قول ما فعل أسيرك فأقول أخذتها فتقول لأعود فيقول انها عائدة فأخذتها فقالت أرسلني وأعلمت شيئاً نقوله فلا يقر بك شيء آية الكرسي فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال صدقت وهي كذوب ورواه الترمذي في فضائل القرآن عن يسار عن أبي أحمد الزبير بن عدي وقال حسن غريب والغول في لغة العرب الجان اذا تبيد في الليل وقد ذكر البخاري هذه القصة عن أبي هريرة فقال في كتاب فضائل القرآن وفي كتاب الوكالة وفي صفة بليس من صحبه قال عثمان بن الهيثم أبو عمرو حدثنا عوف عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال وكنت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحفظ ركة رمضان (٢) بإضاح الأصل

فأتاني آت فجعل يحثون الطعام فأخذه وقلت لا رفعتك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعني فاني محتاج وعلى عيال ولى حاجة شديدة قال فخلت عنه فأصحت فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا باهريرة ما فعل أسيرك البارحة قال قلت يا رسول الله شكي حاجة شديدة وعيالا فرجته وخلت سبيله قال أما انه قد كذبك وسيعود فعرفت انه سيعود ليقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سيعود فرددته فجاء يحثون الطعام فأخذه وقلت لا رفعتك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعني فاني محتاج وعلى عيال لا أعود فرجته وخلت سبيله فأصحت فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا باهريرة ما فعل أسيرك البارحة قلت يا رسول الله شكي حاجة وعيالا فرجته فخلت سبيله قال أما انه قد كذبك وسيعود فرددته الثالثة فجاء يحثون الطعام فأخذه وقلت لا رفعتك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا آخر ثلاث مرات أنك تزعجك (١٤٥) لا تعود ثم تعود فقال دعني أعلمك كلمات

ينفعك الله بها قلت وما هي قال إذا أويت الى فراشك فاقرا آية الكرسي الله لا اله الا هو الحي القيوم حتى تختتم الآية فانك لن يرال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح فخلت سبيله فأصحت فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعل أسيرك البارحة قلت يا رسول الله زعم انه يعلمني كلمات ينفعني الله بها فخلت سبيله قال ما هي قال قال لي اذا أويت الى فراشك فاقرا آية الكرسي من أولها حتى تختتم الآية لا اله الا هو الحي القيوم وقال لي ان يرال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح وكانوا احرص شي عن الخير فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما انه صدق وهو كذوب تعلم من مخاطب من ثلاث ليل يا باهريرة قلت لا قال ذلك شيطان كذا رواه البخاري معلقا بصيغة الجزم وقد رواه النسائي في اليوم والليلة عن

المحدثين للكفار والمنافقين وقيل الخطاب للمؤمنين والمنافقين أي ما كان الله ليتركمكم على الحال الذي عليه أنتم من الاختلاط وقيل الخطاب للمشركين والمراد بالمؤمنين من الاصلا والارحام أي ما كان الله ليذكر أولادكم على ما أنتم عليه حتى يفرق بينكم وبينهم وقيل الخطاب للمؤمنين أي ما كان الله ليذكركم يا معشر المسلمين على ما أنتم عليه من الاختلاط بالمنافقين حتى يميز بينكم وعلى هذا الوجه والوجه الثاني يكون في الكلام التفات (حتى يميز الخبيث من الطيب) أي بعضكم من بعض قال ابن عباس يميز اهل السعادة من أهل الشقاوة وقال قتادة يميز بينهم في الجهاد والهجرة وقرئ يميز بالتشديد فالخفف من مازال الشيء يميز اذا فرق بين شيئين فان كانت أشياء قيل ميزها تميزا (وما كان الله ليطاعكم على الغيب) الخطاب للكفار قرئش أي ما كان ليميز لكم المؤمن من الكافر فيقول فلان كافر وفلان مؤمن وفلان منافق لتعرفوا قبل التمييز لان المستأثر بعلم الغيب لا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول فميز بينكم كما وقع من نبينا صلى الله عليه وآله وسلم من تعيين كثير من المنافقين فان ذلك كان بتعليم الله له لا بكونه يعلم الغيب أو ان يشاهد أمر ايدل على أمر يكون من بعد كما نصب له علامات دالة على مصارع الكفار يوم بدر وقيل المعنى ما كان الله ليطاعكم على الغيب فيمن يستحق النبوة حتى يكون الوحي باختياركم (ولكن الله يجتبي) أي يختار أو يختص قاله مجاهد وعن مالك يستخلص (من رسله من شاء) فيطعمه على ما يشاء من غيبه عن السدي قال قالوا ان كان محمد صلى الله عليه وآله وسلم صادقا فليخبرنا بمن يؤمن منا ومن يكفر فأمر الله هذه الآية وعن الحسن قال لا يطلع على الغيب الا رسول (فآمنوا بالله ورسوله) بصفة الاخلاص (وان تؤمنوا وتتقوا) النفاق (فلكم أجر عظيم) في الآخرة ولا يحسن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله وهو خير الهام بل هو شر لهم أي لا يحسن الباخلون الخيل خير الهام قاله الخليل وسيبويه والقراء وقرئ بالتاء أي لا تحسن يا محمد صلى الله

(١٩ - فتح البيان ثاني) ابراهيم بن يعقوب عن عثمان بن الهيثم فذكره وقد روى من وجه آخر عن أبي هريرة بسياق آخر قريب من هذا فقال الحافظ أبو بكر بن مردويه في تفسيره حدثنا محمد بن عبد الله بن عمرو بن الصفر حدثنا احمد بن زهير بن حرب أنبأنا مسلم بن ابراهيم أنبأنا اسمعيل بن مسلم العبدى أنبأنا أبو المتوكل الناجي ان يا بهريرة كان معه مفتاح بيت الصدقة وكان فيه ثمر فذهب يوما ففتح الباب فوجد التمر قد أخذ منه ملء كف ودخل يوما آخر فاذا قد أخذ منه مثل ذلك فمشى ذلك ابو هريرة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تحب ان تأخذ صاحب هذا قال نعم قال فاذا فتحت الباب فقل سبحان من سخر لك محمد فذهب ففتح الباب فقال سبحان من سخر لك محمد فاذا هو قائم بين يديه قال يا عدو الله انت صاحب هذا قال نعم دعني فاني لا اعود ما كنت أخذ الا لاهل بيت من الجن فقرأ اخلاعه ثم عاد الثانية ثم عاد

الثالثة فقات ليس قد عاهدتني الانعود لا ادعك اليوم حتى اذهب بك الى النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تفعل فانك ان تدعني علمتك كلمات اذا انت قلتها لم يقربك احد من الجن صغير ولا كبير ذكروا اني قال له لئن لم تدعني قال نعم قال ما هن قال الله لا اله الا هو الحي القيوم قرأ آية الكرسي حتى ختمها فتركها فذهب فلم يعد فذكر ذلك ابو هريرة للنبي صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اما علمت ان ذلك كذلك وقد رواه النسائي عن احدى بن محمد بن عبيد الله عن شعيب بن حرب عن اسمعيل بن مسلم عن ابي المتوكل عن ابي هريرة به وقد تقدم لابي بن كعب كائنه مثل هذه ايضا فهذه ثلاث وقائع * (قصة اخرى) * قال ابو عبيد بن كلاب الغريب حدثنا ابو معاوية عن ابي عاصم الثقفي عن الشعبي عن عبد الله بن مسعود قال خرج رجل من الانس فلقبه رجل من الجن فقال هل لك ان تصارعني (١٤٦) فان صرعتني علمت آية اذا قرأتها حين تدخل بيتك لم يدخله شيطان فصارعه

فصرعه فقال اني اراك ضئيلا شخصيا كان ذراعك ذراعي كلب أفهكذا أنتم أيها الجن كلكم أم أنت من بينهم فقال اني بينهم اضليع فعادوني فصارعه فصرعه الانسي فقال تقرأ آية الكرسي فانه لا يقرأها أحد اذا دخل بيته الا خرج الشيطان وله خبيخ كخبخ الحمار فقيل لابن مسعود اهو عمر فقال من عسى ان يكون الا عمر قال ابو عبيد الضئيل الخفيف الجسم والخبخ بانحاء المعجمة ويقال بالحاء المهملة الضراط حديث آخر عن ابي هريرة قال الحاكم ابو عبد الله في مسند تركه حدثنا علي بن حشاد حدثنا بشر بن موسى حدثنا الحمدي حدثنا سفيان حدثني حكيم بن جبير الاسدي عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سورة البقرة فيها آية سيد اى القرآن لا تقرأ في بيت فيه شيطان الا خرج منه آية الكرسي وكذا رواه من طريق آخر عن زائدة عن حكيم بن جبير ثم قال صحيح الاسناد ولم يخبرنا كذا مستخلفين قال وقد رواه الترمذي من حديث زائدة ولنظفه لكل شئ سنداً وسنداً القرآن سورة البقرة وفيها آية هي سيدة آي القرآن آية الكرسي ثم قال غريب لا يعرفه الامن حديث حكيم بن جبير وقد تكلم فيه شعبة وضعفه (قلت) وكذا ضعفه أحمد ويحيى ابن معين وغير واحد من الأئمة وتركه ابن مهدي وكذبه السعدي حديث آخر قال ابن مردويه حدثنا عبد الباقي بن نافع أخبرنا عيسى بن محمد المروزي أخبرنا عمر بن محمد البخاري أخبرنا عيسى بن موسى عن عتبة عن عبد الله بن كيسان حدثنا يحيى أخبرنا يحيى ابن عقیل عن يحيى بن يعمر عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب انه خرج ذات يوم الى الناس وهم سماعات فقال أياكم يخبرني بأعظم آية

عليه وآله وسلم يخل الذين يخلون خير الهم قال الزجاج هو مثل واسئل القرية والآية دالة على ذم الجن وقد ورد فيه أحاديث قال المبرد والسني في قوله (سيطونون ما يتجلبوا به من المال طوقا من نار في أعناقهم وقيل معناه انهم سيحملون عقاب ما يتجلبوا به من الطاعة وليس من التطويق وقيل المعنى انهم يلزمون أعمالهم كما يلزم الطوق العنق يقال طوق فلان عمله طوق الحمامة أى ألزم خراجه قال القرطبي والجن في أصل اللغة ان يمنع الانسان الحق الواجب قائما من منع ما لا يجب عليه فليس بجنين قال في القاموس الجن ضد الكرم وقد ذكر الشوكاني في شرحه للمنتقى عند قوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم اني أعوذ بك من الجن انه قيد بعضهم بما يجب اخراجه ثم قال ولا وجه له لان الجن بما ليس بواجب من غرائز النقص المضادة للكمال والتعود منه حسن بلا شك فالاولى بتقية الحديث على عمومته انتهى فعنى الجن عمل لا كما ذكره القرطبي واما في الآية فهو للواجب ولكن عبارته تفيد التعميم والله أعلم قال ابن عباس هم أهل الكتاب يتجلبوا به ان يثبوه للناس وعن مجاهد قال هم اليهود وعن السدي قال يخلون ان ينفقوها في سبيل الله ولم يؤدوا زكاتها (يوم القيامة) بأن يجعل حبة في عنقه تنهشه كما أخرج البخاري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من آمن بالله لا فلم يؤد زكاته مثل له ماله شجاعا أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة فيأخذ به لهن منيه يعنى بشدقيه فيقول أنا مالك أنا كنزك ثم تلاه هذه الآية وقد ورد هذا المعنى في أحاديث كثيرة عن جماعة من الصحابة يرفعونها (ولله ميراث السموات والارض) أى له وحده لا لغيره كما يفيد التقديم والمعنى ان له ما قيم ما مما يتوارثه أهلها ما رثه المال فبما الهم يخلون بذلك ولا يتفقونه وهو لله سبحانه لا لهم وانما كان عندهم عارية مستردة ومثل هذه الآية قوله تعالى اننا نحن نزلت الارض ومن عليها وقوله وانفسقوا عما جعلكم

الكرسي وكذا رواه من طريق آخر عن زائدة عن حكيم بن جبير ثم قال صحيح الاسناد ولم يخبرنا كذا مستخلفين قال وقد رواه الترمذي من حديث زائدة ولنظفه لكل شئ سنداً وسنداً القرآن سورة البقرة وفيها آية هي سيدة آي القرآن آية الكرسي ثم قال غريب لا يعرفه الامن حديث حكيم بن جبير وقد تكلم فيه شعبة وضعفه (قلت) وكذا ضعفه أحمد ويحيى ابن معين وغير واحد من الأئمة وتركه ابن مهدي وكذبه السعدي حديث آخر قال ابن مردويه حدثنا عبد الباقي بن نافع أخبرنا عيسى بن محمد المروزي أخبرنا عمر بن محمد البخاري أخبرنا عيسى بن موسى عن عتبة عن عبد الله بن كيسان حدثنا يحيى أخبرنا يحيى ابن عقیل عن يحيى بن يعمر عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب انه خرج ذات يوم الى الناس وهم سماعات فقال أياكم يخبرني بأعظم آية

في القرآن فقال ابن مسعود على الخير سقطت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أعظم آية في القرآن الله لا اله الا هو
الحق القيوم حديث آخر في اشتغالها على اسم الله الاعظم قال الامام أحمد حدثنا محمد بن بكر ثابنا عبيد الله بن أبي زياد حدثنا
شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد بن السكن قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في هاتين الآيتين الله لا اله الا هو
الحق القيوم والم الله لا اله الا هو الحق القيوم ان فيها اسم الله الاعظم وكذا رواه أبو داود عن مسدد والترمذي عن علي بن خشرم
وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة ثلاثتهم عن عيسى بن يونس عن عبيد الله بن أبي زياد وقال الترمذي حسن صحيح حديث آخر
في معنى هذا من أبي أمامة رضي الله عنه قال ابن مردويه أخبرنا عبد الله بن نمير أخبرنا اسحق بن ابراهيم بن اسمعيل أخبرنا هشام
ابن عمار ثابنا الوليد بن مسلم أخبرنا عبد الله بن العلاء بن زيد انه سمع القاسم (١٤٧) بن عبد الرحمن يحدث عن أبي أمامة

يرفعه قال اسم الله الاعظم الذي اذا
دعى به أجاب في ثلاث سورة البقرة
وآل عمران وطه قال هشام وهو
ابن عمار خطيب دمشق أما
البقرة فالله لا اله الا هو الحق
القيوم وفي آل عمران الم الله لا اله
الا هو الحق القيوم وفي طه وعنت
الوجوه للحق القيوم حديث آخر
عن أبي أمامة في فضل قراءتها بعد
الصلاة المكتوبة قال أبو بكر بن
مردويه حدثنا محمد بن محرز بن
يناور الادعي أخبرنا جعفر بن محمد
ابن الحسن أخبرنا الحسن بن بشر
بطرسوس أخبرنا محمد بن جابر
أخبرنا محمد بن زياد عن أبي أمامة
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قرأ دبر كل صلاة مكتوبة
آية الكرسي لم يمتعه من دخول
الجنة إلا أن يموت وهكذا رواه
التسائي في اليوم والليلة عن الحسن
ابن بشير وأخرجه ابن حبان في
صحيحه من حديث محمد بن جابر وهو

مستخلفين فيه والميراث في الاصل هو ما يخرج من مالك الى آخر ولم يكن مملوكا لذلك الاخر
قبل انتقاله اليه بالميراث ومعلوم ان الله سبحانه هو المالك بالحق حقيقة لجميع مخلوقاته (والله
بما تعملون خير) قرئ بالتاء على طريقة الالتفات وهي أبلغ في الوعيد وقرئ بالياء على
الظاهر (القد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء) قال أهل التفسير لما
أنزل الله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قال قوم من اليهود هذه المقالة تقوم بها على
ضعفائهم لانهم يعتقدون ذلك لانهم أهل كتاب بل أرادوا انه تعالى ان يصح ما طلبه منا
من القرض على لسان محمد فهو فقير يشككوا على اخوانهم في دين الاسلام (سنكتب
ما قالوا) في صحف الملائكة أو سنحفظه أو سنجازهم عليه والمراد الوعيد بدلهم وان ذلك
لا يقوت على الله بل هو معدلهم ليوم الجزاء ووجهه سنكتب على هذا مستأنفة جوابا
لسؤال مقدر كانه قيل ماذا صنع الله بهؤلاء الذين سمع منهم هذا القول الشنيع فقال قال
لهم سنكتب ما قالوا (و) نكتب (قتلهم الانبياء) أي قتل أسلافهم للانبياء وانما نسب
ذلك اليهم لكونهم رضوا به جعل ذلك القول قرينة لقتل الانبياء تنبيه على انه من العظم
والشناعة فكان بعدل قتل الانبياء (بغير حق) حتى في اعتقادهم فكانوا يعتقدون ان
قتلهم لا يجوز ولا يحل وحينئذ فيناسب شن الغارة عليهم (ونقول) أي نتقم منهم بعد
الكتابة بهذا القول الذي نقوله لهم في النار وعند الموت أو عند الحساب وقرئ بالياء
أي يقول الله لهم في الآخرة على لسان الملائكة (ذوقوا عذاب الحريق) الحريق اسم
لنار المتهمة واطلاق الذوق على احساس العذاب فيه مبالغة بليغة والاشارة بقوله
(ذلك بما قدمت أيديكم) الى العذاب المذكور قبله وأشار الى القريب بالصيغة التي
يشار بها الى البعيد للدلالة على بعد منزلته في القضاة وذكر الايدي لكونها المباشرة
لغالب المعاصي (وأن الله ليس بظلام للعبيد) معطوف على ما قدمت أيديكم ووجهه
انه سبحانه عندهم عما صابوا من الذنب وجازاهم على فعلهم فلم يكن ذلك ظلما أو بمعنى انه

الخصي من رجال البخاري أيضا فهو اسناد على شرط البخاري وقد زعم أبو الفرج بن الجوزي انه حديث موضوع والله أعلم وقد
روى ابن مردويه من حديث علي والمغيرة بن شعبة وجابر بن عبد الله نحو هذا الحديث ولكن في اسناد كل منهما ضعف وقال ابن
مردويه أيضا حدثنا محمد بن الحسن بن زياد المقرئ أخبرنا يحيى بن رستويه المروزي أخبرنا يزيد بن ابراهيم أخبرنا أبو حمزة السكري
عن المثني عن قتادة عن الحسن عن أبي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أوحى الله الى موسى بن عمران عليه
السلام ان اقرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة فانه من يقرأها في دبر كل صلاة مكتوبة أبـل له قلب الشاكرين ولسان
الذاكرين وثواب النبيين وأعمال الصديقين ولا يواظب على ذلك الأنبياء أو صديق أو عبد امتحنت قلبه للايمان أو أريد قتل في
سبيل الله وهذا حديث منكر جدا حديث آخر في انها تحفظ من قرأها في أول النهار وأول الليل قال أبو عيسى الترمذي حدثنا

يحيى بن المغيرة أبو سلمة الخزومي المديني أخبرنا ابن أبي فديك عن عبد الرحمن المليكي عن زرارة بن مصعب عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ أحرم المؤمن إلى اليه المصير وآية الكرسي حين يصبح حفظهم احتج عيسى ومن قرأهما حين عيسى حفظهم ما حتى يصبح ثم قال هذا حديث غريب وقد تكلم بعض أهل العلم في عبد الرحمن بن أبي بكر بن أبي مليكة المليكي من قبل حفظه وقد ورد في فضلها أحاديث أخر تركاها اختصارا لعدم صحتها وضعف أسانيد أحاديث علي في قراءتها عند الجماعة أنها تقوم مقام حججتين وحديث أبي هريرة في كتابها في السيد اليسري بالزعفران سبع مرات وتجلس للحفظ وعدم التسيان أوردهما ابن مردويه وغير ذلك وهذه الآية مشتملة على عشر جمل مستقلة فقوله لا اله الا هو اخبار بانه المتفرد بالالهية لجميع الخلائق الحي القيوم أي الحي في (١٤٨) نفسه الذي لا يموت أبدا القيم لغيره وكان عمر يقرأ القيام بجميع الموجودات

مالك المالك يتصرف في ملكه كيف يشاء وليس بظالم لمن عذبه بذنبه وقيل ان وجهه ان نفى الظلم مستلزم للعدل المقتضى لاثابة الحسن ومعاقبة المسيء ورد بان ترك التعذيب مع وجود سببه ليس بظلم عقلا ولا شرعا حتى ينتهض نفى الظلم سببا للتعذيب وقيل ان جملة قوله وان الله ليس بظلام للعبيد في محل رفع على انها خبر مبتدأ محذوف أي والامران الله ليس بظلام للعبيد والتعبير بذلك عن نفى الظلم مع ان تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم عند أهل السنة فضلا عن كونه ظما بالغالبين تنزهه عن ذلك ونفى ظلام المشعر بالكثرة يفيد ثبوت أصل الظلم وأجيب عن ذلك بان الذي توعد بان يفعله بهم لو كان ظما لكان عظيمافقاه على حد عظمه لو كان ثابتا عن ابن عباس قال ما أنا بمعذب من لم يجترم (الذين قالوا) أي جماعة من اليهود (ان الله عهدنا لينا) في التوراة (الأنؤمن لرسول حتى يأتيانا بقرآن تأكله النار) وهذا منهم كذب على التوراة اذ الذي فيها مقيد بغير عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام والقربان ما يتقرب به إلى الله من نسيسة وصدقة وعمل صالح وهو فعلا من القرية وقد كان دأب بني اسرائيل انهم كانوا يقرّبون القربان فيقوم النبي فيدعوه فتزل نار من السماء فتحرقه ولم يتعبد الله بذلك كل أنبيائه ولا جعله دليلا على صدق دعوى النبوة ولهذا رد الله عليهم فقال (قل قد جاءكم رسلي من قبلي) كيجي بن زكريا وشعيا وسائر من قتلوا من الانبياء (بالبينات) أي الدلالات الواضحات على صدقهم (وبالذي قلتم) أي بالقربان (فلم قتلتموهم) أراد بذلك فعل أسلافهم (ان كنتم صادقين) في دعواكم (فان كذبوا) يا محمد هؤلاء اليهود (فقد كذب رسل من قبلك) مثل نوح وهود وصالح وابراهيم وغيرهم من الرسل (جاءوا بالبينات) أي الحلال والحرام أو المعجزات الباهرات (والزبر) جمع زبور وهو الكتاب المقصور على الحكم من زبرته اذا حسنته وقبل الزبر المواعظ والزواجر من زبرته اذا زجرته (والكتاب المنير) الواضح الجلي المضى يقال نار الشئ واستنار وأناره ونوره بمعنى وقال قتادة الزبر كتب الانبياء

منفجرة اليه وهو غنى عنها ولا قوام لها بدون أمره كقوله ومن آياته ان تقوم السماء والارض بأمره وقوله لا تأخذه سنة ولا نوم أي لا يعتريه نقص ولا غفلة ولا ذبول عن خلقه بل هو قائم على كل نفس بما كسبت شهيد على كل شئ لا يغيب عنه شئ ولا يخفى عليه خافية ومن غام القبورية أنه لا يعتريه سنة ولا نوم فقوله لا تأخذه أي لا تغلبه سنة وهي الوسن والنعاس ولهذا قال ولا نوم لانه أقوى من السنة وفي الصحيح عن أبي موسى قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع كلمات فقال ان الله لا ينام ولا ينبغي له ان ينام يحفظ القسط ويرفعه يرفع اليه عمل النهار قبل عمل الليل وعمل الليل قبل عمل النهار يجابه النور والنار لو كشفه لاحرق سموات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر

أخبرني الحكم بن أبان عن عكرمة مولى ابن عباس في قوله لا تأخذه سنة ولا نوم ان موسى عليه السلام سأل والكتاب الملائكة هل ينام الله عز وجل فأوحى الله تعالى إلى الملائكة وأمرهم ان يورقوه ثلاثا فلا يتركوه ينام ففعلوا ثم أعطوه قارورتين فأمسكهما ثم تركوه وحذروهما ان يكسرها قال فجعل نعس وهما في يده في كل يد واحدة قال فجعل نعس وينبه وينعس وينبه حتى نعس نعسة ف ضرب احدهما بالآخرى فكسرها قال معمر انما هو مثل ضرب الله عز وجل يقول فكذلك السموات والارض في يده وهكذا رواه ابن جرير عن الحسن بن يحيى عن عبد الرزاق فذكره وهو من أخبار بني اسرائيل وهو ما يعلم ان موسى عليه السلام لا يخفى عليه مثل هذا من أمر الله عز وجل وانه منزعه وأعز من هذا كله الحديث الذي رواه ابن جرير حدثنا اسحق بن أبي اسرائيل حدثنا هشام بن يوسف عن أمية بن شبل عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يحكي عن موسى عليه السلام على المنبر قال وقع في نفس موسى هل ينال الله فأرسل اليه ملكاً فأرفقه ثلاثاً ثم أعطاه قارورين في كل يد قارورة وأمره أن يحتفظ بهما قال فجعل ينال وكادت يداه بليتقيان فيستيقظ فيكبس أحدهما على الأخرى حتى نام نومة فاصطف يده فأنكسرت القارورتان قال ضرب الله عز وجل مثلاً لئن الله لو كان ينال لم تستمسك السماء والأرض وهذا حديث غريب جداً والأظهر أنه أسرايلى لا مرفوع والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن القاسم بن عطية حدثنا أحمد بن عبد الرحمن الدستقي حدثني أبي عن أبيه حدثنا أشعث بن إسحق عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن بني أسرايلى قالوا يا موسى هل ينال ربك قال اتقوا الله فناداه ربه عز وجل يا موسى سألوكم هل ينال ربك فخذوا حجتين في يديك فقم الليل ففعل موسى فلما ذهب من الليل ثلث نعس فوقع لركبتيه ثم اتعش فضبطهما (١٤٩) حتى إذا كان آخر الليل نعس

فسقطت الزجاجةتان فأنكسرتا فقال يا موسى لو كنت أنام لسقطت السموات والأرض فهلكت كما هلك الزجاجةتان في يديك فأنزل الله عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم آية الكرسي وقوله له ما في السموات وما في الأرض أخباران الجميع عبيده وفي ملكه وتحت قهره سلطانه كقوله أن كل من في السموات والأرض الآتي الرحمن عبد الله القد أحصاهم وعدهم عداوكلهم آتية يوم القيامة فرد وقوله من ذا الذي يشفع عنده إلا بذنه كقوله وكمن من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى وكقوله ولا يشفعون إلا من ارتضى وهذا من عظمتهم وجلاله وكبريائه عز وجل أنه لا يتجاسر أحد على أن يشفع لأحد عنده إلا بذنه في الشفاعة كما في حديث الشفاعة آتى تحت العرش فأخر ساجداً فيسعدني

والكتاب المنير هو القرآن الكريم وقيل الزبر الصنف والكتاب المنير التوراة والإنجيل وزاد أبو السعود والكتاب في عرف القرآن ما يتضمن الشرائع والأحكام ولذلك جاء الكتاب والحكمة متعاطفين في عامة المواقع (كل نفس ذائقة الموت) من الذوق وهذه الآية تتضمن الوعد والوعيد للمصدق والمكذب بعد إخباره عن الباخرين القائمين أن الله فقير ونحن أغنياء وقرئ ذائقة الموت بالتبوين ونصب الموت وقرأ الجمهور بالاضافة والمعنى ذائقة موت أجسادها إذا النفس لا تموت ولومانت لما ذاق الموت في حال موتها لأن الحياة شرط في الذوق وسائر الإدراكات وقوله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها معناه حين موت أجسادها قاله الكرخي وهذا يقتضي أن المراد بالنفس هنا الروح والحامل له على نفسه ههنا بذلك التأييد في قوله ذائقة لأنها بمعنى الروح مؤنثة وتطلق أيضاً على مجموع الجسد والروح الذي هو الحيوان وهي بهذا المعنى مذكرة وهذا المعنى الثاني تصح إرادته هنا أيضاً بل هو الأقرب المتبادر إلى الفهم (وإنما توفون أجوركم يوم القيامة) أجر المؤمن الثواب وأجر الكافر العقاب أي أن توفية الأجور وتكميلها على التمام إنما يكون في ذلك اليوم وما يقع من الأجور في الدنيا وفي البرزخ فأنما هو بعض الأجور كما ينبي عنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفرة النيران (فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز) الزحزحة التخمية والابتعاد تكرير الزح وهو الجذب بجملة قاله في الكشف وقد سبق الكلام عليه أي فمن بعد عن النار يومئذ ونحو فقد ظفر بما يريد ونحو ما يخاف ونال غاية مطلوبه وهذا هو الفوز الحقيقي الذي لا فوز يقاربه فإن كل فوز وإن كان بجميع المطالب دون الجنة ليس بشيء بالنسبة إليها الأروية الله سبحانه وتعالى فهو أفضل نعيم الآخرة في الجنة اللهم لا فوز إلا فوز الآخرة ولا عيش إلا عيشها ولا نعيم إلا نعيمها فاعف ذنوبنا واستر عيوبنا وأرض عنا رضا لا خط بعده واجع لنا بين الرضا من علينا والجنة عن أبي هريرة قال قال

ما شاء الله أن يدعني ثم يقال أرفع رأسك وقل تسمع واشنع تشفع قال فيحلى حد أفادخلهم الجنة وقوله يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم دليل على احاطة علمه بجميع الكائنات ماضيها وحاضرها ومستقبلها كقوله أخبارا عن الملائكة وماتنزل الأبا حمر بن بك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسياً وقوله ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء أي لا يطلع أحد من علم الله على شيء إلا بما أعلمه الله عز وجل وأطلعهم عليه ويحتمل أن يكون المراد لا يطلعون على شيء من علم ذاته وصفاته إلا بما أطلعهم الله عليه كقوله ولا يحيطون به علماً وقوله وسع كرسيه السموات والأرض قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا ابن إدريس عن مطرف بن طريف عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال علمه وكذا رواه ابن جرير من حديث عبد الله بن إدريس وهشيم كلاهما عن مطرف بن طريف به قال ابن أبي حاتم وروى عن سعيد بن جبير مثله ثم قال ابن

بغير وقال آخرون الكرسي موضع القدمين ثم رواه عن أبي موسى والسدي والبخاري ومسلم البطين وقال شجاع بن مخلد في تفسيره أخبرنا أبو عاصم عن سفيان عن عمار الذهبي عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن قول الله عز وجل وسع كرسيه السموات والارض قال كرسيه موضع قدميه والعرش لا يقدر قدره الا الله عز وجل كذا أورده هذا الحديث الحافظ أبو بكر بن مردويه من طريق شجاع بن مخلد الفلاس قد كره وهو غلط وقد رواه وكيع في تفسيره حدثنا سفيان عن عمار الذهبي عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكرسي موضع القدمين والعرش لا يقدر أحد قدره وقد رواه الحاكم في مستدركه عن أبي العباس محمد بن أحمد المحبوبي عن محمد بن معاذ عن أبي عاصم عن سفيان وهو الثوري بإسناده عن ابن عباس موقوفا مثله (١٥٠) وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقد رواه ابن مردويه من

طريق الحاكم بن ظهير القزاري
السكراني وهو متروك عن السدي
من أبيه عن أبي هريرة مرفوعا
ولا يصح أيضا وقال السدي عن
أبي مالك الكرمي تمت العرش
وقال السدي السموات والأرض
في جوف الكرسي والكرسي بين
يدي العرش وقال الضحاك عن
ابن عباس لو أن السموات السبع
والأرضين السبع بسطن ثم وصلن
بعضهن إلى بعض ما كن في سعة
الكرسي لا بمنزلة الحلقة في المفازة
ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم وقال
ابن جرير حدثني يونس أخبرني
ابن وهب قال قال ابن زيد حدثني
أبي قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما السموات السبع
في الكرسي إلا كدراهم سبعة
ألقيت في ترس قال وقال أبوذر
سعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ما الكرسي في العرش
إلا كالحلقة من حديد ألقى بين

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها اقرؤا
ان شئتم فمن زخر عن النار الى قوله الغرور أخرجه الترمذي والحاكم وصححه وغيرهما
(وما الحياة الدنيا الامتاع الغرور) المتاع كل ما يتبع به الانسان وينتفع به ثم يزول ولا
يبقى كذا قال أكثر المفسرين وقيل المتاع كالنفاس والقدر والقصة ونحوها والاول
أولى والغرور اما صدرا وجمع غار وقيل ما يغتر الانسان مما لا يدوم وقيل الباطل والغرور
الشیطان يغتر الناس بالاماني الباطلة والمواعيد الكاذبة شبه سبحانه الدنيا بالمتاع الذي
يذهب به على من يريد به وله ظاهراً محبوب وباطناً مكروه قيل متاع متروك يوشك أن يصححل
ويزول نخذوا من هذا المتاع واعملوا فيه بطاعة الله ما استطعتم قال سعيد بن جبيرة
متاع الغرور لمن لم يشغل بطلب الآخرة فأما من اشتغل بطلبها فبقى له متاع وبلاغ الى
ما هو خير منها (تلبون في أموالكم وأنفسكم) اللام لام القسم أي والله تلبون هذا
الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وأمنته تسليمة لهم بما سألوه من الكفرة والنفسقة
ليوطنوا أنفسهم على الثبات والصبر على المسكاره والابتلاء الامتحان والاختبار والمعنى
تتمتعون وتختبرون في أموالكم بالمصائب والانفاقات الواجبة وسائر التكاليف الشرعية
المتعلقة بالاموال والابتلاء في الانفس بالموت والامراض وفقد الاحباب والقفل في
سبيل الله (ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) قال الزهري الذين أوتوا
الكتاب هو كعب بن الاشرف وكان يحرض المشركين على رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم وأصحابه في شعره وعن ابن جرير قال يعني اليهود والنصارى فكان المسلمون يسمعون
من اليهود عزير ابن الله ومن النصارى المسيح ابن الله (ومن الذين أشركوا) سائر الطوائف
الكفرية من غير أهل الكتاب (أذى كثيراً) من الطعن في دينكم وعاراضكم وزاد
السيوطي والتشديد بنسائكم قال في الجمل هو ذكر أوصاف الجمال وكان يفعله ذلك
كعب بن الاشرف بنسائ المؤمنين (وان تصبروا وتتقوا) الصبر عبارة عن احتمال الأذى

الأخلفه من جديد القيت بين
ظهراني فلاة من الأرض وقال أبو بكر بن مردويه أخبرنا سليمان بن أحمد أخبرنا عبد الله بن وهيب المقرئ والمكروه
أخبرنا محمد بن أبي النسيب العسقلاني أخبرنا محمد بن عبد الله التميمي عن القاسم بن محمد الثقفني عن أبي إدريس الخولاني عن
أبي ذر الغفاري أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الكسرى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما السموات
السيعة والأرضون السبع عند الكسرى إلا حلقة ملقاة بأرض فلاة وإن فضل العرش على الكسرى كفضل الفلاة على تلك الحلقة
وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده حديثنا زهير حدثنا ابن أبي بكر حدثنا إسرائيل عن أبي إسحق عن عبد الله بن خليفة عن
عمر بن رضي الله عنه قال أتت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ادع الله أن يدخلني الجنة قال فعظم الرب تبارك
وتعالى وقال إن كرسية وسع السموات والأرض وإن له أطيطا كاطيط الرجل الجديد من ثقله وقد رواه الحافظ البزار في مسنده

المشهور وعبد بن حميد وابن جرير في تفسيرهم والطبراني وابن أبي عاصم في كتابي السنة لهما والحافظ الضياء في كتابه المختار من حديث ثوابي الصحيح السدي عن عبد الله بن خليفة وليس بذلك المشهور وروى سماعة عن عمر بن الخطاب عن جابر عن عمرو موقوفا ومنهم من يروي عنه مراسلا ومنهم من يزيد في مسنده زيادة غريبة ومنهم من يحذفها وأغرب من هذا حديث جابر بن مطعم في صفة العرش كراهه أبو داود وفي كتابه السنن من سننه والله أعلم وقد روى ابن مردويه وغيره أحاديث عن بريدة وجابر وغيرهما في وضع الكرسي يوم القيامة لفصل القضاء والظاهر أن ذلك غير المذكور في هذه الآية وقد زعم بعض المتكلمين على علم الهيمية من المسلمين أن الكرسي عندهم هو الفلك الثامن وهو فلك الثواب الذي فوقه الفلك التاسع وهو الفلك الاثني عشر وقال له الاطلس وقد رد ذلك عليهم آخرون وروى ابن جرير من طريق جوير عن الحسن البصري أنه (١٥١) كان يقول الكرسي هو العرش والصحيح

ان الكرسي غير العرش والعرش
أ كبرمنه كدات على ذلك الآثار
والاخبار وقد اعتمد ابن جرير على
حديث عبد الله بن خليفة عن عمر
في ذلك وعندى في صحته نظر والله
أعلم وقوله ولا يؤوده حفظهما
أى لا يثق له ولا يكسره حفظ
السموات والارض ومن فيهما
ومن ينم ما بل ذلك سهل عليه
يسر له وهو القائم على كل نفس
بما كسبت الرقيب على جميع
الاشياء فلا يعزب عنه شئ ولا يعيب
عنه شئ والاشياء كلها حقيرة بين
يديه متواضعة ذليلة صغيرة بالنسبة
اليه محتاجة فقيرة وهو الغنى الحميد
الفعال لما يريد الذى لا يسأل عما
يفعل وهم يسألون وهو القاهر
لكل شئ الحسيب على كل شئ
الرقيب العلى العظيم لا اله غيره
ولا رب سواه فقوله وهو العلى
العظيم كقوله وهو الكبير المتعال
وهذه الآيات وما في معناها من

والمكروه والتقوى عن الاحتراز عما لا ينبغي (فان ذلك) الصبر والتقوى المدلول عليهما
بالفعلين وأشار بما فيه من معنى البعد للايدان بعود رجتهما وبعد منزلتهما وتوحيد
حرف الخطاب اما باعتبار كل واحد من مخاطبين واما لان المراد بالخطاب مجرد التنبيه
من غير ملاحظة خصوصية أحوال المخاطبين (من عزم الامور) معزوماتها التي يتنافس
فيها المتنافسون أي مما يجب عليكم ان تعزموا عليه لما فيه من كمال المزية والشرف أو
لكونه عزمة من عزمات الله التي أوجب عليكم القيام بها يقال عزم الامر أي شده
وأصله وأصله ثبت الرأي على الشيء الى امضاءه وقال المرزوقي انه توطيئ النفس عند
الفكر والمراد أن يوطئوا أنفسهم على الصبر فان العالم بنزول البلاء عليه لا يعظم وقعه
في قلبه بخلاف غير العالم فانه يعظم عنده ويشق عليه وقال ابن جريج أي من القوة مما
عزم الله عليه وأمركم به والحاصل ان المصدر بمعنى اسم المفعول قال التنقازاني امام عزم
العبد بمعنى انه يجب عليه العزم والتصميم عليه أو معزوم الله بمعنى عزم الله أي أراد الله
وفرض ان يكون ذلك ويحصل (وإذا أخذ الله) كلام مستأنف سبق ابيان بعض أدبياتهم
وهو كتمانهم شواهد النبوة (ميثاق الذين أوتوا الكتاب) هذه الآية توخي لاهل الكتاب
وهم اليهود والنصارى وألهم ودفع على الخلاف في ذلك والظاهر ان المراد بأهل الكتاب
كل من آناه الله علم شيء من الكتاب أي كتاب كان كما يفيد التعريف الجسسي في الكتاب
قال الحسن وقتادة ان الآية عامة لكل عالم وكذا قال محمد بن كعب ويدل على ذلك قول
أبي هريرة لو لما أخذ الله على أهل الكتاب ما حدثكم بشيء ثم تلا هذه الآية والضمير
في قوله (لبينه) راجع الى الكتاب وقيل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وان لم يتقدم له
ذكر لان الله أخذ على اليهود والنصارى ان يبينوا نبوته وهذا جواب لما تضمنه الميثاق
من القسم كانه قيل لهم بالله لبينه رقرى بالياء جرياً على الاسم الظاهر وهو كالتعقيب
وبالتاء خطاباً على الحكاية تقديره وقلنا لهم (لناس ولا تكفونه) أي الكتاب بالياء

الأحاديث الصحاح الأجود فيها طريقة السلف الصالح أمرها كما جاءت من غير تمكيف ولا تشبيه (لا) كراهة في الدين قدس بين الرشد من الغي فمن يكسر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم) يقول تعالى لا كراهة في الدين أي لا تكرهوا أحد على الدخول في دين الإسلام فإنه بين واضح جلي دلائله وبراهينه لا يحتاج إلى أن ينكر أحد على الدخول فيه بل من هدام الله للإسلام وشرح صدره بنور بصيرته دخل فيه على يئنه ومن أعى الله قلبه وختم على سمعه وبصره فإنه لا يقبده الدخول في الدين مكرهاً مقسوراً وقد ذكرنا سبب نزول هذه الآية في قوم من الأنصار وإن كان حكمها عاماً وقال ابن جرير حدثنا ابن يسار حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت المرأة تكون مقلدة فتجعل على نفسها أن عاش لها ولد أن تهوده فلما أحليت بنوا النضير كان فيهم من أبناء الأنصار فقالوا الاندع أبناءنا فأنزل الله عز وجل لا كراهة في الدين قد

بين الرشد من الغي وقدر واه أبوداود والنسائي جميعا عن بنداريه ومن وجوه آخر عن شعبة به نحوه وقدر واه ابن أبي حاتم وابن
 حبان في صحيحه من حديث شعبة به وهكذا كرجحاهد وسعيد بن جبيرة والشعبي والحسن البصري وغيرهم انهم انزلت في ذلك
 وقال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد الجرشى عن زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد عن ابن عباس قوله لا اكره في الدين قال
 نزلت في رجل من الانصار من بني سالم بن عوف يقال له الحصيني كان له ابنان نصرانيان وكان هور جلا مسلما فقال للنبي صلى الله
 عليه وسلم ألا أستكرههما فانهما قد آيا الا النصرانية فأنزل الله فيهما ذلك رواه ابن جرير وروى السدي نحو ذلك زادوكا نافذ
 تنصرا على أيدي تجار قدموا من الشام يحملون زبينا فلما عزما على الذهاب معهم أراد أبوهما ان يستكرههما وطلب من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان يبعث في آثارهما (١٥٢) فنزلت هذه الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عمرو بن عوف أخبرنا

شريك عن أبي هلال عن أسبق
 قال كنت في دينهم يملكون نصرانيا
 لهم من الخطاب فكان يعرض
 على الاسلام فأتى فمقول لا اكره
 في الدين ويقول يا أسبق لو أسلمت
 لاستعنا بك على بعض أمور المسلمين
 وقد ذهب طائفة كثيرة من العلماء
 ان هذه محاولة على أهل الكتاب
 ومن دخل في دينهم قبل التسخ
 والتبديل اذ ابدلوا الجزية وقال
 آخرون بل هي منسوخة بآية
 القتال وانه يجب ان يدعى جميع
 الامم الى الدخول في الدين الخفيف
 دين الاسلام فان أي أحد منهم
 الدخول فيه ولم يتقبله أو يبدل
 الجزية قوتل حتى يقتل وهذا معنى
 الاكره قال الله تعالى ستدعون
 الى قوم أولى بأس شديد فتقاتلونهم
 أو يسلمون وقال تعالى يا أيها النبي
 جاهد الكفار والمنافقين واغظ
 عليهم وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا
 قاتلوا الذين يلونكم من الكفار

والتاء والواو للعال وللعطف والنهي عن الكتمان بعد الامر بالبيان اما للمبالغة في
 ايجاب الامور به واما لان المراد بالبيان ذكر الآيات الناطقة بنبوته وبالكتمان القاء
 التأويلات الزائفة والشبه الباطلة (فنبذوه) أي الكتاب أو المشاق وقرأ ابن عباس
 واذا أخذ الله مشاق النبيين لتبينه ويشكل على هذه القراءة قوله فنبذوه فلا بد ان يكون
 فاعله الناس والتبذ الطرح وقد تقدم في البقرة وقوله (وراهم ظهورهم) مبالغة في التبذ
 والطرح وترك العمل وضياعه ومثلي في الاستهانة به والاعراض عنه بالكيفية (واشتروا
 به) أي بالكتاب الذي أمر وبيانه ونحوه وعن كتمانهم (عنا قليلا) أي حقيرا يسيرا من حطام
 الدنيا واعراضها والمسا كل والرشا التي كانوا يأخذونها من عوامهم وسفلةتهم برباستهم
 في العلم فكتموه خوف فوته عليهم (فبئس ما يشترون) أي بئس شيئا ما يشترونه بذلك
 الثمن وعن ابن عباس قال كان الله أمرهم ان يتبعوا النبي الاخي وعنه قال في التوراة
 والانشييل ان الاسلام دين الله الذي افترضه على عباده وان محمدا رسول الله يجذونه
 مكروبا عندهم في التوراة والانشييل فنبذوه وعن قتادة في الآية قال هذا مشاق أخذ
 الله على أهل العلم فن علم علماء يعلمه الناس واياكم وكتمان العلم فان كتمان العلم هلكة
 وعن الحسن قال لولا المشاق الذي أخذه الله على أهل العلم ما حدثتكم بكم كثير مما تناسلون
 عنه وظاهر هذه الآية وان كان مخصوصا بعلماء أهل الكتاب فلا يبعد أن يدخل فيه علماء
 هذه الامة الاسلامية لانهم أهل كتاب وهو القرآن قال قتادة طوبى لعالم ناطق ومستمع
 واع هذا علم عا فبذله وهذا مع خير اقبله ووعاه وعن أبي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم من سئل علما يعلمه فكتمه ألجم بلجام من نار أخرجه الترمذي والابي
 داود من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله بلجام من نار يوم القيامة وفي الباب أخبار وأثار كثيرة
 (لأتحسن الذين يفرحون) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول كل من يصلح
 له قرى بالتأمل واليا وهو ما سبعة عيان (بما أنوا) أي بما فعلوا من اضلال الناس وقد اختلف

وليحذروا فيكم غلظة واعلموا ان الله مع المتقين في الصحيح عجب ربك من قوم يقادون الى الجنة في السلاسل في
 يعنى الاسارى الذين يقدم بهم بلاد الاسلام في الوثاق والاعغال والقيود والاكبال ثم بعد ذلك يسلمون وتصلح أعمالهم
 وسرائرهم فيكونون من أهل الجنة فأما الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا يحيى عن حميد عن أنس ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لرجل أسلم قال اني أجندني كارهة قال وان كنت كارهة فانه ثلاثي صحيح ولكن ليس من هذا التبصيل فانه
 لم يكرهه النبي صلى الله عليه وسلم على الاسلام بل دعاه اليه فأخبره ان نفسه ليست قابله له بل هي كارهة فقال له أسلم وان كنت
 كارهة فان الله سيرزقك حسن النية والاخلاص وقوله فن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى
 لا انفصام لها والله سميع عليم أي من خلع الانداد والاثان وما يدعو اليه الشيطان من عبادة كل ما يعبد من دون الله

ووحّد الله فعبدوه وحده وشهد أن لا إله الا هو فقد استمسك بالعروة الوثقى أى فقد ثبت فى أمره واستقام على الطريقة المثلى والصراط المستقيم قال أبو القاسم البغوى حدثنا أبو روح البلدى حدثنا أبو الاحوص سلام بن سليم عن أبي اسحق عن حسان هو ابن قائد العبسى قال قال عمر رضى الله عنه ان الجبّ السحر والطاغوت الشيطان وان الشجاعة والجن غداً تكون في الرجال يقاتل الشجاع عن لاي عرف ويضر الجبان عن أمه وان كرم الرجل دينه وحسبه خلقه وان كان فارسياً أو ببطياً وهكذا رواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث الثورى عن أبي اسحق عن حسان بن قائد العبسى عن عمر فذكره ومعنى قوله فى الطاغوت انه الشيطان قوى جدا فإنه يشمل كل شر كان عليه أهل الجاهلية من عبادة الاوثان والتحاكم اليها والاستنصار بها وقوله فقد استمسك بالعروة الوثقى لانقسام لها أى فقد استمسك من الدين (١٥٣) بأقوى سبب وشبه ذلك بالعروة القوية التى

في سبب نزولها كما سيأتي (ويحبون أن يحمدوا بما هم يعملون) من التمسك بالحق وهم على ضلال والظاهر شمولها لكل من حصل منه ما تضمنته هذه الآية عملا بعموم اللفظ وهو المعتبر بالخصوص السبب فن فرح بما فعل وأحب أن يحمد الناس بما هم يفعل (فلا تحسبنهم مفرجة من العذاب) وقرى بالتحسية أي لا تحسبن الفارحون فرحهم منجيا لهم من العذاب والمقازة المتخافة مقولة من فاز يفوز إذا انجأ أي ليسوا بفارحين سمي موضع الخوف مقازة على جهة التفاؤل قاله الاصمعي وقيل لأنها موضع تفوير ومظنة هلاكه يقول العريب فوز الرجل إذا هلك وقال ثعلب حكيت لابن الاعرابي قول الاصمعي فقال أخطأ قال في أبو المكارم انما سميت مقازة لان من قطعها فاز وقال ابن الاعرابي بل لانه مستسلم لما أصابه وقيل المعنى لا تحسبنهم بكان بعيد عن العذاب لان الفوز التباعا عن المكروه بل هم في مكان يعدون فيه وهو جهنم (ولهم عذاب أليم) يعني مؤلم في الآخرة أخرج البخاري ومسلم وغيرهما قال ابن عباس سألهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن شيء فكتموه اياه وأخبروه بغيره فخرجوا وقد أروا أن قد أخبروه بما سألهم عنه واستحمدوا بذلك اليه وفرحوا بما أتوا من كتمان ما سألهم عنه وفي البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي سعيد الخدري أن رجلا من المنافقين كانوا اذا خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى الغزو وتخلفوا عنه فرحوا بجمعدهم خلاف رسول الله فإذا قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الغزو واعتذرو اليه وحلفوا وأحبا أن يحمدوا بما هم يفعلوا وقد روى انها نزلت في فئاص وأسيح واشباهمها وروى انها نزلت في اليهود (ولله ملك السموات والارض) قال الخطيب فهو يملك أمرهما وما فيه ما من خزان المطر والرزق والنبات وغيرها انتهى والمات بالضم تمام القدرة واستحكامها والمعنى ولله ملك خزان السموات والارض يتصرف فيه كيف يشاء وفيه تكذيب لمن قال ان الله فقير ونحن أغنياء فن كان له جميع ما فيه ما كيف يكون فقيرا (والله على كل شيء قدير)

(٢٠ فتح البيان في) فصلي ركعتين أو جوفيهما فقال القوم هذا رجل من أهل الجنة فلما خرج أتبعته حتى دخل منزله فدخلت معه فحدثته فلما استأنس قالت له ان القوم لما دخلت المسجد قالوا كذا وكذا قال سبحان الله ما ينبغي لاحد يقول ما لا يعلم وسأحدثك لما اني رأيت رؤيا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصة ما عليها رأيت كاني في روضة خضراء قال ابن عون فذكر من خضرتها وسعتها وفي وسطها عمود حديد أسفله في الارض وأعلام في السماء في أعلاه عروة فقيل لي اصعد عليه فقلت لا أستطيع فجاءني منصف قال ابن عون هو الوصيف فرفع ثيابي من خلفي فقال اصعد فصعدت حتى أخذت بالعروة فقال استمسك بالعروة فاستيقظت وانها التي بيدي فأبنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصة ما عليها فقال اما الروضة فروضة الاسلام وأما العمود فعمود الاسلام وأما العروة فهي العروة الوثقى أنت على الاسلام حتى تموت قال وهو عبد الله من سلاسلهم أنجراه

في الصحيحين من حديث عبد الله بن عون فقامت اليه وأخرجه البخاري من وجه آخر عن محمد بن سيرين به طريق آخر وسيأتي آخر قال الامام أحمد انبا نوح بن موسى وعثمان قال انبا نوح بن سلمة عن عاصم بن بهدلة عن المسيب بن رافع عن خرشة بن الحر قال قدمت المدينة فجلست الى مشيخة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم لم يخاف شيخ يتوكأ على عصاه فقال القوم من سره ان ينظر الى رجل من أهل الجنة فليتنظر الى هذا فقام خلف سارية فصلى ركعتين فقلت له قال بعض القوم كذا وكذا فقال الجنة لله يدخلها من يشاء وان رأيت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا كان رجلاً ثانياً فقال انطلق فذهبت معه فسلكت بي منهجاً عظيماً فعرضت لي طريق عن يساري فأردت ان أسلكها فقال انك لست من أهلها ثم عرضت لي طريق عن يميني فسلكتها حتى انتهيت الى جبل رلق فأخذ بيدي فدحاني (١٥٤) فاذا أنا على ذروته فلم أقار ولم أتمسك فاذا عمود حديد في ذروته حلقة من

ذهب فأخذ بيدي فدحاني حتى أخذت بالعروة فقال استمسك فقلت نعم فضرب العمود برجله فاستمسك بالعروة فقصصتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رأيت خيراً اما المنتهج العظيم فالجسر واما الطريق التي عرضت عن يسارك فطريق أهل النار وابت من أهلها واما الطريق التي عرضت عن يمينك فطريق أهل الجنة واما الجبل الرلق فنزل الشهداء واما العروة التي استمسكت بها فعرصة الاسلام فاستمسك بها حتى تموت قال فانتما أرجوان اكون من أهل الجنة قال واذا هو عبد الله بن سلام وهكذا رواه النسائي عن أحمد بن سليمان عن عفان وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن الحسن بن موسى الاشيب كلاهما عن حماد بن سلمة به نحوه وأخرجه مسلم في صحيحه من حديث الاعمش عن سليمان بن

لا يجهز شيء ومنه تعذيب الكافرين وانحاء المؤمنين (ان في خلق السموات والارض) هذه جملة مستأنفة لتقرير اختصاصه سبحانه بما ذكره فيها والمراد ذات السموات والارض وصفاتهم ما وفيهم من المجائب (واختلاف الليل والنهار) تعاقبها بالجمي والذهاب وكون كل واحد منهما مختلف الآخر وكون زيادة أحدهما في نقصان الآخر وتفاوتهما طولاً وقصرًا وحرًا وبردًا وغير ذلك (آيات) أى دلالات واضحة وبراهين بينة تدل على الخالق سبحانه وقد قدم تفسير بعض ما هنا في سورة البقرة (لا ولي الا للباب) أى لاهل العقول الصحيحة الخالصة عن شوائب النقص فان مجرد التفكير فيما قصه الله تعالى في هذه الآية يكفي العاقل ويوصله الى الايمان الذي لا تزلله الشبهة ولا يدفعه التشكيك (الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم) المراد بالذكركهنا ذكره سبحانه في هذه الاحوال من غير فرق بين حال الصلاة وغيرها وذهب جماعة من المفسرين الى ان الذكركهنا عبارة عن الصلاة وبه قال على وابن مسعود وابن عباس وقتادة أى لا يضعونهم في حال من الاحوال فيصلونهم اقياماً مع عدم العذر وقعوداً على جنوبهم مع العذر وعن ابن مسعود قال انما هذه في الصلاة اذ لم يستطع قائماً فقاعد وان لم يستطع قاعداً فعلى جنبه وقد ثبت في البخاري من حديث عمران بن حصين قال كانت لي بوا سير فسألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الصلاة فقال صل قائماً فان لم تستطع فقاعداً فان لم تستطع فعلى جنب وثبت فيه عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن صلاة الرجل وهو قاعد فقال من صلى قائماً فهو أفضل ومن صلى قاعداً فله نصف أجر القائم ومن صلى قائماً فله نصف أجر القاعد وعن قتادة قال هذه حالاتك كلها يا ابن آدم اذكر الله وأنت قائم فان لم تستطع فاذا كره جالساً فان لم تستطع جالساً فاذا كره وأنت على جنبك يسر من الله وتحقيق وأقول هذا التقييد الذي ذكره بعدم الاستطاعة مع تعميم الذكركهنا لا يجوز لامن الآية ولا من غيرها فانه لم يرد في شيء من الكتاب ولا من السنة ما يدل على انه لا يجوز

مسهر عن خرشة بن الحر الفزاري به (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياؤهم الذكركهنا غوب يخرجونهم من النور الى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يخبر تعالى انه يهدي من اتبع رضوانه سبيل السلام فيخرج عباده المؤمنين من الظلمات الكفر والشك والريب الى نور الحق الواضح الجلي المبين السهل المنير وان الكافرين انما وليهم الشيطان ويزين لهم ما هم فيه من الجهالات والضلالات ويخرجونهم ويحميدونهم عن طريق الحق الى الكفر والافك أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ولهذا وحده تعالى لفظ النور وجع الظلمات لان الحق واحد والكفر اجناس كثيرة وكلها باطلة كما قال وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاىكم به لعلكم تتقون وقال تعالى وجعل الظلمات والنور وقال تعالى عن المين وعن الشمال الى غير ذلك من الآيات التي في لفظها اشعار بتفرد الحق وانتشار الباطل وتفرده وتشمعه

وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا علي بن ميسرة حدثنا عبد العزيز بن أبي عثمان عن موسى بن عبيدة عن أيوب بن خالد قال يبعث أهل الأهواء أو قال تبعث أهل الفتن فن كان هو أهو الأيمان كانت فتنه بيضا مضية ومن كان هو أهو الكفر كانت فتنه سودا مظلمة ثم قرأ هذه الآية الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون (ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك إذ قال إبراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأتت بها من المغرب فبهت الذي كفروا والله لا يهدي الظالمين) هذا الذي حاج إبراهيم في ربه هو ملك بابل غرود بن كنعان بن كوس بن سام بن نوح ويقال غرود بن فالج بن عابد بن شالخ بن أرفخشث ابن سام بن نوح والاول قول مجاهد وغيره قال مجاهد وملك الدنيا مشارقها (١٥٥) ومغاربها أربعة مؤمنان وكافران فالؤمنان سليمان بن داود وداود

القرنين والكافران غرود ويختصر والله أعلم ومعنى قوله ألم ترأى بقلبك يا محمد إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أي وجود ربه وذلك أنه أنكر أن يكون ثم الله غيره كما قال بعده فرعون لئن لم تلتزم لي فإني أكون من الغيبيات والكفر الغليظ والمعاندة الشديدة الاتجربة وطول مدته في الملك وذلك أنه يقال أنه مكث أربع مائة سنة في ملكه ولهذا قال أن آتاه الله الملك وكان طلب من إبراهيم دليلا على وجود الرب الذي يدعو إليه فقال إبراهيم ربي الذي يحيي ويميت أي أنا الدليل على وجوده حدث هذه الأشياء المشاهدة بعد عدمها وعدمها بعد وجودها وهذا دليل على وجود الفاعل المختار ضرورة لأنهم لم يتحدث بنسبها فلا بد لها من موجد أو جدها وهو الرب الذي

الذكر من قعود الامع عدم استطاعة الذكر من قيام ولا يجوز على جنب الامع عدم استطاعته من قعود وانما يصح هذا التقيد لمن جعل المراد بالذ كرهنا الصلاة كما سبق عن ابن مسعود وغيره (ويتفكرون في خلق السموات والارض) أي في بديع صنعهما واتقاهم ماعظم أجرامهما فان هذا الفكر إذا كان صادقا وصلهم إلى الأيمان بالله سبحانه وعن عائشة مرفوعا ويل لمن قرأ هذه الآية ولم يتفكر فيها وقد وردت أحاديث وآثار عن السلف في استحباب التفكير مطلقا ويقولون (ربنا ما خلقت هذا) الخلق الذي نراه (باطلا) أي عبثا ولهوا ببل خلقته دليلا على حكمته ووجدانته وقدرته والباطل الزائل الذاهب وخلق بمعنى جعل والاشارة بقوله هذا إلى السموات والارض أو إلى الخلق على أنه بمعنى المخلوق (سبحانك) تنزيه لك عما يليق بك من الامور التي من جللتها ان يكون خلقك لهذه المخلوقات باطلا وهزلا وعبثا والفاء في (فقلنا) لترتيب هذا الدعاء على ما قبله (عذاب النار) علم عبادته كيفية الدعاء فن أراد ان يدعو فليقدم الثناء على الله أولا ثم يأتي بالدعاء (ربنا انك من تدخل النار فقد أخزيت) تأ كيد لما تقدمه من استدعاء الوقاية من النار منه سبحانه وبيان للسبب الذي لأجله دعاه عبادته بان يقيهم عذاب النار وهو أن من أدخله النار فقد أخزاه أي أذلّه وأهانّه وقال المفضل معنى أخزيت أهلكته ويقال معناه ففجته وأبعدته يقال أخزاه الله أبعده ومقته والاسم الخزي قال ابن السكيت خزي يخزي خزيا اذا وقع في بليسة وعن أنس قال من تدخل النار من تخلد وعن سعيد بن المسيب قال هذه خاصة لمن لا يخرج منها (وما للظالمين) المشركين وفيه وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بتخصيص الخزي بهم (من) زائدة (أنصار) ينصرونهم يوم القيامة ويمنعونهم من العذاب (ربنا اننا سمعنا ندايا) هو غندأ كثر المفسرين النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل هو القرآن وأوقع السماع على المنادى مع كون المسموع هو النداء لانه قد وصف المنادى بما يسمع وهو قوله (ينادي) قال أبو علي الفارسي ذكره مع أنه

أدعوا إلى عبادته وحده لا شريك له فعد ذلك قال المحاج وهو التروءأنا أحيي وأميت قال قتادة ومحمد بن اسحق والسدي وغير واحد وذلك أني أو تي بالرجلين قد استحقا القتل فأمر بقتل أحدهما فبقتل وأمر بالعفو عن الآخر فلا يقتل فذلك معنى الأحياء والامانة والظاهر والله أعلم أنه ما أراد هذا لانه ليس جوابا لما قال إبراهيم ولا في معناه لانه مانع لوجود الصانع وانما أراد ان يدعي لنفسه هذا المقام عندا ومكابرة ويوهم أنه الفاعل لذلك وأنه هو الذي يحيي ويميت كما اقتدى به فرعون في قوله ما علمت لكم من الله غيري ولهذا قاله إبراهيم لما ادعى هذه المكابرة فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأتت بها من المغرب أي اذا كنت كما تدعي من أنك تحيي وتميت فالذي يحيي ويميت هو الذي يتصرف في الوجود في خلق ذواته وتسخير كواكبه وحركاته فهذه الشمس تبدو كل يوم من المشرق فان كنت الها كما ادعيت تحيي وتميت فأت بها من المغرب فلما علم عجزه وانقطاعه وأنه لا يقدر على المكابرة في هذا

المقام بهت أي آخرس فلا يتكلم وقامت عليه الحجة قال الله تعالى والله لا يهدي القوم الظالمين أي لا يلهيهم حجة ولا يبرهاناً بل يحجتهم
 داخضة عن درجهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد وهذا التنزيل على هذا المعنى أحسن مما ذكره كثير من المنطقيين أن عدول
 إبراهيم عن المقام الأول إلى المقام الثاني انتقال من دليل إلى أوضح منه ومنهم من قد يطلق عبارة ترديده وليس كما قالوه بل المقام الأول
 يكون كالمقدمة للثاني ويبين بطلان ماداعاهم وروى الأول والثاني والله الحمد والمئة وقد ذكر السدي أن هذه المناظرة كانت بين
 إبراهيم ونمرود بعد خروج إبراهيم من النار ولم يكن اجتمع بالملك إلا في ذلك اليوم فخرت بينهما هذه المناظرة وروى عبد الرزاق
 عن معمر بن زيد بن أسلم أن النمرود كان عنده طعام وكان الناس يغدون إليه للميرة فوفد إبراهيم في جملة من وفد للميرة فكان بينهما
 هذه المناظرة ولم يعط إبراهيم من الطعام (١٥٦) كما أعطى الناس بل خرج وليس معه شيء من الطعام فلما قرب من أهله عمد

إلى كتيب من التراب فغسل نفسه
 عدليه وقال أشغل أهلي عني إذا
 قدمت عليهم فلما قدم وضع رحاله
 وجاء فاتكافاً فقامت امرأته
 سارة إلى العدلين فوجدتهما
 ملائنين طعاماً طيباً فعمدت طعاماً
 فلما استقظ إبراهيم وجد الذي
 قد أصحوه فقال أني لكم هذا
 قالت من الذي جئت به فعلم
 أنه رزق رزقهم الله عز وجل قال
 زيد بن أسلم وبعث الله إلى ذلك
 الملك الجبار ملكاً يأمره بالآيات
 بالله فأبى عليه ثم دعاه الثانية فأبى
 ثم الثالثة فأبى وقال اجع جوعك
 وأجمع جوعى فجمع النمرود جيشه
 وجنوده وقت طلوع الشمس وأرسل
 الله عليهم باباً من البعوض بحيث
 لم يروا عين الشمس وسلطها الله
 عليهم فأكلت لحومهم ودماءهم
 وتركهم عظاماً بادية ودخلت
 واحدة منها في منخري الملك فمكثت
 في منخري الملك أربع مائة سنة عذبه

قد فهم من قوله منادياً المقصد التأكيد والتفخيم لشأن هذا المنادى به (للإيمان) اللام بمعنى
 إلى وقيل للعله أي لأجله (أن آمنوا بكم فآمننا) أي امتثلنا ما يأمر به هذا المنادى من
 الإيمان وتكرير النداء في قوله (ربنا) لإظهار التضرع والخضوع (فأغفر لنا) الفاء
 لترتيب المغفرة والدعاء بها على الإيمان به تعالى والإقرار برؤيته فان ذلك من دواعي
 المغفرة والدعاء بها (ذوقوا وكفر) حظ (عنا سيئاتنا) قيل المراد بالذنوب هنا السيئات
 وبالسيئات الصغائر والظواهر عدم اختصاص أحد اللفظين بأحد الأمرين والأخر بالآخر
 بل يكون المعنى في الذنوب والسيئات واحداً والتكرير للمبالغة والتأكيد كما كان معنى
 الغفر والكفر المستمر (ووفنا مع الأبرار) جمع باراً وبر وأصله من الاتساع وكان البار
 متسع في طاعة الله ومتسعة له رجليه قيل هم الأنبياء ومعنى اللفظ أوسع من ذلك أي
 معبودين ومحسوسين في جملتهم أو المراد في سلكهم على سبيل الكفاية أو أن مع معني على
 أي على أعمال الأبرار ومحشورين معهم (ربنا) وإنما وعدتنا على رسلك هذا
 دعاء آخر والنكسة في تكرير النداء ما تقدم والموعود به على ألسن الرسل هو الثواب الذي
 وعد الله به أهل طاعته في الكلام حذف وهو لفظ الألسن كقوله واسأل القرية وقيل
 المحذوف التصديق أي ما وعدتنا على تصديق رسلك وقيل ما وعدتنا من لا على رسلك
 ومحمولاً على رسلك ولا يخفى أن تقدير الأفعال الخاصة في مثل هذه المواقع تعسف فالأول
 أولى وصدر هذا الدعاء عنهم مع علمهم أن ما وعدهم الله به على ألسن رسله كائن لا محالة أما
 لقصد التمجيل أو الخضوع بالدعاء لكونه مخ العبادة (ولا تخزنا) لانفضحنا ولا تهنا
 (يوم القيامة أنك لا تخلف الميعاد) فيه دليل على أنهم لم يخافوا خلف الوعد وأن الحامل
 لهم على الدعاء هو ما ذكرنا (فاستجاب لهم ربهم) الاستجابة بمعنى الإجابة وقيل الإجابة
 عامة والاستجابة خاصة بإعطاء المسئول وهذا الفعل يتعدى بنفسه وباللام يقال استجابة
 واستجاب له واتخاذ كرسجانه الاستجابة وما بعده في جملة ما لهم من الأوصاف الحسنة

الله بهما فكان يضرب برأسه بالمرأب في هذه المدة حتى أهلكه الله بهما وأكاذبي مر على قرية وهي خاوية على عروشها لانها
 قال اني يحيى هذه الله بعد موتهم فقاماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوماً وبعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر
 إلى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر إلى جارك ولنجعلك آية للناس وانظر إلى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها للجفاف فما تبين له قال
 أعلم أن الله على كل شيء قدير تقدم قوله تعالى ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه وهو في قوة قوله هل رأيت مثل الذي حاج إبراهيم
 في ربه ولهذا عطف عليه بقوله أو كاذبي مر على قرية وهي خاوية على عروشها اخلفوا في هذا المار من هو فروى ابن أبي حاتم عن
 عصام بن داود عن آدم بن أبي إياس عن أسيريل عن أبي اسحق عن ناجية بن كعب عن علي بن أبي طالب انه قال هو عزيز ورواه
 ابن جرير عن ناجية بن كعب عن ابن عباس والحسن وقتادة والسدي وسليمان بن بريدة وهذا القول

هو المشهور وقال وهب بن منبه وعبد الله بن عبيد هو أرميا بن خلقيا قال محمد بن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه انه قال
وهو اسم الخضر عليه السلام وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي قال سمعت سليمان بن محمد اليساري الجاري من أهل الجساري ابن عم
مطرف قال سمعت سلمان يقول ان رجلا من أهل الشام يقول ان الذي أماته الله مائة عام ثم بعثه اسمه حرقيل بن وبار وقال مجاهد
ابن جبر هو رجل من بني اسرائيل وأما القرية فالمشهور انها بيت المقدس مر عليها بعد تخريب بختنصر لها وقتل أهلها وهي خاوية
أي ليس فيها أحد من قولهم خوت الدار يخوى خويا وقوله على عروشها أي ساقطة سقوطها وجدرانها على عرصاتها فوقف
متفكرا فيما آل أمرها اليه بعد العماراة العظيمة وقال اني يحيى هذه الله بعد موتها وذلك لما رأى من دورها وشدة خرابها
وبعد هاجن العود الى ما كانت عليه قال الله تعالى فأما نه الله مائة عام ثم (١٥٧) بعثه قال وعمرت البلدة بعد مضي سبعين

سنة من موته وتكامل ساكنوها
وتراجع بنو اسرائيل اليها فلما
بعثه الله عز وجل بعد موته كان
أول شيء أحيا الله فيه عينه لينظر
بهم الى صنع الله فيه كيف يحيى بده
فلما استقل سويًا قال الله أي
بواسطة الملك كم لبثت قال لبثت
يوما أو بعض يوم قال وذلك انه
مات أول النهار ثم بعثه الله في آخر
نهار فلما رأى الشمس باقية ظن
انها شمس ذلك اليوم فقال أو بعض
يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر الى
طعامك وشربك لم يتسنه وذلك
انه كان معه فيمذا كرعنب وتين
وعصير فوجد له كما تقدم لم يتغير منه
شيء الا العصور استحبال ولا التين
حضر ولا آتت ولا العنب نقص
وانظر الى جارك أي كيف يحياه
الله عز وجل وأنت تنظر ولجعلك
آية للناس أي دله على المعاد
وانظر الى العظام كيف ننشرها أي
نرفعها فترك بعضها على بعض

لانهم امنه اذ من أجبت دعوته فقد رفعت درجته (ان لا أضيع عمل عامل منكم) أي
أعطاهم ما سألوه وقال لهم اني لا أحبط عملكم أيها المؤمنون بل أنيبكم عليه والمراد
بالإضاعة ترك الأمانة (من ذكر أو أنى) من بيانية مؤكدة لما تقتضيه النكرة الواقعة
في سياق النفي من العموم (بعضكم من بعض) أي رجالكم مثل نساءكم في ثواب
الطاعة والعقاب ونسأوكم مثل رجالكم فيهما اوقبل في الدين والنصرة والموالة والاول
أولى والجللة معتزة أو مستأنفة لبيان كون كل منهما من الآخر ما أجل في قوله اني
لا أضيع عمل عامل منكم (فالذين هاجروا) من أوطانهم الى رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم قال الزخشرى هذا تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم قال الكرخي
والظاهر ان هذه الجمل التي بعد الموصول كلها صفات له فلا يكون الجزاء الامن جمع هذه
الصفات ويجوز ان يكون ذلك على التسويح وقد يكون حذف الموصولات لفهم المعنى
فيكون الخبر بقوله لا كفرن عن كل من اتصف بواحدة من هذه الصفات (وأخرجوا
من ديارهم) في طاعة الله عز وجل (وأودوا في سبيلي) آذاهم المشركين بسبب
اسلامهم وهم المهاجرون (وقاتلوا) أعداء الله (وقتلوا) في سبيل الله وقرى قتلوا على
التكثير وقرى وقتلوا وقتلوا وأصل الواو المطلق الجمع بلا ترتيب كما قال به الجمهور والمراد
هنا أنهم قاتلوا وقتل بعضهم والسبيل الدين الحق والمراد هنا ما ناله من الاذية من
المشركين بسبب ايمانهم بالله وعملهم بما شرعه الله لعباده (لا كفرن عنهم سيئاتهم) أي
والله لا يغفر لهم (ولا دخلهم جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا من عند الله) يعني
تكفير سيئاتهم وادخالهم الجنة (والله عنده حسن الثواب) وهو ما يرجع على العامل
من جزاء عمله من ثاب يشوب اذ ارجع وقد ورد في فضل الهجرة أحاديث كثيرة (لا يغفرنك
تقلب الذين كفروا في البلاد) خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمراد تنبيهه على ما هو

وقد روى الحاكم في مستدركه من حديث نافع بن أبي نعيم عن اسمعيل بن حكيم عن خارجة بن زيد بن ثابت من أبيه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قرأ كيف ننشرها بالزاي ثم قال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقرى ننشرها أي نخيها قاله مجاهد ثم نكسوها الحاء
وقال السدي وغيره تفرقت عظام جواره حوله ميتا ويسار افنظر اليها وهي تلوح من بياضها فبعث الله رجلا فجمع عظامهم من كل موضع
من تلك الحلة ثم ركب كل عظم في موضعه حتى صار جوارقا فأتاهم عظام لالحم عليها ثم كساها الله لحما وعصا وعروقا وجلدها وبعث
الله ملكا فنفخ في منخري الجوارق فبأذن الله عز وجل وذلك كله بما رأى من العزيز فعند ذلك ماتت له هذا كله قال أعلم أن الله
على كل شيء قدير أي أنا عالم بهذا وقد رأيته عيانا فأنا أعلم أهل زمانى بذلك وقرأ آخرون قال أعلم على أنه أمر له بالعلم (واذ قال ابراهيم
رب أرفني كيف يحيى الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال فخذ أربعة من الطير فصرهن اليك ثم اجعل على كل جبل

منهم جزاء ثم ادعهم يا نبيك سعيوا واعلم ان الله عزير حكيم) ذكر والسؤال ابراهيم عليه السلام اسباب ما منها انه لما قال لنور ذري الذي يحيى ويعيت احب ان يترقى من علم اليقين بذلك الى عين اليقين وان يرى ذلك مشاهدة فقال رب ارنى كيف يحيى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي فاما الحديث الذي رواه البخارى عنده هذه الآية حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة وسعيد بن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن احق بالشك من ابراهيم اذ قال رب ارنى كيف يحيى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي وكذا رواه مسلم عن حرملة بن يحيى عن وهب بن عيسى المراد ههنا بالشك ما قد يفهمه من لا علم عنده بخلاف وقد اُجيب عن هذا الحديث بأجوبة أحدها (هكذا يابض بالاصل) (١٥٨)

وقوله قال نخذ اربعة من الطير فصرهن اليك اختلف المفسرون في هذه الاربعة ماهي وان كان لا طائل تحت تعيينها اذ لو كان في ذلك مهمهم لنص عليه القرآن فروى عن ابن عباس انه قال هي الغرث والطاوس والديك والحمامة وعنه ايضا انه اخذوزاورا لا وهو فرخ النعام وديكا وطاوسا وقال مجاهد وعكرمة كانت حمامة وديكا وطاوسا وغرابا وقوله فصرهن اليك أى وقطعهن قاله ابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبير وأبو مالك وأبو الاسود الدؤلى ووهب بن منبه والحسن والسدى وغيرهم وقال العوفى عن ابن عباس فصرهن اليك أو ثقهن فلما أو ثقهن ذبحهن ثم جعل على كل جبل منهن جزأ فذكروا انه عمد الى اربعة من الطير فذبحهن ثم قطعهن وتفرق ريشهن ومرضهن وخط بعضهن ببعض ثم جرأهن أجزاء وجعل على كل جبل منهن

عليه كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا آمنوا وأخطاب لكل أحد وهذه الآية متضمنة لتقبح حال الكفار بعد ذكر حسن حال المؤمنين والمعنى لا يغرنك ما هم فيه من تقلبهم في البلاد بالاسفار للتجارة التي توسعون بها في معاشهم والتقلب في البلاد الاضطراب في الاسفار الى الامكنة قال السدى يعنى ضربهم فيها وقال عكرمة تقلب ليهم ونهارهم وما يجرى عليهم من النعم (متاع قليل) يتمتعون به يسير في هذه الدار ويقضى وهو متاع زلزال اعتداد به بالنسبة الى ثواب الله سبحانه والمتاع ما يجمل الارتفاع به وسماه قليلا لانه فان وكل فان وان كان كثير افهو قليل (ثم ما واهم) أى ما يأوون اليه (جهنم وبئس المهاد) ما مهدوا لانفسهم في جهنم بكفرهم أو ما مهدا الله لهم من النار فالخصوص بالذم محذوف وهو هذا المقدر قال ابن عباس ببئس المنزل (لكن الذين اتقوا ربهم) وقعت لكن هنا أحسن موقع فانه وقعت بين ضدين وذلك ان معنى الجملتين التي قبلها والتي بعدها آيل الى تعذيب الكفار وتنعيم المتقين وهو استدراك مما تقدمه لان معناه معنى النفي كانه قال ليس لهم في تقلبهم في البلاد كثيرا ارتفاع لكن الذين اتقوا وان أخذوا في التجارة لا يضرهم ذلك وان لهم ما وعدهم به وفي الشهاب وجه الاستدراك انه رد على الكفار فيما يتوهمون من أنهم ينعمون وان المؤمنين في عناء ومشقة فقال ليس الامر كما توهمتم فان المؤمنين لا عناء لهم اذ انظر الى ما عدلهم عند الله أو انه لما ذكر تنعمهم بتقلبهم في البلاد أو هم ان الله لا ينعم المؤمنين فاستدرك عليه بان ما هم فيه عين النعيم لانه سبب لما بعده من النعم الجسم (لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) أى مقدرين الخلود (نزلا) النزل ما يهب للنزول ويعدل للضيف والجمع أنزال ثم اتسع فيه فأطلق على الرزق والغذاء وان لم يكن ضيف ومنه فنزل من جيم وهو مصدر مؤكد عند البصريين أو جمع نازل وقال الهروي ثوابا (من عند الله) وقبل اكراما من الله لهم أعداهاهم كما يعد القرى للضيف اكراما (وما عند الله) مما أعد له من أطاعه (خير) للتعظيم وهو ظاهر (للابرار) مما يحصل للكفار من الربح في

جزأ قيل اربعة أجبل وقيل سبعة قال ابن عباس وأخذ رؤسهم بيده ثم أمره الله عز وجل ان يدعوهم الى الله فادعاهن كما أمره الله عز وجل فجعل ينظر الى الريش يطير الى الريش والدم الى الدم واللحم الى اللحم والاجزاء من كل طائر يتصل بعضها الى بعض حتى قام كل طائر على حدة وابتدعه عشرين سعياء ليكون أبلغ في الرؤية التي سألهما وجعل كل طائر يحيى رأسه الذي في يد ابراهيم عليه السلام فاذا قدم له غير رأسه يأتاه فاذا قدم اليه رأسه تركب مع بقية جسده بحول الله وقوته ولهذا قال واعلم ان الله عزير حكيم أى عزير لا يغلبه شيء ولا يتعسف من شيء وما شاء كان بلا عمانع لانه القاهر لكل شيء حكيم في أقواله وأفعاله وشعره وقدره قال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب في قوله ولكن ليطمئن قلبي قال قال ابن عباس ما في القرآن اية أرجى عندي منها أو قال ابن جرير حدثني محمد بن المنثري حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت يزيد بن علي يحدث عن رجل عن سعيد بن المسيب قال اتفق عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص ان يجتمعا قال ونحن شعبة فقال أحدهما لصاحبه أى آية في كتاب الله

أرجى عندك لهذه الأمة فقال عبد الله بن عمرو قول الله تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا الآية فقال ابن عباس أما إن كنت تقول هذا فأنا أقول أرجى منها لهذه الأمة قول إبراهيم رب أرنى كيف يحيى الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي وقال ابن أبي حاتم أخبرنا أبي حدثنا عبد الله بن صالح كاتب الليث حدثني محمد بن أبي سلمة عن عمرو حدثني ابن المنكدر أنه قال التقي عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص فقال ابن عباس لابن عمرو بن العاص أى آية فى القرآن أرجى عندك فقال عبد الله بن عمرو قول الله عز وجل قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا الآية فقال ابن عباس لكن أنا أقول قول الله عز وجل وإن قال إبراهيم رب أرنى كيف يحيى الموتى قال أولم تؤمن قال بلى فرضى من إبراهيم قوله بلى قال فهذا لما يعترض فى النفوس ويوسوس به الشيطان (١٥٩) وهكذا رواه الحاكم فى المستدرک عن أبي

عبد الله محمد بن يعقوب بن الأحرزم عن إبراهيم بن عبد الله السعدى عن بشر بن عمرو الزهرى عن عبد العزيز بن أبى سلمة بن شاهدة مثله ثم قال صحيح الأسناد ولم يخرجاه (مثل الذين يتفقون أمموهم فى سبيل الله كمثل حبة أتت سبع سنابل فى كل سنبله مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم) هذا مثل ضرب به الله تعالى لتضعيف الثواب لمن أنفق فى سبيله وأبتغاه مرضاته وإن الحسنة تضاعف بعشر أمثالها إلى سبع مائة ضعف فقال مثل الذين يتفقون أمموهم فى سبيل الله قال سعيد بن جبيرة يعنى فى طاعة الله وقال مكحول يعنى به الاتفاق فى الجهاد من رباط الخيل وأعداد السلاح وغير ذلك وقال شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس الجهاد والحج يضعف الدرهم فيهما إلى سبع مائة ضعف ولهذا قال تعالى كمثل حبة أتت سبع

الأسفار فانه متاع قليل عن قريب يزول عن ابن عمر قال إنما ما هم إبراهيم ورواها الآباء والأبناء كما أن لولدك عليك حقا كذلك لولدك عليك حق وروى هذا مرفوعا والاول أصح قاله السيوطى وقال ابن زيد خير لمن يطيع الله (وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل إليهم) هذه الجملة تسقت لبيان أن بعض أهل الكتاب لهم حظ من الدين وليسوا كسائرهم فى فضائلهم التى حكاه الله عنهم فيما سبق وفيما سأتى فان هذا البعض يجمعون بين الإيمان بالله وعبادته على نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم وما أنزله على أنبيائهم حال كونهم (خاشعين لله لا يشترتون) تصریح بخالفهم للمعجزين والجملة حال (بآيات الله) التى عندهم فى التوراة والإنجيل (ثمنا قليلا) من الدنيا بالتحريف والتبديل كما يفعل سائرهم بل يكون كتاب الله كما هو (أو أملك) أى هذه الطائفة الصالحة من أهل الكتاب من حيث اتصافهم بهذه الصفات الحميدة (لهم أجرهم) الذى وعدهم الله سبحانه به بقوله أو أملك يؤتون أجرهم مرتين وتقديم الخبر يفيد اختصاص ذلك الاجر بهم (عند ربهم) يوفيه اليهم يوم القيامة أخرج التيساوى والبرازى وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن أنس قال سألت النجاشى قال صلى الله عليه وآله وسلم صلوا عليه قالوا يا رسول الله نصلى على عبد حبشى فأنزل الله يعنى هذه الآية وفى الباب أحاديث وقال مجاهد هم مسلمة أهل الكتاب من اليهود والنصارى وعن الحسن قال هم أهل الكتاب الذين كانوا قبل محمد صلى الله عليه وآله وسلم والذين اتبعوا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (إن الله سريع الحساب) يحاسب الخلق فى قدر نصف نهار من أيام الدنيا فيجازى كل أحد على قدر عمله المنفوذ عمله فى كل شئ والمراد سرعة وصول الاجر الموعود به اليهم (يا أيها الذين آمنوا اصبروا) هذه الآية العاشرة من قوله سبحانه أن فى خلق السموات ختمها هذه السورة لما اشتملت عليه من الوصايا التى جمعت خير الدنيا والآخرة فخص على الصبر على الطاعات وعن الشهوات والصبر حبس النفس وقد تقدم تحقيق معناه وهو لفظ عام

سما بل فى كل سنبله مائة حبة وهذا المثل أبلغ فى النفوس من ذكر عدد السبع مائة فإن هذا فيه إشارة الى أن الأعمال الصالحة يتيمها الله عز وجل لأصحابها كما ينمى الزرع لمن بذره فى الأرض الطيبة وقد وردت السنة بتضعيف الحسنة إلى سبع مائة ضعف قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن الربيع أبو حراش حدثنا واصل مولى ابن عيينة عن بشار بن أبى سيف الجرمي عن عياض بن غطفان قال دخلنا على أبى عبيدة نعوذ من شكوى أصابه بجنبه وأمر أنه تحفة قاعدة عند رأسه قلنا كف يا أبى عبيدة قالت والله لقد بدأت باجر قال أبى عبيدة ما بت باجر وكان مقبلا بوجهه على الحائط فأقبل على القوم بوجهه وقال ألا تسألونى عما قلت قالوا ما أحجبنا ما قلت ففسألك عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أنفق نفقة فاضلة فى سبيل الله فبسيب سبع مائة ومن أنفق على نفسه وأهله وأعداءه فاحسنة بعشر أمثالها والصوم جنة ما لم يخرقه ومن ابتلاه الله عز وجل بيلا فى جسده فهو له حطة وقد

روى النسائي في الصوم بعضه من حديث واصل به ومن وجه آخر موقفا حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر
حدثنا شعبة عن سليمان سمعت أبا عمرو والشيباني عن ابن مسعود أن رجلا تصدق بناقعة مخطومة في سبيل الله فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لتأتين يوم القيامة بسبعمائة ناقعة مخطومة ورواه مسلم والنسائي من حديث سليمان بن مهران عن الاعمش به واقتطع
مسلم جاء رجل بناقعة مخطومة فقال يا رسول الله هذه في سبيل الله فقال لا بها يوم القيامة سبعمائة ناقعة حديث آخر قال أحمد حدثنا
عمرو بن مجمع أبو المنذر الكندي أخبرنا إبراهيم الهجري عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله جعل حسنة ابن آدم الى عشر أمثالها الى سبعمائة ضعف الصوم والصوم لي وأنا أجزي به وللصائم فرحتان فرحة
عند افطاره وفرحة يوم القيامة (١٦٠) وظلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك حديث آخر قال أحمد أخبرنا

وكيع أخبرنا الاعمش عن أبي
صالح عن أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن
آدم يضاعف الحسنة بعشر أمثالها
الى سبعمائة ضعف الى ما شاء الله
يقول الله الا الصوم فانه لي وأنا
أجزي به يدع طعامه وشرابه من
أجلي وللصائم فرحتان فرحة عند
فطره وفرحة عند لقاء ربه وظلوف
فم الصائم أطيب عند الله من ريح
المسك الصوم حسنة الصوم حسنة
وكذا رواه مسلم عن أبي بكر بن أبي
شيبه وأبي سعيد الأشج كلاهما
عن وكيع به حديث آخر قال
أحمد حدثنا حسين بن علي عن زائدة
عن الدكين عن بشير بن عميلة عن
حريش بن وائل قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من أنفق نفقة
في سبيل الله تضاعف بسبعمائة
ضعف حديث آخر قال أبو داود
أبنا محمد بن عمرو بن السرح حدثنا
ابن وهب عن يحيى بن أيوب وسعيد

تحت أنواع من المعاني وقد خصه بعضهم بالصبر على طاعة الله وقيل على أداء الفرائض
وقيل على تلاوة القرآن وقيل على أمر الله ونهيه وقيل على الجهاد وقيل على البلا وقيل
على أحكام الكتاب والسنة واللفظ أوسع من ذلك (وصابروا) المصابرة مصابرة الاعداء
قوله الجهور أي غالبهم في الصبر على شدة الحرب ولا تكونوا أضعف فيكونوا أشد
منكم صبروا وخص المصابرة بالذكر بعد أن ذكر الصبر لكونها أشد منه وأشق وأكمل
وأفضل من الصبر على ما سواه فهو كعطف الصلاة الوسطى على الصلوات وقيل المعنى
صابروا على الصلوات وقيل صابروا لأنفس عن شهواتها وقيل صابروا للوعد الذي وعدتم
ولا تياسوا والقول الاول هو المعنى العربي وقد روى عن السلف غير هذا في قصر الصبر
على نوع من أنواع الطاعات والمصابرة على نوع آخر ولا تقوم بذلك حجة قالوا يجب الرجوع
الى المدلول للغوى وقد قدمناه (ورابطوا) أي أقبوا في الثغور مرابطين خيلكم فيها كما
يربطها أعداؤكم هذا قول جهول المفسرين وعن محمد بن كعب القرظي قال اصبروا على
دينكم وصابروا للوعد الذي وعدتمكم ورابطوا عدوكم وعدوكم وقال أبو سلمة بن عبد
الرحمن هذه الآية في انتظار الصلاة بعد الصلاة ولم يكن في زمن رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم غزو يربط فيه والرباط للغوى هو الاول ولا ينافيه تسميته صلى الله عليه وآله
وسلم غير مرابطا ويمكن اطلاق الرباط على المعنى الاول وعلى انتظار الصلاة قال الخليل
الرباط ملازمة الثغور ومواظبة الصلاة هكذا قال وهو من أئمة اللغة وحكي ابن فارس
عن الشيباني انه قال يقال ما مترابط دائم لا يبرح وهو يقتضى تعدية الرباط الى غير
ارتباط الخيل في الثغور قال الخازن كل مقسم بثغر يدفع عنه وراه مرابط وان لم يكن
له مر كوب مربوط وعن أبي هريرة قال امانة لم يكن في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
غزو يربطون فيه ولكنهم انزلت في قوم يعمرن المساجد يصلون الصلوات في مواقيتها ثم
يذكرون الله فيها وقد ثبت في الصحيح وغيره من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا أخبركم

ابن أي أيوب عن زياد بن فائدة عن سهل بن معاذ عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصلاة والصيام
والزكاة يضاعف على النفقة في سبيل الله بسبعمائة ضعف حديث آخر قال ابن أبي حاتم أبنا أبي حدثنا هرون بن عبد الله بن
حروان حدثنا ابن أبي فديك عن الخليل بن عبد الله عن الحسن بن عمران بن حصين عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من أرسل نفقة في سبيل الله وأقام في بيته فله بكل درهم سبعمائة درهم يوم القيامة ومن غزا في سبيل الله وأنفق في جهة
ذلك فله بكل درهم سبعمائة ألف درهم ثم تلا هذه الآية والله يضاعف لمن يشاء وهذا حديث غريب وقد تقدم حديث أبي عثمان
النهدي عن أبي هريرة في تضعيف الحسنة الى ألفي ألف حسنة عند قوله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافا
كثيرة الآية حديث آخر قال ابن مردويه حدثنا عبد الله بن عميد الله بن العسكري البزار أخبرنا الحسن بن علي بن شبيب أخبرنا

شعوب بن خالد الدمشقي أخبرنا أي عن عيسى بن المسيب عن نافع عن ابن عمر لما نزلت هذه الآية مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله قال النبي صلى الله عليه وسلم رب زد أمي قال فانزل الله أنما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب وقدره أبو حاتم وابن حبان في صحيحه عن حبيب بن أريكين عن أبي عمر حفص بن عمر بن عبد العزيز المقرئ عن أبي اسمعيل المؤدب عن عيسى بن المسيب عن نافع عن ابن عمر فذكره وقوله ههنا والله يضاعف لمن يشاء أي بحسب إخلاصه في عمله والله واسع عليم أي فضله واسع كثيراً أكثر من خلقه عليهم عن يستحق ومن لا يستحق سبحانه ويحمده الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا وما نالوا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غني حليم أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم (١٦١) بالمن والاذى كالذي ينفق ماله رياء الناس

ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فقله
كمثل صفوان عاينه تراب فأصابه
وابل فتركه صاد الا يقدرن على شيء
مما كسبوا والله لا يهدي القوم
الضالين (الكافرين) يمدح تبارك وتعالى
الذين ينفقون في سبيله ثم لا يبعون
ما أنفقوا من الخيرات والصدقات
منا على من اعطوه فلا يمتنعون به على
أحد ولا يمتنعون به لا بقول ولا بفعل
وقوله ولا تذى أى لا يفعلون مع من
احسنوا اليه مكر وها يحبون
به ما سلف من الاحسان ثم وعدهم
الله تعالى الجزاء الجزيل على ذلك
فقال لهم أجزهم عند ربهم أى
ثوابهم على الله لا على أحد سواه
ولا خوف عليهم أى فيما يستقبلونه
من أهوال يوم القيامة ولا هم
يحتزنون أى على ما خلفوه من الاولاد
ولا ما فاتهم من الحياة الدنيا وزهرتها
لا يأسفون عليها لانهم قد صاروا
الى ما هو خير لهم من ذلك ثم قال
تعالى قول معروف أى من كلمة

عما يحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات اسبغ الوضوء على المكاره و **كثرة الخطا الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة** فذلكم الرباط فذلكم الرباط وقد وردت أحاديث كثيرة في فضل الرباط وفيها التصريح بأنه الرباط في سبيل الله وهو يرد ما قاله أبو سلمة بن عبد الرحمن فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد نذب الى الرباط في سبيل الله وهو الجهاد فيجمل ما في الآية عليه وقد ورد عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه سمي حراسة الجيش رباطا فخرج الطبراني في الاوسط بسند جيد عن أنس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أجر المرباط فقال من رباط ليلة حارسا من وراء المسلمين كان له أجر من خلفه من صام وصلى (واتقوا الله) في جميع أحوالكم ولا تتخالفوا ما شرعه لكم (اعلمكم تفعلون) أي تكونون من جملة الفائزين بكل مطالب الناجين من كل الكروب وقد ورد في فضل هذه العشر الايات التي في آخر هذه السورة مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما أخرجه ابن السني وابن مردويه وابن عساكر عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ عشر آيات من آخر سورة آل عمران كل ليلة وفي استناده مظاهر بن أسلم وهو ضعيف ومن حديث ابن عباس في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه العشر الايات لما استيقظ وأخرج الدارمي عن عثمان بن عفان قال من قرأ آخر آل عمران في ليلة كتب له مقام الليلة

* (سورة الزمزمية ١٤٥) *

وهي مائة وخمس وسبعون آية قال القرطبي الآية واحدة نزلت بمكة عام الفتح في عثمان بن طلحة الحبشي وهي قوله ان الله يأمر **كم** ان تؤدوا الامانات الى أهلها قال النقاش وقيل نزلت عند هجرة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مكة الى المدينة وقال علقمة وغيره صدرها مكية وقال النحاس هذه الآية مكية قال القرطبي والصحيح الاول فان في صحيح البخاري عن عائشة انها قالت ما نزلت سورة النساء الا وأنا عند رسول الله صلى الله

(٢١ - فتح البيان في) طيبة ودعاء المسلم ومغفرة أى عقو وغفر عن ظلم قول أو فعل خير من صدقة يتبعها أذى قال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا ابن فضيل قال قرأت على معقل بن عبد الله عن عمرو بن دينار قال بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من صدقة أحب إلى الله من قول معروف ألم تسمع قوله قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غنى أى عن خلقه حلیم أى يحلم ويغفر ويصفح ويتجاوز عنهم وقد وردت الأحاديث بالنهي عن المن في الصدقة ففي صحيح مسلم من حديث شعبة عن الأعمش عن سليمان بن مسهر عن خرشة بن الحر عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم المشان بما أعطى المسلم إزاره والمنفق سلعته بالخلف الكاذب وقال ابن مردويه حدثنا أحمد بن عثمان بن يحيى أخبرنا عثمان بن محمد الدوري أخبرنا هشيم بن خارجة أخبرنا سليمان بن عقمه عن نواس بن ميسرة

عن أبي إدريس عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة عاق ولا منان ولا مدمن خمر ولا مكذب بقدر
وروى أحمد وابن ماجه من حديث يونس بن ميسرة نحوه ثم روى ابن مردويه وابن حبان والخاصكم في مستدركه والنسائي من
حديث عبد الله بن يسار الاعمري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ينظر الله اليهم
يوم القيامة العاق لوالديه ومدمن الخمر والمنان بما أعطى وقد روى النسائي عن مالك بن ساعد عن عمر بن عبد الله عن عتاب
ابن بشير عن خصيف الجرازي عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة مدمن خمر ولا عاق لوالديه
ولا منان وقد رواه ابن أبي حاتم عن الحسن بن المنهال عن محمد بن عبد الله بن عمار الموصلي عن عتاب عن خصيف عن مجاهد
عن ابن عباس ورواه النسائي من حديث (١٦٢) عبد الكريم بن مالك الحوري عن مجاهد قوله وقد روى عن مجاهد

عن أبي سعيد وعن مجاهد عن
أبي هريرة نحوه وهذا قال تعالى
يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا
صدقاتكم بالمن والأذى فأخبر
ان الصدقة تبطل بما يتبعها من
المن الأذى في أبي ثواب الصدقة
بخطيئة المن والأذى ثم قال تعالى
كل الذي ينفق ماله رياء الناس أي
لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى
كما تبطل صدقة من رآى
بها الناس فأظهر لهم انه يريد
وجه الله وانما قصده مدح
الناس له أو شهرته بالصفات الجيلة
ليشكر بين الناس أو يقال انه كريم
ونحو ذلك من المقاصد الدنيوية مع
قطع نظره عن معاملته الله تعالى
وابتغاء مرضاته بجزيل ثوابه
ولهذا قال ولا يؤمن بالله واليوم
الآخر ثم ضرب تعالى مثل ذلك
المرائي باتفاقه قال الضمالي والذى
يتبع نفقته منا أو أذى فقال فمثل
كمثل صفوان وهو جوع صفوانة

عليه وآله وسلم بمعنى قد بنى بها ولا خلاف بين العلماء ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما
بنى بعائشة بالمدينة ومن تن أحكامها علم انها مدنية لاشك فيها وقد ورد في فضل هذه
السورة أخبار وأثار كثيرة ذكرت في محلها

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الناس) المراد بهم الموجودون عند الخطاب من بني آدم وهم أهل مكة ويدخل
فيه من سيو جدد ليل خارجي وهو الاجماع على انهم مكلفون بما كلف به الموجودون
وعند الحنابلة خطاب المشافهة يتناول القاصرين عن درجة التكليف فينتظم في سلكهم
من الحادثين بعد ذلك الى يوم القيامة وهو بطريق تغليب الموجودين على من لم يوجد
كما غلب الذكور على الاناث في قوله (اتقوا ربكم) لاختصاص ذلك وبجمع المذكر
وعدم تناوله حقيقة للاناث عند غير الحنابلة وقد تقدم في البقرة معنى التقوى والرب
(الذي خلقكم) فان خلقه تعالى لهم على هذا اللفظ البديع من أقوى الدواعي الى
الاتقاء من موجبات نعمته ومن أتم الزواجر عن كفران نعمته وذلك لانه ينبي عن قدرة
شاملة لجميع المخلوقات التي من جللتها عقابهم وعن نعمته كاملة لا يقدر قدرها (من
نفس واحدة) آدم عليه السلام (وخلق من أزواجه) حواء هذا أيضا من موجبات
الاحترار عن الاخلال برعاية ما بينهم من حقوق الاخوة ومن لا بداء الغاية في الموضوعين
وخلقها منه لم يكن بتوليده كخلق الاولاد من الآباء فلا يلزم منه ثبوت حكم البتية
والاخية فيها قال كعب ووهب وابن اسحق خلقت قبل دخول الجنة وقال ابن مسعود
وابن عباس انما خلقت في الجنة بعد دخوله اياها (وبث) فرق ونشر (منهما) الضمير
راجع الى آدم وحواء المعبر عنهما بالنفس والزوج (رجالا كثيرا) وصف مؤكدا
تفميده صيغة الجمع لكونها من جوع الكثرة وقيل هو نعت لمصدر محذوف أي بنا كثيرا

فمنهم من يقول الصفوان يستعمل مفردا أيضا وهو الصفا وهو الصخر الاملس عليه تراب فأصابه وابل وهو (ونساء)
المطر الشديد فترك صلدا أي قترك الوايل ذلك الصفوان صلدا أي أملس يابس أي لاشئ عليه من ذلك التراب بل قد ذهب كله أي
وكذلك أعمال المرأتين تذهب وتضمحل عند الله وان ظهر لهم أعمال فيما يرى الناس كل تراب ولهذا قال لا يقدر على شيء مما
كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين (ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتبئيتا من أنفسهم كمثل جنة بركة
أصابها وابل فانت أكلها ضعفين فان لم يصبا وابل فطل والله بما تعملون بصير) وهذا مثل المؤمن من المنفقين أموالهم ابتغاء
مرضات الله عنهم في ذلك وتبئيتا من أنفسهم أي وهم متحققون ومثبتون ان الله سيجزى بهم على ذلك أو فخر الجزاء ونظيره هذا في
المعنى قوله عليه السلام في الحديث الصحيح المتفق على صحته من صام رمضان ايماناً واحتساباً أي يؤمن ان الله شرعه ويحتسب

عند الله ثوابه قال الشعبي وثبتنا من أنفسهم أي تصديقاً وبقينا وكذلك قال قتادة وأبو صالح وابن زيد واختاره ابن جرير وقال مجاهد والحسن أي يتثبتون أي يضعون صدقاتهم وقوله كمثل جنة برية أي كمثل بستان برية وهو عند الجمهور المكان المرتفع من الأرض وزاد ابن عباس والضحك وتجري فيه الأنهار قال ابن جرير رحمه الله وفي البرية ثلاث لغات هن ثلاث قرآت بضم الراء وبها قرأ عامة أهل المدينة والحجاز والعراق وفصحها وهي قراءة بعض أهل الشام والكوفة ويقال إنها لغة تميم وكسر الراء ويذكر أنها قراءة ابن عباس وقوله أصابها وابل وهو المطر الشديد كما تقدم فأتت أكاه أي عثرتها ضعفين أي بالنسبة إلى غيرها من الجنان فإن لم يصبها وابل فطل قال الضحاك هو الرذاذ وهو اللين من المطر أي هذه الجنة بهذه البرية لا تجعل أبل الأنهار أن لم يصبها وابل فطل وأيا ما كان فهو كفايتها وكذلك عمل المؤمن لا يبور أبد بل يتقبله الله (١٦٣) ويكثر ويغني كل عامل بحسبه ولهذا قال

والله بما تعملون بصير أي لا يخفى عليه من أعمال عباده شيء (أبو د) أحذركم أن تكون له جنة من نخيل وأعنان تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبير وله ذرية ضعفاء فأصابها أعصار فيه نار فاحترقت كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون قال البخاري عند تفسير هذه الآية حدثنا إبراهيم بن موسى حدثنا هشام هو ابن يوسف عن ابن جريج سمعت عبد الله بن أبي مليكة يحدث عن ابن عباس وسمعت أخاه أبا بكر بن أبي مليكة يحدث عن عبيد بن عمير قال قال عمر بن الخطاب يوماً لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيمن ترون هذه الآية ترات أبو دأ حذركم أن تكون له جنة من نخيل وأعنان قالوا الله أعلم فغضب عمر فقال قولوا نعم أو لا نعم فقال ابن عباس في نفسي منها شيء يا أمير المؤمنين فقال عمر يا ابن أخي قل

(ونساء) كثيرة وترك التصريح به استغناء واكتفاء بالوصف الاول (واتقوا الله الذي تسألون به) أي تعاطون به قاله ابن عباس وقال الربيع تعاقدون وتعاهدون وقيل تحالفون به وقيل تعظمونه والمعاني متقاربة وقال البيضاوي أي يسأل بعضكم بعضاً بالله (والأرحام) بالنصب عطف على محل الجار والمجرور كقولك هربت يزيد وعمر وينصره قراءة بالأرحام فإنهم كانوا يقرنون بينهم في السؤال والمناشدة فيقولون أسألك بالله وبالرحم وأنشدك الله والرحم أو عطف على الاسم الجليل أي اتقوا الله والأرحام فلا تقطعوهما فإنما أمر الله به أن يوصل وهي الأولى وقرئ والأرحام بالجر وأنكره البصريون والكوفيون وسميويه والزيجاج وحكي أبو علي الفارسي أن المسبرد قال لو صليت خلف امام يقرأ واتقوا الله الذي تسألون به والأرحام بالجر لا خذت تعلى ومضيت وقد رد الإمام أبو نصر القشيري ما قاله القادحون في قراءة الجرح فقال ومثل هذا الكلام مردود عند أئمة الدين لأن القرآت التي قرأها أئمة القرآن ثبتت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتواترت ولا يخفى أن دعوى التواتر باطلة يعرف ذلك من يعرف الأسانيد التي رووها بها ولكن ينبغي أن يخرج الجواز بوزن ذلك في أشعار العرب ومنه قوله تعالى وجعلنا لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين وقيل التقدير واتقوا قطع مودة الأرحام فإن قطع الرحم من أكبر الكبائر ووصلة الأرحام باب لكل خير فتريدي العمر وتبارك في الرزق وقطعها سبب لكل شر ولذلك وصل تقوى الرحم بتقوى الله وصلته الرحم تختلف باختلاف الناس فتارة يكون عادته مع رحمه الصلة بالأحسان وتارة بالخدمة وقضاء الحاجة وتارة بالمكاتبة وتارة بحسن العبارة وغير ذلك وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر مقدر أي والأرحام صلواها أو والأرحام أهل أن توصل أو والأرحام كذلك أي مما يتق أو يتسأل به وقيل إن الرفع على الأغراء عند من يرفع به وجوز الواحد نصبه على الأغراء والأرحام اسم لجميع الأقارب من غير فرق بين المحرم وغيره لا خلاف في هذا

ولا تحقر نفسك فقال ابن عباس رضي الله عنهما ضربت مثلاً بعمل قال عمر أي عمل قال ابن عباس لرجل غني يعمل بطاعة الله ثم يبعث الله الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أغرق أعماله ثم رواه البخاري عن الحسن بن محمد الزعفراني عن مجاهد بن محمد العنبري عن ابن جريج فذكره وهو من أفراد البخاري رحمه الله وفي هذا الحديث كفاية في تفسير هذه الآية وتبيين ما فيها من المثل بعمل من أحسن العمل أو لا ثم بعد ذلك انعكس سببه فبدل الحسنات بالسيئات عباداً بالله من ذلك فابطل بعمله الثاني ما أسلفه فيما تقدم من الصالح واحتاج إلى شيء من الأول في أضيق الأحوال فلم يحصل منه شيء وطأه أحوج ما كان إليه ولهذا قال تعالى وأصابه الكبير وله ذرية ضعفاء فأصابها أعصار وهو الريح الشديد فيه نار فاحترقت أي أحرقت عمارها وأباد أشجارها فاي حال يكون حاله وقد روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال ضرب الله مثلاً حسناً وكل أمثاله حسن قال أبو د

أحدكم ان تكون له الجنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات يقول ضيعه في شبته وأصابه الكبر وولده وذريته ضعاف عند آخر عمره خفاء أعصار فيه نار فاحترق يستأنه فلم يكن عنده قوة أن يغرس مثله ولم يكن عند نفسه خير يعودون به عليه وكذلك الكافر يكون يوم القيامة إذا رد إلى الله عز وجل ليس له خير فيستعجب كما ليس لهذا قوة فيغرس مثل يستأنه ولا يجده قدم لنفسه خيرا يعود عليه كما لم يكن عن هذا ولده وحرم أجره عند أفقر ما كان اليه كما حرّم هذا جنته عندما كان أفقر ما كان اليها عند كبره وضعف ذريته وهكذا روى الحاكم في مستدركه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه اللهم اجعل أو سعة رزقي على عند كبر سنّي وانقضاء عمري ولهذا قال تعالى كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون أي تعتبرون وتفقهون الامثال والمعاني وتنزلونها على (١٦٤) المراد منها كما قال تعالى وتلك الامثال نضرب للناس وما يعقلها الا العالمون

(يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخر جنابكم الأرض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بآخذيه الآن تغمضوا فيه واعلموا ان الله غني عن جميع الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا والله واسع عليم يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وما يذكر الا أولوا الالباب) يأمر تعالى عباده المؤمنين بالانفاق والمراد به الصدقة ههنا قاله ابن عباس من طيبات ما رزقهم من الاموال التي اكتسبوها قال مجاهد يعني التجارة بتيسيرها ياها لهم وقال علي والسدي من طيبات ما كسبتم يعني الذهب والفضة ومن الثمار والزروع التي أنبتها لهم من الارض قال ابن عباس أمرهم بالانفاق من أطيب المال واجودهم وأنفسه ونهاهم عن

بين أهل الشرع واللغة قد خصص الامام أبو حنيفة الرحم بالحرم في منع الرجوع في الهبة مع موافقته على ان معناها أعم ولا وجه لهذا التخصيص قال القرطبي اتفقت الملة على ان صلة الرحم واجبة وان قطعها محرمة انتهى وقد وردت بذلك الاحاديث الكثيرة الصحيحة روى الشيخان عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله وانما استعير اسم الرحم للقرابة لان الاقارب يتراحمون ويعطف بعضهم على بعض (ان الله كان عليكم رقيبا) حافظنا يعلم السر وأخفى والرقب المراقب وهي صيغة مبالغة من رقب رقباً ورقباً ورقباً اذا أحد النظر لامرير يد تحقيقه (وأتوا) أعطوا (اليتمى أموالهم) شروع في موارد الاتقاء ومطابقه وتقديم ما يتعلق باليتامى لانهما كمال العناية بأمرهم وملاستهم للارحام والخطاب للاولياء والوصياء واليتيم من لا أب له وقد خصه الشرع بمن لم يبلغ الحلم وقد تقدم تفسير معناه في البقرة مستوفى وأطلق اسم اليتيم عليهم عند أعطائهم أموالهم مع انهم لا يعطونها الا بعد ارفقاع اسم اليتيم بالبلوغ مجازاً باعتبار ما كانوا عليه ويجوز أن يراد باليتامى المعنى الحقيقي وبالايساء ما يدفعه الاولياء والوصياء اليهم من النفقة والكسوة لادفعها جميعها وهذه الآية مقيدة بالآخرى وهي قوله تعالى فان أنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم فلا يكون مجرد ارفقاع اليتيم بالبلوغ مسوغا لدفع أموالهم اليهم حتى يؤنس عنهم الرشداً (ولا تبدلوا الخبيث) هو مال اليتيم وان كان جيد الكونه حراماً (بالطيب) وهو مال الولي لكونه حلالاً وان كان رديماً فالبايد اخله على المتروك نهى لهم عن أن يصنعوا صنعا الجاهلية في أموال اليتامى فانهم كانوا يأخذون الطيب من أموال اليتامى ويعوضونه بالردى من أموالهم ولا يرون بذلك بأساً وقيل المعنى لا تأكلوا أموال اليتامى وهي محرمة خبيثة وتدعوا الطيب من أموالكم وقيل المراد لا تتجملوا أكل الخبيث من أموالهم وتدعوا انتظار الرزق الحلال من عند الله والاولى فان

التصدق برذالة المال ودينه وهو خبيثه فان الله طيب لا يقبل الا طيباً ولهذا قال ولا تيمموا الخبيث أي تقصدوا تبديل الخبيث منه تنفقون ولستم بآخذيه أي لو اعطيتموه ما أخذتموه الا أن تتغاضوا فيه فالتة أغنى عنه منكم فلا تجعلوا الله ما تكرهون وقيل معناه ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون أي لا تعدلوا عن المال الحلال وتقصدوا الى الحرام فجعلوا نفقتكم منه ويذكر ههنا الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا محمد بن عبيد حدثنا اسحق عن الصباح بن محمد عن مرة الهمداني عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم وان الله يعطي الدنيا لمن يحب ومن لا يحب ولا يعطي الدين الا لمن أحب فمن أعطاه الله الدين فقد أحبه والذي نفسي بيده لا يسلم عبد حتى يسلم قلبه واسانه ولا يؤمن حتى يؤمن جاره بواقفه قالوا وما بواقفه يا نبي الله قال غشه وظلمه ولا يكسب عبداً ما لا من حرام فينطق منه فيبارك له فيه ولا يتصدق به

فقبل منه ولا يترك خلف ظهره الا كان زاده الى النار ان الله لا يعجزوا السيئ بالسيئ ولكن يعجزوا السيئ بالحسن ان الحديث لا يعجز
الحديث والصحيح القول الاول قال ابن جرير رحمه الله حدثنا الحسين بن عمر العبقري حدثني أبي عن أسباط عن السدي عن عدي
ابن ثابت عن البراء بن عازب رضي الله عنه في قول الله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجا لكم من الارض
ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون الآية قال نزلت في الانصار كانت الانصار اذا كان أيام جزاء النخل أخرجت من حيطانها البسر
فعلقوه على جبل بين الاسطواتين في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأكل فقراء المهاجرين منه فيعمد الرجل منهم الى
الحشف فيدخله مع اقضاء البسر يظن أن ذلك جائز فأنزل الله فيمن فعل ذلك ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ثم رواه ابن جرير وابن
ماجه وابن مردويه والحاكم في مستدركه من طريق السدي عن عدي بن (١٦٥) ثابت عن البراء بن عازب وقال الحاكم صحيح على
شرط البخاري ومسلم ولم يخرجاه

وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا عبد الله عن
اسرائيل عن السدي عن أبي مالك
عن البراء رضي الله عنه ولا تيمموا
الخبيث منه تنفقون ولستم
بأخذيه إلا أن تغمضوا فيه قال
نزلت فيما تكا أصحاب نخل فكان
الرجل يأخذ من نخله بقدر كثرته
وقلته فيأخذ الرجل بالقنوة فيعلقه
في المسجد وكان أهل الصدقة
ليس لهم طعام فكان أحدكم اذا
جاع جاء فضر به بعصاه فسقط منه
البسر والتمر فيأكل كل وكان الناس
من لا يرغبون في الخير يأتي بالقنوة
الحشف والشيص فيأخذ بالقنوة
قد انكسرت فيعلقه فنزلت ولا
تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم
بأخذيه إلا أن تغمضوا فيه قال لو
أن أحدكم اهدى له مثل ما أعطى
مأخذه الأعلى انماض وحياء
فكأبعد ذلك يجي الرجل من ابصالح
ما عنده وكذا رواه الترمذي عن

تبدل الشيء بالشيء في اللغة أخذ مكانه وكذلك استبداله ومنه قوله تعالى ومن يتبدل الكفر
بالإيمان فقد ضل سواء السبيل وقوله أن تبدلوا الذي هو أدنى بالذي هو خير وما التبديل
فقد يستعمل كذلك كما في قوله وبدلناهم بجناتهم جنين وأخرى بالعكس كما في قولك بدلت
الحلقة بالخطام اذا اذبتها وجعلتها خاتما نص عليه الأزهرى وذهب جماعة من المفسرين
الى ان المنهى عنه في هذه الآية يعني (ولانا) كوا أموالهم الى أموالكم) هو الخلط فيكون
الفعل مضموما معنى الضم أى لانا كوا أموالهم مضمومة الى أموالكم وهذا منى عن
منكر آخر كانوا يفعلونه بأموال اليتامى وخص النهى بالمضموم وان كان كل مال اليتيم
حرما وان لم يضم الى مال الوصى لان كل ماله مع الاستغناء عنه أقبح فذلك خص النهى
به أولانهم كانوا يأكلونه مع الاستغناء عنه فجاء النهى على ما وقع منهم فالتبديل للتشبيع
واذا كان التبديل لهذا الغرض لم يلزم القائل بفهوم المخالفة جوازاً كل أموالهم وحدها
قاله الكرخي ثم نسخ هذا بقوله تعالى وان تحالطوهم فاخوانكم وقيل ان الى معنى مع
كقوله تعالى من انصارى الى الله والاول أولى (انه) أى أكل مال اليتيم من غير حق
أو التبديل المفهوم من لا تبدلوا والمراد كلاهما اذ هما بذهب اسم الإشارة نحو عوان
بين ذلك والاول أولى لانه أقرب مذكور (كان حوبا) قرئ بضم الحاء وبفتحها وحابا
بالالف لغات في المصدر وفتح لغته تيم وهو الاثم يقال حاب الرجل يحوب حوبا اذا اثم
واكتسب الاثم وأصله الزجر للابل فسمى الاثم حوبا لانه يزجر عنه والحوية الحاجة
والحوب أيضا الوحشة والتحوب التحزن عن سعيد بن جبيرة قال ان رجلا من غطفان كان
معه مال كثير لابن أخ له فلما باغ اليتيم طلب ماله فغنه عنه فخاصمه الى النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم فنزلت هذه الآية يقول لا تستبدلوا الحرام من أموال الناس بالحلل من
أموالكم وعن مجاهد قال لا تعجل بالرزق الحرام قبل أن يأتيك الحلال الذي قدر لك ولا
تأكلوا أموالهم مع أموالكم تخلطونها فتأكلونها جميعا انه كان اثما (ككبرا) وعن

عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن عبيد الله هو ابن موسى العباسي عن اسرائيل عن السدي وهو اسم عيل بن عبد الرحمن عن أبي
مالك القفاري واسمه غزوان عن البراء فذكر نحوه ثم قال وهذا حديث حسن غريب وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو
الوليد حدثنا سليمان بن كثير عن الزهرى عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لونين
من التمر الجعور ولون الجسبي وكان الناس يتيمون شرارهم ثم يخرجون في الصدقة فنزلت ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون
ورواه أبو داود ومن حديث سفيان بن حسين عن الزهرى ثم قال أسنده أبو الوليد عن سليمان بن كثير عن الزهرى ولفظه نهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجعور ولون الجسبي أن يؤخذ في الصدقة وقد روى النسائي هذا الحديث من طريق
عبد الجليل بن حميد الجعفي عن الزهرى عن أبي أمامة ولم يقل عن أبيه فذكر نحوه وكذا رواه ابن وهب عن عبد الجليل وقال

ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا يحيى بن المغيرة حدثنا جرير عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن مغفل في هذه الآية ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون قال كسب المسلم لا يكون خبيثا ولكن لا يصدق بالحشف والدرهم الزيف وما لا خيف فيه وقال الامام أحمد حدثنا أبو سعيد حدثنا جاد بن سلمة عن حماد بن سليمان عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بضرب فلم يأكله ولم يمه عنه قلت يا رسول الله نطعمه المساكين قال لا تطعموهم مما لا تأكلون ثم رواه عن عقان عن جاد بن سلمة به فقلت يا رسول الله ألا تطعمه المساكين قال لا تطعموهم مما لا تأكلون وقال الثوري عن السدي عن أبي مالك عن البراء ولستم يأخذوه إلا أن نغمضوا فيه يقول لو كان لرجل على رجل فاعطاه ذلك لم يأخذه إلا أن يرى أنه قد نقصه من حقه رواه ابن جرير وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (١٦٦) ولستم يأخذوه إلا أن نغمضوا فيه يقول لو كان لكم على أحد حق فجاءكم

ابن زيد قال كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا يورثون الصغار يأخذوه الكبير فنصيبه من الميراث طيب وهذا الذي يأخذ خبيث (وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى فانسلجوا) وجه ارتباط الجزاء بالشرط أن الرجل كان يكفل اليتيم لكونه وليا لها ويريد أن يتزوجها فلا يقسط لها في مهرها أي لا يعدل فيه ولا يعطيها ما يعطيها غيره من الأزواج فنهاهم الله أن يشكحواهن الآن يقسطوا الهن وبلغواهن أعلى ما هو لهن من الصداق وأمرؤا أن يشكحوا ما طاب لهن من النساء سواهن فهذا سبب نزول الآية فهو مني يخص هذه الصورة وقال جماعة من السلف ان هذه الآية ناسخة لما كان في الجاهلية وفي اول الاسلام من أن للرجل أن يتزوج من الخرائر ما شاء فقصرهم بهذه الآية على أربع فيكون وجه ارتباط الجزاء بالشرط انهم اذا خافوا ان لا يقسطوا في اليتامى فكذلك يخافون ان لا يقسطوا في النساء لانهم كانوا يتخرجون في اليتامى ولا يتخرجون في النساء والخوف من الاضداد فان الخوف قد يكون معلوما وقد يكون مظنونا ولهذا اختلاف الائمة في معناه في الآية فقال أبو عبيد خفتم بمعنى أيقنتم وقال الآخرون بمعنى ظننتم قال ابن عطية وهو الذي اختاره الخذاق وانه على باب من الظن لامن اليقين والمعنى من غلب على ظنه التقصير في العدل لليتيم فليتركها ويشكح غيرها والمعروف عند أهل اللغة ان أقسط بمعنى عدل وقسط بمعنى جار لان الهمزة تأتي للسلب فيقال أقسط اذا أزال القسط أي الجور والظلم ولذلك جاءوا ما القاسطون الآية وأقسطوا ان الله يحب المقسطين وجاء قسط قسطا من باب ضرب وقسطوا جارا وعدل فهو من الاضداد قاله ابن القطاع والاسم القسط وما في قوله (ما طاب لكم) موصولة وجاء بما كان من لانهم ما قد يتعاقبان فيقع كل واحد منهما ما كان الآخر كما في قوله والسما وما بناها ومنهم من يشي على بطنه ومنهم من يشي على أربع قال بعضهم وحسن وقوعها هنا انها واقعة على النساء وهن ناقصات العقول وقال البصريون ان ما يقع للنعوت كما يقع لما لا يعقل يقال ما عندك فيقال طريف وكريم

بحق دون حقكم لم تأخذوه بحساب الجيد حتى تنقصوه قال فذلك قوله الآن نغمضوا فيه فكيف ترضون لي ما لا ترضون لانفسكم وحق عليكم من أطيب أموالكم وأنفسه رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وزاد وهو قوله لن تناووا البر حتى تنفقوا مما تحبون ثم روى من طريق العوفي وغيره عن ابن عباس نحو ذلك وكذا ذكره غيره واحد وقوله واعلموا ان الله غني حميد أي وان أمركم بالصدقات وبالطيب منها فهو غني عنها وما ذاك إلا أن يساوي الغني الفقير كقوله لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم وهو غني عن جميع خلقه وجميع خلقه فقراء اليه وهو واسع الفضل لا ينقد ماله به فن تصدق بصدقة من كسب طيب فليعلم ان الله غني واسع العطاء كريم جواد وسيجزيه بها ويضاعفها له اضعافا كثيرة من يقرض غير عديم ولا ظلوم

وهو الجيد أي المحمود في جميع أفعاله وأقواله وشرعه وقدره لا اله الا هو ولا رب سواه وقوله الشيطان يعدكم الفقر وقيل ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا والله واسع عليم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا هناد بن السري حدثنا أبو الاحوص عن عطاء بن السائب عن مرة الهمداني عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للشيطان لمة بابت آدم وللملك لمة فاما لمة الشيطان فأيعدا بالبشر وتكذب بالحق واما لمة الملك فأيعدا بالخير وتصديق بالحق فن وجد ذلك فليعلم انه من الله فليحمد الله ومن وجد الاخرى فليستعوذ من الشيطان ثم قرأ الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا الآية وهكذا رواه الترمذي والنسائي في كتابي التفسير من سننهما جميعا عن هناد بن السري وأخرجه ابن حبان في صحيحه عن أبي يعلى الموصلي عن هناديه قال الترمذي حسن غريب وهو حديث أبي الاحوص يعني سلام بن سليم لا نعرفه

مرفوعا لامن حديثه كذا قال وقد رواه أبو بكر بن مردويه في تفسيره عن محمد بن أحمد عن محمد بن عبد الله بن مسعود مرفوعا نحوه ولكن رواه مسعر عن عطاء بن السائب عن أبي الاحوص عوف بن مالك بن نضلة عن ابن مسعود جعله من قوله والله أعلم ومعنى قوله تعالى الشيطان يعدكم الفقر أى يخوفكم الفقر لتسكوا ما يابى بكم فلا تنفقوه في مرضاة الله ويأمركم بالفحشاء أى مع نهيه اياكم عن الانفاق خشية الاملاق يأمركم بالمعاصى والمأثم والمحارم ومخالفة الخلاق قال تعالى والله يعدكم مغفرة منه أى في مقابلة ما أمركم الشيطان بالفحشاء وقضلا أى في مقابلة ما خوفكم الشيطان من الفقر والله واسع عليم وقوله يؤتى الحكمة من يشاء قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يعنى المعرفة بالقرآن ناسخه ومنسوخه ومحكمه ومتشابهه ومقدمه ومؤخره وحلاله وحرامه وامثاله وروى جوير (١٦٧) عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعا

الحكمة القرآن يعنى تفسيره قال ابن عباس فانه قد قرأه البر والفاجر رواه ابن مردويه وقال ابن نجيب عن مجاهد يعنى بالحكمة الاصابة في القول وقال ليث بن أبي سليم عن مجاهد يؤتى الحكمة من يشاء ليست بالنسوة ولكنه العلم والفقه والقرآن وقال أبو العالية الحكمة خشية الله فان خشية الله رأس كل حكمة وقد روى ابن مردويه عن طريق بقة عن عثمان بن زفر الجهمي عن أبي عمار الاسدي عن ابن مسعود مرفوعا رأس الحكمة مخافة الله وقال أبو العالية في رواية عنه الحكمة الكتاب والفهم وقال ابراهيم النخعي الحكمة الفهم وقال أبو مالك الحكمة السنة وقال ابن وهب عن مالك قال زيد ابن أسلم الحكمة العقل قال مالك وانه يقع في قلبى ان الحكمة هو الفقه في دين الله وأمر يدخله الله

وقيل هى لنوع من يعقل فاعنى فانكسروا النوع الطيب من النساء أى الحلال وما حرمه الله فليس بطيب وقيل ان ما هنا مديّة أى مادمت مستحسنين للنكاح وضعفه ابن عطية قال القراء ان ماهيه تام صدرية قال النحاس وهذا بعد حذف او قيل انها مكررة موصوفة أى انكسروا جنسا طيبا وعددا طيبا والاول أولى وقرئ فانكسروا من طاب لكم وقد انفق أهل العلم على أن هذا الشرط المذكور فى الآية لا مفهوم له وانه يجوز لمن لم يخف أن يقسط فى اليتامى أن ينكح أكثر من واحدة ومن فى قوله (من النساء) اما يمانية أو تبعضية لان المراد غير اليتامى بشهادة قرينة المقام أى فانكسروا من استطابتم انفسكم من الاجنبيات وفى ايثار الامر بنكاحهن على النهى عن نكاح اليتامى مع انه المقصود بالذات من يد لطف فى استئناهم فان النفس مجبولة على الحرص على مامنت منه على ان وصف النساء بالطيب على الوجه الذى اشير اليه فيه مبالغة فى الاسقالة اليهن والترغيب فيهن وكل ذلك للاعتناء بصرفهم عن نكاح اليتامى وهو السرفى توجيه النهى الضمنى الى النكاح المترب (مثنى وثلاث ورباع) أى اثنتين اثنتين وثلاثا ثلاثا وأربعا أربعا وهذه الالفاظ المعدولة فيها خلاف وهى يجوز فيها القياس أو يقتصر فيها على السماع فالاول قول الكوفيين وأبى اسحق وغيره والثانى قول البصريين والمسموع من ذلك احد عشر لفظا أحاد وموحد ونساء ومثنى وثلاث ومثلث ورباع وربيع وخمسة وعشار ومعشر ولم يسمع خماس ولا غيره من بقية العقد وجهوا النكاح على منع صرفها واجازوا الفراء صرفها وان كان المنع عنده أولى وقد استدل بالآية على تحريم ما زاد على الاربع وبينوا ذلك بانه خطاب لجميع الامة وان كل ناكح له ان يختار ما أراد من هذا العدد كما يقال للجماعة اقتسموا هذا المال وهو ألف درهم أو هذا المال الذى فى البكرة درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة وهذا مسلم اذا كان المقسوم قد ذكرت بجملة أو عين مكانه اما لو كان مطلقا كما يقال اقتسموا الدراهم ويراد به ما كسبه فليس المعنى هكذا والآية من الباب الآخر لامن

فى القلوب من رحمته وفضله ومما بين ذلك انك تجد الرجل عاقلا فى أمر الدنيا اذا نظرفهم او تجد آخر ضعيفا فى أمر دنياه عالما بأمر دينه بصير به يؤتیه الله اياه ويحرمه هذا فالحكمة الفقه فى دين الله وقال السدى الحكمة النبوة والصحيح ان الحكمة كما قاله الجمهور لا تختص بالنبوة بل هى أعم منها وأعلاها النبوة والرسالة أخص ولكن لا تباع الانبياء حظ من الخير على سبيل التبعية كما جاء فى بعض الاحاديث من حفظ القرآن فقد أدرجت النبوة بين كسفيه غيرانه لا يوسى اليه رواه وكيع بن الجراح فى تفسيره عن اسمعيل بن رافع عن رجل لم يسمه عن عبد الله بن عمرو وقوله وقال الامام أحمد حدثنا وكيع بن زيد قال حدثنا اسمعيل يعنى ابن أبي خالد عن قيس وهو ابن أبي حازم عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا حسد الا فى اثنتين رجل آتاه الله مالا فإسأطه على هلكته فى الحق ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها وهكذا رواه البخارى ومسلم والنسائى وابن ماجه

من طرق متعددة عن اسمعيل بن أبي خالد بن وقوله وما يذكر الألوألو الأبواب أي وما ينتفع بالموعة والسد كالامن له لب وعقل
يعني به الخطاب ومعنى الكلام (وما انقسمت من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه وما للظالمين من أنصار) ان تبدوا الصدقات فنعما هي
وان تحفوها وتوتوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر عنكم سيئاتكم والله بما تعملون خبير) يخبر تعالى بأنه عالم بجميع ما يفعل
العاملون من الخيرات من النفقات والمنذورات وتضمن ذلك مجازاته على ذلك أو الجزاء للعاملين لذلك ابتغاء وجهه ورجاء مواعده
وتوعده من لا يعمل بطاعته بل خالف أمره وكذب خبره وعبد معه غيره فقال وما للظالمين من أنصار أي يوم القيامة ينقذونهم من
عذاب الله ونقمته وقوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي أي ان أظهرتموها فنعمت شيء هي وقوله وان تحفوها وتوتوها الفقراء فهو خير
لكم فيه دلالة على ان اسرار الصدقة أفضل (١٦٨) من اظهارها لانه أبعد عن الرياء الآن يترتب على الاظهار مصلحة راجحة من اقتداء

الناس به فيكون أفضل من هذه
الحديثية وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الجاهل بالقرآن كالجاهل
بالصدقة والمسرف بالقرآن كالسرف
بالصدقة والاصل ان الاسرار أفضل
لهذه الآية ولما ثبت في الصحيحين
عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله
في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل
وشاب نشأ في عبادة الله ورجلان
تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا
عليه ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا
خرج منه حتى يرجع اليه ورجل
دعته امرأة ذات منصب وجمال
فقال اني أخاف الله رب العالمين
ورجل تصدق بصدقة فاخفاها
حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه
وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن
هرون أخبرنا العوام بن حوشب
عن سليمان بن أبي سليمان عن
أنس بن مالك عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لما خلق الله الارض

الباب الاول على ان من قال لقوم يقتسمون مالا معينا كبيرا اقتسموه مشى وثلاث ورباع
فقسموا بعضه بينهم درهمين درهمين وبعضه ثلاثة ثلاثة وبعضه أربعة أربعة كان هذا
هو المعنى العربي ومعلوم انه اذا قال القائل جاءني القوم مشى وهم مائة ألف كان المعنى
انهم جاؤهم اثنين اثنين وهكذا جاءني القوم ثلاث وثلاث ورباع والخطاب للجميع بمنزلة الخطاب
اسهل فرد في رد كافي قوله تعالى اقتلوا المشركين وقموا الصلوة أتوا الزكاة وتحفوها فنعمت شيء
فانكم وما طاب لكم من النساء مشى وثلاث ورباع لينكح كل فرد منكم ما طاب له من
النساء اثنتين اثنتين وثلاثا وثلاثا واربعا واربعا هذا ما يقتضيه لغة العرب فالآية تدل على
خلاف ما استدلوا به عليه ويؤيد هذا قوله تعالى في آخر الآية فان خفت ألا تعدلوا
فواحدة فانه وان كان خطاب للجميع فهو بمنزلة الخطاب اسهل فرد فرد فالاولى أن يستدل
على تحريم الزيادة على الاربع بالسنة لا بالقرآن وأما استدلال من استدل بالآية على
جواز نكاح التسع باعتبار الواو الجامعة وكأنه قال انكم وما مجموعه هذا العدد المذکور
فهذا جهل بالمعنى العربي ولو قال انكموا اثنتين وثلاثا واربعا كان هذا القول له وجه
وامامع المجي بصيغة العدل فلا واما جاء سجنانه بالواو الجامعة دون أولان التخيير يشعر بأنه
لا يجوز الا أحد الاعداد المذكورة دون غيره وذلك ليس بمراد من النظم القرآني وأخرج
الشافعي وابن أبي شيبة وأحمد والترمذي وابن ماجة والدارقطني والبيهقي عن ابن عمر أن
غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وتحتته عشرة نسوة فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم اختر منهن
وفي لفظ امسك منهن اربعا وفارق سائرهن وروى هذا الحديث بالفاظ من طرق وعن
نوفل بن معاوية الدبلي قال أسلمت وعندى خمس نسوة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم امسك اربعا وفارق الاخرى أخرجه الشافعي في مسنده وأخرج ابن ماجة والنحاس
في ناسخه عن قيس بن الحارث الاسدي قال أسلمت وكان تحتي ثمان نسوة فأتيت النبي صلى
الله عليه وآله وسلم فاخبرته فقال اختر منهن اربعا واخل سائرهن ففعلت وهذه شواهد

جعلت تميد خلق الجبال فالقاهما علم افاستقرت فتجعت الملائكة من خلق الجبال فقالت يارب هل في خلقك شيء للحدث
أشدهم من الجبال قال نعم الحديد قالت يارب فهل من خلقك شيء أشدهم من الحديد قال نعم النار قالت يارب فهل من خلقك شيء أشدهم
النار قال نعم الماء قالت يارب فهل من خلقك شيء أشدهم من الماء قال نعم الريح قالت يارب فهل من خلقك شيء أشدهم من الريح قال نعم
ابن آدم تصدق بيمينه فيخفيها من شماله وقد ذكرنا في فضل آية الكرسي عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله أي الصدقة أفضل قال سر
الى فقيرا وجهه من مقل رواء أحد ورواه ابن أبي حاتم عن طريق علي بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة عن أبي ذر فذكره كره زاد ثم شرع
في هذه الآية ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تحفوها وتوتوها الفقراء فهو خير لكم الآية وفي الحديث المروي صدقة السر
تطفي غضب الرب عز وجل وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا الحسين بن زياد المجاري مؤدب محارب أنا موسى بن عمير عن عامر

الشعبي في قوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تحقوها وتوتوها الفقراء فهو خير لكم قال انزلت في أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما اما عمر فجاء بنصف ماله حتى دفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما خلفت وراءك لاهلك يا عمر قال خلفت لهم نصف مالي واما أبو بكر فجاء بماله كله يكاد ان يخفيه من نفسه حتى دفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما خلفت وراءك لاهلك يا أبا بكر فقال عدة الله وعدة رسوله فبقي عمر رضي الله عنه وقال بأبي أنت وأمي يا أبا بكر والله ما استبقنا الى باب خرقط الا كنت سابقا وهذا الحديث روى من وجه آخر عن عمر رضي الله عنه وانما أوردناه ههنا لقول الشعبي ان الآية نزلت في ذلك ثم ان الآية عامة في ان اخفاء الصدقة أفضل سواء كانت مفروضة أو مندوبة لكن روى ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في تفسير هذه الآية قال (١٦٩) جعل الله صدقة السر في التطوع تفضلا

جعل علانيته ايقال بسبعين ضعفا وجعل صدقة الفريضة علانيته أفضل من سرها يقال بخمسة وعشرين ضعفا وقوله ويكفر عنكم من سياتكم أي بدل الصدقات ولا سيما اذا كانت سرا يحصل لكم الخير في رفع الدرجات ويكفر عنكم السيئات وقد قرئ ويكفر بالجزم عطفنا على محل جواب الشرط وهو قوله فنعما هي كقوله فأصدق وأكون وأكن وقوله والله بما تعملون خبير أي لا يخفى عليه من ذلك شيء وسيجزيكم عليه (ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلا تنفككم وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله وما تنفقوا من خير يوف اليكم وأنتم لا تظلمون للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الحافا

للحديث الاول كما قال البيهقي وعن الحكم قال أجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ان المملوك لا يجمع من النساء فوق اثنتين وفي بعض التفاسير هنا خلط وخطب تركاه لانه تطويل بلا طائل وحسبك من القلادة ما حاط بالعنق (فان خفتم ألا تعدلوا) بين الزوجات في القسم والنفقة ونحوهما (فواحدة) أي فانكحوا واحدة وفيه المنع من الزيادة على الواحدة لمن خاف ذلك (أو) انكحوا واقصروا على (ما ملكت أيمانكم) من السراري وان كثرت عددن كما يفيد هذه الموصول اذ ليس لهن من الحقوق ما للزوجات والمراد نكاحهن بطريق الملك لا بطريق النكاح وفيه دليل على انه لاحق لهما ما لو كانت في القسم كما يدل على ذلك جعله قسما للواحدة في الامن من عدم العدل واسناد الملك الى اليمين لكونها المباشرة لقبض الاموال واقباضها وليسائر الامور التي تنسب الى الشخص في الغالب (ذلك) أي نكاح الاربعة فقط أو الواحدة أو التسرى (أدنى) أقرب الى (ألا تعدلوا) تجوروا من عال الرجل يعول اذا مال وجار ومنه قوله هم عال السهم عن الهدف أي مال عنه وعال الميزان اذا مال والمعنى ان خفتم عدم العدل بين الزوجات فهذه التي أمرتم بها أقرب الى عدم الجور وهو قول أكثر المفسرين وقال الكسائي يقال عال الرجل يعيل اذا افتقر فصار عالة ومنه قوله تعالى وان خفتم عيلة و قيل المعنى أن لا تضلوا وقال الشافعي ان لا تكثروا عيالكم قال الثعلبي وما قال هذا غيره وانما يقال أعال يعيل اذا كثرت عياله وذكر ابن العربي ان عال يأتي لسبعة معان الاول مال الثاني زاد الثالث جار الرابع افتقر الخامس أنقل السادس قام بمعونة العيال ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم وابدأ بمن تعول السانع غلب ومنه عيل صبري قال ويقال أعال الرجل كثرت عياله واما عال بمعنى كثرت عياله فلا يصح ويحجب عن انكار الثعلبي لما قاله الشافعي وكذلك انكار ابن العربي بانه قد سبق الشافعي الى القول به زيد بن أسلم وجابر بن زيد وهما امامان من أئمة المسلمين لا يفسران القرآن ههنا ولا امام الشافعي بما لا وجه له في العربية

(٢٢ - فتح البيان في) وما تنفقوا من خير فان الله به عليم الذين يتفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال أبو عبد الرحمن النسائي أنبأنا محمد بن عبد السلام بن عبد الرحيم أنبأنا القريابي حدثنا سفيان عن الأعشى عن جعفر بن اياس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كانوا يكرهون ان يرضخوا الانسابهم من المشركين فسألوا فرخص لهم فنزلت هذه الآية ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلا تنفككم وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله وما تنفقوا من خير يوف اليكم وأنتم لا تظلمون وكذا رواه أبو حذيفة وابن المبارك وأبو أحمد الزبيري وأبو داود الحفصري عن سفيان وهو الثوري به وقال ابن أبي حاتم أنبأنا أحمد بن القاسم بن عطية حدثني أحمد بن عبد الرحمن يعني الدمشقي حدثني أبي عن أبيه حدثنا أشعث بن إسحق عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه

كان يأمر بأن لا يتصدق الاعلى اهل الاسلام حتى نزالت هذه الآية ليس عليكم هذا هم الى آخرها فأمر بالصدقة بعد ما على كل من سأل من كل دين وسأى عند قوله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلواكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم الآية حديث أسماء بنت الصديق في ذلك وقوله وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم كقوله من عمل صالحا فلنفسه ونظائرهما في القرآن كثيرة وقوله وما تشفقون الا ابتغاء وجهه الله قال الحسن البصري نفقة المؤمن لنفسه ولا ينفق المؤمن اذا اتفق الا ابتغاء وجهه الله وقال عطاء الخراساني يعني اذا أعطيت لوجه الله فلا عليك ما كان عمله وهذا معنى حسن وحاصله ان المتصدق اذا تصدق ابتغاء وجه الله فقد وقع أجره على الله ولا عليه في نفس الامر لمن أصاب البر أو فاجر أو مستحق أو غيره وهو مشاب على قصده ومستند هذا تمام الآية وما تنفقوا من خير يوف (١٧٠) اليكم وأنتم لا تطلبون والحديث المخرج في الصحيحين من طريق أبي الزناد

عن الاعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رجل لا تصدقن اليلة بصدقة فخرج بصدقته فوضعهما في يد زانية فأصبح الناس يتحدثون تصدق على زانية فقال اللهم لك الحمد على زانية لا تصدقن اليلة بصدقة فوضعهما في يد غنى فأصبحوا يتحدثون تصدق الليل على غنى قال اللهم لك الحمد على غنى لا تصدقن اليلة بصدقة فخرج فوضعهما في يد سارق فأصبحوا يتحدثون تصدق اليلة على سارق فقال اللهم لك الحمد على زانية وعلى غنى وعلى سارق فأنى فقبل له اما صدقتم فقد قبلت اما الزانية فلعلها ان تستعف بها عن زناها ولعل الغنى يعتبر فينفق مما أعطاه الله ولعل السارق ان يستعف بها عن سرقة وقوله للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله يعني المهاجرين الذين قد انقطعوا الى

وقد أخرج ذلك عنهم ما الدارقطني في سننه وقد حكاها القرطبي عن الكسائي وأبي عمرو الدوري وابن الاعرابي وقال أبو حاتم كان الشافعي اعلم بلغة العرب منا وله لغة وقال الدوري هي لغة جبر قال ابن عطية قول الشافعي نفسه حجة لانه عربي فصيح قال الازهرى والذي اعترض عليه وخطأه مجمل ولم يثبت فيما قال ولا ينبغي للحضرمي ان يجعل الى انكاره ما لا يحفظه من لغات العرب انتهى وبسط الرازي في هذا المقام من تفسيره ورد على أبي بكر الرازي ثم قال الطعن لا يصدر الا عن كثرة الغباوة وقوله المعرفة وقرأ طحمة بن مصرف أن لا تعملوا بضم التاء وهو حجة الشافعي وقدح الزجاج في تأويل عال من العيال بان الله سبحانه قد أباح كثرة السراري وفي ذلك تكثير العيال فكيف يكون أقرب الى أن لا تكثر وهذا القدر غير صحيح لان السراري اغنياء هي مال يتصرف فيه بالبيع وانما العيال الخراير ذوات الحقوق الواجبة وقد حكى ابن الاعرابي ان العرب تقول عال الرجل اذا كثرت عياله وكفى بهذا وقد ورد عال لعنان غير السبعة التي ذكرها ابن العربي منها عال اشتد ونفاقم حكاها الجوهرى وعال الرجل في الارض اذا ضرب فيها حكاها الهروى وعال اذا انجز حكاها الاجر فهذه ثلاثة معان غير السبعة والرابع عال كثر عياله فجملة معاني عال احد عشر معنى وعن قتادة في الآية قال يقول ان خفت أن لا تعدل في أربع فمثلا ناو الاثنتين والافواحدة فان خفت أن لا تعدل في واحدة فمالك عيالك وعن الربيع مثله وعن الضحاك قال لا تعدلوا في الجامعة والحب وفيه نظر فقد ورد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يقول اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما لا أملك يعني في حبه لعائشة والله تعالى يقول ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم وعن السدي أو ما ملكت أيمانكم قال السراري وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان في صحيحه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك أدنى أن لا تقولوا قال أن لا تجوروا قال ابن أبي حاتم هذا حديث خطأ والصحيح عن عائشة موقوف وعن ابن عباس موقوف

والله والى رسوله وسكنوا المدينة وليس لهم سبب يرتدون به على أنفسهم ما يغنيهم ولا يستطيعون ضربا في الارض وعن معنى سفر التيسبب في طلب المعاش والضرب في الارض هو السفر قال الله تعالى واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة وقال تعالى علم ان سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله الآية وقوله يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف اي الجاهل بأمرهم وحالهم يحسبهم أغنياء من تعففهم في لباسهم وحالهم ومقالهم وفي هذا المعنى الحديث المتفق على صحته عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس المسكين بهذا التطوف الذي ترده القرة والترتان والقمعة والقمطان والا كة والا كتان ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يظن له في تصدق عليه ولا يسأل الناس شيئا وقد رواه أحمد من حديث ابن مسعود أيضا وقوله تعرفهم بسميائهم أي بما يظهر

لذوي الاله اب من صفاتهم كما قال تعالى سماهم في وجوههم وقال ولتعرفنهم في لحن القول وفي الحديث الذي في السنن اتفقوا فإسالة المؤمن فإنه ينظر بنور الله ثم قرأ ان في ذلك لايات لامة متوسمين وقوله لايسألون الناس الحافا أى لايلجون في المسئلة ويكلفون الناس ما لايجتاجون اليه فان من سأل وله مايعنيه عن المسئلة فقد ألحف في المسئلة قال البخارى حدثنا ابن أبي مريم حدثنا محمد ابن جعفر حدثنا شريك بن أبي نمران عطاء بن يسار وعبد الرحمن بن أبي عمرة الانصارى قالاسمعنا أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذى ترده القرة والقرتان ولا اللقمة واللقمتان انما المسكين الذى يتعفف أقرأ وان شئتم يعنى قوله لايسألون الناس الحافا وقدر واهم مسلم من حديث اسمعيل بن جعفر المدينى عن شريك بن عبد الله بن أبي نمر عن عطاء بن يسار وحده عن أبي هريرة وقال أبو عبد الرحمن النسائى أخبرنا علي بن حجر حدثنا اسمعيل (١٧١) أخبرنا شريك وهو ابن أبي نمر عن عطاء بن يسار

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين الذى ترده القرة والقرتان واللقمة واللقمتان انما المسكين المتعفف أقرأ وان شئتم لايسألون الناس الحافا وروى البخارى من حديث شعبة عن محمد بن أبي زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وقال ابن أبي حاتم أخبرنا يونس عن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب أخبرني ابن أبي ذئب عن أبي الوليد عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين بالطواف عليكم قطعوه لقمه انما المسكين المتعفف الذى لايسأل الناس الحافا وقال ابن جرير حدثني معتمر عن الحسن بن مالك عن صالح بن سويد عن أبي هريرة قال ليس المسكين بالطواف الذى ترده الاككاه والاكلان ولكن المسكين المتعفف في بيته لايسأل الناس شيأ تصيبه الحاجة أقرأ وان شئتم لايسألون الناس

وعن ابن عباس قال أن لا تملوا وعن مجاهد وأبي رزين وأبي مالك والضحاك مشدود عن زيد بن أسلم أن لا يكثروا من تعولوا وعن سفيان بن عيينة أن لا تفتقروا (وأقرأ) الخطاب للزواج وقيل للاولياء (النساء صدقاتهن) بضم الدال جمع صدقة كعمرة قال الاخفش وبنو تميم يقولون صدقة والجمع صدقات وان شئت فقلت وان شئت أسكنت (فخلة) بكسر النون وضمها الغتان وأصلها العطاء فخلت فلانا أعطيتسه وعلى هذا فهي منصوبة على المصدرية لان الايتاء معنى الاعطاء وقيل الفخلة التدفين فعلى هذا فلهذا قاله الزجاج وعلى هذا فهي منصوبة على المفعول له وقال قتادة القرية على هذا فهي منصوبة على الحال وقيل طيبة النفس قال أبو عبيد دولاتكون الفخلة الاعن طيبة نفس وقال ابن عباس المهر قالت عائشة واجبة وقال ابن جرير في قرية مسماة وعن قتادة مثله ومعنى الآية على كون الخطاب للزواج أعطوا النساء اللاتي كنحنموهن مهورهن التي لهن عليكم عطية أو ديانة منكم أو قرية عليكم أو طيبة من أنفسكم ومعناها على كون الخطاب للاولياء أعطوا النساء من قرباتكم التي قبضتم مهورهن من أزواجهن تلك المهور وقد كان الولي يأخذ مهر قرية في الجاهلية ولا يعطيهما شيأ حتى ذلك عن أبي صالح والكلبي والاول أولى وهو الاشبه بظاهر الآية وعليه الاكثر لان الله تعالى خاطب النكاح فيما قبله كما تقدم فهذا أيضا خطاب لهم وفي الآية دليل على ان الصدقات واجب على الأزواج للنساء وهو مجمع عليه كما قال القرطبي قال وأجمع العلماء على انه لا حد لكثيره واحتلفوا في قليله (فان طبن لكم) يعنى النساء المتزوجات للزواج (عن شئ منهن) قال ابن عباس اذا كان من غير ضرار ولا خديعة فهو هي مسمى كما قال الله تعالى والضمير في منه راجع الى الصدقات الذى هو واحد الصدقات أو الى المذكور وهو الصدقات أو هو بمنزلة اسم الإشارة كانه قال من ذلك والمعنى فان طبن النساء لكم أي الأزواج والاولياء عن شئ كائن من المهر ومن فيها وجهان أحدهما انها للتبعيض ولذلك لايجوز لها ان تهبه كل الصدقات واليه

الحافا وقال الامام أحمد أيضا حدثنا أبو بكر الحنفى حدثنا عبد الحميد بن جعفر عن أبيه عن رجل من منية انه قال له أمه ألا تنطلق فتسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يسأله الناس فانطلقت أسأله فوجدته قائما يحطب وهو يقول ومن اسعف أعفه الله ومن استغنى أغناه الله ومن يسأل الناس وله عدل خمس أواق فقد سأل الناس الحافا فقلت بيني وبين نفسي (١) لناقة لهي خير من خمس أواق ولغلامه ناقة أخرى فهي خير من خمس أواق فرجعت ولم أسأل وقال الامام أحمد حدثنا قتيبة حدثنا عبد الرحمن بن أبي الرجال عن عمار بن عرفة عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه قال سرحتني اى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله فأبته فقعدت قال فاستقبلني فقال من استغنى أغناه الله ومن استعفى أعفه الله ومن سأل وله قيمة أو قيمة فقد ألحف قال (١) قوله لناقة الخ هكذا في النسخ التي بأيدينا وله لها لناقة الخ ونحو ذلك وقوله ولغلامه ناقة الخ كذا في النسخ أيضا وحرر الراوية

فقلت ناقتي المارقة خير من أوقية فرجعت فلم أسأله وهكذا رواه أبو داود والنسائي كلاهما عن قتيبة زاد أبو داود وهشام ابن عمار كلاهما عن عبد الرحمن بن أبي الرجل بإسناده نحوه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو الجاهر حدثنا عبد الرحمن بن أبي الرجل عن عمارة بن عرفة عن عبد الرحمن بن أبي سعيد قال قال أبو سعيد الخدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل وله قيمة أوقية فهو لحف والوقية أربعون درهما وقال أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن رجل من بني أسد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل وله أوقية أو عدلها فقد سأل الحافا وقال الامام أحمد أيضا حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن حكيم بن جبير عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عن أبيه عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل وله ما يغنيه جاءته مسئلة (١٧٢) يوم القيامة خذوها وكذبوا في وجهه قالوا يا رسول الله وما غناه

ذهب الليث والثاني انها للبيان ولذلك يجوز ان تهبه المهر كله وفي الكرخي وتذكر كير الضمير يعود على الصداق المراد به الجنس قل أو كثر فيكون جملا على المعنى (نفسا) نصب على التمييز لان نفسا في معنى الجنس وحي بالتمييز مفردا وان كان قبله جمعا لعدم اللبس اذ من المعلوم ان الكل ليس مشتركا في نفس واحدة اي فان طابت نفوسهن عن شيء من الصداق وفي طين دليل على ان الاعتبار في تحليل ذلك منهن لهم انما هو طيبة النفس لا مجرد ما يصدر منهن من الالفاظ التي لا يتحقق معها طيبة النفس فاذا ظهر منها ما يدل على عدم طيبة نفسها لم يحل للزوج ولا للولي وان كانت قد تلفظت بالهبة أو النذر ونحوهما وما أقوى دلالة هذه الآية على عدم اعتبار ما يصدر من النساء من الالفاظ المفيدة للتفليك بمجرد هالنقصان عقولهن وضعف ادراكهن وسرعة الخداعهن وانجذابهن الى ما يراى منهن بأيسر ترغيب أو تهيب (فكوه) أي فخذوا ذلك الشيء الذي طابت به نفوسهن وتصرفوا فيه بأنواع التصرفات وخص الاكل لانه معظم ما يراى بالمال وان كان سائر الانتفاعات به جائزة كالاكل (هنيئا مريئا) يقال هناه الطعام والشراب يهنيه ومراه وامر ام من الهنا والمراد الفعل هناه أي في من غير مشقة ولا غنظ وقيل هو الطيب الذي لا تنغيص فيه وقيل المحمود العاقبة الطيب الهضم وقيل لا انتم فيه والمقصود هنا انه حلال لهم خالص عن الشوائب (ولا تؤنوا) أيها الاولياء (السفهاء) المبذرين من الرجال والنساء والصبيان (أموالكم) هذا رجوع الى بقية الاحكام المتعلقة بأموال اليتامى وقد تقدم الامر بدفع أموالهم اليهم في قوله تعالى وآتوا اليتامى أموالهم فبين سبحانه ههنا ان السفهه وغير البالغ لا يجوز دفع ماله اليه وقد تقدم في البقرة معنى السفهه لغة واختلاف أهل العلم في هؤلاء السفهاء من هم فقال سعيد بن جبير هم اليتامى لا تؤنوا أموالهم قال النحاس وهذا من أحسن ما قيل في الآية وقال مالك هم الاولاد الصغار لا تعطوهم أموالكم فيفسدوها ويقتولوا شيئا وقال مجاهد هم النساء قال النحاس

محمد بن ابراهيم أخبرنا ابراهيم بن محمد بن ابي عبد الجبار أخبرنا سفيان عن داود بن سابور عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وغيره عليه وسلم قال من سأل وله أربعون درهما فهو لحف وهو مثل سف الملة يعني الرمل ورواه النسائي عن أحمد بن سليمان عن أحمد بن آدم عن سفيان وهو ابن عيينة بإسناده نحوه وقوله وما تنفقوا من خير فان الله به عليم أي لا يخفى عليه شيء منه سيجزى عليه أو فر الجزاء وأتمه يوم القيامة أخرج ما يكون اليه وقوله الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون هذا مدح منه تعالى للمنفقين في سبيله وانتفاء مرضاته في جميع الاوقات من ليل أو نهار والاحوال من سر وجهار حتى ان النفقة على الاهل تدخل في ذلك أيضا كما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسعدن ابني وقاص حين عاده من بضائع الفتح وفي رواية حجة الوداع وانك ان تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله الا ازيدت بها درجة ورفعة حتى

قال خسون درهما أو حسابها من الذهب وقدر واه أهل السنن الاربعة من حديث حكيم بن جبير الاسدي الكوفي وقد تركه شعبة ابن الجراح وضعفه غير واحد من الأئمة من جرى هذا الحديث وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا أبو الحسين عبد الله بن أحمد بن يونس حدثني أبي حدثنا أبو بكر بن عياش عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين قال بلغ الحارث رجلا كان بالشام من قريش ان بأذر كان به عوز فبعث اليه ثلاثمائة دينار فقال ما وجد عبد الله رجلا أهون عليه مني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سأل وله أربعون فقد أحلف ولا آل أبي ذر أربعون درهما وأربعون شاة وما ههنا قال أبو بكر بن عياش يعني خادمين وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم أخبرنا ابراهيم بن

ما تجعل في في امرائك فقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر ورويه زالا حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت قال سمعت عبد الله بن يزيد الانصاري يحدث عن أبي مسعود رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان المسلم اذا أنفق على أهله نفقة يحسبها كانت له صدقة أخرجاه من حديث شعبة به وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا سليمان بن عبد الرحمن حدثنا محمد بن شعيب قال سمعت سعيد بن يسار عن يزيد بن عبد الله بن عريب الميموني عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نزلت هذه الآية الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سر أو علانية فلهم أجرهم عند ربهم في أصحاب الخيل وقال حبش الصنعاني عن ابن شهاب عن ابن عباس في هذه الآية قال هم الذي ينفقون الخيل في سبيل الله رواه ابن أبي حاتم ثم قال وكذا روى عن أبي امامة وسعيد بن المسيب ومحمول وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج أخبرنا يحيى بن عمار (١٧٣) عن عبد الوهاب بن مجاهد عن ابن جبير عن

أبيه قال كان لعلي أربعة دراهم فأنفق درهمها ليلاً ودرهمها نهاراً ودرهمها سر أو درهما علانية فنزلت الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سر أو علانية وكذا رواه ابن جرير من طريق عبد الوهاب ابن مجاهد وهو ضعيف لكن رواه ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس انها نزلت في علي بن أبي طالب وقوله فلهم أجرهم عند ربهم أي يوم القيامة على ما فعلوا من الاتفاق في الطاعات ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون تقدم تفسيره (الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا) فانه جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره الى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لما ذكر تعالى الابرار المؤدين النفقات المخرجين الزكوات

وغيره وهذا القول لا يصح انما تقول العرب سفاهة أو سفهيات واختلقوا في وجهه اضافة الاموال الى الخطابين وهي للسفهاء فقيل اضافة اليهم لادنى ملاسمة فانها بأيديهم وهم الناظرون فيها كقوله فسلموا على أنفسكم وقوله فاقبلوا أنفسكم أي ليسلم بعضكم على بعض وليقبل بعضكم بعضاً وقيل اضافة اليهم لانهم من جنس أموالهم فان الاموال جعلت مشتركة بين الخلق في الاصل وقيل المراد أموال الخطابين حقيقة وبه قال أبو موسى الاشعري وابن عباس والحسن وقتادة والمراد النهي عن دفعها الى من لا يحسن تدبيرها كالنساء والصبيان ومن هو ضعيف الادراك لا يهتدي الى وجوه النفع التي تحصل المال ولا يتجنب وجوه الضرر التي تمسكه وتذهب به (التي جعل الله) أي صيرها أو خلقها وأوجدتها (لكم) حال كونها (قياماً) يعني قوام معاشكم قاله ابن عباس والقيام والقوام ما يقيم يقال فلان قيام أهله وقوام بيته وهو الذي يقيم شأنه أي يصلحه وهو منصوب على المصدر أي فيقومون بها قياماً وقال الاخفش المعنى قائمة بأمرهم فذهب الى انه اجمع وقال البصريون قيا جمع قيمة كقيمة وديم أي جعلها الله قيمة للاشياء وخطأ أبو علي الفارسي هذا القول وقال هي مصدر كقيام وقوام والمعنى انه اصلاح الحال وثبات له فاما على قول من قال ان المراد أموالهم على ما يقتضيه ظاهر الاضافة فالمعنى واضح وأما على قول من قال انها أموال اليتامى فالمعنى انها من جنس ما تقوم به معاشكم ويصلح به حالكم من الاموال قال الفراء الاكثر في كلام العرب النساء اللواتي والاموال التي وكذا غير الاموال ذكره النحاس (وارزقوهم فيها) أي أطعموهم منها قال ابن عباس أنفقوا عليهم أي اجعلوا لهم فيها رزقاً وافرضوا لهم وآثر التعبير في علي من مع ان المعنى عليها اشارة الى انه ينبغي للولي ان يتجمل لوليته في ماله ويرحمه حتى تكون نفقته عليه من الربح لا من أصل المال فالمعنى واجعلوا لها مالاً رزقهم وكسوتهم بان تجبروا فيها وترجحوها لهم (واكسوهم) هذا فيمن تلزم نفقته وكسوته من الزوجات والاولاد ونحوهم

المتفضلين بالبر والصداقات لذوى الحاجات والقربات في جميع الاحوال والافات شرع في ذكر كلة الربا وأموال الناس بالباطل وأنواع الشبهات فأخبر عنهم يوم خروجهم من قبورهم وقيامهم منها الى بعثهم ونشورهم فقال الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس أي لا يقومون من قبورهم يوم القيامة الا كما يقوم المصروع حال صرعه وتخبط الشيطان له وذلك انه يقوم قياماً منكراً وقال ابن عباس أكل الربا يبعث يوم القيامة مجنوناً يحقر رواه ابن أبي حاتم قال وروى عن عوف ابن مالك وسعيد بن جبير والسدي والريبع بن أنس وقتادة ومقاتل بن حيان نحو ذلك وحكى عن عبد الله بن عباس وعكرمة وسعيد بن جبير والحسن وقتادة ومقاتل بن حيان انهم قالوا في قوله الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس يعني لا يقومون يوم القيامة وكذا قال ابن أبي نجيع عن مجاهد والنخعي وابن زيد وروى ابن أبي حاتم من

حدثني أبي بكر بن أبي مرزوق عن حمزة بن حنيفة عن أبي عبد الله بن مسعود عن أبيه أنه كان يقرأ الذين يأكلون الربا لا يقومون
 إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس يوم القيامة وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا ربيعة بن
 كشوم حدثنا أي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يقال يوم القيامة لا كل الرباخذ سلاحا للعرب وقرأ الذين يأكلون الربا
 لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس وذلك حين يقوم من قبره وفي حديث أبي سعيد في الاسراء كما هو مذكور
 في سورة سبحان أنه عليه السلام من لم يتخذ يقوم لهم أجواف مثل البيوت فسأل عنهم فقيل هؤلاء أكلة الربا رواه البيهقي مطولا
 وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا الحسن بن موسى عن جاد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي الصلت عن أبي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٧٤) أتيت ليلة أسري بي على قوم بطونهم كالبيوت فيها الحيات تجري من خارج

بطونهم فقلت من هؤلاء يا جبريل
 قال هؤلاء أكلة الربا رواه الامام
 أحمد عن حسن وعفان كلاهما
 عن جاد بن سلمة وفي اسناده
 ضعيف وقدروى البخاري عن
 حمزة بن حنيفة في حديث المنام
 الطويل فأتينا على نهر حسبت
 أنه كان يقول أخرج مثل الدم وإذا
 في النهر رجل ساج يسبح وإذا على
 شط النهر رجل قد جمع عنده حجارة
 كثيرة وإذا ذلك الساج يسبح ثم يأتي
 ذلك الذي قد جمع الحجارة عنده
 فينغرله فاه فيلقمه حجرا وذكروا
 تفسيره أنه أكل الربا وقوله ذلك
 بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا
 وأحل الله البيع وحرم الربا
 وإنما جوزوا بذلك لاعتراضهم على
 أحكام الله في شرعه وليس هذا
 قياسا منهم للربا على البيع لأن
 المشركين لا يعترفون بمشروعية
 أصل البيع الذي شرعه الله في
 القرآن ولو كان هذا من باب

وأما على قول من قال إن الأموال هي أموال اليتامى فالمرضى التجروا فيها حتى تربحوا
 وتنفقوهم من الأرباح أو اجعلوا لهم من أموالهم رزقا ينفقونه على أنفسهم ويكسبون
 به وقد استدلل بهذه الآية على جواز الحجر على السفهاء وبه قال الجمهور وقال أبو حنيفة
 لا يجوز على من بلغ عاقلًا واستدل بها بضاعلي وجوب نفقة القرابة والخلاف في ذلك
 معروف في مواطنه (وقولوا لهم قولوا معروفا) أي كالأموال التي يطيب به نفوسهم وقال مجاهد
 أمروا أن يقولوا لهم قولوا جلا في البر والصدقة قليل معناه ادعوا لهم بركة الله فيكم
 وحاطكم وضع لكم وقيل معناه عدوهم وعدا حسنا قاله ابن جرير أي باعطائهم أموالهم
 كأن يقول الولي لليتيم مالك عندي وأنا أمين عليه فإذا بلغت ورشدت أعطيتك مالك
 ويقول الأب لابنه مالي سيصير إليك وأنت إن شاء الله تعالى صاحبه ونحو ذلك وذلك
 لأجل تطيب خاطرهم ولأجل أن يجحدوا في أسباب الرشد والظاهر من الآية ما يصدق
 عليه مسمى القول الجميل ففيها رشاد إلى حسن الخلق مع الأهل والأولاد أو مع الأيتام
 المكفولين وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما صح عنه خيركم خيركم لاهله وأما
 خيركم لاهله وعن ابن عباس في الآية لا تعتمد إلى مالك وما خولك الله وجعله لك عيشة
 فتمطه امرأتك أو بنتك ثم تضطري ما في أيديهم ولكن أمسك مالك وأصلحه وكن أنت
 الذي تنفق عليهم في كسوتهم ورزقهم وموتهم وعنه لا تسلط السفهاء من ولدك على
 مالك وأمره أن يرزقهم منه ويكسوه وعنه قال هم بنوك والنساء وعن أبي امامة مر قوعا
 عند ابن أبي حاتم النساء السفهاء التي أطاعت قهها وعن أبي هريرة قال هم الخدم
 وهم شياطين الانس وقال ابن مسعود هم النساء الصبيان وعن حنيفة عن رجل أهد
 فدفع ماله إلى امرأته فوضعت في غير الحق فقال الله ولا تؤنوا السفهاء أموالكم الآية
 وعن ابن جبير قال هم اليتامى والنساء وعن عكرمة قال هو مال اليتيم يكون عندك
 يقول لا تؤنه إياه وأنفق عليه حتى يبلغ (وابتأوا اليتامى) شر وعي تعيين وقت تسليم

القياس لقالوا إنما الربا مثل البيع وإنما قالوا إنما البيع مثل الربا أي هو نظيره فلم حرم هذا وأبيح هذا
 وهذا اعتراض منهم على الشرع أي هذا مثل هذا وقد أحل هذا وحرم هذا وقوله تعالى وأحل الله البيع وحرم الربا يحتمل أن
 يكون من تمام الكلام رد عليهم أي على ما قالوه من الاعتراض مع علمهم بتفريق الله بين هذا وهذا حكما وهو العلم الحكيم
 الذي لا معقب لحكمه ولا يستل عما يفعل وهم يسئلون وهو العالم بحقائق الأمور ومصالحها وما يتفق عباده فيبيحه لهم
 وما يضرهم فيها هم عنه وهو أرحمهم من الوالد بولدها الطفل ولهذا قال فن جاءهم وعظمت من ربه فأنتمى فله ما سلف وأمره إلى
 الله أي من بلغه من نسي الله عن الربا فأنتمى حال وصول الشرع إليه فله ما سلف من المعاملة لقوله عفا الله عما سلف وكما قال النبي
 صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة وكل ربا في الجاهلية موضوع تحت قدمي هاتين وأول ربا أضاع ربا العباس ولم يأمرهم برد الزنادات
 المأخوذة في حال الجاهلية بل عفا عما سلف كما قال تعالى فله ما سلف وأمره إلى الله قال سعيد بن جبير والسدي فله ما سلف ما كان

أكل من الراب قبل التحريم وقال ابن أبي حاتم قرأ على محمد بن عبد الله بن عبد الحكم أخبرنا ابن وهب أخبرني جرير بن حازم عن أبي اسحق الهمداني عن أم يونس يعني امرأته العالمة بنت أبقع ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لها أم بجنة أم ولد زيد بن أرقم يأم المؤمنين أن تعفين زيد بن أرقم قالت نعم قالت فاني بعته عبد الله إلى العطاء بثمانمائة فأحتاج إلى ثمنه فاشتريته قبل محل الأجل بثمانمائة فقالت بثمان مئتين وبثمنها اشتريت أبلغني زيد انه قد أبطل جهاده مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بطل ان لم يتب قالت فقلت أرايت ان تركت المسائين وأخذت السماناة قالت نعم من جاءه وعظمت من ربه فانه يسهى فله ما سلف وهذا الاثر مشهور وهو دليل لمن حرم مسئلة العينة مع ما جاء فيها من الاحاديث المذكورة المقررة في كتاب الاحكام والله الحمد والمثمة ثم قال تعالى ومن عاد أي الى الراب ففعله بعد بلوغه نهى الله عنه (١٧٥) فقد استوجب العقوبة وقامت عليه

الحجة ولهذا قال فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون وقد قال أبو داود حدثنا يحيى أبو داود حدثنا يحيى بن معين أخبرنا عبد الله بن رجاء المكي عن عبد الله بن عثمان ابن خيثم عن أبي الزبير عن جابر قال لما نزلت الذين يأكلون الراب لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يذر الخبارة فليؤذن بحرب من الله ورسوله ورواه الحاكم في مستدركه من حديث أبي خيثم وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وانما حرمت الخبارة وهي المزارعة ببعض ما يخرج من الارض والمزبنة وهي اشتراء الرطب في رؤس النخل بالتمر على وجه الارض والمحاولة وهي اشتراء الحب في سنبله في الحقل بالحب على وجه الارض انما حرمت هذه الاشياء وما شاكلها حسمها المادة الربالاة

أموال اليتامى اليهم وبيان شرطه بعد الامرياء على الاطلاق والنهي عنه عند كون أصحابها سفهاء الابتلاء الاختبار وقد تقدم تحقيقه وقد اختلفوا في معنى الاختبار فقيل هو ان يتأمل الوصى اخلاق يتيمة ليعلم نجاسته وحسن تصرفه فيه يدفع اليه ماله اذا بلغ النكاح وأنس منه الرشد وقيل معنى الاختبار ان يدفع اليه شيئا من ماله ويأمره بالتصرف فيه حتى يعلم حقيقة حاله وقيل معنى الاختبار ان يراد النظر اليه في نفقة الدار ليعرف كيف تدبيره وان كانت جارية رد اليها ما يراد الى ربه البيت من تدبير بيتها وهذا الخطاب للاولياء والاختبار واجب على الولي قيل نزلت هذه الآية في ثابت بن رفاعه وعمره (حتى اذا بلغوا النكاح) المراد يبلوغ النكاح بلوغ الحلم لقوله تعالى واذا بلغ الاطنال منكهم الحلم ومن علامات البلوغ الانبات وبلوغ خمس عشرة سنة وقال مالك وأبو حنيفة وغيرهما لا يحكم لمن لم يحتلم بالبلوغ الا بعد مضي سبع عشرة سنة وهذه العلامات ثم الذكر والانثى وتختص الانثى بالحبل والحيض (فان أنستم) أبصرتم ورأيتم ومنه قوله أنس من جانب الطور نارا قال الزهري تقول العرب اذهب فاستأنس هل ترى أحدا معناه تبصرو قيل هو هنا بمعنى وجدو علم أي فان وجدتم وعلمتم (منهم رشدا) يضم الراء وفتحها قيل هم لغتان واختلف أهل العلم في معنى الرشد ههنا فقيل الصلاح في العقل والدين وقيل في العقل خاصة قال سعيد بن جبيرة الشعبي انه لا يدفع الى اليتيم ماله اذا لم يؤنس رشده وان كان شيخا قال النخعي وان كان بلغ مائة سنة وجهور العلماء على ان الرشد لا يكون الا بعد البلوغ وعلى انه ان لم يشد بعد بلوغ الحلم لا يزول عنه الحجر وقال الامام أبو حنيفة رحمه الله تعالى لا يحجر على الحر البالغ وان كان أفسق الناس وأشد هم تبذيرا وبه قال النخعي وزفر وظاهر النظم القرآني انها لا تدفع اليهم أموالهم الا بعد بلوغ غاية بلوغ النكاح مقيدة هذه الغاية بآي ناس الرشد فلا بد من مجموع الامرين فلا تدفع الى اليتامى أموالهم قبل البلوغ وان كانوا معروفين بالرشد ولا بعد البلوغ الا بعد آي ناس

لا يعلم التساوي بين الشيتين قبل الحذف ولهذا قال النخعي الجاهل بالمماثلة كحقيقة المفاضلة ومن هذا حرموا أشياء بما فهموا من تضيق المسائل المفضية الى الربا والوسائل الموصلة اليه وتفاوت نظرهم بحسب ما وهب الله اسكل منهم من العلم وقد قال تعالى وفوق كل ذي علم عليم وباب الربا من أشكل الابواب على كثير من أهل العلم وقد قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه ثلاث وددت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد اليها فيهن عهدا انتهى اليه الحدوا والكلالة وأبواب من أبواب الربا يعني بذلك بعض المسائل التي فيها شبهة الربا والشرعية شاهدة بان كل حرام فالوسيلة اليه مثله لان ما أفضى الى الحرام حرام كما ان ما لا يتم الواجب الابه فهو واجب وقد ثبت في الصحيحين عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشبهة فنأني الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى

يوشك ان يرتفع فيه وفي السنن عن الحسن بن علي رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دع ما يريك الى ما لا يريك وفي الحديث الاخر الاثم ما حاك في القلب وترددت فيه النفس وكرهت ان يطلع عليه الناس وفي رواية استفت قلبك وان أقفالك الناس وأفتوك وقال الثوري عن عاصم عن الشعبي عن ابن عباس قال آخر ما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية الرابا رواه البخاري عن قبيصة عنه وقال أحمد عن يحيى عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب ان عمر قال من آخر ما نزل آية الرابا وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض قبل ان يفسرها النافذ عوا الرابا والريية وقال رواه ابن ماجه وابن مردويه من طريق هياج بن بسطام عن داود بن أبي هند عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال خطبنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال اني اعلم انكم عن أشياء تصلح لكم (١٧٦) وأمركم بأشياء لا تصلح لكم وان من آخر القرآن نزولا آية الرابا وانه قد مات

رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبينه لنا فدعوا ما يريك الى ما لا يريك ويحكم وقد قال ابن أبي عدي بالاسناد موقوفاً فذكره ورده الحاكم في مستدركه وقد قال ابن ماجه حدثنا عمرو بن علي الصيرفي حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن زيد عن ابراهيم عن مسروق عن عبد الله هو ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرابا ثلاثة وسبعون باباً ورواه الحاكم في مستدركه من حديث عمرو بن علي الفلاس بالاسناد مثلاً وزاد أيسرها أن ينكح الرجل أمه وان أربى الربا عرض الرجل المسلم وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال ابن ماجه حدثنا عبد الله بن سعيد حدثنا عبد الله بن ادريس عن أبي معشر عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الربا سبعون جزءاً أيسرها ان

الرشد منهم والمراد بالرشد نوعه وهو المتعلق بحسن التصرف في أمواله وعدم التبذير بها ووضعها في مواضعها (فادفعوا اليهم أموالهم) من غير تأخير الى حد البلوغ (ولانأكلوها) أيها الاولياء (اسرافوا وداراً أن يكبروا) الاسراف في اللغة الافراط ومجازة الحدب غير حق وقال النضر بن شميل السرف التبذير والبدار المبادرة اي لانأكلوا أموال اليتامى أكل اسراف وأكل مبادرة لكبرهم أولانأكلوا لاجل السرف ولاجل المبادرة أولانأكلوها مسرفين ومبادرين لكبرهم وتقولوا تنفق أموال اليتامى فيما تشتهي قبل ان يبلغوا فينزعوها من أيدينا (ومن كان) من الاولياء (غنياً فليستعفف) أي يعف عن مال اليتيم ويتعفف من أكله (ومن كان فقيراً فليأكل) منه (بالمعروف) بين سبحانه ما يحل لهم من أموال اليتامى فأمر الغني بالاستعفاف وتوفير مال الصبي عليه وعدم تناوله منه وسوقه للفقير ان يأكل بالمعروف واختلف أهل العلم فيه ما هو فقال قوم هو القرض اذا احتاج اليه ويقضى متى أيسر الله عليه وبه قال عمر بن الخطاب وابن عباس وعبيدة السلماني وابن جبير والشعبي ومجاهد وأبو العالية ومقاتل والاوزاعي وأبو وائل وقال النخعي وعطاء والحسن وقتادة لا قضاء على الفقير فيما يأكل بالمعروف وبه قال جمهور الفقهاء وهذا بالنظم القرآني ألصق فان اباحه الاكل للفقير مشعرة بجواز ذلك من غير قرض والمراد بالمعروف المتعارف به بين الناس فلا يترفع بأموال اليتامى ويبالغ في التمتع بالمأكل والمشروب والملبوس ولا يدع نفسه عن سد الفاقة وسد العورة قال عطاء وعكرمة يأكل بأطراف أصابعه ولا يسرف ولا يكتسى ولا يلبس الكنان ولا الخلل لكن يأكل ما يسد به الجوع ويلبس ما يستر العورة وقال الحسن يأكل كل من تمر نخله ولبن مواشيه بالمعروف ولا قضاء عليه فأما الذهب والفضة فلا يأخذ منه شيئاً فان أخذ وجب عليه رده وقال الكلبي المعروف هو ركوب الدابة وخدمة الخادم وليس له ان يأكل من ماله شيئاً وقال قوم هو ان يأخذ من ماله بقدر قيامه وأجرة عمله ولا قضاء

ينكح الرجل أمه وقال الامام أحمد حدثنا هشيم عن عباد بن راشد عن سعيد بن أبي خيرة حدثنا الحسن بن منذنجوا عليه من أربعين أو خمسين سنة عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يأتي على الناس زمان يأكلون فيه الربا قال قيل له الناس كلهم قال من لم يأكله منهم ناله من غباره وكذا رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من غير وجه عن سعيد بن أبي خيرة عن الحسن به ومن هذا القبيل تحريم الوسائل المفضية الى المحرمات الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا أبو عاصم ورواية حدثنا الاعمش عن مسلم بن صبيح عن مسروق عن عائشة قالت لما نزلت الآيات من آخر سورة البقرة في الربا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد فقرأهن فحرم التجارة في الحر وقد أخرجه الجماعة سوى الترمذي من طرق عن الاعمش به وهكذا لفظ رواية البخاري عند تفسير هذه الآية فحرم التجارة وفي لفظه عن عائشة قالت لما نزلت الآيات من آخر سورة البقرة في الربا قرأها رسول الله

صلى الله عليه وسلم على الناس ثم حرم التجارة في الخمر قال بعض من تكلم على هذا الحديث من الأئمة لما حرم الربا ووسائله حرم الخمر وما يقضى إليه من تجارة ونحو ذلك كما قال عليه السلام في الحديث المتفق عليه لعن الله اليهود حرم عليهم الشحوم فمألوها فباعوها وأكوا أثمانها وقد تقدم في حديث علي وابن مسعود وغيرهما عند لعن المحلل في نفسه قوله حتى تسكن زوجا غيره قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله آكل الربا وموكله وشاعديه وكتابه قالوا وما يشهد عليه ويكتب الا اذا أظهر في صورة عقد شرعى ويكون داخله فاسدا فالاعتبار بعنايه بصورته لان الاعمال بالنيات وفي الصحيح ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى أموالكم وانما ينظر الى قلوبكم وأعمالكم وقد صنف الامام العلامة أبو العباس بن تيمية كتابا في ابطال التحليل تضمن النهى عن تعاطي الوسائل المنهضة الى كل باطل وقد كفى في ذلك وشفى فرجه الله ورضى عنه (يعق الله ١٧٧) الربا ويرى الصدقات والله لا يحب

كل كفارا تسم ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يخبر تعالى انه يعق الربا أى يذهبه اما بان يذهب به بالكلية من يد صاحبه أو يحرمه بركة ماله فلا ينتفع به بل يعدمه به في الدنيا ويعاقبه عليه يوم القيامة كما قال تعالى قل لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث وقال تعالى

ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعا فيجعل في جهنم وقال وما أوتيت من ربال رب في أموال الناس فلا يربو عند الله الآية وقال ابن جرير في قوله يعق الله الربا وهذا نظير الخبر الذي روى عن عبد الله بن مسعود انه قال الربا وان كثرة فان عاقبته تصير الى قل وهذا الحديث قد رواه الامام أحمد في مسنده فقال حدثنا حجاج حدثنا شريك عن الركين بن الربيع عن

عليه وهو قول عائشة وجماعة من أهل العلم والاول اولى قال ابن عباس في الآية نستختم ان الذين يأكلون أموال اليتامى الآية والخطاب في هذه الآية لا ولياء اليتامى القائم بما يصلحهم كالأب والجد ووصيه ما قال بعض أهل العلم المراد بالآية اليتيم ان كان غنيا وسع عليه وعف عن ماله وان كان فقيرا كان الاتفاق عليه بقدر ما يحصل له وهذا القول في غاية السقوط وعن ابن عباس قال ان كان فقيرا أخذ من فضل اللبن وأخذ من فضل القوت ولا يجاوز ما يستعورته من الثياب فان أيسر قضاء وان أيسر فهو في حل أخرج البيهقي وغيره عن عمر بن الخطاب انه قال انى أنزلت نفسى من مال الله منزلة ولى اليتيم ان استغنيت استعفت وان احتجت أخذت منه بالمعروف فاذا أيسرت قضيت وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن أبي حاتم عن ابن عمر ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ليس لى مال ولى يتيم فقال كل من مال يتيم غير مسرف ولا مبذور لا مما تملك الا ما لم ير غير ان تقي مالك بماله (فاذا) حصل مقتضى الدفع و(دفعتم اليهم أموالهم) بعد رعاية الشرائط المذكورة (فأشهدوا عليهم) انهم قد قبضوها منكم ليندفع عنكم انهم وقأنوا عاقبة الدعاوى الصادرة منهم وقيل ان الاشهاد المشروع هو على ما أنفق عليهم الاولياء قبل رشدهم وقيل هو على رد ما استقرضه الى أموالهم وظاهر النظم القرآنى مشروعية الاشهاد على ما دفع اليهم من أموالهم وهو يعم الاتفاق قبل الرشد والدفع للجميع اليهم بعد الرشد وهذا أمر ارشاد وليس للوجوب (وكفى بالله حسيبا) لأعمالكم شاهد اعليكم في كل شئ تعملونه ومن جملة ذلك معاملاتكم اليتامى في أموالهم وفيه وعيد عظيم والباء زائدة أى كفى الله قال أبو البقاء زيدت لتدل على معنى الامر اذ التقدير اكتب بالله وهذا القول سبقه اليه مكي والزجاج (للرجال) يعنى الذكور من أولاد الميت وعصبته (نصيب) حظ (مما ترك) من الميراث (الوالدان والاقربون) المتوفون لما ذكر سبحانه حكم أموال اليتامى

(فتح البيان نى) أبيه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الربا وان كثرة فان عاقبته تصير الى قل وقد رواه ابن ماجه عن العباس بن جعفر عن عمرو بن عون عن يحيى بن أبي زائدة عن اسرائيل عن الركين بن الربيع بن عميلة الفزارى عن أبيه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما أجدأ كثر من الربا الا كان عاقبة أمره الى قل وهذا من باب المعاملة بتقيض المقصود كما قال الامام أحمد حدثنا أبو سعيد مولى بنى هاشم حدثنا الهيثم بن نافع الظاهري حدثنى أبو يحيى رجل من أهل مكة عن فروخ مولى عثمان أن عمر وهو يومئذ أمير المؤمنين خرج من المسجد فقرأ أى طعاما منشورا فقال ما هذا الطعام فقالوا طعام جلب الينا قال بارك الله فيه وفيمن جلبه قيل يا أمير المؤمنين انه قد احتكر قال من احتكره قالوا فروخ مولى عثمان وفلان مولى عمر فأرسل اليهم ما فقال ما جلبكم على احتكار طعام المسلمين قالوا لا يا أمير المؤمنين نشترى بأموالنا ونبيع فقال عمر سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول من احتسرك على المسلمين طعامهم ضربه الله بالافلاس أو يجذام فقال فروخ عند ذلك أعاهد الله وأعاهدك أن لا أعود في طعام أبداً وأما مولى عمر فقال انما اشتري بأموالي ونبيس قال أبو يحيى فلقدر رأيت مولى عمر يجذمو ما وراه ابن ماجه من حديث الهيثم بن رافع به ولفظه من احتسرك على المسلمين طعامهم ضربه الله بالافلاس والجذام وقوله ويرى الصدقات قرئ بضم الياء والتخفيف من رب الشئ ير بو وراه يريه أى كثره ونعاه بيمينه وقرئ يري بالضم والتشديد من التربية كما قال البخارى حدثنا عبد الله ابن كثير أخبرنا كثير سمع أبا النضر حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يتقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربى أحدكم فلو هو حتى يكون مثل الجبل (١٧٨) كذا رواه في كتاب الزكاة وقال في كتاب التوحيد وقال خالد بن محمد بن سليمان

ابن بلال عن عبد الله بن دينار فذكر بأسناده نحوه وقد رواه مسلم في الزكاة عن أحمد بن عثمان بن حكيم عن خالد بن محمد فذكره قال البخارى ورواه مسلم بن أبي مريم وزيد بن أسلم وسهيل بن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قالت أمارواة مسلم ابن أبي مريم فقد تفرد البخارى بذكرها وأما طريق زيد بن أسلم فرواه مسلم في صحيحه عن أبي الطاهر بن السرح عن أبي وهب عن هشام بن سعيد عن زيد بن أسلم به وأما حديث سهيل فرواه مسلم عن قتيبة عن يعقوب بن عبد الرحمن عن سهيل به والله أعلم قال البخارى وقال ورقاء عن ابن دينار عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد أسند هذا الحديث من هذا الوجه الحفاظ أبو بكر الميهقي عن الحاكم وغيره عن الأصم عن

وصله بأحكام الموارث وكيفية قسمتها بين الورثة وأفرد سبحانه ذكر النساء بعد ذكر الرجال على الاستقلال لأجل الاعتناء بامرهن وللايدان بأصالتهن في استحقاق الارث وللمبالغة في ابطال ما عليه الجاهلية فقال (وللنساء) أى الاناث من أولاد الميت (نصيب) حظ (كما تركه الوالدان والاقربون) أى من المال المخلف عن الميت وفي ذكر القرابة بيان لعلة الميراث مع التعميم لما يصدر عنه مسمى القرابة من دون تخصيص (مما قل منه أو كثر) بدل من قوله مما ترك بأعادة الجار والضمير في منه راجع الى المبدل منه وهذا الامر مراد في الجملة الاولى أيضاً مخدوف للتعويل على المذكور وفائدته دفع توهم اختصاص بعض الاموال ببعض الورثة كالتخيل وآلة الحرب للرجال وتحقيق ان لكل من القرابتين حقاً من كل مادي وجل وقد أجل سبحانه في هذه المواضع قدر النصيب المفروض ثم أنزل قوله يوصيكم الله في أولادكم فبين ميراث كل فرد جعله الله (نصيباً مفروضاً) وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب والحنفية أيضاً قائلون بجواز تأخيرها والفرض ما فرضه الله تعالى وهو أكرم من الواجب أو مقطوعاً بتسليمه اليهم فلا يسقط بأسقاطهم ففي الآية دليل على ان الوارث لو أعرض عن نصيبه لم يسقط حقه بالاعراض قاله البيضاوى (واذا حضر القسمة) يعنى قسمة الميراث (أولو القربى) المراد بالقرابة هنا غير الوارثين لكونه عاصباً محجوباً أولئك من ذوى الارحام (و) كذا (اليتامى والمساكين) من الاجانب وانما تقدم اليتامى لشدة ضعفهم وحاجتهم (فأرزقوهم منه) شرع الله سبحانه انهم اذا حضر واقسمة التركة كان لهم منها رزق فيرضخ لهم المتقاسمون شيئاً من قبل القسمة وقد ذهب قوم الى ان الآية محكمة وان الامر للندب وذهب آخرون الى انها منسوخة بقوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم والاول أرشح لان المذكور في الآية للقرابة غير الوارثين ليس هو من جملة الميراث حتى يقال انها منسوخة بآية الموارث الا انه ان قيل ان أولى القربى المذكورين هنا هم الوارثون كان للنسخ وجه وقالت طائفة

العباس المروزي عن أبي الزناد هاشم بن القاسم عن ورقاء وهو ابن عمر الشكري عن عبد الله بن دينار عن سعيد ابن يسار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يصعد الى الله الا الطيب فان الله يتقبلها بيمينه فيربها لصاحبها كما يربى أحدكم فلو هو حتى يكون مثل أحد وهكذا روى هذا الحديث مسلم والترمذى والنسائى جميعاً عن قتيبة عن الليث بن سعد عن سعيد المقبرى وأخرجه النسائى من رواية مالك عن يحيى بن سعيد الانصارى ومن طريق يحيى القطان عن محمد بن عجلان ثلاثتهم عن سعيد بن يسار عن أبي الحباب المدينى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وقد روى عن أبي هريرة من وجه آخر فقال ابن أبي حاتم حدثنا عمر بن عبد الله الاودى حدثنا وكيع عن عباد بن منصور حدثنا القاسم بن محمد قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه فيربها

لاحدكم كإبري أحدكم مهزماً وفلوه حتى ان اللقمة لتصير مثل أحد وتصديق ذلك في كتاب الله يحق الله الربا ويرى الصدقات وكذا رواه أحمد عن وكيع وهو في تفسيره وكيع ورواه الترمذي عن أبي كريب عن وكيع به وقال حسن صحيح وكذا رواه الترمذي عن عباد بن منصور به ورواه أحمد أيضاً عن خلف بن الوليد عن ابن المبارك عن عبد الواحد بن زهرة وعباد بن منصور كلاهما عن أبي نضرة عن القاسم به وقدر رواه ابن جرير عن محمد بن عبد الملك بن اسحق عن عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن القاسم بن محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا تصدق من طيب يقبلها الله منه فيأخذها بيمينه ويربها كإبري أحدكم مهزماً وفصيله وان الرجل ليتصدق باللقمة فتربو في يده الله أو قال في كف الله حتى تكون مثل أحد فتصدقوا وهكذا رواه أحمد عن عبد الرزاق وهذا طريق غريب صحيح الاسناد ولكن لفظه عجيب (١٧٩) والمحفوظ ما تقدم وروى عن عائشة

أم المؤمنين فقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا حماد عن ثابت عن القاسم بن محمد عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ليربي لأحدكم القرة واللقمة كإبري أحدكم فلوه أو فصيله حتى يكون مثل أحد تفرد به أحمد من هذا الوجه وقال البزار حدثنا يحيى بن المعلى بن منصور حدثنا اسمعيل حدثني أبي عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الضحالك بن عثمان عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليتصدق بالصدقة من الكسب الطيب ولا يقبل الله الا الطيب فينلقاها الرحمن بيده فيربها كإبري أحدكم فلوه أو وصيفه أو قال فصيله ثم قال لانعلم أحدا رواه عن يحيى بن سعيد عن عمرة الأباؤيس وقوله والله لا يجب كل كفار أثم اي لا يجب

ان هذا الرضخ لغير الوارث من القرابة واجب بقصد ارما تطيب به أنفس الورثة وهو معنى الامر الحقيقي فلا يصار الى الذب الالقرينة والضمير في قوله منه راجع الى المال المقسوم المدلول عليه بالقسمة وقيل راجع الى ماترك وهذا خطاب للورثة الكاملين (و) قوله (قولوا) خطاب لاولياء اليتامى اذا كان الورثة صغاراً (الهم) أى للاصناف الثلاثة (قولوا لمعروفا) وهو القول الجميل الذي ليس فيه من عباسار اليهم من الرضخ ولا أذى أو ان يعتذروا اليهم عن عدم الاعطاء أصلاً وعن ابن عباس قال هي محكمة وليست بمنسوخة وقد قضى بها أبو موسى وقال مجاهد هي واجبة على أهل الميراث ما طابت به أنفسهم وكذا قال الحسن والزهرى وقال ابن عباس يرضخ لهم فان كان في ماله تقصير اعتذروا اليهم فهو قوله قولوا لمعروفا وعن عائشة انها لم تنسخ ولكن تهاون الناس في العمل بها وعن سعيد بن المسيب قال هي منسوخة اي بآية الميراث وعن سعيد بن جبير قال ان كانوا كبار يرضخوا وان كانوا صغاراً اعتذروا اليهم (وليخش) أى ليخف على اليتامى (الذين لوتركوا) أى قاربوا ان يتركوا (من خلفهم) أى بعد موتهم (درية ضعافاً) أولاداً صغاراً (خافوا عليهم) الفقر والاضباع وهذا الخطاب للاوصياء كاذب اليه طائفة من المفسرين وفيه وعظ لهم بان يفعلوا باليتامى الذين في حجورهم ما يحبون ان يفعل بأولادهم من بعدهم وبعضهم جعل الخطاب لمن حضر المريض من العواد عند الايصال واليه ذهب البيضاوى أو أمر للورثة بالشفعة على من حضر القسمة من ضعفاء الأقارب واليتامى والمساكين متصورين انهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضعافاً مثلهم هل يجوزون حرمانهم أو أمر للمؤمنين بأن ينظر والورثة فلا يسرفوا في الوصية والاول أولى (فليتقوا الله) يعنى في الامر الذي تقدم ذكره قالت طائفة المراد جميع الناس أمر وابتقاء الله في الايتام وأولاد الناس وان لم يكونوا في حجورهم وقال آخرون ان المراد بهم من يحضر الميت عند موته أمر وابتقاء الله والتقوى مسببة عن

كفور القلب أثم القول والفعل ولا بد من مناسبة في ختم هذه الآية بهذه الصفة وهي ان المرأى لا يرضى بما قسم الله له من الحلال ولا يكتفى بما شرع له من الكسب المباح فهو يسعى في كل أموال الناس بالباطل بانواع المكاسب الخبيثة فهو بجور لما عليه من النعمة ظلمهم آثمها كل أموال الناس بالباطل ثم قال تعالى مادحاً للمؤمنين برهم المطيعين أمره المؤدين شكره المحسنين الى خلقه في اقامة الصلاة وابتاء الزكاة مخبراً عما أعد لهم من الكرامة وانهم يوم القيامة من التبعات آمنون فقال ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بيني من الربا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله وان تبتم فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم ان كنتم تعملون واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله

ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) يقول تعالى أمر عباده المؤمنين بتقواها هي لهم عما يقربهم إلى سخطه ويعدوهم عن رضاه فقال يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله أي خافوه وراقبوه فيما تفعلون وذروا ما بقي من الربا أي اتركوا ما لكم على الناس من الزيادة على رؤس الأموال بعد هذا الانذار إن كنتم مؤمنين أي بما شرع الله لكم من تحليل البيع وتحريم الربا وغير ذلك وقد ذكر زيد بن أسلم وابن جرير ومقاتل بن حيان والسدي أن هذا السياق نزل في بني عمرو بن عير من ثقيف وبني المغيرة من بني مخزوم كان بينهم ربا في الجاهلية فلما جاء الإسلام ودخلوا فيه طلبت ثقيف أن تأخذهم منهم فتشاوروا وقالت بنو المغيرة لا نؤدى الربا في الإسلام يكسب الإسلام فكسب في ذلك عتاب بن أسيد نائب مكة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت هذه الآية فكسب بها رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه يا أيها الذين آمنوا (١٨٠) اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين فإن لم تفعلوا فاذنوا

بحرب من الله ورسوله فقالوا اتوب إلى الله ونذر ما بقي من الربا فتركوه كلهم وهذا تهديد شديد وعيد أكيد لمن استمر على تعاطي الربا بعد الانذار قال ابن جرير قال ابن عباس فاذنوا بحرب أي استيقنوا بحرب من الله ورسوله وتقدم من رواه ربيعة بن كئوم عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يقال يوم القيامة لا كل الربا خذ سلاحك للحرب ثم قرأ فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله فمن كان مقيما على الربا لا ينزع عنه كان حقا على امام المسلمين ان يستتيبه فان نزع والا ضرب عنقه وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الأعلى حدثنا هشام بن حسان عن الحسن وابن سيرين انهم ما قالوا والله ان هؤلاء

الخوف الذي هو الخشية فلذلك ذكرت فاء السببية في الآية الجمع بين المبدأ والمنتهى (وليقلوا) للمحضر (قولا سديا) صوابا من ارشاده إلى التخلص عن حقوق الله وحقوق بني آدم وإلى الوصية بالقرب المقربة إلى الله سبحانه وإلى ترك التبذير بماله واحرام ورثته كما يخشون على ورثتهم من بعدهم لوتر كوههم فقراء عالة يتكفون الناس وقال ابن عطية الناس صنفان يصلح لاحدهما ان يقال له عند موته ما ليصلح للآخر وذلك ان الرجل اذا ترك ورثته مستقلين بانفسهم أغنياء حسن ان يندب إلى الوصية ويحمل على ان يقدم لنفسه واذا ترك ورثته ضعفاء فليس حسن ان يندب إلى الترك لهم والاحتياط فان أجره في قصده ذلك كجره في المساكين قال القرطبي وهذا التفصيل صحيح والمعنى وليخش الذين صفتهم وحالهم انهم لو شافوا ان يتركوا خلائهم ذرية ضعافا وذلك عند احتضارهم خافوا عليهم الضياع من بعدهم لذهاب كافلهم وكاسبهم ثم أمرهم بتقوى الله والقول السديد للمحضرين أولا ولاولادهم من بعدهم على ما سبق (ان الذين يأكلون أموال اليتامى) استئناف يحى به لتقرير مافصل من الاوامر والنواهي يتضمن النهي عن ظلم اليتامى من الاولياء والاوصياء (ظلم) حراما بغير حق (انما يأكلون في بطونهم نارا) المراد بالكل النار ما يكون سببا للنار تعبيرا بالمسبب عن السبب وقد تقدم تفسير مثل هذه الآية والمعنى سيأكلون يوم القيامة وهذا على الجواز وقيل بطونهم أوعية للنار بان يحاق الله لهم نارا يأكلون في بطونهم وهذا على الحقيقة وقيل غير ذلك قال السدي يبعث آكل مال اليتيم يوم القيامة ولهيب النار يخرج من فيه ومن مسامعه وأذنيه وعينه وأنفه يعرفه من رأب آكل مال اليتيم وانما خص الكل بالذكر وان كان المراد سائر أنواع الانلافات وجميع التصرفات المتلفة للمال لان الضرر يحصل بكل ذلك لليتيم فعبر عن الجميع بالاكل لانه معظم المقصود ذكر البطون للتأكيده كقولك رأيت بعيني وسمعت باذني (وسيلون سعيرا) بأكلهم أموال اليتامى قرئ سيلون من

التصليصة الصياغة لا كلمة الربا وانهم قد آذنوا بحرب من الله ورسوله ولو كان على الناس امام عادل لاستتابهم فان تابوا والاوضع فيهم السلاح وقال قتادة وأعدهم الله بالقتل كما يسمعون وجعلهم رجاء من ما أتوا فاياكم ومخالطة هذه البيوع من الربا فان الله قد أوسع الحلال وأطابها فلا يجنكم إلى معصيته فاقروا ابن أبي حاتم وقال الربيع بن أنس أوعده الله آكل الربا بالقتل رواه ابن جرير وقال السهيلي ولهذا قالت عائشة لام حبة مولاة زيد بن أرقم في مسئلة العينة أخبره ان جهاده مع النبي صلى الله عليه وسلم قد أبطل الآن يتوب نخفت الجهاد لانه ضد قوله فاذنوا بحرب من الله ورسوله قال وهذا المعنى ذكره كثير قال ولكن هذا السناد إلى عائشة ضعيف ثم قال تعالى وان تبتم فلنكن رؤس أموالكم لا تظلمون أي بأخذ الزيادة ولا تظلمون أي بوضع رؤس الأموال أيضا بل لكم ما بدلتكم من غير زيادة عليه ولا نقص منه وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن الحسين بن اشكاب

حدثنا عبيد الله بن موسى عن شيبان عن شبيب بن غرقدة المبارقي عن سليمان بن الاحوص عن أبيه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فقال الا ان كل ربا كان في الجاهلية موضوع عنكم كله لكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وأول ربا موضوع ربا العباس بن عبد المطلب موضوع كله كذا وجد سليمان بن الاحوص وقد قال ابن مردويه حدثنا الشافعي حدثنا معاذ بن المشي أخبرنا مسدد أخبرنا أبو الاحوص حدثنا شبيب عن غرقدة عن سليمان بن عمرو عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الا ان كل ربا من ربا الجاهلية موضوع فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وكذا رواه من حديث حماد ابن سلمة عن علي بن زيد عن أبي حمزة الرقاشي عن عمرو هو بن خارجة قد ذكره وقوله وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون يأمر تعالى بالصبر على المعسر الذي لا يجدر بفناءه فقال وان (١٨١) كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة

لا كما كان أهل الجاهلية يقول أحدهم لمدينه اذا حل عليه الدين امان تقضى وامان تربي ثم يندب الى الوضع عنه ويعد على ذلك الخير والنواب الخزيل فقال وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون أي وان تتركوا رأس المال بالكلية وتضعوه عن المدين وقد وردت الاحاديث من طرق متعددة عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فالحديث الاول عن أبي امامة أسعد ابن زرارته قال الطبراني حدثنا الله بن محمد بن شعيب المرحاني حدثنا يحيى بن حكيم المقوم حدثنا محمد ابن بكر البرساني حدثنا عبيد الله ابن أبي زياد حدثني عاصم بن عبيد الله عن أبي امامة أسعد بن زرارته قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مره ان يظله الله يوم لا ظل الا ظله فليدسر على معسر أو وليضع عنه حديث آخر عن بريدة قال الامام أحمد حدثنا

التصليصة لكثرة الفعل مرة بعد أخرى وقرأ الباقر بن فتح الباء من صلى النار يصلاها والصلها هو التسخن بقرب النار أو بما شرتها والنسب غير الجار المستعمل وقيل النار الموقدة أخرج ابن أبي شيبة وأبو يعلى والطبراني وابن حبان في صحيحه وابن أبي حاتم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ألم تر أن الله يقول ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما الآية وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي سعيد الخدري قال حدثنا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ليلة أسرى به قال نظرت فاذا يقوم لهم مشافركشافر الابل وقد وكل بهم من يأخذ بمشافرهم ثم يجعل في أفواههم صخران نار فينفذ في أحدهم حتى يخرج من أسافلهم ولهم خوار وصراخ فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما الآية وقال زيد بن أسلم هذه الآية لاهل الشرك حين كانوا لا يؤمنونهم وبأكل أموالهم (يوصيكم الله في أولادكم) هذا تفصيل لما أجبل في قوله تعالى للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون من أحكام الموارث وقد استدلل بذلك على جواز تأخير البيان عن وقت الحاجة وهذه الآية بطولها ركن من أركان الدين وعمدة من عمدة الأحكام وأم من أمهات الآيات لاشتمالها على ما به من علم الفرائض وقد كان هذا العلم من أجل علوم الصحابة رضي الله عنهم وأكثر مناظراتهم فيه وسياق بعد كمال تفسيروا شغل عليه كلام الله من الفرائض ذكر بعض فضائل هذا العلم ان شاء الله تعالى وبدأ بالاولاد لانهم أقرب الورثة الى الميت وأكثر بقاء بعد المورث والمراد بالوصية في الاولاد الوصية في شأن ميراثهم وقد اختلفوا هل يدخل اولاد الاولاد أم لا فقات الشافعية انهم يدخلون مجازا لا حقيقة وقالت الحنفية انه يتناولهم لفظ الاولاد حقيقة اذا لم يوجد اولاد الصلب ولا خلاف ان بنى البنين كالبني في الميراث مع عدمهم وانما هذا الخلاف في دلالة لفظ الاولاد على اولادهم مع عدمهم ويدخل في لفظ الاولاد من كان

عقان حدثنا عبد الوارث حدثنا محمد بن مجادة عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من أنظر معسرا فله بكل يوم مثله صدقة قال ثم سمعته يقول من أنظر معسرا فله بكل يوم مثله صدقة قلت سمعتك يا رسول الله تقول من أنظر معسرا فله بكل يوم مثله صدقة ثم سمعتك تقول من أنظر معسرا فله بكل يوم مثله صدقة قال له بكل يوم مثله صدقة قبل ان يحل الدين فاذا حل الدين فأنظره فله بكل يوم مثله صدقة حديث آخر عن أبي قتادة الخثري قال أحمد حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا أبو جعفر الخطمي عن محمد بن كعب القرظي ان أبا قتادة كان له دين على رجل وكان يأتيه يتقاضاه فيحتج منه فجاءت يوم فخرج صبي فسأله عنه فقال نعم هو في البيت يأكل خزيرة فناداه فقال يا فلان اخرج فقد أخبرتك ههنا فخرج اليه فقال ما يغيبك عني فقال اني معسر وليس عندي شيء قال الله انك معسر قال نعم فبكى أبو قتادة ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم يقول من نفس عن غريمه أو جماعته كان في ظل العرش يوم القيامة ورواه مسلم في صحيحه حديث آخر عن حذيفة بن اليمان قال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا الأخنس أجد بن عمران حدثنا محمد بن فضيل حدثنا أبو مالك الأشجعي عن ربيعة بن حراش بن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى الله بعبد من عباده يوم القيامة قال ماذا عملت في الدنيا فقال ما عملت لك يارب مشقة ذرة في الدنيا أرجو لها قال ثلاث مرات قال العبد عند آخرها يارب أنك كنت أعطيتني فضل مال وكنت رجلاً أبايع الناس وكان من خلقي الجواز فكنت أسير على الموسر وانظر المعسر قال فيقول الله عز وجل أنا أحق من يسر ادخل الجنة وقد أخرجه البخاري ومسلم وابن ماجه من طرق عن ربيعة بن حراش عن حديث آخر عن سهل بن حنيف قال الخاكم في مستدركه صلى الله عليه وسلم نحوه ولفظ (١٨٢) البخاري (٢)

منهم كافراً ويخرج بالسنة وكذلك يدخل القاتل عمدا ويخرج أيضاً بالسنة والاجماع ويدخل فيه الخنثى قال القرطبي وأجمع العلماء أنه يورث من حيث يبول فإن بال منه ما من حيث سبق فإن خرج البول منه ما من غير سبق أحدهما فله نصف نصيب الذكر ونصف نصيب الأنثى وقيل يعطى أقل النصيبين وهو نصيب الأنثى قاله يحيى بن آدم وهو قول للشافعي وهذه الآية ناسخة لما كان في صدر الإسلام من الموارثة بالخلف والهجرة والمعاقدة وقد أجمع العلماء على أنه إذا كان مع الأولاد من له فرض مسمى أعطيه وكان ما بقي من المال للذكر مثل حظ الأنثيين للحديث الثابت في الصحيحين وغيرهما باللفظ ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقى الفرائض فلا ولي رجل ذكر إلا إذا كان ساقطاً معهم كالأخوة لام (لذا كمثل حظ الأنثيين) جملة مستأنفة لبيان الوصية في الأولاد فلا بد من تقدير ضمير يرجع إليهم أي يوصيكم الله في أولادكم للذكر منهم مثل حظ الأنثيين والمراد حال اجتماع الذكور والإناث وأما حال الانفرد فلا ذكر جميع الميراث وللأنثى النصف وللأنثيين فصاعداً الثلثان وتخصيص الذكر بالنصيب على حظه لأن القصد إلى بيان فضله والتبنيه على أن التضعيف كافٍ في التفضيل فلا يحرم من بالكلية وقد اشتركا في الجهة وأن فائدة التعصيب أن العاصب إذا انفرد حاز المال كله (فإن كن) الأولاد المتروكات والتأنيث باعتبار الخبر أو البنات أو المولودات (نساء) ليس معهن ذكر (فوق اثنتين) أي زائدات على اثنتين على أن فوق صفة لنساء أو يكون خبراً ثانياً للكان (فلهن ثلثنا مترك) الميت المدلول عليه بقرينة المقام وظاهر النظم القرآني أن الثلثين فريضة الثلث من البنات فصاعداً ولم يسم للأنثيين فريضة ولهذا اختف أهل العلم في فريضتهما فذهب الجمهور إلى أن لهما إذا انفردتا عن البنين الثلثين وذهب ابن عباس إلى أن فريضتهما النصف احتج الجمهور بالقيام على الأخنتين فإن الله سبحانه قال في شأنهما فإن كانتا اثنتين فلهما الثلثان فألحقوا البنيتين بالاختين في استحقاقهما للثلثين كألحقوا

حدثنا أبو عبد الله محمد بن يعقوب حدثنا يحيى بن محمد ابن يحيى حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك حدثنا عمرو بن ثابت حدثنا عبد الله ابن محمد بن عقيـل عن عبد الله ابن سهل بن حنيف أن سهلاً حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أعان مجاهداً في سبيل الله أو غارياً أو غارماً في عسرتة أو مكاتباً في رقبتة أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله ثم قال صحيح الإسناد ولم يخرجاه حديث آخر عن عبد الله بن عمرو قال الإمام أحمد حدثنا محمد بن عبيد عن يوسف بن صهيب عن زيد العمى عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد أن تستجاب دعوته وإن تكشف كربة فليخرج عن معسراً نفرد به أحد حديث آخر عن أبي مسعود وعقبة بن عمرو قال الإمام أحمد حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا أبو مالك عن ربيعة

ابن حراش عن حذيفة أن رجلاً أتى به الله عز وجل فقال ماذا عملت في الدنيا فقال له الرجل ما عملت من قال الأخوات ذرة من خيرة فقال له ثلاثاً وقال في الثالثة أتى كنت أعطيتني فضلاً من المال في الدنيا فكنت أبايع الناس فكنت أسير على الموسر وأنظر المعسر فقال تبارك وتعالى نحن أولى بذلك منك تجاوزوا عن عبيدي فغزله قال أبو مسعود هكذا سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم وهكذا رواه مسلم من حديث أبي مالك سعد بن طارق به حديث آخر عن عمران بن حصين قال الإمام أحمد حدثنا أسود بن عامر أخبرنا أبو بكر عن الأعمش عن أبي داود عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له على رجل حق فأخذه كان له بكل يوم صدقة غريب من هذا الوجه وقد تقدم عن بريدة نحوه حديث آخر عن أبي اليسر كعب بن عمرو قال الإمام أحمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا زائدة عن عبد الملك بن عير عن ربيعة قال حدثني أبو اليسر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من

أنظر معسرا أو وضع عنه أظله الله عز وجل في ظله يوم لا ظل الا ظله وقد أخرجه مسلم في صحيحه من وجه آخر من حديث عباد بن الوليد بن عباد بن الصامت قال خرجت أنا وأبي نطلب العلم في هذا الحى من الانصار قبل أن يهلكوا فكان أول من لقينا أبا اليسر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه غلام له معه ضمامة من صخف وعلى أبي اليسر بردة ومغافرى وعلى غلامه بردة ومغافرى فقال له أبا يعمر انى أرى في وجهك سعفة من غضب قال أجل كان لى على فلان بن فلان الرامى مال فأنت أهلك فسلمت فقلت أتم هو قالوا لا يخرج على ابن له جعفر فقلت أبن أولك فقال سمع صوتك فدخل أريكة اى فقلت اخرج الى فقد علمت أبن أنت فخرج فقلت ما حالك على ان اختبأت منى قال أنا والله أحدثك ثم لا أكذبك خشيت والله ان أحدثك فأكذبك أو أعدل فأخلفك وكنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت والله معسرا قال قلت الله قال الله قلت (١٨٣) الله قال الله ثم قال فأنى بصحيفة فتعهاها

بيده ثم قال فان وجدت قضاء فاقضى والافأنت في حل فأشهر يد أبصر عيناى هاتان ووضع أصبعيه على عينيه وسمع أذناى هاتان ووعاه قلبي وأشار الى يساط قلبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول من أنظر معسرا أو وضع عنه أظله الله في ظله وذكر تمام الحديث حديث آخر عن أمير المؤمنين عثمان بن عفان قال سمعت الله ابن الامام أحمد حدثني أبو يحيى البرزنجي عن محمد بن عبد الرحيم حدثنا الحسن بن أسيد بن سالم الكوفي حدثنا العباس بن الفضل الانصارى عن هشام بن زياد القرشى عن أبيه عن محمد بن مولى عثمان عن عثمان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انظر الله عيناى في ظله يوم لا ظل الا ظله من أنظر معسرا أو ترك لغارم حديث آخر عن ابن عباس قال الامام أحمد حدثنا عبد الله بن يزيد

الاخوات اذ اردن على اثنتين بالبنات في الاشتراك في الثلثين وقيل في الآية ما يدل على ان البنيتين الثلثين وذلك انهما كانا للواحدة مع أخيها الثلث كان للابنتين اذا انفردتا الثلثان هكذا خرج بهذه الحجة اسمعيل بن عياش والمبرد قال النحاس وهذا الاحتجاج عند أهل النظر غلط لان الاختلاف في البنيتين اذا انفردتا عن البنين وأيضا للمخالف ان يقول اذا ترك بنيتين وابنا للبنيتين النصف فهذا دليل على ان هذا فرضهما ويمكن تأييد ما احتج به الجمهور بان الله سبحانه لم يفرض للبنات النصف اذا انفردت بقوله وان كانت واحدة فلها النصف كان فرض البنيتين اذا انفردتا فوق فرض الواحدة وأوجب القياس على الاختصاص الاقتصار للبنتين على الثلثين وقيل ان فوق زائدة والمعنى ان كن نسائ اثنتين كقوله تعالى فاضربوا فوق الاعناق أى الاعناق ورد هذا النحاس وابن عطية فقالا هو خطأ لان الظروف لجميع الاسماء لا يجوز في كلام العرب ان تزداد غير معنى قال ابن عطية ولان قوله فوق الاعناق هو الصحيح وليس فوق زائدة بل هى محكمة المعنى لان ضربة العنق انما يجب ان يكون فوق العظام في المفصل دون الدماغ كما قال دريد بن الصمة اخفض عن الدماغ وارفع عن العظم فهكذا كنت أضرب أعناق الابطال انتهى وأيضا لو كان لفظ فوق زائدا كما قالوا قال فلها ماثلها ما ترك ولم يقل فلهن ثلثا ما ترك وأوضح ما يحتج به الجمهور ما أخرجه ابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود والترمذى وابن ماجه وأبو يعلى وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم والبيهقى في سننه عن جابر قال جاءت امرأة سعد بن الربيع الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت يا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربيع قتل أبوهما معك في أحد شهيدا وان عهما أخذما لمها فلم يدع لهما ما مالا ولا نسبا لان الاولهما مال فقال يقضى الله في ذلك فنزلت آية الميراث يوصيكم الله في أولادكم الآية فأرسل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى عهما فقال أعط ابنتى سعد الثلثين وأمهما الثمن وما بقى فهو لك أخرجه من طرق عن عبد الله بن محمد بن عقيل

حدثنا نوح بن جعونة السلمي الخراسانى عن مقاتل بن حيان عن عطاء عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد وهو يقول بيده هكذا وأومأ أبو عبد الرحمن بيده الى الارض من أنظر معسرا أو وضع عنه وفاء الله من فيج جهنم الان عمل الجنة حزن بر بوة ثلاثا الان عمل النار سهل بشهوة والسعيد من وقى الفتن ومامن جرعة أحب الى الله من جرعة غيظ يكظمها عبدا كظمها عبدا لله الاملاء الله جوفه ايمانا تفرد به أحمد طريق آخر قال الطبرانى حدثنا أحمد بن محمد البوراني قاضى الخديمة من ديار ببيعة حدثنا الحسن بن على الصدائى حدثنا الحكم بن الجار ود حدثنا ابن أبي المنذر خال ابن عيينة عن أبيه عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنظر معسرا الى ميسرته أنظره الله بذنبه الى نوبته ثم قال تعالى يعظ عباده ويذكرهم زوال الدنيا وفناء ما فيها من الاموال وغيرها واثبات الآخرة والرجوع اليه تعالى ومحاسبته تعالى خلقه على ما عملوا

ومجازاته اياهم بما كسبوا من خير وشرو يخدروهم عقوبته فقال واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون وقد روى ان هذه الآية آخرة تزل من القرآن العظيم فقال ابن لهيعة حدثني عطاء بن ديار عن سعيد بن جبيرة قال آخر ما نزل من القرآن كله واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون وعاش النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية تسع ليال ثم مات يوم الاثنين لليلة الاثنين خلعتا من ربيع الاول ورواه ابن أبي حاتم وقد روى ابن مردويه من حديث المسعودي عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال آخر آية نزلت واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله وقد روى النسائي من حديث يزيد النخعي عن عكرمة عن عبد الله بن عباس قال آخر شيء نزل من القرآن واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت (١٨٤) وهم لا يظلمون وكذا رواه الضحاك والعمري عن ابن عباس وروى الثوري

عن جابر قال الترمذى ولا يعرف الامن حديثه (وان كانت واحدة) قرى بالرفع على ان كان تامة بمعنى فان وجدت بنت واحدة أو حدثت واحدة وقرى بالنصب قال النحاس وهذه قراءة حسنة أى وان كانت أى المتروكة أو المولودة واحدة (فلها النصف) يعنى رضاها (ولابويه) أى الميت وهو وكاية عن غير مذكور وجاز ذلك للدلالة الكلام عليه والمراد بالابوين الاب والام والتسمية على لفظ الاب للتغليب وهذا شروع فى ارث الاصول (لكل واحد منهما السدس مما ترك) بدل من لابويه بتكرير العامل قاله الزمخشري وقائدة هذا البديل انه لو قيل ولابويه السدس لكان ظاهرها اشتراكهما فيه ولو قيل لابويه السدسان لا وهم قسمة السدسين عليهم بالسوية وعلى خلافها وقد اختلف العلماء فى الجدل هو بمنزلة الاب فيسقط به الاخوة أم لا فذهب أبو بكر الصديق الى انه بمنزلة الاب ولم يخالفه أحد من الصحابة أيام خلافته واختلفوا فى ذلك بعد وفاته فقال بقول أبى بكر ابن عباس وعبد الله بن الزبير وعائشة ومعاذ بن جبل وأبى بن كعب وأبو الدرداء وأبو هريرة وعطاء وطاوس والحسن وقتادة وأبو حنيفة وأبو ثور وأحق واحتجوا بمثل قوله تعالى مله أياكم ابراهيم وقوله يا بنى آدم وقوله صلى الله عليه وآله وسلم ارموا بنى اسمعيل وذهب على بن أبى طالب وزيد بن ثابت وابن مسعود الى توريث الجد مع الاخوة لابوين أو لاب ولا ينقص معهم من الثلث ولا ينقص مع ذوى القروض من السدس فى قول زيد ومالك والاوزاعي وأبى يوسف ومحمد والشافعي وقيل يشترك بين الجد والأخوة الى السدس ولا ينقص من السدس شيأ مع ذوى القروض وغيرهم وهو قول ابن أبى ليلى وطائفة وذهب الجمهور الى ان الجد يسقط بنى الاخوة وروى الشعبي عن على انه أجرى بنى الاخوة فى المقاسمة مجرى الاخوة وأجمع العلماء ان للجد السدس اذ لم تكن للميت أم وأجمعوا على انها ساقطة مع وجود الام وأجمعوا على ان الاب لا يسقط الجدة أم الام واختلفوا فى توريث الجدة وابنها فى فروى عن زيد بن ثابت وعثمان وعلى

عن المكي عن أبي صالح عن ابن عباس قال آخرة نزلت واتقوا يوماترجعون فيه الى الله فكلان بين نزولها وموت النبي صلى الله عليه وسلم واحد وثلاثون يوما وقال ابن جريح قال ابن عباس آخرة نزلت واتقوا يوماترجعون فيه الى الله الآية قال ابن جريح يقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم عاش بعدها تسع ليال وبدي يوم السبت ومات يوم الاثنين رواه ابن جرير ورواه ابن عطية عن أبي سعيد قال آخرة نزلت واتقوا يوماترجعون فيه الى الله ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون (يا أيها الذين آمنوا اذا تدانيتهم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب ان يكتب كما علمه الله فليكتب وليلل الذي عليه الحق وابتغ الله ربه ولا يبغض منه شيئا فان كان الذي علمه الحق مفسدها

أَوْضَعِيغَاءُ وَلَا يَسْتَطِيلُ أَنْ يَلَّوْهُ فَلَمَّا لَمْ يَلِهِ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهَدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُنَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ مِنْهُمَا
وَاحِدٌ أَوْ ثَنَانٌ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ أَحَدُهُمَا فَتَذَكَّرَ أَحَدُهُمَا الْآخَرَى وَلَا يَأْبُ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا دَعَوْا وَلَا تَسْأَلُوهُمْ أَنْ
تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ذَلِكَكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَى أَلْتَرَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُهَا يَدَايُكُمْ
فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارُكَ تَابٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَعَلَّوْا فَإِنَّهُ فَسَوْقٌ بِكُمْ وَاقْعُوا اللَّهَ وَيَعْلَمُكُمْ
اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ هَذِهِ آيَةُ الْكُرْعَةِ أَطْوَلُ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ وَقَدْ قَالَ الْإِمَامُ أَبُو جَعْفَرٍ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ أَحَدَ الثَّوَلَةِ قَالَ الْقُرْآنُ بِالْعَرْشِ آيَةُ الدِّينِ وَقَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ
حَدَّثَنَا عَفَانٌ حَدَّثَنَا جَادِبٌ سَلَمَةُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ مِهْرَانَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ آيَةُ الدِّينِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

الله عليه وسلم ان أول من محمد آدم عليه السلام ان الله لما خلق آدم مسح ظهره فاخرج منه ما هو ذار الى يوم القيامة فجعل يعرض ذريته عليه فرأى فيهم رجلا زهوا فقل أي رب من هذا قال هو ابنك داود قال أي رب كم عمره قال ستون عاما قال رب زدني عمره قال لا الا أن أزبد من عمرك وكان عمر آدم ألف سنة فزاده أربعين عاما فكتب عليه بذلك كتابا وأشهد عليه الملائكة فلما احتضر آدم وأتمته الملائكة قال انه قد بقي من عمري أربعون عاما فقبل له انك قد وهبتها لابنك داود قال ما فعلت فابراز الله عليه الكتاب وأشهد عليه الملائكة وحديثا أسود بن عامر عن جاد بن سلمة فذكره وزاد فيه فأتمها الله داود مائة وأتمها آدم ألف سنة وكذا رواه ابن أبي حاتم عن يوسف بن أبي حبيب عن أبي داود الطيالسي عن جاد بن سلمة هذا حديث غريب جدا وعلى بن زيد بن جعدان في أحاديثه نكارة وقد رواه الحارث بن عبد الرحمن بن أبي ثواب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة ومن رواية

أبي داود بن أبي هند عن الشعبي عن أبي هريرة ومن طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة ومن حديث تمام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره نحوه فقوله يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه هذا الارشاد منه تعالى لعباده المؤمنين اذا تعاملوا بعاملات مؤجلة أن يكتبوها ليكون ذلك أحفظ لمقدراتها ومقاتها وأضبط للشاهد فيها وقد نبه على هذا في آخر الآية حيث قال ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى أن لا ترتابوا وقال سعيدان النوري عن ابن أبي نجيج عن مجاهد عن ابن عباس في قوله يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه قالت أنزلت في السلم الى

انهم لا تراث وابنها حتى وبه قال مالك والنوري والاوزاعي وأبو ثور وأصحاب الرأي وروى عن عمرو بن مسعود وأبي موسى انهم اترث معه وروى أيضا عن علي وعثمان وبه قال شريح وجابر بن زيد وعبيد الله بن الحسن وشريك وأحمد واسحق وابن المنذر (ان كان له ولد) الولد يقع على الذكر والانثى لكنه اذا كان الموجد الذكركم مع الاولاد وحده أو مع الانثى منهم فليس للجد الا الثلث وان كان الموجد أنثى كان للجد السدس بالفرض وهو عصبه فيعدها السدس وأولاد ابن الميت كأولاد الميت (فان لم يكن له ولد) ولأولاد ابن الميت تقدم من الاجماع (وورثه أبواه) منفردين عن سائر الورثة أو مع زوج (فلا ثمه الثلث) أي ثلث المال كذهب اليه الجهور من ان الام لا تأخذ ثلث التركة الا اذا لم يكن للميت وارث غير الابوين اما لو كان معهما أحد الزوجين فليس للام الثلث الباقي بعد الموجد من الزوجين وروى عن ابن عباس ان للام ثلث الاصل مع أحد الزوجين وهو يستلزم تفضيل الام على الاب في مثل زوج وأبو ين مع الاتفاق على انه أفضل منها عند انفردهما عن أحد الزوجين (فان كان له اخوة) يعني ذكورا أو اناثا اثنين فصاعدا (فلا ثمه السدس) يعني لام الميت سدس التركة اذا كان معها أب واطلاق الاخوة يدل على انه لا فرق بين الاخوة لابوين أو لاحدهما وقد أجمع أهل العلم على ان الاثنين من الاخوة يقومان مقام الثلاثة فصاعدا في حجب الام الى السدس الا ما يروى عن ابن عباس انه جعل الاثنين كالواحد في عدم الحجب وأجمعوا أيضا على ان الاثنين فصاعدا كالاخوين في حجب الام (من بعد وصية يوصي بها أو دين) يعني ان هذه الانصبة والسهم انما تقسم بعد قضاء الدين وانفاذ وصية الميت في ثلثه قرئ يوصي بفتح الصاد وبكسر ها واختمارا لكسر أبو عبيد وأبو حاتم لانه جرى ذكر الميت قبل هذا واختلف في وجه تقديم الوصية على الدين مع كونه مقدما عليه بالاجماع فقبل المقصود تقديم الامرين على الميراث من غير قصد الى الترتيب بينهما وقبل لما كانت الوصية أقل

(٢٤ - فتح البيان ثانی) أجل معلوم وقال قتادة عن أبي حسان الاعرج عن ابن عباس قال أشهد أن السلف المضمون الى أجل مسمى ان الله أجله وأذن فيه ثم قرأنا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى رواه البخاري وثبت في الصحيحين من رواية سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيج عن عبد الله بن كثير عن أبي المنهال عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهم سلفون في التمار السنة والسنين والثلث فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسلف فليس له في كيل معلوم ووزن معلوم الى أجل معلوم وقوله فاكتبوه أمر منه تعالى بالكتابة للتوثيق والحفظ فان قيل فقد ثبت في الصحيحين عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما امة امية لا تكتب ولا تحسب فبالجمع بينه وبين الامر بالكتابة فالجواب ان الدين من حيث هو غير مقرر الى كتابة أصلا لان كتاب الله قد سهل الله ويسر حفظه على الناس والسنن أيضا محفوظة عن رسول الله صلى

الله عليه وسلم والذي أمر الله بكتابه انما هو أشبه ما جرت به عادة بين الناس فامر وأمر ارشاد لا أمر إيجاب كما ذهب اليه بعضهم قال ابن جرير من ادان فليكتب ومن اتباع فليشهد وقال قتادة ذكرنا ان أناسا من المرعشي كان رجلا صاحب كعبا فقال ذات يوم لاصحابه هل تعلمون مظلوما دعار به فلم يستجب له فقالوا وكيف يكون ذلك قال رجل باع يعبا الى أجل فلم يشهد ولم يكتب فلما حل ماله جدد صاحبه فدعاه فلم يستجب له لانه قد عصى ربه وقال أبو سعيد والشعبي والريعي بن أنس والحسن وابن جرير وابن زيد وغيرهم كان ذلك واجبا ثم نسخ بقوله فان آمن ببعضكم بعضا فليؤد الذي اتفقن أمانته والدليل على ذلك أيضا الحديث الذي حكى عن شرع من قبلنا فقررنا في شرعنا ولم ينكر عدم الكتابة والاشهاد قال الامام أحمد حدثنا يونس بن محمد حدثنا ليث عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن (١٨٦) عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر أن رجلا من بني

اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل ان يسلمه ألف دينار فقال ائتني بشهداء شهداء شهدهم قال كفى بالله شهيدا قال ائتني بكفيل قال كفى بالله كفيل قال صدقت فدفعها اليه الى أجل مسمى فخرج في البحر ففقد حاجته ثم التمس مراكبا يقدم عليه لاجل الذي أجله فلم يجد مراكبا فآخذ خشبة فتعثرها فادخل فيها ألف دينار وصحيفة معها الى صاحبها ثم رجع موضعها ثم أتى بها البحر ثم قال اللهم انك قد علمت اني استسلمت فلانا ألف دينار فسألني كفيل لا فقلت كفى بالله كفيل افرضي بذلك وسألني شهيدا فقلت كفى بالله شهيدا افرضي بذلك واني قد جهدت أن أجدهم مراكبا أبعث بها اليه بالذي اعطاني فلم أجدهم مراكبا واني استودعتكمها فري بها في البحر حتى وبلت فيه ثم انصرف وهو في ذلك يطلب مراكبا الى بلده فخرج

لروما من الدين قدمت اهتماما بوقيل قدمت لكثرة وقوعها فصارت كالامر اللازم لكل ميت وقيل قدمت لكونها احظ المساكين والفقراء وآخر الدين لكونه حظ غريم يطلبه بقوة وساطان وقيل لما كانت الوصية ناشئة من جهة الميت قدمت بخلاف الدين فانه ثابت مؤدى ذكر أو لم يذكر وقيل قدمت لكونها تشبه الميراث في كونها مأخوذة من غير عوض فربما يشق على الورثة اخراجها بخلاف الدين فان نفوسهم مطمئنة بادائه وهذه الوصية مقيدة بقوله تعالى غير مضار كما سيأتي وأخرج أحمد والترمذي وابن ماجه والحاكم وغيرهم عن علي قال انكم تقرؤون هذه الآية من بعد وصية يوصي بها أو دين وان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قضى بالدين قبل الوصية وان اعيان بني الام يتوارثون دون بني العلات (آباؤكم وأبناؤكم) قيل خبره مقدر رأى هم المقسوم عليهم أو خبره (لا تدرون ايهم أقرب لكم نفعها) أي نفعه في الدعاء لكم والصدقة عنكم كما في الحديث الصحيح أو ولد صالح يدعوه وقال ابن عباس والحسن قديكون الابن أفضل فيشفع في أبيه وقال بعض المفسرين ان الابن اذا كان أرفع درجة من أبيه في الآخرة سأل الله ان يرفع اليه أباه واذا كان الاب أرفع درجة من ابنه سأل الله ان يرفع ابنه اليه وقيل المراد النفع في الدنيا والآخرة قاله ابن زيد وقيل المعنى انكم لا تدرون من أنفع لكم من آباؤكم وأبناؤكم أم أوصى منهم فعرضكم لثواب الآخرة بامضاء وصيته فهو أقرب لكم نفعاً أو من ترك الوصية ووفر عليكم عرض الدنيا وقوى هذا صاحب الكشف قال لان الجمله اعتراضية ومن حق الاعتراض ان يؤكدها ما عارض بينه وبينه (فريضة من الله) نصب على المصدر المؤكد وقيل على الحال والاول أولى والمعنى ما قدر من الموارث لاهلها فريضة واجبة (ان الله كان عليما) بقسمة الموارث (حكيم) حكم بقسمتها وبينها لاهلها وقال الزجاج علميا بالاشياء قبل خلقها حكيميا فيما يقدره ويعضيه منها (ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد) منكم أو من غيركم الخطاب هنا

الرجل الذي كان أساقفه ينظر لعل مر بكتابه بماله فاذا بالخشبة التي فيها المال فاخذها لاهله خطبا فلما كسرها للرجال وجد المال والصحيفة ثم قدم الرجل الذي كان تسلف منه فأنا بالدينار وقال والله ما زلت جاهد في طاب مراكب لا تملك بمالك فما وجدت مراكبا قبل الذي أتيت فيه قال هل كنت بعثت الى بشي قال ألم أخبرك اني لم أجدهم مراكبا قبل هذا الذي جئت فيه قال فان الله قد أدى عنك الذي بعثت به في الخشبة فانصرف بالثمن ارشاد وهذا اسناد صحيح وقدرناه البخاري في سبعة مواضع من طرق صحيحة معلقا بصيغة الجزم فقال وقال الليث بن سعيد قد كرهه ويقال انه روافي بعضها عن عبد الله بن صالح كاتب الليث عنه وقوله تعالى فليكتب بينكم كاتب بالعدل أي بالقسط والحق ولا يجوز في كتابته على أحد ولا يكتب الاما اتفقوا عليه من غير زيادة ولا نقصان وقوله ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله فليكتب أي ولا يمنع من يعرف الكتابة اذا سئل ان يكتب للناس ولا ضرورة

عليه في ذلك فكما علمه الله ما لم يكن يعلم فليصدق على غيره من لا يحسن الكتابة وليكتب كما جاء في الحديث ان من الصدقة ان تعين صانعها وتصنع الآخر وفي الحديث الآخر من كتب علما يعلمه ألحم يوم القيامة بلجام من نار وقال مجاهد وعطاء واجب على الكاتب ان يكتب وقوله وليلال الذي عليه الحق وليتق الله ربه أي وليلال المدين على الكاتب ما في ذمته من الدين وليتق الله في ذلك ولا يجنس منه شيئا أي لا يكتب منه شيئا فان كان الذي عليه الحق سقيا محجورا عليه بتبذير ونحوه أو ضعيفا أي صغيرا أو مجنوناً أو لا يستطيع أن يدل هو أو ماله أي أو جهل بموضع صواب من ذلك من خطا به فليدل وليب بالعدل وقوله واستشهدوا شهيدين من رجالكم أمر بالاشهاد مع الكتابة لزيادة التوثيق فان لم يكونا رجلين فرجل واحد وهذا النما يكون في الاموال وما يقصد به المال وانما أقيمت المرأة ان مقام الرجل لنقصان عقل المرأة كما قال مسلم في صحيحه (١٨٧) حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل بن جعفر عن عمرو

ابن أبي عمرو عن المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يامعشر النساء تصدقن وأكثرن الاستغفار فإني رأيتكن أكثر أهل النار فقالت امرأة منهم بجزلة ومالنا يا رسول الله أكثر أهل النار قال تكثرن اللعن وتكفرن العشير ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لدى لب منه كن قالت يا رسول الله ما ناقصان العقل والدين قال اما نقصان عقلها فمادة امرأتين تعدل شهادة رجل فهذا نقصان العقل وتمكث الدنيا لا تصلي وتغتر في رمضان فهذا نقصان الدين وقوله من ترضون من الشهداء فيه دلالة على اشتراط العدالة في الشهود وهذا مقيد بحكم به الشافعي على كل مطلق في القرآن من الامر بالشهاد من غير اشتراط وقد استدل من رد المستور بهذه الآية الدالة على ان

للرجال والمراد بالولد ولد الصلب أو ولد الولد ذكر أو أنثى لما قدمنا من الاجماع (فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن) وهذا مجمع عليه لم يختلف أهل العلم في ان الزوج مع عدم الولد النصف ومع وجوده وان سئل الربع (من بعد وصية يوصي بها أو دين) الكلام فيه كما تقدم أي حالة كونهن غير مضارات في الوصية والحق بالولد في ذلك ولد الابن بالاجماع وهذا ميراث الزوج من الزوجات وقال تعالى في ميراث الزوجات من الازوج (ولهن) أي الزوجات تعددن أولا (الربع مما تركن ان لم يكن لكنكم ولد) منهن أو من غيرهن (فان كان لكنكم ولد فلهن الثمن مما تركن) هذا النصيب مع الولد والنصيب مع عدمه تنقربه الواحدة من الزوجات ويشترك فيه الاكثر عن الواحدة لا خلاف في ذلك يعني ان الواحدة من النساء لها الربع أو الثمن وكذلك لو كن أربع زوجات فانهن يشتركن في الربع أو الثمن واسم الولد يطلق على الذكر والأنثى ولا فرق بين الولد وولد الابن وولد البنت في ذلك وسواء كان الولد للرجل من الزوجة أو من غيرها (من بعد وصية يوصي بها أو دين) أي من بعد أحد هذين منفرداً أو مضموماً الى الآخر حال كونكم غير مضارين في الوصية والكلام في الوصية والدين كما تقدم (وان كان رجل) ميت (ورث) على البناء للمفعول من ورث لامن أورث (كلالة) مصدر من تكاله النسب أي أحاط به وبه سمي الأكليل لاحاطته بالرأس وهو الميت الذي لا ولده ولا ولد لهذا قول أبي بكر الصديق وعمرو على وجهه وأهل العلم وبه قال صاحب كتاب العين وأبو منصور الغوي وابن عرفة والقتبي وأبو عبيد وابن الانباري وقد قيل انها اجماع وقال ابن كثير وبه يقول أهل المدينة والكوفة والبصرة وهو قول الفقهاء السبعة والأئمة الاربعة وجهه والسلف والخلف بل جميعهم وقد حكى الاجماع غير واحد ورد فيه حديث مرفوع انتهى وقال في الجمل هذا أحسن ما قيل في تفسير الكلالة ويدل على صحته ان اشتقاق الكلالة من كالت الرحم بين فلان وفلان اذا تباعدت القرابة بينهما فسميت القرابة البعيدة كلالة من

يكون الشاهد عدلاً مرضياً وقوله ان فصل احداهما يعني المرأتين اذا نسيت الشهادة فتذكر احداهما الاخرى أي يحصل لهما ذكر بموقع به من الاشهاد وبهذا قرأ آخرون فتذكر بالتشديد من التذكر ومن قال ان شهادتهما معها تجعلها كشهادة ذكر فقد أبعد والصحيح الاول والله أعلم وقوله ولا ياب الشهداء اذا مدعوا قيل معناه اذا ادعوا للتحميل فليس لهم الاجابة وهو قول قتادة والريبع بن أنس وهذا كقوله ولا ياب كاتب ان يكتب كما علمه الله فليكتب ومن ههنا استنبذ أن تحمل الشهادة فرض كفاية قيل وهو مذهب الجمهور المراد بقوله ولا ياب الشهداء اذا مدعوا قيل المعنى للادعاء حقيقة قول الشهداء والشاهد حقيقة فمن يحمل فاذا دعي لأدائها فعليه الاجابة اذا عينت والافه وفرض كفاية والله أعلم وقال مجاهد وأبو مجلز وغير واحد اذا دعيت لتشهاد فأنت بالخيار واذا شهدت فدعيت فاجب وقد ثبت في صحيح مسلم والسنن من طريق مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن

تخرج عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن عثمان عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن زيد بن خالد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم بخير الشهداء الذي يأتي بالشهادة قبل أن يسئلهما فأما الحديث الآخر في الصحيحين ألا أخبركم بشهر الشهداء الذين يشهدون قبل أن يستشهدوا وكذا قوله ثم يأتي قوم تسبق أيمانهم شهادتهم وتسبق شهادتهم أيمانهم وفي رواية ثم يأتي قوم يشهدون ولا يستشهدون وهو لا يشهد الزور وقد روى عن ابن عباس والحسن البصري أنها تعم الحالين القهمل والاداء وقوله ولا تسأمو أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله هذا من تمام الارشاد وهو الامر بكتابة الحق صغيراً كان أو كبيراً فقال ولا تسأمو أي لا تملوا أن تكتبوا والحق على أي حال كان من القلة والكثرة إلى أجل وقوله ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى أن لا ترتابوا أي هذا الذي أمرناكم به من الكتابة للعق (١٨٨) إذا كان مؤحلاً هو ذلكم أقسط عند الله أي أعدل وأقوم للشهادة أي أثبت

لشاهد إذا وضع خطه ثم رآه تذكر به الشهادة لاحتمال انه لولم يكتبه ان ينساه كما هو الواقع غالباً وأدنى أن لا ترتابوا وأقرب إلى عدم الريبة بل ترجعون عند التنازع إلى الكتاب الذي كتبتموه فيفصل بينكم بلا ريبة وقوله الآن تكون تجارة حاضرة تدير ونها بينكم فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها أي إذا كان البيع بالخاضر يد بيد فلا بأس بعدم الكتابة لاتقاء المحذور في تركها فأما الاشهاد على البيع فقد قال تعالى وأشهدوا إذا تباعتم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثني يحيى بن عبد الله بن بكر حدثني ابن لهيعة حدثني عطاء ابن دينار عن سعيد بن جبير في قوله تعالى وأشهدوا إذا تباعتم يعني أشهدوا على حقكم إذا كان فيه أجل أو لم يكن فيه أجل فأشهدوا على حقكم على كل حال

هذا الوجه وروى أبو حاتم والترمذ عن أبي عبيدة انه قال الكلالة كل من لم ير ثم أب أو ابن أو أخ فهو عند العرب كلالة قال أبو عمر بن عبد البر ذكر أبي عبيدة الاخ هنا مع الاب والابن في شرط الكلالة غلط لا وجه له ولم يذكر في شرط الكلالة غيره وما روى عن أبي بكر وعمر من أن الكلالة من لاولده خاصة فقد رجع عنه وقال زيد الكلالة الحى والميت جميعاً وانما سموا القرابة كلالة لانهم أطافوا بالميت من جوانبه وليسوا منه ولا هو منهم بخلاف الابن والاب فانهم أطافوا به فاذا ذهبوا تكلالة النسب وقيل ان الكلالة مأخوذة من الكلل وهو الاعمى فكانت تبصر الميراث إلى الوارث عن بعدوا عيافاً وقال ابن الاعرابي ان الكلالة بنو الاعمى وبالجمله من قرأ يورث كلالة بكسر الراء مشددة وهو بعض الكوفيين أو مخففة وهو الحسن وأيوب جعل الكلالة القرابة ومن قرأ يورث بفتح الراء وهم الجهور احتمل أن يكون الكلالة الميت واحتمل أن تكون القرابة وقد روى عن علي وابن مسعود وزيد بن ثابت وابن عباس والشعبي ان الكلالة ما كان سوى الولد والوالد من الورثة قال الطبري الصواب ان الكلالة هم الذين يرتون الميت من عدا ولده ووالده لصحة خبر جابر قلت يا رسول الله انما يرثي كلالة أفأوصى بما لي كله قال لا انتهى وروى عن عطاء انه قال الكلالة المال وقال ابن الاعرابي وهذا قول ضعيف لا وجه له وقال صاحب الكشاف ان الكلالة تطلق على ثلاثة على من لم يخلف ولداً ولا والداً وعلى من ليس بولد ولا والد من الخلفين وعلى القرابة من غير جهة الولد والوالد انتهى وفي السمين هذه الآية مما ينبغي أن يطول فيها القول لاشكالها واضطراب أقوال الناس فيها ثم قال بعد ذكر الاختلاف فيها فقد تخصص مما تقدم انها الميت الموروث أو الورثة أو المال الموروث أو الارث أو القرابة ثم تكلم في اشتقاقها واعرابها والذي ذكرناه هو أحسن ما قيل فيها (أو امرأة) معطوف على رجل مقيد بما قبله أي كانت المرأة المورثة خالية من الوالد والولد (وله أخ وأخت) قرأ سعد بن أبي وقاص وابن مسعود من أم والقراءة

قال وروى عن جابر بن زيد ومجاهد وعطاء والضحاك نحو ذلك وقال الشعبي والحسن هذا الامر منسوخ بقوله الشاذة فان آمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي اتين أمانته وهذا الامر محمول عند الجمهور على الارشاد والندب لا على الوجوب والدليل على ذلك حديث خزيم بن ثابت الانصاري وقدره وام الامام أحمد حدثنا أبو ايمان حدثنا شعيب عن الزهري حدثني عمار بن خزيمة الانصاري ان عمه حدثه وهو من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم ابتاع فرساً من أعرابي فاستبعه النبي صلى الله عليه وسلم ليقضيه عن فرسه فأسرع النبي صلى الله عليه وسلم وأبطأ الأعرابي فطفق رجال يعترضون الأعرابي فيسأمو منه بالفرس ولا يشعرون ان النبي صلى الله عليه وسلم ابتاعه حتى زاد بعضهم الأعرابي في السوم على ثمن الفرس الذي ابتاعه النبي صلى الله عليه وسلم فنادى الأعرابي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان كنت مبتاعاً هذا الفرس فابتعه والابتعة فقام النبي صلى الله

الغبري عن شعبة عن قراس عن
الشعبي عن أبي بردة عن أبي موسى
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ثلاثة يدعون الله فلا يستجاب لهم
رجل له امرأة سيئة الخلق فلم يطلتها
ورجل دفع مال يتيم قبل أن يبلغ
ورجل أقرض رجلا مالا فلم يشهد
ثم قال الحاكم صحيح الاسناد على
شرط الشيخين قال ولم يخرجاه
لتوقيف أصحاب شعبة هذا
الحديث على أبي موسى وإنما
أجروا على سند حديث شعبة
بهذا الاسناد ثلاثة يؤثرون أجرهم
مرتين وقوله تعالى ولا يضار كاتب
ولا شهيد قيل معناه لا يضار
الكاتب ولا الشاهد فيكتب هذا
خلاف ما عني ويشهد هذا
بخلاف ما سمع أو يكتبها بالكلية
وهو قول الحسن وقتادة وغيرهما
وقيل معناه لا يضربهما قال ابن
أبي حاتم حديثنا أسيد بن عاصم
حديثنا الحسين يعني ابن حفص

حدثنا سفيان عن يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس في هذه الآية ولا يضار كاتب ولا شهيد قال يأتي الرجل فيدعوهم إلى الكتاب والشهادة فيقولون أنا على حاجة فيقول إنك قد أمرت بما أن تجيبا فليس له أن يضارهما ثم قال وروى عن عكرمة ومجاهد وطاوس وسعيد بن جبيرة والضحاك وعطية ومقاتل بن حيان والربيع بن أنس والسدي نحو ذلك وقوله وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم أي إن خالفتم ما أمرتم به أو فعلتم ما نهيتم عنه فإنه فسوق كائن بكم أي لازم بكم لا يحيدون عنه ولا تنفكون عنه وقوله واتقوا الله أي خافوه وراقبوه واتبعوا أمره واتركوا زجره ويعلمكم الله كقوله يأيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وكقوله يأيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به وقوله والله بكل شيء عليم أي هو عالم بمقتضى الأمور وصالحها وعواقبها فلا يخفى عليه شيء من الأشياء بل علمه محيط بجميع الكائنات (وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا

فرهان مقبوضة فان آمن بضعكم بضعاً فليؤد الذي اتتمن امانته وليتق الله ربه ولا تسكنوا الشهادة ومن يكتمها فانه آثم قلبه والله بما تعملون عليم) يقول تعالى وان كنتم على سفر ائى مسافرين وتداينتم الى اجل مسمى ولم تجدوا كاتباً يكتب لکم قال ابن عباس أو وجدوه ولم يجدوا قراطاساً أو دواة أو قلفاً فمن مقبوضة أى فليكن بدل الكتابة رهان مقبوضة أى فى يد صاحب الحق وقد استدبل بقوله فرهن مقبوضة على ان الرهن لا يلزم الا بالقبض كما هو مذهب الشافعى والجمهور واستدل بها آخرون على انه لا بد أن يكون الرهن مقبوضاً فى يد المرتهن وهو رواية عن الامام أحمد ومذهب اليه طائفة واستدل آخرون من السلف به هذه الآية على انه لا يكون الرهن مشرعاً الا فى السفر قاله مجاهد وغيره وقد ثبت فى الصحيحين عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى ودرعه من هونة عنده يهودى على ثلاثين (١٩٠) وسقامن شعير رهناً قوتاً لاهله وفى رواية من يهود المدينة وفى رواية

الشافعى عند أبى الشحيم اليهودى وتقرير هذه المسائل فى كتاب الاحكام الكبير ولله الحمد والمنة وبه المستعان وقوله فان آمن بضعكم بضعاً فليؤد الذي اتتمن امانته روى ابن أبى حاتم بإسناد جيد عن أبى سعيد الخدرى انه قال هذه نسخة ما قبلها وقال الشيعبى اذا اتتمن بضعكم بضعاً فلا بأس ان لا تسكتبوا أو لا تسهموا وقوله وليتق الله ربه يعنى المؤمن كما جاء فى الحديث الذى رواه الامام أحمد وأهل السنن من رواية قتادة عن الحسن عن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على اليد ما أخذت حتى تؤديه وقوله ولا تسكتبوا الشهادة أى لا تخفوها وتغلوها ولا تظهروها قال ابن عباس وغيره شهادة الزور من أكبر الكبائر وكتمانها كذلك ولهذا قال ومن يكتمها فانه آثم قلبه قال السدى

التي سماها المباحث الدرية فى المسائل الجارية وفى هذه المسئلة خلاف بين الصحابة فمن بعدهم معروف (فهم شركاء فى الثلث) يستوى فيه ذكركم وأنثاهم لادلانهم يحض الاثنتان من بعد وصية يوصى بها أو دين) الكلام فيه كما تقدم وظاهر الآية يدل على جواز الوصية بكل المال ويغضه لكن ورد فى السنة ما يدل على تقييد هذا المطلق وتخصيصه وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم فى حديث سعد بن أبى وقاص قال الثلث والثلث كثير أخرجه البخارى ومسلم فى هذا دليل على ان الوصية لا تجوز باكثر من الثلث وان النقصان عن الثلث جائز (غير مضار) أى حال كونه غير مضار لورثته بوجه من وجوه الاضرار كان يقر بشئ ليس عليه أو يوصى بوصية لا مقصده فيها الا الاضرار بالورثة أو يوصى لو ارث مطلقاً أو لغيره بزيادة على الثلث ولم يحجزه الورثة وهذا القيد راجع الى الوصية والدين المذكورين فهو قيد لها ما فاصدر من الاقرارات بالديون او الوصايا المنهى عنها أو اتى لا مقصداً صاحبها الا المضارة لورثته فهو باطل مردود لا ينفذ منه شئ لا الثلث ولا دونه قال القرطبي وأجمع على ان الوصية للوارث لا تجوز انتمى قال أبو السعود فى تفسيره وتخصيص القيد بهذا المقام لما ان الورثة مظنة لتفريط الميت فى حقهم أخرج أحمد وعبد بن حميد وأبو داود والترمذى وحسنه وابن ماجه والفاظله والبيهقى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الرجل ليعمل بعمل اهل الخير سبعين سنة فاذا أوصى حافى فى وصيته فيختم له بشراً عمله فيدخل النار وان الرجل ليعمل بعمل اهل الشر سبعين سنة فيعدل فى وصيته فيختم له بخير عمله فيدخل الجنة ثم يقول أبو هريرة اقرؤا ان شئتم تلك حدود الله الى قوله عذاب مهين وفى اسناده شهر بن حوشب وفيه مقال معروف وأخرج ابن ماجه عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا يورث من قطع ميراث وارثه قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة وقد ثبت فى الصحيحين وغيرهما من حديث سعد بن أبى وقاص ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم أتاه

يعنى فاجر قلبه وهذه كقوله تعالى ولا تسكنوا الشهادة الله انا اذ المن الاتمين وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا كونوا بعوده قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ان يكن غنياً وفقيراً قاله اولى بهم ما فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا وان تلووا أو تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيراً وهكذا قال ههنا ولا تسكتبوا الشهادة ومن يكتمها فانه آثم قلبه والله بما تعملون عليم (لله ما فى السموات والارض وان تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شئ قدير) يخبر تعالى ان له ملك السموات والارض وما بينهن وأنه المطلع على ما بينهن لا تخفى عليه الظواهر ولا السرائر والضمائر وان دقت وخفيت وأخبر أنه سبحانه يحاسب عباده على ما فعلوه وما أخفوه فى صدورهم كما قال تعالى قل ان تخفوا ما فى صدوركم أو تبدوه يعلمه الله ويعلم ما فى السموات وما فى الارض والله على كل شئ قدير وقال يعلم السرائر وأخفى والآيات فى ذلك

كثيرة جدا وقد أخبرني هذه بمن يدعي العلم وهو المحاسبة على ذلك ولهذا المنزلة هذه الآية اشتد ذلك على الصحابة رضي الله عنهم وخافوا منها ومن محاسبة الله لهم على جليل الاعمال وحقيقتها وهذا من شدة إيمانهم وإيقانهم قال الامام احمد حدثنا عثمان بن عفان عن ابن ابراهيم عن ابي عبد الرحمن يعني العلاء عن أبيه عن ابي هريرة قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأوتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جنوا على الركب وقالوا يا رسول الله كلفنا من الاعمال ما نطيق الصلاة والصيام والجهاد والصدق وقد أنزلت عليك هذه الآية ولا نطيعها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم (١٩١) سمعنا وسمعنا بل قولوا سمعنا وأطعنا

غفرانك ربنا واليك المصير فلما أقربها القوم وذلت بها أنفسهم أنزل الله في أثرها آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما فعلوا ذلك نسخها الله فانزل الله لا يكلف الله نفسا إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا إلى آخره ورواه مسلم متفردا به من حديث يزيد ابن زريع عن روح بن القاسم عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة فذكر مثله ولفظه فلما فعلوا ذلك نسخها الله فانزل الله لا يكلف الله نفسا إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا قال نعم ربنا ولا تحمّل علينا اصرا كما حمّلته على الذين من قبنا قال نعم ربنا ولا

يعوده في مرضه فقال ان لي مالا كثيرا وليس يرثني الا بنيتي أفأصدق بالثلثين قال لا قال فالشطر قال لا قال فالثلث قال الثلث والثلث كثير انك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس وأخرج ابن أبي شيبة عن معاذ بن جبل قال ان الله تصدق عليكم بثلث أموالكم زيادة في حسناتكم يعني الوصية وفي الصحيحين عن ابن عباس قال وددت ان الناس غصوا من الثلث الى الربع قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الثلث كثير وقال عمر بن الخطاب الثلث وسط لا يجس ولا يشطط وعن علي قال لأن أوصي بالخمس أحب إلى من أن أوصي بالربع ولأن أوصي بالربع أحب إلى من أن أوصي بالثلث ومن أوصي بالثلث لم يترك (وصية من الله) نصب على المصدر المؤكد أي يوصيكم بذلك وصية كاتمة من الله قال ابن عطية ويصح أن يعمل فيها مضار والمعنى ان يقع الضرر بها أو يسبها فوقع عليها تجوزا فيكون وصية على هذا مفعولا به لان اسم الفاعل قد اعتمد على ذي الحال أو لكونه منفيا معنى وفي كون هذه الوصية من الله سبحانه دليل على انه قد وصى عباده بهذه التفاصيل المذكورة في القرائن وان كل وصية من عباده يخالفها فهي مبسوطة بوصية الله وذلك كالوصايا المتضمنة لتفضيل بعض الورثة على بعض أو المشقة على الضرر أو جبهه من الوجوه (والله عليم حلیم) قال الخطابي الحليم ذو الصبر والناة الذي لا يستغربه غضب ولا يستخفه جهل جاهل والاشارة بقوله (قل الله) الى الاحكام المتقدمة من مال المتامني والوصايا والانكحة والموارث وسماها حدودا لكونها لا تجوز مجاوزتها ولا يحل تعديها (ومن يطع الله ورسوله) في قسمة الموارث وغيرها من الاحكام الشرعية كما يفيد عموم اللفظ (يدخله) بالياء والنون (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم) الذي لا فوز وراءه وهكذا قوله (ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله) بالوجهين (نارا) خالدا فيها وله عذاب مهين) أي وله بعد ادخاله النار عذاب ذواهنة لا يعرف كنهه وروى

تحمّلنا ما لا طاقة لنا به قال نعم واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال نعم حديث ابن عباس في ذلك قال الامام احمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن آدم بن سليمان سمعت سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله قال دخل قلوبهم منها شيء لم يدخل قلوبهم من شيء قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا سمعنا وأطعنا وسلمنا فإني الله الايمان في قلوبهم فانزل الله آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير الى قوله وانصرنا على القوم الكافرين وهكذا رواه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب واسحق بن ابراهيم ثلاثتهم عن وكيع به وزاد ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا قال نعم ربنا ولا تحمّل علينا اصرا كما حمّلته على الذين من قبنا ففعلت ربنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به

قال قد فعلت واعف عنا واغفر لنا وارحنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال قد فعلت طريق أخرى عن ابن عباس قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن حميد الاعرج عن مجاهد قال دخلت على ابن عباس فقلت يا أبا عباس كنت عند ابن عمر فقرأ هذه الآية فبكى قال آية آية قلت وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه قال ابن عباس ان هذه الآية حين أنزلت نمت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غما شديدا و غاظتهم غمنا شديدا يعني وقالوا يا رسول الله هل كان كائنوا أخذ بعاتك كما وما نعمل فاما قلونا فلدينا فليست بآية فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا سمعنا وأطعنا فقالون سمعنا وأطعنا قال فنسختها هذه الآية آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله الى لا يكلف الله نفسا الا وسعها الهاما ما كسبت وعليها ما اكتسبت فتحبوا لهم عن حديث النفس (١٩٢) وأخذوا بالاعمال طريق أخرى عنه قال ابن جرير حدثني يونس اخبرنا

ابن وهب اخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن سعيد بن مر جانة سمعه يحدث انه بينما هو جالس مع عبد الله بن عمر تلاه هذه الآية لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء الآية فقال والله لئن و اخذنا الله به هذا لنهلكن ثم بكى ابن عمر حتى سمع نسيجه قال ابن مر جانة فقامت حتى أتيت ابن عباس فذكرت له ما قال ابن عمر وما فعل حين تلاها فقال ابن عباس بغفر الله لابي عبد الرحمن لعمري لقد وجد المسلمون منها حين أنزلت مثل ما وجد عبد الله بن عمر فانزل الله بعدها لا يكلف الله نفسا الا وسعها الى آخر السورة قال ابن عباس فكانت هذه الوسوسة مما لا طاقة للمسلمين بها وصار الامر الى ان قضى الله عز وجل ان للنفس ما كسبت وعليها ما اكتسبت في القول

في الضمائر في الآيتين وفي خالد القطم وفي خالد بن معنهما قال الضحاك والمعصية هنا الشر وقال ابن عباس في معنى الآية من لم يرض بقسمة الله ويتعد ما حده وقال الكلبي يكفر بقسمة الموارث فاذا كفر كان حكمه حكم الكفار في الخلود في النار اذ لم يقبل موته واذا مات وهو مصر على ذلك كان مخلدا في النار فلا دليل في الآية لانه معتزلة على ان العصاة والفساق من أهل الايمان يخلدون في النار وقد ورد في الترغيب في تعلم الفرائض وتعليمها ما أخرجه الحاكم والبيهقي في سننه عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعلموا الفرائض وعلوها الناس واني امر ومقبوض وان العلم سيقبض وتظهر الفتن حتى يختلف الاثنان في الفريضة لا يجردان من يقضي بها وآخر جاعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعلموا الفرائض وعلوها فانه نصف العلم وانه ينسى وهو أول ما ينزع من أمتي وأخرجه ابن ماجه والدارقطني ولفظها هو أول علم ينسى وهو أول شيء ينزع من أمتي رقدروى عن عمرو بن مسعود وأنس آثار في الترغيب في الفرائض وكذلك يرى عن جماعة من التابعين ومن بعدهم وهذا العلم من أعظم العلوم قدرا وأشرفها ذخرا وأفضلها ذكرا وهو ركن من أركان الشريعة وفرع من فروعها في الحقيقة اشغل الصدر الاول من العناية بتحصيلها واداءها في فروعها وأصولها ويكفي في فضلها ان الله تولى قسمتها بنفسه وأمر لها في كتابه مبينة في محل قدسه وقد حدث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على تعليمها كما ذكرنا وقد ذكر بعض المفسرين أحكام الفرائض وأسباب الارث في هذا المقام من تفسيره وانما محلها كتب الفروع وذكروا من تخاريج هذا العلم ما لم يكن له مستند الا محض الرأي وليس مجرد الرأي مستحقا للتدوين فليسك عالم رأيه واجتهاده مع عدم الدليل ولا حجة في اجتهاد بعض أهل العلم على البعض الآخر وكيفيت منها ما ثبت في الكتاب والسنة وما عرض للعلماء لم يكن فيهما فاجتهاد فيه برأيك عملا بحديث معاذ المشهور والسهم الممدودة في كتاب الله العزيز سنة

والنعل طريق أخرى قال ابن جرير حدثني المشني حدثنا اسحق حدثنا يزيد بن هرون عن سفيان بن حسين النصف

عن الزهري عن سالم ان أبا قرأ وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فدمعت عيناه فبلغ منيعه ابن عباس فقال يرحم الله أبا عبد الرحمن لقد صنع كما صنع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزلت فنسختها الآية التي بعدها لا يكلف الله نفسا الا وسعها فهذه طرق صحيحة عن ابن عباس وقد ثبت عن ابن عمر كما ثبت عن ابن عباس قال البخاري حدثنا اسحق حدثنا روح حدثنا شعبه عن خالد الحذاء عن مروان الاصغر عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحسبه ابن عمر ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه قال فنسختها الآية التي بعدها وهكذا روى عن علي وابن مسعود وكعب الاحبار والشعبي والنخعي ومحمد بن كعب القرظي وعكرمة وسعيد بن جبيرة وقنادة انها منسوخة بالتي بعدها وقد ثبت بما رواه الجماعة في كتبهم الستة من طريق قتادة عن

يعمل فإذا عملها فأنأ كتبها بعشر
أمثالها وإذا تحدث بان يعمل سيئة
فأنأ أعزها له ما لم يعملها فان
عملها فأنأ كتبها بمثلها وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قالت الملائكة رب وذاك ان
عبدك يريد ان يعمل سيئة وهو
أبصر به فقال ارقبوه فان عملها
فأكتبوها له بمثلها وان تركها
فأكتبوها له حسنة وانما تركها
من قرأى وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا أحسن أحدكم
سلامه فان له بكل حسنة يعملها
تكتب له بعشر أمثالها الى
سبع مائة ضعف وكل سيئة تكتب
بمثلها حتى يلقى الله عز وجل تفرد به
مسلم عن محمد بن رافع عن عبد
الرازق بهذا السياق واللفظ
وبعضه في صحيح البخارى وقال
مسلم أيضا حدثنا أبو بكر ي حدثنا
خالد الاجر عن هشام عن ابن سيرين
عن أبي هريرة قال قال رسول صلى

(٢٥ - فتح البيان في) الله عليه وسلم من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن هم بحسنة فعملها كتبت له الى سبع مائة ومن هم بسئة فلم يعملها لم تكتب وان عملها كتبت تقرب به مسلم دون غيره من أصحاب الكتب وقال مسلم أيضا حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا عبد الوارث عن الجعد أبي عثمان حدثنا أبو رجاء العطاردي عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه تعالى قال ان الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وان هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات الى سبع مائة تضعف الى اضعاف كثيرة وان هم بسئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة فان هم بها فعملها كتبها الله عنده سيئة واحدة ثم رواه مسلم عن يحيى بن يحيى عن جعفر بن سليمان عن الجعد أبي عثمان في هذا الاسناد بمعنى حديث عبد الرزاق زاد ومحامها الله ولا اله الا الله وفي حديث سهل عن أبيه **■** ان أي هريرة قال جاء ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه فقالوا اننا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا ان يتكلم به قال وقد وجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح

لفظ مسلم وهو عند مسلم أيضا من طريق الاغش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يورى مسلم أيضا من حديث مغيرة عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة قال تلك صريح الايمان وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وان تدوا ما في أنفسكم أو تحفوه بحاسبكم به الله فانهم لم تنسخ ولكن الله اذا جمع الاثلاث يوم القيامة يقول اني اخبركم بما أخفيتم في أنفسكم مما لم يطلع عليه ملائكتي فاما المؤمنون فيخبرهم ويغفر لهم ما حدثوا به أنفسهم وهو قوله يحاسبكم به الله يقول بخبركم وأما أهل الشك والريب فيخبرهم بما أخفوا من التكذيب وهو قوله فيغفر ان يشاء ويعذب من يشاء وهو قوله ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم أي من الشك والتناق وقد روى العوفي والضحاك عنه قريمان هذا وروى ابن (١٩٤) جرير عن مجاهد والضحاك نحوه وعن الحسن البصري انه قال هي

محكمة لم تنسخ واختار ابن جرير ذلك واحتج على انه لا يلزم من المحاسبة المعاقبة وانه تعالى قد يحاسب ويغفر وقد يحاسب ويعاقب بالحديث الذي رواه عند هذه الآية قائلا حدثنا ابن بشار حدثنا ابن أبي عدي عن سعيد بن هشام ح وحدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية حدثنا ابن هشام قال اجمعنا في حديثهم ما عن قتادة عن صفوان بن محرز قال ينسأ نحن نطوف بالبيت مع عبد الله بن عمر وهو يطوف اذ عرض له رجل فقال يا ابن عمر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في التجوى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدنو المؤمن من ربه عز وجل حتى يضع عليه كنفه فيقره بذنوبه فيقول له هل تعرف كذا فيقول رب أعرف مرتين حتى اذا بلغ به ما شاء الله أن يبلغ قال فاني قد سترتها عليك في الدنيا وانا أغفرها

فاجلدوا لجعل الله لهن سبيلا فن عمل شيئا جلدوا وأرسل وقد روى عنه من وجوه وذهب بعض أهل العلم الى ان الحبس المذكور وكذلك الاذى باقيا مع الجلد لانه لا تعارض بينهما بل الجمع ممكن قال الخطابي ليست منسوخة لان قوله فامسكوهن بدل على ان امساكهن في البيوت ممتد الى غاية هي قوله (حتى) أي الى أن (يتوفاهن الموت) أي ملائكة الموت عند انقضاء آجالهن (أو يجعل الله لهن سبيلا) وذلك السبيل كان مجمل فلما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والنيب بالنيب جلد مائة والرجم رواه مسلم من حديث عبادة صار هذا الحديث بيانا للآية لا لنسخها (واللذان يأتيا نهما منكم) أي الفاحشة وهي الزنا واللواط وهذا قولان للمفسرين وسيرج الثاني بامور والذان تنقية الذي وكان القياس أن يقال اللذان قال سيبويه حذف الياء ليعرق بين الاسماء الممكنة وبين الاسماء المهمة والمراد بالذان هنا الزاني والزانية تغليبا وقيل الآية الاولى في النساء خاصة محصنات وغير محصنات والثانية في الرجال خاصة وجاء بلفظ التنقية لبيان صفتي الرجال من أحصن ومن لم يحصن فعقوبة النساء وعقوبة الرجال الاذى واختار هذا النحاس ورواه عن ابن عباس ورواه القرطبي عن مجاهد وغيره واستحسنه وقال السدي وقاتدة وغيرهما الآية الاولى في النساء المحصنات ويدخل معهن الرجل المحصنون والآية الثانية في الرجل والمرأة البكرين ورجحه الطبري وضعفه النحاس وقال تغليب المؤنث على المذكر بعيد وقال ابن عطية ان معنى هذا القول تام الا ان لفظ الآية يضيق عنه وقيل كان الامساك للمرأة الزانية دون الرجل لخصت المرأة بالذكري في الامساك ثم جعلا في الايداء قال قتادة كانت المرأة تحبس ويؤذيان جميعا (فأدوهما) واختلف المفسرون في تفسير الاذى فقيل التوبيخ والتعير وقيل السب والجلد من دون تعير وتقرير وقيل النيل باللسان والضرب بالمال وقد ذهب قوم الى ان الاذى منسوخ بالحد الحبس

لأن اليوم قال في فعله صحيفة حسنة أو كتابه يمينه وأما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رؤس الاشهاد ان هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين وهذا الحديث مخرج في الصحيحين وغيرهما من طرق متعددة عن قتادة بن وقيل ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جابر بن سالم عن علي بن زيد عن أبيه قال سألت عائشة عن هذه الآية وان تدوا ما في أنفسكم أو تحفوه بحاسبكم به الله فقالت ما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فإقالات هذه مبايعة الله العبد وما نصيبه من الحبي والتسكية والبضاعة يضعها في يدك فيفقهدها فيفزع إليها ثم يجدها في ضيقه حتى ان المؤمن ليخرج من ذنوبه كما يخرج البسر الاحمر وكذا رواه الترمذي وابن جرير من طريق جابر بن سالم به وقال الترمذي غريب لا نعرفه الا من حديثه (قلت) وشيخه علي بن زيد بن جعدان ضعيف يغرب في رواياته وهو يروي هذا الحديث عن امرأته أمية بنت عبد الله عن عائشة وليس لها عنها في الكتب سواء (آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته

وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرنا لك ربنا واليك المصير لا يكلف الله نفسا الا وسعها الهاما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا ربنا ولا تحمل علينا اصرا كالحمل على الذين من قبلنا ربنا ولا تجعلنا ملاما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين * (ذكر الاحاديث الواردة في فضل هاتين الآيتين الكريمتين نفعنا الله بهما) * الحديث الاول قال البخاري حدثنا محمد بن كثير أخبرنا شعبة عن سليمان عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ الآيتين وحدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه وقد أخرجه بقية الجماعة من طريق سليمان بن مهران الأعمش بإسناده مثله وهو (١٩٥) في الصحيحين من طريق الثوري عن منصور

عن ابراهيم عن عبد الرحمن عنه به وهو في الصحيحين أبضا عن عبد الرحمن عن علقمة عن ابن مسعود قال عبد الرحمن ثم لقيت أبا مسعود فحدثني به وهكذا رواه أحمد بن حنبل حدثنا يحيى بن آدم حدثنا شريك عن عاصم عن المسيب بن رافع عن علقمة عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلته كفتاه الحديث الثاني قال الإمام أحمد حدثنا حسين حدثنا شيبان عن منصور عن ربيعة عن خرشة بن الحر عن المعمر بن سويد عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يعطهن نبي قبلي وقد رواه ابن مردويه من حديث الأشجعي عن الثوري عن منصور عن ربيعة عن زيد بن ظبيان عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان أريد به الزنا وكذا ان أريد اللواط عند الشافعي لكن المفعول به لا يرجع عنده وان كان محصنا بل يجلد ويغرب وأما الفاعل فيرجع ان كان محصنا وارادة اللواط أظهر بدليل تشية الضمير وقيل ليس بمنسوخ كما تقدم في الحبس وقد قال بالنسخ جماعة من التابعين كجَاهِدٍ وَقَتَادَةَ وَالْحَسَنَ وَسَعِيدَ بْنَ جَبْرِ وَالسَّدي (فان تابا) من الناحية (وأصلها) العمل فيما بعد (فأعرضوا عنهما) أى اتركوهما وكفوا عنهما الاذى (ان الله كان توابا رحيمًا) وهذا كان قبل نزول الحد وفي ابتداء الاسلام على ما تقدم من الخلاف فثبت الجلد على البكر بنص الكتاب وثبت الرجم على الثيب المحصن بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقد صح ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجم ماعزا وكان قد أحسن (انما التوبة على الله) استئناف لبيان ان التوبة ليست بقبولة على الاطلاق كما ينبي عنه قوله توابا رحيمًا بل انما يقبل من البعض دون البعض كما بينه النظم القرائي ههنا وقيل المعنى انما التوبة على فضل الله ورحمته لعباده وقيل المعنى انما التوبة واجبة على الله وهذا على مذهب المعتزلة لانهم يوجبون على الله عز وجل واجبات من جملتها قبول توبة التائبين وقال أهل المعاني المعنى أوجب على نفسه من غير إيجاب أحد عليه لانه يفعل ما يريد وقيل على هنا بمعنى عند وقيل بمعنى من وقد اتفقت الامة على ان التوبة فرض على المؤمنين لقوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون وذهب الجمهور الى أن التصح من ذنب دون ذنب خلافا للمعتزلة وقيل ان قوله على الله هو الخبر وقوله الآتى للذين متعلق بما يتعلق به الخبر الا ان الذى يقتضيه المقام ويستدعيه النظام هو كون الذين خبرا وقال أبو حيان التقدير انما يقبل التوبة مترقب على فضل الله فتكون على هنا باقية على أصلها (للذين يعملون السوء) أى العمل السيئ والمعصية متصفين (بجهالة) أو جاهلين اذا عصوا قال أبو العباس هذه للمؤمنين وقد حكى القرطبي عن قتادة انه قال أجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ان كل معصية فهي بجهالة عمدا كانت

أعطيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش الحديث الثالث قال مسلم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو اسامة حدثنا مالك بن مغول حدثنا ابن نمير وزهير بن حرب جميعا عن عبد الله بن غير والفاظهم متقاربة قال ابن نمير حدثنا أبي حدثنا مالك بن مغول عن الزبير بن عدى عن طلحة عن مرة عن عبد الله قال لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى سدة المنتهى وهي في السماء السابعة اليها ينتهى ما يعرج من الارض فيقبض منها واليها ينتهى ما يهبط من فوقها فيقبض منها قال اذ يغشى السدة ما يغشى قال فراش من ذهب قال وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا أعطى الصلوات الخمس وأعطى خواتيم سورة البقرة وغفران لم يشرك بالله من أمته شيئا المقدمات الحديث الرابع قال أحمد حدثنا اسحق بن ابراهيم الرازي حدثنا سلمة بن الفضل حدثني محمد بن اسحق عن يزيد بن أبي حبيب عن مرثد بن عبد الله المزني عن عقبه بن عامر الجهني قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ الآيتين من آخر سورة البقرة فاني أعطيتهم ما من كنز تحت العرش هذا اسناد حسن ولم يخرجوه في كتبهم الحديث

الخامس قال ابن مردويه حدثنا أحمد بن كامل حدثنا إبراهيم بن اسحق الحاربي أخبرنا مروان أئبنا ابن عوانة عن أبي مالك عن
ربيع عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلنا على الناس ثلاث أو ثبّت هذه الآيات من آخر سورة البقرة من بيت
﴿ كنز تحت العرش لم يعطها أحد قبلي ولا يعطاها أحد بعدي ثم رواه من حديث نعيم بن أبي هند عن ربيع عن حذيفة بن كحوه
الحديث السادس قال ابن مردويه حدثنا عبد الباقي بن نافع أئبنا اسمعيل بن الفضل أخبرنا محمد بن حاتم بن مزيع أخبرنا جعفر
ابن عون عن مالك بن مغول عن أبي اسحق عن الحارث عن علي قال لا أرى أحدا عقل الاسلام بنام حتى يقرأ آية الكرسي وخواتيم
سورة البقرة قائم آمن كنز أعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم من تحت العرش ورواه وكيع في تفسيره عن اسرائيل عن أبي اسحق عن
عمر بن عمرو المخارق عن علي قال ما أرى (١٩٦) أحدا يعقل بلغة الاسلام بنام حتى يقرأ آية الكرسي وخواتيم سورة

أوجهه لا وحكى عن الضحالة ومجاهد أن الجاهل هذه العمدة وقال عكرمة أمور الدنيا كلها جاهلة ومنه قوله تعالى إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وقال الزجاج معنى بجاهلة اختيارهم اللذة الفانية على اللذة الباقية وقيل معناها أنهم لا يعلمون كنه العقوبة ذكره ابن فورك وضعفه ابن عطية وعن أبي العالية أن أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم كانوا يقولون كل ذنب أصابه عيب فهو جاهلة وعن ابن عباس قال من عمل السوء فهو جاهل من جهالة عمل السوء (ثم يتوبون من قريب) معناه قيل أن يحضرهم الموت كما يدل عليه قوله حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن وبه قال أبو مجلز والضحاك وعكرمة وغيرهم وقيل المراد قبل المعايضة للملائكة وغلبة المرء على نفسه ومن التبعيض أي يتوبون بعض زمان قريب وهو ما عدا وقت حضور الموت وإنما كان الزمن الذي بين فعل المعصية وبين وقت الغرغرة قريبا ولو كان سنين لان كل ما هو آت قريب وإن طال قليل وفيه تنبيه على أن الإنسان ينبغي له أن يتوقع في كل ساعة نزول الموت به وقيل معناه قبل المرض وهو ضعيف بل باطل لما قدمنا ولما أخرجه أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر وقيل معناه يتوبون على قرب عهد من الذنب من غير اصرار قال ابن عباس في الحياة والصحة وقال الضحاك كل شيء قبل الموت فهو قريب له التوبة ما بينه وبين أن يعاين ملك الموت فإذا تاب حين ينظر ملك الموت فليس له ذلك وقال الحسن القريب ما لم يغرغر وقد وردت أحاديث كثيرة في قبول توبة العبد ما لم يغرغر ذكرها ابن كثير في تفسيره ومنها الحديث الذي قدمنا ذكره والغرغرة أن يجعل المشروب في فم المريض فيرده في الحلق ولا يصل إلى جوفه ولا يقدر على بلعه وذلك عند بلوغ الروح إلى الخلق وقيل الغرغرة تردد الروح في الحلق (فأولئك يتوب الله عليهم) هو وعد منه سبحانه بأنه يتوب عليهم ويقبل توبتهم بعد بيان أن التوبة لهم مقصورة عليهم

رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ آخر سورة البقرة وآية الكرسي ضحك وقال إنهما من كنز الرحمن تحت العرش (وكان إذا قرأ من يعمل سواء أيجز به أو ليس للانسان الاماسعي وان سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الاوفى استرجع واستكان الحديث التاسع قال ابن مردويه حدثنا عبد الله بن محمد بن كوفي حدثنا أحمد بن يحيى بن حزمة حدثنا محمد بن بكر حدثنا مكي بن ابراهيم حدثنا عبد الله بن أبي حميد عن أبي مليح عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة من تحت العرش والمفضل نافله الحديث العاشر قد تقدم في فضائل الفاتحة من رواه عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن ابن أبي ليلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده جبريل اذ سمع نقيقا فوقه فرفع جبريل بصره الى السماء فقال هذا باب قد فتح من السماء ما فتح قط قال فنزل منه ملك فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أبشر بنورين قد أوتيتهم ما لم يؤت ما نبى قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة لن تقرأهما منهما الا أوتيتهن رواه مسلم والنسائي وهذا القطة

فقوله تعالى آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه أخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قال ابن جرير حدثنا بشر حدثنا يزيد حدثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت عليه هذه الآية ويحيى له أن يؤمن وقد روى الحاكم في مستدركه حدثنا أبو النضر الفقيه حدثنا معاذ بن نجيدة القريشي حدثنا خلد بن يحيى حدثنا أبو عقيل عن يحيى بن أبي كثير عن أنس بن مالك قال لما نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه قال النبي صلى الله عليه وسلم قوله أن يؤمن ثم قال الحاكم صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقوله والمؤمنون عطف على الرسول ثم أخبر عن الجميع فقال كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله فالمؤمنون يؤمنون بالله واحداً وحده صمد لا اله غيره ولا رب سواه ويصدقون بجميع الأنبياء والرسل والكتب المنزلة من السماء على عباد الله (١٩٧)

منهم فيؤمنون ببعض ويكفرون ببعض بل الجميع عندهم صادقون يارون راشدون مهديون هادون إلى سبيل الخير وإن كان بعضهم ينسخ شريعة بعض باذن الله حتى نسخ الجميع بشرع محمد صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء والمرسلين الذي تقوم الساعة على شريعته ولا تزال طائفة من أئمة على الحق طاهرين وقوله وقالوا سمعنا وأطعنا أي سمعنا قولك يا ربنا وفهمناه وقتبناه وامتثلنا العمل بمقتضاه غفرانك ربنا سؤال للمغفرة والرحمة والالطف قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن حرب الموصلي حدثنا ابن فضال عن عطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قول الله آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون إلى قوله غفرانك ربنا واليك المصير أي المرجع والمآب يوم الحساب قال ابن جرير حدثنا ابن جهم

(وكان الله عليهما) بما في قلوبهم من التصديق فحكم بالتوبة قبل الموت ولو بقدر فوافقنا وقيل علم أنه أتى تلك المعصية باستيلاء الشهوة والجهالة عليه فحكم بالتوبة لمن تاب عنها وأتاب عن قريب (حكيم) في صنعه بهم (وليست التوبة للذين يعملون السيئات) الذنوب فيه تصرع بما فهم من حصر التوبة فيما سبق على من عمل السوء بجهالة ثم تاب عن قريب قال أبو العالية هذه لاهل النفاق وبه قال سعيد بن جبير وقال ابن عباس يريد أهل الشرك أي الكفار وقال الثوري هم المسلمون ألا ترى أنه قال ولا الذين يوتون وهم كفار (حتى) حرف ابتداء ووجه (إذا حضر أحدكم الموت) غاية لما قبلها وهذا وجه حسن وحضور الموت حضور علاماته وبلوغ المريض إلى حالة السباق ومصره مغلوباً على نفسه مشغولاً بخروجها من بدنه وهو وقت الغرغرة المذكورة في الحديث السابق وهي بلوغ روحه حلقومه قاله الهروي (قال) عندهم شاهد ما هو فيه (انني تبت الآن) أي وقت حضور الموت حين لا يقبل من كافر إيمان ولا من عاص توبة قال تعالى فلم ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا قيل قرب الموت لا يمنع من قبول التوبة بل المانع من قبولها مشاهدة الأحوال التي لا يمكن معها الرجوع إلى الدنيا بحال ولذلك لم تقبل توبة فرعون ولا إيمانه حين أدركه الغرق (ولا الذين يوتون وهم كفار) إذا تابوا في الآخرة عندهم عابنة العذاب قال أبو العالية هذه لاهل الشرك وروى عن الربيع مثله مع أنه لا توبة لهم رأساً واتخاذ كرواً بالغصة في بيان عدم قبول توبة من حضرهم الموت وإن وجودها كعدمها أي ليست التوبة لهؤلاء ولا لهؤلاء (أولئك أعتدنا لهم) أي أحضرنا وهياًنا لهم وأعدنا (عذاباً أليماً) مؤلماً (يا أيها الذين آمنوا لا يحمل لكم) أيها الأولياء (أن ترثوا النساء) أي ذاتهن (كرهاً) بالفتح والضم لغتان أي مكروهين على ذلك هذا متصل بما تقدم من ذكر الزوجات والمقصود نفي الظلم عنهن ومعنى الآية يتضح بعرفة سبب نزولها

عن جابر قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير قال جبريل إن الله قد أحسن النساء عليك وعلى أمتك فقل أعطه فقل لا يكلف الله نفسه إلا وسعها إلى آخر الآية وقوله لا يكلف الله نفسه إلا وسعها أي لا يكلف أحد فوق طاقته وهذا من لطفه تعالى بخلقه ورافقه بهم وإحسانه إليهم وهذه هي النسخة الرافعة لما كان أشفق منه الصحابة في قوله وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله أي هو وإن حاسب وحساب لكن لا يعذب إلا بما عاك الشئخص دفعه فاما ما لا يملك دفعه من وسوسة النفس وحديثها فهذا لا يكلف به الإنسان وكرهية الوسوسة السيئة من الإيمان وقوله لهما ما كسبت أي من خير وعلمها ما اكتسبت أي من شر وذلك في الأعمال التي تدخل تحت التكليف ثم قال تعالى مرشد أعباده إلى سؤاله وقد تكفل لهم بالإجابة كما أرشدهم وعلمهم أن يقولوا ربنا لا توالنا نحن نسينا وأخطأنا أي بان تركافرضاً على جهة التسيان أو فعلنا حراماً

كذلك أو أخطأنا أي الصواب في العمل جهلا منا بوجهه الشرعي وقد تقدم في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة قال قال الله نعم
وحديث ابن عباس قال والله قد فعلت وروى ابن ماجه في سننه وابن حبان في صحيحه من حديث أبي عمرو والأوزاعي عن عطاء
قال ابن ماجه في روايته عن ابن عباس وقال الطبراني وابن حبان عن عطاء عن عبيد بن عمير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه وقد روى من طريق آخر وعلمه أحمد وأبو حاتم والله أعلم
وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا أبو بكر الهذلي عن شهر بن رستم عن أم الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان الله تجاوز لأمتي عن ثلاث عن الخطأ والنسيان والاستكراه قال أبو بكر فذكرت ذلك للحسن فقال أجل أما يقرأ بذلك
قرآن ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا (١٩٨) وقوله ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا أي لا تكلفنا

من الأعمال الشاقة وان أطلقناها
وكما شرعته للإمام الماضية قبلنا من
الأغلال والأصا التي كانت
عليهم الذي بعثت نبيك محمد صلى
الله عليه وسلم نبي الرحمة بوضع في
شرعه الذي أرسلته به من الدين
الخفيف السهل السمح وقد ثبت
في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
قال الله نعم وعن ابن عباس عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
قال الله قد فعلت وجاء الحديث
من طرق عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال بعثت بالحنيفة
السمجة وقوله ربنا ولا تحمِلنا
ملاطقة لنسبنا أي من التكليف
والمصائب والبلاء لا تبئنا بما لا قبل
لنا به وقد قال مكحول في قوله ربنا
ولا تحمِلنا ملاطقة لنسبنا قال
الفسرية والغلبة رواه ابن أبي حاتم
قال الله نعم وفي الحديث الآخر
قال الله قد فعلت وقوله واعف عنا

أي فيما بيننا وبينك مما تعلمه من تقصيرنا وازللنا واغفر لنا أي فيما بيننا وبين عبادك فلا تظهر على مساوينا وأعمالنا وتستعف
القيمة وارحمتنا أي فيما يستقبل فلا تؤقنا بتوفيقك في ذنب آخر ولهذا قالوا ان المذنب محتاج الى ثلاثة أشياء ان يعفو الله عنه فيما
بينه وبينه وان يستتره عن عبادته فلا يقضيه به بينهم وان يعصمه فلا يوقعه في نظيره وقد تقدم في الحديث ان الله قال نعم وفي الحديث
الآخر قال الله قد فعلت وقوله أنت مولانا أي أنت ولينا وناصرنا وعلينا توكلنا وأنت المستعان وعلينا التكلان ولا حول لنا
ولا قوة الا بك فانصرنا على القوم الكافرين أي الذين يحدوا دينك وأذكروا وحدانيتك ورسالة نبيك وعبدوا غيرك وأشركوا معك
من عبادك فانصرنا عليهم واجعل لنا العاقبة عليهم في الدنيا والآخرة قال الله نعم وفي الحديث الذي رواه مسلم عن ابن عباس
قال الله قد فعلت وقال ابن جرير حدثني مثني بن إبراهيم حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن أبي إسحق ان معاذ رضى الله عنه كان
اذ فرغ من هذه السورة وانصرنا على القوم الكافرين قال أمين ورواه وكيع عن سفيان عن أبي إسحق عن رجل عن معاذ بن

جبل انه كان اذا ختم البقرة قال آمين * (تفسير سورة آل عمران وهي مدينة) * لان صدرها الى ثلاث وعشرين آية منها نزل في وفد نجران وكان قدومه في سنة تسع من الهجرة كما سيأتي بيان ذلك عند تفسير آية المباهلة منها ان شاء الله تعالى وقد ذكرنا ما ورد في فضلها مع سورة البقرة أول البقرة (بسم الله الرحمن الرحيم الم الله لا اله الا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان ان الذين كفروا بايات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام) قد ذكرنا الحديث الوارد في ان اسم الله الاعظم في هاتين الآيتين الله لا اله الا هو الحي القيوم والم الله لا اله الا هو الحي القيوم عند تفسير آية الكرسي وقد تقدم الكلام على قوله الم في أول سورة البقرة (١٩٩) بما أغنى عن اعادته وتقدم الكلام على

قوله الله لا اله الا هو الحي القيوم في تفسير آية الكرسي وقوله تعالى نزل عليك الكتاب بالحق يعني نزل عليك القرآن يا محمد بالحق أي لا شك فيه ولا ريب بل هو منزل من عند الله أنزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا وقوله مصدقا لما بين يديه أي من الكتب المنزلة قبله من السماء على عباد الله والانبياء فهي تصدقه بما أخبر به وبشرت في قديم الزمان وهو يصدقها لانه طابق ما أخبر به وبشرت من الوعد من الله بارسال محمد صلى الله عليه وسلم وانزال القرآن العظيم عليه وقوله وأنزل التوراة أي على موسى بن عمران والانجيل أي على عيسى بن مريم عليهما السلام من قبل أي من قبل هذا القرآن هدى للناس أي في زمانهم ما وأنزل الفرقان وهو الفارق بين الهدى والضلال والحق والباطل والغي والرشاد بما

وتستعف من الزنا وكما ان جعل قوله ولا تعصوا او هن خطايا بالاولياء فيه التعسف كذلك جعل قوله ولا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها خطابا للزواج فيه تعسف ظاهر مع مخالفته بسبب نزول الآية الذي ذكرناه والاولى ان يقال ان الخطاب في قوله ولا يحل لكم للمسلمين أي لا يحل لكم معاشر المسلمين ان ترثوا النساء كرها كما كانت تفعله الجاهلية ولا يحل لكم معاشر المسلمين ان تعصوا او أروا واجكم أي تحبسوهن عنكم مع عدم رغبكم فيهن بل لقصده ان تذهبوا ببعض ما أتيتوهن من المهور يفتدين به من الحبس والبقاء تحتكم وفي عقدتكم مع كراهتكم لهن الا ان يأتين بفاحشة معينة فينتد بخروجكم مخالعة من بعض ما أتيتوهن والاستثناء من أعم الاحوال والافوات أو من أعم العلل أي لا يحل لكم عضلهن في حال أو وقت أو لعل في حال أو وقت أو لاجل اتيانهن بها فان السبب حينئذ يكون من جهتهن وأنتم معذورون في طلب الخلع وقال الكرخي الاستثناء متصل وعليه جرى القاضى كالكشف وهو استثناء من زمان عام أو من علة عامة وهذا أولى لان الاول يحتاج الى حذف زمان مضاف وقبل منة قطع واختاره الكواشي كأبي البقاء والمدينة قرئ بفتح الباء وكسرها أي ينبت بينهما يدعيها وأضحها وأظهرها وهي بنسبة أي الزنا والنشور وقرأ ابن عباس بكسر الموحدة من ابان الشيء فهو مبين (وعاشروهن بالمعروف) أي عاشرهم معروف في هذه الشريعة وبين أهلها من حسن المعاشرة والاجال في القول والنسقة والمبيت وهو خطاب للزواج أو لما هو أعم وذلك مختلف باختلاف الأزواج في الغنى والفقر والرافعة والوضاعة قال السدي عاشروهن أي خالطوهن وقال ابن جرير صحفه بعض الرواة وانما هو خالقوهن وعن عكرمة حقهها عليك الصحبة الحسنة والكسوة والرزق المعروف (فان كرهتوهن) بسبب من الاسباب من غير ارتكاب فاحشة ولا نشوز فعسى ان يؤل الامر الى ما تحبونه من ذهاب الكراهة وتبذلها بالمحبة فيكون في ذلك خير كثير من استدامة الصحبة وحصول الاولاد

يدكره الله تعالى من الحجج والبيانات والدلائل الواضحات والبراهين القاطعات وبينه ويوضحه ويقرره ويرشد اليه وينبه عليه من ذلك وقال قتادة والربيع بن أنس الفرقان ههنا القرآن واختار ابن جرير انه مصدر ههنا التقدم ذكر القرآن في قوله نزل عليك الكتاب بالحق وهو القرآن وأما ما رواه ابن أبي حاتم عن أبي صالح ان المراد بالفرقان ههنا التوراة فضعيف أيضا للتقدم ذكر التوراة والله أعلم وقوله تعالى ان الذين كفروا بايات الله أي كفروا بانكروها وروها بالباطل لهم عذاب شديد أي يوم القيامة والله عزيز أي منيع الجناب عظيم السلطان ذو انتقام أي عن كذب باياته وخالف رسله الكرام وانبياؤه العظام (ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم) يخبر تعالى انه يعلم غيب السماء والارض لا يخفى عليه شيء من ذلك هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء أي يخلقكم في الارحام كما يشاء من ذكر وأنثى وحسن وقبح وشقي وسعيد لا اله الا هو العزيز الحكيم أي هو الذي خلق وهو المستحق للالهية وحده لا شريك له وله العزة

التي لا ترام والحكمة والاحكام وهذه الآية فيها تعريض بل تصريح بحبان عيسى بن مريم عبد مخلوق كما خلق الله سائر البشر لان الله صوره في الرحم وذاقه كما يشاء فكيف يكون لها كما زعمته النصارى عليهم لعائن الله وقد تقاب في الاحشاء وتقل من حال الى حال كما قال تعالى يخلفكم في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق في ظلمات ثلاث (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراستخون في العلم يقولون أماناه كل من عند ربنا وما يذكر الا أولو الابواب ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد) يخبر تعالى ان في القرآن آيات محكمات هن أم الكتاب أي بينات واضحات الدلالة لا التباس فيها على أحد (٢٠٠) ومنه آيات أخر فيها اشتباه في الدلالة على كثير من الناس أو بعضهم

فن رد ما اشتبه الى الواضح منه وسلك محكمه على متشابهه عنده فقد اهتدى ومن عكس انعكس ولهذا قال تعالى هن أم الكتاب أي أصله الذي يرجع اليه عند الاشتباه وأخر متشابهات أي محتتمل دلالتها موافقة المحكم وقد تحتمل شيئا آخر من حيث اللفظ والتركيب لامن حيث المراد وقد اختلفوا في المحكم والمتشابه فروى عن السلف عبارات كثيرة فقال علي بن أبي حمزة عن ابن عباس رضي الله عنهم ما المحكمات ناسخه وحلاله وحرامه وحدوده وأحكامه وما يؤمر به ويعمل به وعن ابن عباس أيضا أنه قال المحكمات قوله تعالى قل تعالوا أنزل ما حرم بكم عليكم أن لا تشركوا به شيئا والآيات بعدها وقوله تعالى وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه الى ثلاث آيات بعدها ورواه ابن أبي حاتم وحكاها عن سعيد بن جبيرة قال حدثنا أبي

فيكون الجزاء على هذا محذور فامدولوا عليه بعلته أي فان كرهوه من فاصبر واولوا تفارقوهن بمجرد هذه النفرة (فعمى أن تكبر هو اشياء ويجعل الله فيه خيرا كثيرا) عن ابن عباس قال الخير الكثير ان يطف عليها فيزق ولدها ويجعل الله في ولدها خيرا كثيرا وعن السدي نحوه وقال مقاتل يطلقها فتزوجه من بعدهم رجلا فيجعل الله له منها ولدا ويجعل الله في تزويجها خيرا كثيرا وعن الحسن نحوه وقيل في الآية تدب الى امساك المرأة مع الكراهة لها لانه اذا كره صحبتها وتحمل ذلك المكروه طلبا للنواب وأنفق عليها وأحسن هو صحبتها استحق البناء الجليل في الدنيا والثواب الجزيل في الآخرة (وان أردتم استبدال زوج مكان زوج) الخطاب للرجال وأراد بالزوج الزوجة قيل لما ذكر الله في الآية الاولى مضارة الزوجات اذا آتين بفاحشة وهي اما الله وزوا والزنا بين في هذه الآية تحريم المضارة ان لم يكن من قبلها نكاح وزولا زنا ونهى عن نجس الرجل حق المرأة اذا أراد إطلاقها واستبدال غيرها (و) قد (آتين احداهن) وهي المرغوب عنها والمراد بالآية الالتزام والضمان كما في قوله اذا سلمتم ما آتينكم أي ما التزمتن وما ضمنتم فلا يردان حرمة الاخذ ثابتة وان لم يكن قد آتاها المسمى بل كان في ذمته أو يده والوالوالعال وقيل للعطف وليس بظاهر (قنطارا) قد تقدم بيانه في آل عمران والمراد به هنا المال الكثير وفي الآية دليل على جواز المغالاة في المهور (فلا تأخذوا منه شيئا) قيل هي محكمة وقيل هي منسوخة بقوله تعالى في سورة البقرة ولا تأخذوا مما آتيتوهن شيئا الا أن يخافا ان لا يقيموا حدود الله والاولى ان الكل محكم والمراد هنا غير المختلعة فلا يحل لزوجها أن يأخذ مما آتاها شيئا وقال ابن عباس ان كرهت امرأتك وأحببت غيرها فطلقت هذه وتزوجت تلك فاعط هذه مهرها وان كان قنطارا وأخرج سعيد بن منصور وأبو يعلى قال السيوطي بسند جيد ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت ما أنزل الله يقول وآتينكم احداهن قنطارا فقال اللهم غفرا

كل

حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن اسحق بن سويد أن يحيى بن يعمر وأبا فاختة تراجم في هذه الآية هن أم الكتاب وأخر متشابهات فقال أبو فاختة فواتح السور وقال يحيى بن يعمر الشرائض والامر وانتهى والحلال والحرام وقال ابن الهيثم عن عطاء بن ديار عن سعيد بن جبيرة عن أم الكتاب لأنهن مكتوبات في جميع الكتب وقال مقاتل بن حيان لانه ليس من أهل دين الا يرضى بهن وقيل في المتشابهات المنسوخة والمقدم والمؤخر والامثال فيه والاقسام وما يؤمن به ولا يعمل به ورواه علي بن أبي حمزة عن ابن عباس وقيل هي الحروف المقطعة في أوائل السور فانه مقاتل بن حيان وعن مجاهد المتشابهات يصدر بعضها بغيرها وهذا ما هو في نفسه قوله كذا متشابهات فاني هناك وذكرنا ان المتشابه هو الكلام الذي يكون في سياق واحد والثاني هو الكلام في شيئين متقابلين كصفة الجنة وصفة النار وذكرنا ان البرار وحال الفجار ونحو ذلك

واما ههنا فالمتشابه هو الذي يقابل المحكم وأحسن ما قيل فيه هو الذي قدمنا وهو الذي نص عليه محمد بن اسحق بن يسار رحمه الله حيث قال منه آيات محكمات فهن حجة الرب وعصمة العباد ودفع الخصوم والباطل ليس لهن تصريح ولا تحريف عما وضعن عليه قال والمتشابهات في الصدق ليس لهن تصريح ولا تحريف وتأويل ابتلى الله فيهن العباد كما ابتلاه في الحلال والحرام لا يصرفن الى الباطل ولا يحرفن عن الحق ولهذا قال تعالى فاما الذين في قلوبهم زيغ أي ضلال وخروج عن الحق الى الباطل فيبتعون ما تشابه منه أي انما يأخذون منه بالمتشابه الذي يمكنهم ان يحرفوه الى مقاصدهم الفاسدة وينزلوه عليها الاحتمال لفظه لما يصرفونه فاما المحكم فلا نصيب لهم فيه لانه دافع لهم وحجة عليهم ولهذا قال تعالى ابتغاء الفتنة أي الاضلال لا تباعهم اما انهم يحتجون على بدعتهم بالقرآن وهو حجة عليهم لانه كما قالوا احتج النصارى بان (٢٠١) القرآن قد نطق بان عيسى روح الله وكلمته

القاها الى مريم روح منه وتركوا الاحتجاج بقوله ان هو الا عبد أنعمنا عليه وبقوله ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون وغير ذلك من الآيات المحكمة المصروفة بانه خلق من مخلوقات الله وعبد ورسول من رسل الله وقوله تعالى وابتغاء تأويله أي تحريفه على ما يريدون وقال مقاتل بن حيان والسدى

يتبعون أن يعلموا ما يكون وما عواقب الأشياء من القرآن وقد قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا يعقوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات الى قوله اولوا الالباب فقال اذا رأيت الذين يجادلون فيه فهزم الذين عنى الله فاحذروهم هكذا وقع هذا الحديث في مسند الامام أحمد من رواية ابن

كل الناس أفقه من عمر فركب المنبر فقال أيها الناس اني كمت نهيتمكم أن تزيدوا النساء في صدقاتهن على أربع مائة درهم فمن شاء أن يعطيني من ماله ما أحب قال أبو يعلى وأظنه قال فمن طابت نفسه فليفعل قال ابن كثير اسناده جيد قوي وقد رويت هذه القصة بالفاظ مختلفة هذا أحدها وقيل المعنى لوجعلتم ذلك القدر لهن صدقا فلا تأخذوا منه شيئا وذلك ان سوء العشرة اما أن يكون من قبل الزوج أو من قبل الزوجة فان كان من قبل الزوج وأراد طلاق المرأة فلا يحل له ان يأخذ شيئا من صدقها وان كان النشوز من قبل المرأة جاز له ذلك (أناخذونه بتنا واناغاميها) الاستفهام للانكار والتقريع والجملة مقررة للجملة الاولى المشتملة على النهي (وكيف) كلمة تجب (تأخذونه) انكار بعد انكاره مشقلى على الله التي تقتضى منع الاخذ وهي الافضاء والمعنى لاي وجه تنعلون مثل هذا الفعل وكيف يليق بالعاقل ان يسترد شيئا بذله لزوجته عن طيب نفس وقيل هو استفهام معناه التوبيخ والتعظيم لاخذ المهر بغير حله ثم ذكر السبب فقال (وقد أفضى بعضهم الى بعض) قال الهروري والكلي وهو اذا كان في لحاف واحد جامع ولم يجامع وقال الفراء الافضاء أن يخلو الرجل والمرأة وان لم يجامعها وبه قال أبو حنيفة وقال ابن عباس ومجاهد والسدى واختاره الزجاج ان الافضاء في هذه الآية الجماع ولكن الله يكنى وبه قال الشافعي وأصل الافضاء في اللغة المخاطبة يقال للشيء المختلط فضاء ويقال القوم فوضوا فضاء أي مختلطون لا أمير عليهم وقيل الوصول يقال أفضى اليه أي وصل (وأخذن منكم) وهذا الاسناد مجاز عقلي لان الاخذ لعهده حقيقة هو الله لكن بولغ فيه حتى جعل كائنات الاخذات له (ميتا فاعلظا) وهو قد انسكح ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم فانكم أخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله وقيل هو قوله تعالى فامساك بمعروف أو تسريح بإحسان قاله ابن عباس وقيل هو الاولاد وكان ابن عمر اذا نكح قال نكحتك على ما أمر الله به امسالك بمعروف أو تسريح بإحسان قال قتادة

(٢٦ - فتح البيان ثانی) أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها ليس بينهما أحد وهكذا وام ابن ماجه من طريق اسمعيل بن عليه وعبد الوهاب الثقفي كلاهما عن أيوب بهور وام أبو بكر بن المنذر في تفسيره من طريقين عن أبي النعمان محمد بن الفضل السدوسي واقبه عارم حدثنا حماد بن زيد حدثنا أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة بنو تابع أيوب أبو عامر الخراز وغيره عن ابن أبي مليكة فرواه الترمذي عن بن داود عن أبي داود الطيالسي عن أبي عامر الخراز قد كرهه ورواه سعيد بن منصور في سننه عن حماد بن يحيى عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة ورواه ابن جرير من حديث روح بن القاسم ونافع بن عمر الجمحي كلاهما عن ابن أبي مليكة عن عائشة وقال نافع في روايته عن ابن أبي مليكة حدثني عائشة فذكره وقد روى هذا الحديث البخاري عند تفسيره هذه الآية ومسلم في كتاب القدر من صحيحه وأبو داود في السنن من سننه ثلاثهم عن القعنبى عن يزيد بن ابراهيم التستري عن ابن أبي مليكة

عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات إلى قوله وما يذكر إلا أولو الألباب قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمي الله فاحذروهم لفظ البخاري وكذا رواه الترمذي أيضا عن سدر عن أبي داود الطيالسي عن يزيد بن إبراهيم به وقال حسن صحيح وذكر ابن يزيد بن إبراهيم التستري تفرد به ذكر القاسم في هذا الاسناد وقد رواه غير واحد عن ابن أبي مليكة عن عائشة ولم يذكر القاسم كذا قال وقد رواه ابن أبي حاتم فقال حدثنا أبي حدثنا أبو الوليد الطيالسي حدثنا يزيد بن إبراهيم التستري وحسن بن سلمة عن ابن أبي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه فقال (٢٠٢) رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه

فأولئك الذين سمي الله فاحذروهم وقال ابن جرير حدثنا علي بن سهل حدثنا الوليد بن مسلم عن حماد بن سلمة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الآية يتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة فسال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حذركم الله فإذا رأيتموهم فاحذروهم ورواه ابن مردويه من طريق أخرى عن القاسم عن عائشة به وقال الامام احمد حدثنا ابو كامل حدثنا حماد عن أبي غالب قال سمعت ابا امامة يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه قال هم الخوارج وفي قوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه قال هم الخوارج وقد رواه ابن مردويه من غير وجه عن أبي غالب عن أبي امامة فذكره وهذا الحديث أقل اقسامه ان يكون موقفا من قول

وقد كان ذلك يؤخذ عند عقد النكاح الله عليكم أن تسكن معروف أو لتسرحن باحسان وعن أنس بن مالك نحوه وعلى هذا هو قول العقاد عند العقد وعلى الاول هو كلمة النكاح المعقودة على الصداق (ولا تسكحو ما نكح آبؤكم من النساء) نهى عما كانت عليه الجاهلية من نكاح نساء آبائهم إذا ما تزواوه وشروع في بيان من يحرم نكاحه من النساء ومن لا يحرم وانما خص هذا النكاح بالنهي ولم ينتظم في سلك نكاح المحرمات الآية مباغلة في الزجر عنه حيث كانوا مصرين على تعاطيه وذن المعلوم ان المحرمات بالمصاهرة أربع زوجة الاب وزوجة الابن وأم الزوجة وبنت الزوجة وكلها يحصل فيه التحريم بمجرد العقد وان لم يحصل دخول الال ربيعة فلا تحريم الا بشرط الدخول بأمرها وهذا يستفاد من الآيات فانهم لم يقيد بالدخول الا في الربيعة على ما سيأتي والمراد آبؤكم من نسب أو رضاع (الا ما قد سلف) استثناء منقطع لان الماضي لا يستغني عن المستقبل أي لكن ما قد سلف في الجاهلية فاجتنبهوه ودعوه فانه مغفور عنه وقيل الابعى بعد أي بعد ما سلف وقيل المعنى ولا ما سلف وقيل هو استثناء متصل من قوله ما نكح آبؤكم يقيد بالمباغلة في التحريم باخراج الكلام مخرج التعليق بالجمال يعني ان أمكنكم أن تسكحو ما قد سلف فانكحوه فلا يحل لكم غيره وقيل معناه الاما سلف من الاب في الجاهلية من الزنا بأمرأة فانه يجوز للابن تزوجها قاله ابن زيد والاول أولى ثم بين سبحانه وجه النهي عنه فقال (انه كان فاحشة ومقتا) هذه الجملة تدل على انه من أشد المحرمات وأقبحها وقد كانت الجاهلية تسميه نكاح المقت قال نعلب سألت ابن الاعرابي عن نكاح المقت فقال هو ان يتزوج الرجل امرأة أبيه إذا طلقها أو مات عنها ويقال لهذا الضيق وأصل المقت البغض من مقتته فنه مقتا فهو محقوت ومقتب والعرب تسمي ولد الرجل من امرأة أبيه مقتينا وكان منهم الأشعث بن قيس وأبو معيط بن أبي عمرو بن أمية وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وأحمد والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن البراء قال لقيت خالي ومعه الرانة قلت أين تريد

من كلام الصحابي ومعناه صحيح فان أول بدعة وقعت في الاسلام فتنة الخوارج وكان مبدؤهم بسبب الدنيا حين قسم تريد النبي صلى الله عليه وسلم غنائم حنين فكأنهم رأوا في عقولهم الناسدة انه لم يعدل في القسمة ففاجؤهم بهذه المقالة فقال قائلهم وهو ذو الخويرة بقر الله حاصرته اعدل فانك لم تعدل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد خبت وخسرت ان لم أكن اعدل أما يأمنني على اهل الارض ولا تأمنوني فلما أقفا الرجل استأذن عمر بن الخطاب وفي رواية خالد بن الوليد في قتله فقال دعه فانه يخرج من ضمضي هذا أي من جنسه قوم يحقر احدكم صلاته مع صلاتهم وقراءتهم مع قراءتهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية فأينما لقيتموهم فاقتلوههم فان من قتلهم أجر المني قتلهم ثم كان ظهورهم أيام علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقتلهم بالنهر وان ثم تشعبت منهم شعوب وقبائل وآراء وأهواء ومفالات ونحل كثيرة منتشرة ثم انبعثت القدرية ثم المعتزلة ثم الجهمية وغير ذلك من البدع التي

أخبر عنها الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم في قوله وستفترق هذه الأمة على ثلاثة وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة قالوا وما هم يا رسول الله قال من كان على ما أنا عليه وأصحابي أخرجه الحاكم في مستدركه بهذه الزيادة وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا أبو موسى حدثنا أبو عمرو بن عاصم حدثنا المعمر عن أبيه عن قتادة عن الحسن بن جندب بن عبد الله أنه بلغه عن حذيفة أوسمعه منه يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذكر أن في أمتي قوما يقرؤون القرآن ينثرونه نثر الدقل يتأولونه على غير تأويله لم يخرجوه وقوله تعالى وما يعلم تأويله إلا الله الخلف القراء في الوقف ههنا ف قيل على الجلالة كما تقدم عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال التفسير على أربعة أنحاء فتفسير لا يعذر أحد في فهمه وتفسير تعرفه العرب من لغاتها وتفسير يعلمه الراسخون في العلم وتفسير لا يعلمه إلا الله ويرى هذا القول عن عائشة وعروة وأبي الشعثاء وأبي نعيم (٢٠٣) وغيرهم وقال الحافظ أبو القاسم في المعجم الكبير حدثنا هاشم بن مرثد حدثنا

تريد قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى رجل تزوج امرأة أبيه من بعده فأمرني أن أضرب عنقه وأخذ ماله (وساء سيلاً) أي ساء سيلاً لأنه النكاح لأنه يؤدي إلى مقت الله وقيل التقدير ساء سيلاً وقيل مقولاً في حقه ساء سيلاً فإن السنة الامم كافة لم تزل ناطقة بذلك في الأمصار والأعصار قيل مراتب القبح ثلاث وقد وصف الله هذا النكاح بكل ذلك فقوله فاحشة مرتبة فحبه العقل وقوله مقام مرتبة فحبه الشرعي وقوله ساء سيلاً مرتبة فحبه العادي وما اجتمعت فيه هذه المراتب فقد بلغ أقصى مراتب القبح (حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخوة وأمهاتكم اللائي أَرْضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم وربائبكم اللائي في حجوركم من نسائكم اللائي دخلتم بهن فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وإن تجمعوا بين الاثنين) قديين الله سبحانه في هذه الآية ما يحل وما يحرم من النساء فحرم سبعاً من النسب وستاً من الرضاع وأنصهر وألحق السنة المتواترة فحريم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها ووقع عليه الإجماع والسبع المحرمات من النسب الأمهات والبنات والأخوات والعمات والأخوات من الرضاعة وأمهات النساء والربائب وحلائل الأبناء والجمع بين الاثنين فهو لا يست والسابعة منسكحات الآباء والنائمة الجمع بين المرأة وعمتها قال الطحاوي وكل هذا من المحكم المتفق عليه وغير جائز نكاح واحدة منهن بالإجماع الأمهات النساء اللواتي لم يدخل بهن أزواجهن فإن جهور السلف ذهبوا إلى أن الام تحرم بالعقد على الابنة ولا تحرم الابنة الأب بالدخول بالام وقال بعض السلف الام والربة سواء لا تحرم واحدة منهما إلا بالدخول بالآخرى قالوا ومعنى قوله وأمهات نسائكم أي اللائي دخلتم بهن وزعموا أن قيد الدخول راجع إلى الأمهات والربائب جميعاً رواه خلاص عن علي بن

محمد بن اسمعيل بن عياش حدثني أبي حدثني ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الأشعري أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا أخاف على أمتي إلا ثلاث خلال أن يكثروا لهم المال فيفحسوا وفيقتلوا وأن يفتح لهم الكتاب فيأخذهم المؤمن يتبعي تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به الآية وإن يروا إذا علمهم فيضيعوه ولا يبالون عليه غريب جداً وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن إبراهيم حدثنا أحمد بن عمرو حدثنا هشام بن عمار حدثنا ابن أبي حاتم عن أبيه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن ابن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن القرآن لم ينزل ليكتب بعضه بعضاً فاعرفتم منه فاعملوا به وما تشابه منه فاتموا به وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن

ابن طاوس عن أبيه قال كان ابن عباس يقرأ وما يعلم تأويله إلا الله ويقول الراسخون آمنا به وكذا رواه ابن جرير عن عمر بن عبد العزيز ومالك بن أنس أنهم يؤمنون به ولا يعلمون تأويله وحكي ابن جرير أن في قراءة عبد الله بن مسعود أن تأويله لا عند الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به وكذا عن أبي بن كعب واختار ابن جرير هذا القول ومنهم من يقف على قوله والراسخون في العلم وتبعهم كثير من المفسرين وأهل الأصول وقالوا الخطاب بما لا يفهم بعيد وقد روى ابن أبي شيبة عن مجاهد عن ابن عباس أنه قال أنا من الراسخين الذين يعلمون تأويله وقال ابن أبي شيبة عن مجاهد والراسخون في العلم يعلمون تأويله ويقولون آمنا به وكذا قال الربيع بن أنس وقال محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وما يعلم تأويله الذي أراد إلى ما أراد إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به ثم ردوا تأويل المتشابهات على ما عرفوا من تأويل المحكمة التي لا تأويل لاحد فيها إلا التأويل واحد فالتساق

لقولهم الكتاب وصدق بعضه بعضاً فنفذت الخجة وظهر به العذر وزاح به الباطل ودفع به الكفر وفي الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ابن عباس فقال اللهم فقهم في الدين وعلمه التأويل ومن العلماء من فضل في هذا المقام وقال التأويل يطلق ويراد به في القرآن معنيين أحدهما التأويل بمعنى حقيقة الشيء وما يؤل أمره اليه ومنه قوله تعالى وقال يا ابت هذا تأويل ما يؤل من قبل وقوله هل ينظرون التأويل يوم يأتي تأويله أي حقيقة ما أخبروا به من أمر المعاد فان أراد بالتأويل هذا فالوقوف على الجلالة لان حقائق الامور وكنها لا يعلمه على الجلية الا الله عز وجل ويكون قوله والراسخون في العلم مبتدأ ويقولون آمناب خبره واما ان أراد بالتأويل المعنى الآخر وهو التفسير والبيان والتعبير عن الشيء كقوله نبأ تأويله أي بتفسيره فان أراد به هذا المعنى فالوقوف على والراسخون في العلم لانهم يعلمون ويفهمون (٢٠٤) ما خوطبوا به من هذا الاعتبار وان لم يحيطوا علماً ببحقائق

الاشياء على كنه ما هي عليه وعلى هذا فيكون قوله يقولون آمناب حال منهم وساغ هذا وان يكون من المعطوف دون المعطوف عليه كقوله للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم وأموالهم الى قوله يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الآية وقوله تعالى وجاء ربك والملك صفاً صفاً أي وجاء الملائكة صفوفاً صفوفاً وقوله اخبار اعنهم انهم يقولون آمناب أي المتشابه كل من عند ربنا أي الجميع من المحكم والمتشابه حق وصدق وكل واحد منهما يصدق الآخر ويشهد له لان الجميع من عند الله وليس شيء من عند الله يختلف ولا متضاد كقوله أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً ولهذا قال تعالى وما يدكر الا أوّلوا الا لباب أي انما يفهم ويعقل ويتدبر المعاني على وجهها أوّلوا العقول السليمة والفهوم المستقيمة

أبي طالب وروى عن ابن عباس وجابر بن زيد بن ثابت وابن الزبير ومجاهد قال القرطبي ورواية خلاص عن علي لا تقوم به الخجة ولا تصح روايته عند أهل الحديث والصحيح عنه مثل قول الجماعة وقد أجيب عن قولهم ان قيد الدخول راجع الى الامهات والربائب بان ذلك لا يجوز من جهة الاعراب أن يكون اللاتي دخلن منهن نعتاً لهما جميعاً لان الخبرين مختلفان قال ابن المنذر والصحيح قول الجمهور لدخول جميع أمهات النساء في قوله وأمهات نسائكم ومما يدل على ما ذهب اليه الجمهور ما أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في سننه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا فكم الرجل المرأة فلا يحل له أن يتزوج أمها داخل بالابنة أم لم يدخل وإذا تزوج الام فلم يدخل بها ثم طلقها فان شاء تزوج الابنة قال ابن كثير في تفسيره مستدلاً بالجمهور وقد روي في ذلك خبر غير ان في اسناده نظر افذكر هذا الحديث ثم قال وهذا الخبر وان كان في اسناده ما فيه فان الاجماع حجة على صحة القول به يغني عن الاستشهاد على صحته بغيره قال في الكشف وقد اتفقوا على ان تحريم أمهات النساء منهم دون تحريم الربائب على ما عليه ظاهر كلام الله تعالى انتهت ودعوى الاجماع مدفوعة بخلاف من تقدم واعلم انه يدخل في لفظ الامهات أمهاتهن وجداتهن وأم الاب وجدته وان علون لان كلهن أمهات لمن ولدهن من ولدته وان سفل ويدخل في لفظ البنات بنات الاولاد وان سفلن والاخوات تصدق على الاخت لابوين أو لأحدهما والعمة اسم لكل أنثى شاركت أباً أو جدياً في أصلها أو لأحدهما وقد تكون العمة من جهة الام وهي أخت أب الام والخالة اسم لكل أنثى شاركت أمك في أصلها أو لأحدهما وقد تكون الخالة من جهة الاب وهي أخت أم أبيك وبنت الاخ اسم لكل أنثى لا خلة عليها ولا ذوة بواسطة ومباشرة وان بعدت وكذلك بنت الاخت وأمهات الرضاة مطلق مقيم بما ورد في السنة من كون الرضاة في التحولين الا في مثل قصة ارضاع

وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عوف الحمصي حدثنا نعم بن حماد حدثنا قياض الرقي حدثنا عبيد الله بن يزيد سالم وكان قد أدرك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنسا وأباً مائة وأباً الدرء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الراسخين في العلم فقال من برت عينه وصدق لسانه واستقام قلبه ومن عفا بطنه وفرجه فذلك من الراسخين في العلم وقال الامام أحمد حدثنا معمر عن الزهري عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوماً يتدارعون فقال انما هلك من كان قبلكم هذا ضربوا كتاب الله ببعضه ببعض وانما أنزل كتاب الله ليصدق بعضه بعضاً فلا تكذبوا بعضه ببعض فاعلمتم منه فتقولوا به وما جعلتم فكلوه الى عالمه وتقدم رواية ابن مردويه لهذا الحديث من طريق هشام بن عمار عن ابي حازم عن عمرو بن شعيب به وقد قال ابو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا زهير بن حرب حدثنا أنس بن عياض عن ابي حازم عن أبي سلمة قال لا أعلم الا عن

ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نزل القرآن على سبعة أحرف والمراد في القرآن كفر قالها ثلاثا ما عرفت منه فاعلموا به وما جهلتم منه فردوه الى عالمه جل جلاله وهذا السناد صحيح ولا يمكن فيه علة بسبب قول الراوى لا اعلمه الا عن ابي هريرة وقال ابن المنذر في نفسه حديثنا عن عبد الله بن عبد الحكم حديثنا ابن وهب أخبرني نافع بن يزيد قال يقال يقال الراشعون في العلم المتواضعون لله المتدللون لله في مرضاته لا يتعاطمون من فوقهم ولا يحقرون من دونهم ثم قال تعالى مخبر اعنيهم انهم دعوا ربهم فانلين ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذهيتنا أي لا تملها عن الهدى بعد اذا قمنا عليه ولا تجعلها كالذين في قلوبهم زيغ الذين يتبعون ما تشابه من القرآن ولكن يتينا على صراطك المستقيم ودينك القويم وهب لنا من لذك رحمة تشب بها قلوبنا وتجمع بها شملنا وتزيدنا بها ايماننا وايقانا انك انت الوهاب قال ابن ابي حاتم حديثنا (٢٠٥) عرو بن عبد الله الاودي وقال ابن جرير

حديثنا أبو بكر يبالا جميعا حديثنا وكيع عن عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ثم قرأ ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذهيتنا وهب لنا من لذك رحمة انك أنت الوهاب ورواه ابن مردويه عن طريق محمد بن بكر عن عبد الحميد ابن بهرام عن شهر بن حوشب عن أم سلمة عن أسماء بنت يزيد بن السكن سمعتها تحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر من دعائه اللهم قلب القلوب ثبت قلبي على دينك قالت قلت يا رسول الله وان القلب ليتقلب قال نعم ما خلق الله من بني آدم من بشر الا ان قلبه بين أصبعين من أصابع الله عز وجل فان شاء أقامه وان شاء أزاغه فتنسأل الله ربنا أن لا يرغ قلوبنا بعد اذهيتنا ونسأله ان يهب لنا من لذه رحمة انه هو الوهاب وهكذا

سالم مولى أبي حذيفة وظاهر النظم القرآني انه ثبت حكم الرضاع بما يصدق عليه مسمى الرضاع لغة وشراعا لكنه قد ورد تقييده بخمس رضعات في أحاديث صحيحة عن جماعة من الصحابة وتقرير ذلك وتحقيقه يطول وقد استوفاه الشوكاني في مصنفاته وقرر ما هو الحق في كثير من مباحث الرضاع والاخت من الرضاع هي التي أرضعتها أمك بلبان أي بسواها أرضعتها أمك أو مع من قبلك أو بعد ذلك من الأخوة والأخوات ويلحق بذلك بالسنة البنات منها وهن من أرضعتن موطوأنه والعمات والأخالات وبنات الاخت منها الحديث يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب رواه البخاري ومسلم والاخت من الأم هي التي أرضعتها أمك بلبان رجل آخر وأمهات النساء من نسب أو رضاع قد تقدم الكلام عليها على اعتبار الدخول وعدمه والرياسة بنت امرأة الرجل من غيره سميت بذلك لانه يربها في حجره فهي مربوبة فعليه تبعه في منعولة قال القرطبي واتفق الفقهاء على ان الربيعة تحرم على زوج أمها داخل بالأم وان لم تكن الربيعة في حجره وشذبه بعض المتقدمين وأهل الظاهر فقالوا لا تحرم الربيعة الا ان تكون في حجر المتزوج فلو كانت في بلد آخر وفارق الأم فله أن يتزوج بها وقد روي ذلك عن علي قال ابن المنذر والطحاوي لم يثبت ذلك عن علي لأن رواية ابراهيم بن عبيد عن مالك بن أوس عن علي وابراهيم هذا لا يعرف وقال ابن كثير في تفسيره بعد اخرج هذا عن علي وهذا السناد قوي ثابت الى علي بن أبي طالب على شرط مسلم والجور جمع حجر بفتح الحاء وكسر هاء مقدم النوب والمراد لازم الكون في الجور وهو الكون في تربيتهم والمراد اخت في حضانه أمهاتهن تحت حبايه أزواجهن كما هو الغالب وقيل المراد بالجور البسوت أي في سيوتكم حكاه الأثرم عن أبي عبيدة وقيل هي صفة موافقة للغالب فلا مفهوم لها والباء في دخلتم بين للتعدي أي دخلتم الخلوقة بين والمراد لازمه العادي وهو الوطء أي جامعتهن فان لم تكونوا دخلتم بين فلا جناح عليكم في نكاح الربات اذا فارقتهن أو متن وهو تصريح بمبادل عليه مفهوم

رواه ابن جرير من حديث أسد بن موسى عن عبد الحميد بن بهرام به مثله ورواه أيضا عن المشقي عن الحجاج بن منهال عن عبد الحميد بن بهرام به مثله وزاد قلت يا رسول الله ألا تعلمي دعوة أدعوك بالنفسى قال بلى قولي اللهم رب محمد النبي اغفر له ذنبي واذهب غيظ قلبي واجرني من مضلات الفتن ثم قال ابن مردويه حديثنا سليمان بن احمد حديثنا محمد بن هرون بن بكار الدمشقي حديثنا العباس بن الوليد الخلال انا يزيد بن يحيى بن عبيد الله انا سعيد بن بشير عن قتادة عن حسان الاعرج عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يدعو يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك قلت يا رسول الله ما أكثر ما تدعوك بهذا الدعاء فقال ليس من قلب الا وهو بين أصبعين من أصابع الرحمن اذا شاء أن يغيثه أقامه واذا شاء أن يزيغنه أزاغه أم اتسمي قوله ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذهيتنا وهب لنا من لذك رحمة انك انت الوهاب غريب من هذا الوجه ولكن أصله ثابت في الصحيحين وغيرهما من

طرق كثيرة بدون زيادة ذكر هذه الآية الكريمة وقد رواه أبو داود والنسائي وابن مردويه من حديث أبي عبد الرحمن المقبري زاد النسائي وابن حبان وعبد الله بن وهب كلاهما عن سعيد بن أبي أيوب حدثني عبد الله بن الوليد النخعي عن سعيد بن المسيب عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا استيقظ من الليل قال لا إله إلا أنت سبحانك استغفرُكَ لذي وأسألك راحة الله لهم زدني علماً ولا ترغ قلبي بعد أذهبتني وهب لي من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب لفظ ابن مردويه وقال عبد الرزاق عن مالك عن أبي عبيد مولى سليمان بن عبد الملك عن عباد بن نسي أنه أخبره أنه سمع قيس بن الحرث يقول أخبرني أبو عبد الله الصنابحي أنه صلى وراء أبي بكر الصديق رضي الله عنه المغرب فقرأ أبو بكر في الركعتين الأولىين بأم القرآن وسورتين من قصار المفصل وقرأ في الركعة الثالثة قال فدنوت منه حتى

(٢٠٦)

لا ترغ قلوبنا بعد أذهبتنا الآية قال أبو عبيد وأخبرني عباد بن نسي أنه كان عند عمر بن عبد العزيز في خلافته فقال عمر لقيس كيف أخبرني عن أبي عبد الله قال عمر قال فبأمر كذاها منذ سمعنا هاهنا أنه وان كنت قبل ذلك لعلني غير ذلك فقال له رجل على أي شيء كان أمير المؤمنين قبل ذلك قال كنت أقرأ قل هو الله أحد وقد روي هذا الأثر الوليد بن مسلم عن مالك والأوزاعي كلاهما عن أبي عبيد مولى سليمان بن عبد الملك والأوزاعي الأثر الوليد أيضاً عن ابن جابر عن يحيى بن يحيى الغساني عن محمود بن لبيد عن الصنابحي أنه صلى خلف أبي بكر المغرب فقرأ في الأولىين بفاتحة الكتاب وسورة قصيرة يجهر بالقراءة فلما قام إلى الثالثة ابتدأ القراءة فدنوت منه حتى أن ثيابي انفس ثيابه فقرأ هذه الآية ربنا لا ترغ قلوبنا الآية وقوله ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه أي

ما قبله وقد اختلف أهل العلم في معنى الدخول الموجب لتحريم الربائب فروى عن ابن عباس أنه قال الدخول الجماع وهو قول طاوس وعروة بن دينار وغيرهما وقال مالك والثوري وأبو حنيفة والأوزاعي والليث أن الزوج إذا لمس الأم بشهوة حرمت عليه ابنتها وهو أحد قول الشافعي وقال أبو السعد معنى الدخول بهن إدخالهن السرة والباء للتعدي وهي كناية عن الجماع كقولهم سمى عليها وضرب عليها الحجاب وفي حكمه اللمس ونظائره انتهى ووجه الخفاء ورد على البيضاوي في قوله رد على أبي حنيفة تصريح بعد اشعاره بالقياس بأن صريح الآية غير مراد قطعاً بل ما شتهر من معناها الكافي وقال ابن جرير الطبري وفي إجماع الجميع على أن خلو الرجل بامرأته لا يحرم ابنتها عليه إذا طلقها قبل مسيسها ومباشرتها وقبل النظر إلى فرجها بشهوة ما يدل على أن معنى ذلك هو الوصول إليها بالجماع انتهى وهكذا حكى إجماع القريبي فقال واجمع العلماء على أن الرجل إذا تزوج المرأة ثم طلقها أو ماتت قبل أن يدخل بها حل له نكاح ابنتها واختلافوا في النظر فقال الكوفيون إذا نظر إلى فرجها للشهوة كان بمنزلة اللمس للشهوة وكذا قال الثوري ولم يذكر الشهوة وقال ابن أبي ليلى لا تحرم بالنظر حتى يلمس وهو قول الشافعي والذي ينبغي التعويل عليه في مثل هذا الخلاف هو النظر في معنى الدخول شرعاً أو لغة فإن كان خاصاً بالجماع فلا وجه للاحاق غيره به من لمس أو نظر أو غيره وما وان كان معناه أوسع من الجماع بحيث يصدق على ما حصل فيه نوع استمتاع كان منوط التحريم هو ذلك وأما الرتبة في ملك اليمين فقد روي عن عمر بن الخطاب أنه كره ذلك وقال ابن عباس أحلتها آية وحرمتها آية ولم تكن لأفعله وقال ابن عبد البر لا خلاف بين العلماء أنه لا يحل أن يطأ امرأة ابنتها من ملك اليمين لأن الله حرم ذلك في النكاح قال وأمهات نسائكم وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم وملك اليمين عندهم تبع للنكاح الاماروى عن عمرو بن عباس وليس على ذلك أحد من أئمة الفتوى

يقولون في دعائهم انك ياربنا ستجمع بين خلقك يوم معادهم وتفصل بينهم وتحكم فيهم فيما اختلفوا فيه وتجزي ولا كلا بعمله وما كان عليه في الدنيا من خير وشر (ان الذين كفروا لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئاً وأولئك هم وقود النار كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا باياتنا فأخذهم الله بذنوبهم والله شديد العقاب) يحذر تعالى عن الكفار بانهم وقود النار يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار وليس ما أتوه في الدنيا من الاموال والاولاد ينفع لهم عند الله ولا ينجيهم من عذابه وأليم عقابه كما قال تعالى ولا تعجبكم اموالهم ولا اولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وترحق انفسهم وهم كفرون وقال تعالى لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد وقال ههنا ان الذين كفروا أي بايات الله وكذبوا رسوله وخالفوا كتابه ولم ينفقوا بوجوه الى آنيائهم ان تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئاً وأولئك هم

وقود النار أي عظم الذي تسجرو به وتوقده كقوله انكم وما تعبسون من دون الله حصب جهنم الآية قال ابن أبي حاتم حدثنا
 أبي حدثنا ابن أبي مريم حدثنا ابن لهيعة أخبرني ابن الهادي عن هند بنت الحرث عن ام الفضل أم عبد الله بن عباس قالت بينما نحن
 بمكة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل فنادى هل بلغت اللهم هل بلغت ثلاثا فقام عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال نعم ثم
 أصبح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليظهرن الاسلام حتى يرد الكفر الى مواطنه وليخوضن رجال البحار بالاسلام وليأتين على
 الناس زمان يتعلمون القرآن ويقرؤون ثم يقولون قرأنا وعلمنا فمن هذا الذي هو خير منا فهل في أولئك من خير قالوا يا رسول الله
 فمن أولئك قال أولئك منكم وهم وقود النار وقد رواه ابن مردويه من حديث يزيد بن عبد الله بن الهادي عن هند بنت الحرث امرأة
 عبد الله بن شداد عن ام الفضل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٠٧) قام ليلة بمكة فقال هل بلغت يقولها ثلاثا فقام

عمر بن الخطاب وكان أواها فقال
 اللهم نعم وحسرت وجهي ونجعت
 فاصبر فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم ليظهرن الايمان حتى يرد
 الكفر الى مواطنه وليخوضن رجال
 البحار بالاسلام وليأتين على الناس
 زمان يقرؤون القرآن فيقرؤون
 يقولون قد قرأنا وقد علمنا فمن هذا
 الذي هو خير منا قالوا يا رسول الله
 من أولئك قال أولئك منكم
 وأولئك هم وقود النار ثم رواه من
 طريق موسى بن عبيدة عن محمد بن
 ابراهيم عن بنت الهادي عن العباس
 ابن عبد المطلب بنحوه وقوله تعالى
 كذاب آل فرعون قال الضحاك
 عن ابن عباس كصنيع آل فرعون
 وكذا روى عن عكرمة ومجاهد وأبي
 مالك والضحاك وغير واحد منهم
 من يقول كصنيع آل فرعون
 وكشبه آل فرعون والالفاظ
 متقاربة والدأب بالتسكين والتخريك
 كنهروهم وهو الصنيع والحال

ولامن تبعهم انتهى والحلائل جمع حليلة وهي الزوجة سميت بذلك لانها تحل مع الزوج
 حيث حل فهي فعيلة بمعنى فاعله وذهب الزجاج وقوم الى انها من لفظة الحلال فهي
 حليلة بمعنى محللة وقيل لان كل واحد منها يحل ازار صاحبه وقد أجمع العلماء على تحريم
 ما عقد عليه الأبناء على الأبناء وما عقد عليه الأبناء على الأبناء سواء كان مع العقد وطأ أم لم
 يكن لقوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء وقوله وحلائل أبنائكم واختلف
 الفقهاء في العقد اذا كان فاسدا هل يقتضي التحريم أم لا كما هو مبين في كتب الفروع
 قال ابن المنذر أجمع كل من يحفظ عنه العلم من علماء الامصار ان الرجل اذا وطئ امرأة
 بشكاح فاسد انها تحرم على أبيه وابنه وعلى أجداده وأجمع العلماء على ان عقد الشراء على
 الحارة لا يحرمها على أبيه وابنه فاذا اشترى جارية فليس أو قبل حرمت على أبيه وابنه
 لأعلمهم يختلفون فيه فوجب تحريم ذلك تسليمها لهم ولما اختلفوا في تحريمها بالنظر
 دون اللبس لم يجز ذلك لاختلافهم قال ولا يصح عن أحد من أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم خلاف ما قلناه وقوله الذين من أصلا بكم وصف للأبناء أي دون من يبنيت
 من أولاد غيركم كما كانوا يفعلونه في الجاهلية ومنه قوله تعالى فلما قضى زيد منها وطرا
 زوجناكمها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطرا
 ومنه قوله تعالى وما جعل أدعياءكم أبناءكم ومنه ما كان محمد دأبا أحد من رجالكم فليكن
 نكاح حلائلهم وأما زوجة الابن من الرضاع فقد ذهب الجمهور الى انها تحرم على أبيه
 وقد قيل انها اجماع مع ان الابن من الرضاع ليس من أولاد الصلب ووجه ما صح عن النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم من قوله يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب وان كان مقتضى
 مفهوم الآية تحليلهن ولا خلاف في ان أولاد الأولاد وان سفلوا بمنزلة أولاد الصلب في
 تحريم نكاح نسائهم على آبائهم وقد اختلف أهل العلم في وطء الزنا هل يقتضي التحريم
 أم لا فقال أكثر أهل العلم اذا أصاب رجل امرأة بزنا لم يحرم عليه نكاحها بذلك وكذلك

والشأن والامر والعادة كما يقال ولا يزال هذا دأبي ودأبك وقال امر القيس

وقوقا به سحبي على مطيهم * يقولون لا تأسف أسي وتجمل كذا بك من أم الخويرة قبلها * وجازتها أم الرباب بماسل
 والمعنى كعادتك في أم الخويرة حين أهلك نفسك في حبها وبكيت دارها ورسمها والمعنى في الآية ان الكافرين لا تغني عنهم
 الاموال ولا الاولاد بل هم يهلكون ويعذبون كما جرى لآل فرعون ومن قبلهم من المكذبين للرسول فيما جاؤا به من آيات الله وحججه والله
 شديد العقاب أي شديد الاخذ أليم العذاب لا يتسع منه أحد ولا يفوته شيء بل هو الفعال لما يريد الذي قد غلب كل شيء لا اله غيره
 ولا رب سواه قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد قد كان لكم آية في فئتين التقتا فئة قتلت في سبيل الله
 وأخرى كافرةiroنهم مثلهم رأى العين والله يتو بد نصر من يشاء ان في ذلك لعبرة لأولي الابصار يقول تعالى قل يا محمد لك الكافرين

سُتَغْلِبُونَ أَيُّ فِي الدُّنْيَا وَتُخْشَرُونَ أَيُّ يَوْمُ الْقِيَامَةِ إِلَى جَهَنَّمَ وَبَشِ الْمُهَادِ وَقَدْ كَرَّمَ مُحَمَّدٌ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَاصِمِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَصَابَ مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ مَا أَصَابَ وَرَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ جَمَعَ الْيَهُودَ فِي سَوَاقِ بَنِي قَيْنِقَاعَ وَقَالَ يَا مَعْشَرَ الْيَهُودِ اسْمَعُوا قَبْلِ أَنْ يَصِيبَكُمْ اللَّهُ بِمَا أَصَابَ قُرَيْشًا فَقَالُوا يَا مُحَمَّدُ لَا يَغْنَزُكَ مِنْ نَفْسِكَ أَنْ قَتَلْتَ نَفَرًا مِنْ قُرَيْشٍ كَانُوا انْغَمَارًا لَا يَعْرِفُونَ الْقِتَالَ أَنْكَ وَاللَّهِ لَوْ قَاتَلْتُمَا لَعَرَفْتَ أَنَا نَحْنُ النَّاسُ وَأَنْكَ لَمْ تَلْقَ مِنْهُمْ قَاتِلًا أَنْزَلَ اللَّهُ فِي ذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِمْ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سِتْرٌ وَاسْتَغْلِبُونَ وَتُخْشَرُونَ إِلَى جَهَنَّمَ وَبَشِ الْمُهَادِ إِلَى قَوْلِهِ لَعِبْرَةٌ لَآلِ الْأَبْصَارِ وَقَدْ رَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ أَيْضًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي مُحَمَّدٍ عَنْ سَعِيدٍ وَعَبْدِ كَرِيمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فَذَكَرَهُ وَلِهَذَا قَالَ قَدْ كَانَ لَكُمْ أَيُّهَا الْيَهُودُ الْقَاتِلُونَ مَا قَاتَلْتُمْ آيَةً أَى دَلَالَةً عَلَى أَنَّ اللَّهَ مُعَزِّدُ نَبِيِّهِ وَنَاصِرُ رَسُولِهِ وَمُظْهِرُ كَلِمَتِهِ وَمُعَلِّمُ أَمْرِهِ فِي فِتْنَتَيْنِ أَى طَائِفَتَيْنِ (٢٠٨)

لَا تَحْرَمُ عَلَيْهِ امْرَأَتُهُ إِذَا زَنَى بِأَمِّهَا أَوْ ابْنَتِهَا وَحَسْبُهَا أَنْ يَقَامَ عَلَيْهِ الْحَدُّ وَكَذَلِكَ يَجُوزُ لَهُ عِنْدَهُمْ أَنْ يَتَزَوَّجَ بِأُمِّ مَنْ زَنَى بِهَا أَوْ بِابْنَتِهَا وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنَ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ الزَّانِيَ يَقْتَضِي التَّحْرِيمَ حَتَّى ذَلِكَ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ وَالشَّعْبِيِّ وَعَطَاءٍ وَالْحَسَنِ وَالتَّوْرِيِّ وَاحِدٍ وَاسْحَقَ وَاصْحَابِ الرَّأْيِ وَحَكَى ذَلِكَ عَنْ مَالِكٍ وَالصَّحِيحِ عَنْهُ كَقَوْلِ الْجَهْوَرِ أَحْتَجُّ الْجَهْوَرُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَأَمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ بِقَوْلِهِ وَحَلَّائِلُ آبَائِكُمْ وَالْمُوطُوَّةُ بِالزَّانَا لَا يَصْدُقُ عَلَيْهَا أَنْتُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ وَلَا مِنْ حَلَائِلِ آبَائِهِمْ وَقَدْ أَخْرَجَ الدَّارِقُطْنِي عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَجُلٍ زَنَى بِأَمِّهِ فَأَرَادَ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا أَوْ ابْنَتَهَا فَقَالَ لَا يَحْرَمُ الْحَرَامُ الْحَلَالَ وَاحْتَجُّ الْمَحْرَمُونَ بِمَا رَوَى فِي قِصَّةِ جَرِيحِ الثَّابِتَةِ فِي الصَّحِيحِ أَنَّهُ قَالَ يَا غُلَامُ مَنْ أَبُوكَ فَقَالَ فُلَانُ الرَّاعِي فَنَسِبَ الْإِبْنُ نَفْسَهُ إِلَى أَبِيهِ مِنَ الزَّانَا وَهَذَا احْتِجَاجٌ سَاقِطٌ وَاحْتِجَاجٌ أَيْضًا بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ نَظَرَ إِلَى فَرْجِ امْرَأَةٍ أَوْ ابْنَتِهِ أَوْ لَمْ يَفْصَلْ بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَيَحْبَابُ عَنْهُ بَانَ هَذَا مُطْلَقٌ مُقْتَدِرٌ بِمَا وَرَدَ مِنَ الْأَدِلَّةِ الدَّالَّةِ عَلَى أَنَّ الْحَرَامَ لَا يَحْرَمُ الْحَلَالَ ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِي اللَّوَاظِ هَلْ يَقْتَضِي التَّحْرِيمُ أَمْ لَا فَقَالَ الثَّوْرِيُّ إِذَا لَاطَ بِالصَّبِيِّ حَرَمَتْ عَلَيْهِ امْرَأَتُهُ وَهُوَ قَوْلُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ قَالَ إِذَا تَلَوْتُ بِابْنِ امْرَأَتِهِ أَوْ ابْنَتِهَا أَوْ أَخِيهَا حَرَمَتْ عَلَيْهِ امْرَأَتُهُ وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ إِذَا لَاطَ بِغُلَامٍ وَوَلَدَ لَهُ مُفْجُورٌ بَعَثَتْ لَمْ يَجْزِ لِلْفَاجِرِ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا لِأَنَّهُ بَانَ مِنْ قَدْ دَخَلَ بِهِ وَلَا يَحْتَاجُ مَا فِي قَوْلِ هَؤُلَاءِ مِنَ الضَّعْفِ وَالسَّقُوطِ النَّازِلِ عَنْ قَوْلِ الثَّقَالَيْنِ بَانَ وَطَاءُ الْحَرَامِ يَقْتَضِي التَّحْرِيمَ بِدَرَجَاتٍ لِعَدَمِ صِلَا حِيَةِ مَا تَسَكَّنَ بِأُولَئِكَ مِنَ الشَّبَهَةِ عَلَى مَا زَعَمَ هَؤُلَاءُ مِنْ اقْتِضَاءِ اللَّوَاظِ لِلتَّحْرِيمِ وَالْجَمْعُ بَيْنَ الْأَخْتِسِينَ مِنْ نَسَبٍ أَوْ رِضَاعٍ يَشْهَلُ الْجَمْعُ بَيْنَهُمَا بِالنِّكَاحِ وَالْوَطْءِ بِمَلِكِ الْيَمِينِ وَقِيلَ أَنَّ الْآيَةَ خَاصَّةٌ بِالْجَمْعِ فِي النِّكَاحِ لَا فِي مَلِكِ الْيَمِينِ وَأَمَّا فِي الْوَطْءِ بِمَلِكِ الْيَمِينِ فَالْحَقُّ بِالنِّكَاحِ وَقَدْ اجْتَمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى مَنْعِ جَمْعِهِمَا فِي عَقْدِ نِكَاحٍ وَاخْتَلَفُوا فِي الْأَخْتِسِينَ بِمَلِكِ الْيَمِينِ فَذَهَبَ كَافَّةُ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْجَمْعُ بَيْنَهُمَا فِي الْوَطْءِ بِمَلِكِ الْيَمِينِ وَأَجْمَعُوا عَلَى أَنَّهُ يَجُوزُ الْجَمْعُ بَيْنَهُمَا فِي الْمَلِكِ فَقَطْ وَقَدْ

قُرِئَ يَوْمَ بَدْرٍ وَقَوْلُهُ يَوْمَ بَدْرٍ وَمِنْهُمْ مِثْلُهُمْ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ فِيمَا حَكَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ يَرَى الْمُشْرِكُونَ يَوْمَ بَدْرٍ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ مِثْلِيهِمْ فِي الْمَدَدِ رَأَى أَعْيُنُهُمْ أَى جَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ فِيمَا رَأَوْهُ سَبِيحًا لِنَصْرَةِ الْإِسْلَامِ عَلَيْهِمْ وَهَذَا لَا اشْكَالَ عَلَيْهِ الْأَمِنْ جِهَةً وَاحِدَةً وَهِيَ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ بَعَثُوا عَمِيرَ بْنَ سَعْدٍ يَوْمَئِذٍ قَبْلَ الْقِتَالِ لِيَجُوسَ لَهُمُ الْمُسْلِمِينَ فَأَخْبَرَهُمْ بِأَنَّهُمْ ثَلَاثَةٌ يَزِيدُونَ قَلِيلًا أَوْ يَنْقُصُونَ قَلِيلًا وَهَكَذَا كَانَ الْأَمْرُ كَانُوا ثَلَاثَةً وَبَضْعَةُ عَشَرَ رَجُلًا ثُمَّ لَوَقَعَ الْقِتَالُ أَمَدَهُمْ اللَّهُ بِأَلْفٍ مِنْ خَوَاصِ الْمَلَائِكَةِ وَسَادَاتِهِمْ وَالْقَوْلُ الثَّانِي أَنَّ الْمَعْنَى فِي قَوْلِهِ تَعَالَى يَوْمَ بَدْرٍ وَمِنْهُمْ مِثْلُهُمْ رَأَى الْعَيْنُ أَى يَرَى النُّفُوسَ الْمُسْلِمَةَ الثَّقِيلَةَ الْكَافِرَةَ مِثْلِيهِمْ أَى ضَعْفُهُمْ فِي الْعَدَدِ وَمَعَ هَذَا نَصَرَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَهَذَا لَا اشْكَالَ فِيهِ عَلَى مَا رَوَاهُ الْعَوْفِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ كَانُوا يَوْمَ بَدْرٍ ثَلَاثَةً وَثَلَاثَةً

عَشَرَ وَالْمُشْرِكِينَ كَانُوا ثَلَاثَةً وَسِتَّةً وَعَشَرَ مِنْ وَكَانَ هَذَا الْقَوْلُ مَا خُوذَ مِنْ ظَاهِرِ هَذِهِ الْآيَةِ وَلَكِنَّهُ خِلَافُ الْمَشْهُورِ تَوْقُفَ عِنْدَ أَهْلِ التَّوَارِيخِ وَالسِّيَرِ وَأَيَّامِ النَّاسِ وَخِلَافُ الْمَعْرُوفِ عِنْدَ الْجَهْوَرِ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ كَانُوا مَائِينَ تِسْعَمِائَةٍ إِلَى أَلْفٍ كَمَا رَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُومَانَ عَنْ عَزْرَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا سَأَلَ ذَلِكَ الْعَبْدَ الْأَسْوَدَ لِبَنِي الْحِجَابِ عَنْ عِدَّةِ قُرَيْشٍ قَالَ كَثِيرٌ قَالَ كَمْ يَخْرُجُونَ كُلَّ يَوْمٍ قَالَ يَوْمًا تِسْعًا وَبِشْرٍ مِائَةً قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَوْمُ مَائِينَ تِسْعَمِائَةٍ إِلَى أَلْفٍ وَرَوَى أَبُو إِسْحَاقَ السَّبْعِيُّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ قَدْ كَانُوا أَلْفًا وَكَذَلِكَ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَالْمَشْهُورُ أَنَّهُمْ كَانُوا مَائِينَ تِسْعَمِائَةٍ إِلَى أَلْفٍ وَعَلَى كُلِّ تَقْدِيرٍ فَقَدْ كَانُوا ثَلَاثَةً أَمْثَالِ الْمُسْلِمِينَ وَعَلَى هَذَا فَيُشْكَلُ الْقَوْلُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ لَكِنْ وَجْهُ ابْنِ جَرِيرٍ هَذَا وَجَعَلَهُ صَحِيحًا كَمَا قَوْلُ عَنْهُ بَنِي أَلْفٍ وَأَنَّ الْحِجَابَ إِلَى مِثْلِهِمَا وَتَكُونُ حِجَابًا إِلَى ثَلَاثَةِ أَلْفٍ كَذَا قَالَ وَعَلَى هَذَا فَلَا اشْكَالَ لَكِنْ بَقِيَ سَوَالُ آخَرٍ وَهُوَ وَارِدٌ

على القولين وهو ان يقال ما لجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى في قصة بدر واذير يكموهم اذ التقيتم في أعينكم قليلا ويقول لكم في أعينهم لم يقضى الله أمرا كان مفعولا فالجواب ان هذا كان في حالة والاخر كان في حالة أخرى كما قال السدي عن الطيب عن ابن مسعود في قوله تعالى قد كان لكم آية في فتنة التفتة الآية قال هذا يوم بدر قال عبد الله بن مسعود وقد نظرنا الى المشركين فرأيناهم يضعفون علينا ثم نظرنا اليهم فإرأيناهم يزيدون علينا رجلا واحدا وذلك قوله تعالى واذير يكموهم اذ التقيتم في أعينكم قليلا ويقول لكم في أعينهم الآية وقال أبو إسحق عن أبي عبد الله عن عبد الله بن مسعود قال لقد قللوا في أعيننا حتى قلت لرجل الى جاني تراهم سبعين قال أراهم مائة قال فأسرنا رجلا منهم فقلنا كم كنتم قال ألقا فعندما عين كل من الفريقين الاخر رأى المسلمون المشركين مثلهم أي أكثر منهم بالنصف ليوكلوا ويتوجهوا (٢٠٩) ويطلبوا الاعانة من ربهم عز وجل ورأى

المشركون المؤمنين كذلك يحصل لهم الرعب والخوف والجزع والهلع ثم لما حصل التصاف والتقى الفريقان قلل الله هؤلاء في أعين هؤلاء وهؤلاء في أعين هؤلاء ليقدّم كل منهم ما على الاخر ليقضى الله أمرا كان مفعولا أي ليفرق بين الحق والباطل فيظهر كلمة الايمان على الكفر والطغيان ويعز المؤمنين ويذل الكافرين كما قال تعالى ولقد نصركم الله يسدروا وتم آذله وقال ههنا والله يؤيد نصره من يشاء ان في ذلك عبرة لاولى الابصار اي ان في ذلك عبرة لمن له بصيرة وفهم ليهتدى به الى حكم الله وأفعاله وقدره الجاري بنصر عباده المؤمنين في هذه الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحارث ذلك متاع الحياة

توقف بعض السلف في الجمع بين الاختين في الوطء بالملك وسياق بيان ذلك واختلفوا في جواز عقد النكاح على أخت الجارية التي توطأ بالملك فقال الاوزاعي اذا وطئ جارية له بملك المين لم يحزله أن يتزوج أختها وقال الشافعي ملك المين لا يمنع نكاح الأخت وقد ذهب الظاهرية الى جواز الجمع بين الاختين بملك المين في الوطء كما يجوز الجمع بينهما في الملك قال ابن عبد البر بعد ان ذكر ما روى عن عثمان بن عفان من جواز الجمع بين الاختين في الوطء بالملك وقدر روى مثل قول عثمان عن طائفة من السلف منهم ابن عباس ولكنهم اختلف عليهم ولم يلتفت الى ذلك أحد من فقهاء الامصار بالحجاز ولا بالعراق ولا ما وراءها من المشرق ولا بالشام ولا المغرب الا من شذعن جماعتهم باتباع الظاهر ونفي القياس وقد تزل من تعمد ذلك وجماعة الفقهاء متذنبون على انه لا يحل الجمع بين الاختين بملك المين في الوطء كما لا يحل ذلك في النكاح وقد أجمع المسلمون على ان معنى قوله حرمت عليكم امهاتكم الآية ان النكاح بملك المين في هؤلاء كهن سواء فكذلك يجب ان يكون قياسا ونظرا الجمع بين الاختين وامهات النساء والربائب وكذلك هو عند جمهورهم وهي الحجة المحجوج بها من خالفها وشذعنها والله المحمود انتهى وأقول ههنا اشكال وهو انه قد تقرّر ان النكاح يقال على العقد فقط وعلى الوطء فقط والخلاف في كون أحدهما حقيقة والاخر مجازا وكونهما حقيقة متين معروف فان حملنا هذا التحريم المذكور في قوله حرمت عليكم امهاتكم الخ على ان المراد تحريم العقد عليهن لم يكن في قوله تعالى وان تجتمعوا بين الاختين دلالة على تحريم الجمع بين المملوكتين في الوطء بالملك وما وقع من اجماع المسلمين على ان قوله حرمت عليكم امهاتكم الى آخره تستوي فيه الحرائر والاماء والعقد والملك لا يستلزم أن يكون محل الخلاف وهو الجمع بين الاختين في الوطء بملك المين مثل محل الاجماع ومجرد القياس في مثل هذا الموطن لا تقوم به الحجة لما يرد عليه من النقوض وان حملنا التحريم المذكور في الآية على الوطء فقط لم يصح ذلك

(٢٧ - فتح البيان في) الدنيا والله عنده حسن المآب قل أو نبشكم بغير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها أزواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد) يخبر تعالى عما زين للناس في هذه الحياة الدنيا من أنواع الملاذ من النساء والبنين فبدأ بالنساء لان الفتنة بهن أشد كما ثبت في الصحيح انه صلى الله عليه وسلم قال ما تركت بعدى فتنة أضرب على الرجال من النساء فاما اذا كانت القصديهن الاعفاف وكثرة الاولاد فهذه مطلوبة مرغوبة فيه مندوب اليه كما وردت الاحاديث بالترغيب في التزويج والاستكثار منه وان خير هذه الامة من كان أكثرها نساء وقوله صلى الله عليه وسلم الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة ان نظر إليها سرته وان أمرها أطاعته وان غاب عنها حافظته في نفسها وماله وقوله في الحديث الا تحبب الى النساء والطيب وجعلت قرعة عيني في الصلاة وقالت عائشة رضي الله عنها لم يكن شيء أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من النساء الا الخليل وفي رواية من الخليل الا النساء وحب البنين تارة يكون للتفاخر والزينة فهو داخل في هذا وتارة يكون لتكثير النسل

ونكشيرة محمد صلى الله عليه وسلم من يبد الله وحده لا شريك له فهذا محمود وممدوح كائنت في الحديث تزوجوا الودود والودود فائى
مكائرتكم الاخير يوم القيامة وحب المال كذلك تارة يكون للفخر والخيلاء والتكبر على الضعفاء والتعير على الفقراء فهذا مذموم
وتارة يكون للشفقة في القربات وصله الارحام والقربات ووجوه البر والطاعات فهذا ممدوح محمود وشرا وقد اختلف المفسرون في
مقدار القنطار على أقوال وحاصلها انه المال الخزيل كآقاله الضحاك وغيره وقيل ألف دينار وقيل ألف ومائتا دينار وقيل اثنا عشر
ألفا وقيل أربعون ألفا وقيل ستون ألفا وقيل سبعون ألفا وقيل ثمانون ألفا وقيل غير ذلك وقد قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد
حدثنا جاد عن عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القنطار اثنا عشر ألفا أو قية كل أو قية خير
مما بين السماء والارض وقدرناه ابن ماجه (٢١٠) عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن جاد بن سلمة

به وقدرناه ابن جرير عن بندار عن
ابن مهدي عن جاد بن سلمة عن
عاصم بن بهدلة عن أبي صالح عن
أبي هريرة موقوفا كرواية وكيع
في تفسيره حيث قال حدثنا جاد
ابن سلمة عن عاصم بن بهدلة عن
ذكو ان أبي صالح عن أبي هريرة
قال القنطار اثنا عشر ألفا أو قية
الأوقية خير مما بين السماء
والارض وهذا أصح وهكذا رواه
ابن جرير عن معاذ بن جبل وابن عمر
وحكاه ابن أبي حاتم عن أبي هريرة
وأبي الدرداء انه ما قال القنطار
ألف ومائتا أو قية ثم قال ابن جرير
رحمه الله حدثنا زكريا بن يحيى
الضري حدثنا شبابة حدثنا
محمد بن عبد الواحد عن علي بن زيد
عن عطاء بن أبي ميمونة عن زرين
حيث عن أبي بن كعب قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
القنطار ألف أوقية ومائتا أو قية
وهذا حديث منكر أيضا والاقرب

الاجماع على تحريم عقد النكاح على جميع المذكورات من أول الآية الى آخرها فلم يبق
الاحل التحريم في الآية على تحريم عقد النكاح فيحتاج القائل بتحريم الجمع بين الاثنين
في الوطء بالملك الى دليل ولا ينفعه ان ذلك قول الجمهور فالحق لا يعرف بالرجال فان جاء به
خالصا عن شوب الكدر فها ونعمت والا كان الاصل الحل ولا يصح حمل النكاح في الآية
على معنييه جميعا أعنى العقد والوطء لانه من باب الجمع بين الحقيقة والجاز وهو ممنوع
أو من باب الجمع بين معنيي المشترك وفيه الخلاف المعروف في الاصول فتدبر هذا وقال
السيموطي ويطبقهما أي بالاختين بالسنة الجمع بينهما وبين عمتها وأختها ويجوز نكاح
كل واحدة على الانفرد وملكهما معا ويطأ واحدة انتهى قلت قد اختلف أهل العلم اذا
كان الرجل يوطأ مملوكة بالملك ثم أراد أن يوطأ أخته بالملك أيضا فقال علي وابن عمر والحسن
البصري والاوزاعي والشافعي وأحمد واسحق لا يجوز له وطء الثانية حتى يحرم فرج
الآخرى باخراجهما من ملكه ببيع أو عتق أو إبانيز وجهها قال ابن المنذر وفيه قول ثان
لقنادة وهو انه ينوي تحريم الاولى على نفسه وان لا يقربها ثم يمسك عنها حتى تستبرئ
الحرمه ثم يغشى الثانية وفيه قول ثالث وهو انه لا يقرب واحدة منهم ما هكذا قاله الحكم
وجاد وروى معنى ذلك عن النخعي وقال مالك اذا كان عنده اختان ملك فلأن يوطأ
ايتهم ما شاء والكف عن الاخرى موكل الى اماتته فان أراد وطء الاخرى فيلزمه أن
يحرم على نفسه فرج الاولى بفعل يفعل به من اخراج عن الملك أو تزويج أو بيع أو عتق
أو كناية أو اخدام طويل فان كان يوطأ احدها ما ثم وثب على الاخرى دون أن يحرم الاولى
وقف عنهما ولم يجزله قرب احدها ما حتى يحرم الاخرى ولم يوك كل ذلك الى اماتته لانه متمم
قال القرطبي وقد أجمع العلماء على ان الرجل اذا طلق زوجته طلاقا ملك رجعتها انه ليس
له أن ينكح أخته حتى تنقضى عدة المطلقة واختلفوا اذا طلقها طلاقا لا يملك رجعتها
فقال طائفة ليس له أن ينكح أخته ولا رابعة حتى تنقضى عدة التي طلقها روى ذلك عن

ان يكون موقوفا على أبي بن كعب كغيره من الصحابة وقدرى ابن مردويه من طريق موسى بن عبيدة الرندي عن محمد بن علي
ابراهيم عن موسى عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ مائة آية لم يكتب من الغافلين ومن قرأ
مائة آية الى ألف أصبح له قنطار من الاجر عند الله القنطار منه مثل الجبل العظيم ورواه وكيع عن موسى بن عبيدة بمعناه وقال
الحاكم في مستدركه حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا أحمد بن عيسى بن زيد النخعي حدثنا محمد بن عمرو بن أبي سلمة حدثنا زهير بن
محمد حدثنا جاد الطويل ورجل آخر عن أنس بن مالك قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى والقناطر المقتطرة
اقال القنطار ألفا أو قية صحیح على شرط الشيخين ولم يخرجاه هكذا رواه الحاكم وقدرناه ابن أبي حاتم بلفظ آخر فقال أنبأنا أحمد
ابن عبد الرحمن الرقي أنبأنا عمرو بن أبي سلمة أنبأنا زهير يعني بن محمد أنبأنا جاد الطويل ورجل آخر قد سماه يعني بن زيد الرقاشي عن

أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله قنطار يعني ألف دينار وهكذا رواه الطبراني عن عبد الله بن محمد بن أبي مريم عن عمر بن أبي سلمة قد كرساه ماله مثله سواء وروى ابن جرير عن الحسن البصري عنه مرسلاً وموقوفاً عليه القنطار ألف ومائتا دينار وهور رواية العوفي عن ابن عباس وقال الضحاك من العرب من يقول القنطار ألف ومائتا دينار ومنهم من يقول اثنا عشر ألفاً وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عمار عن حماد عن سعيد الخرسى عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال القنطار ممل مسك الثور ذهباً قال أبو محمد ورواه محمد بن موسى الخرسى عن حماد بن زيد مرفوعاً والموقوف أصح وحب الخيل على ثلاثة أقسام تارة يكون ربطها أصحابها معدة لسبيل الله متى احتاجوا إليها غزو أو عليها فهو لا يثابون وتارة تربط فخراً ونوا لاهل الاسلام فهذه على صاحبها وزر وتارة للتعفف واقتناء نسلها ولم ينس حق الله في رقابها (٢١١) فهذه لصاحبها ستر كما سيأتي الحديث بذلك ان شاء الله

تعالى عند قوله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل الآية واما المسومة فعن ابن عباس رضي الله عنهما المسومة الراعية والمطهمة الحسان وكذا روى عن مجاهد وعكرمة وسعيد ابن جبير وعبد الرحمن بن عبد الله ابن أبي رزيق والسدي والريبع بن أنس وأبي سنان وغيرهم وقال مكحول المسومة الغرة والتجليل وقيل غير ذلك وقد قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد عن عبد الجيد بن جعفر عن يزيد بن أبي حبيب عن سويد بن قيس عن معاوية بن خديج عن أبي ذر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس من فرس عربي الا يؤذن له مع كل خير يدعو بدعوتين اللهم انك خلوتني من خواتمي من بني آدم فاجعلني من أحب ماله وأهله اليه أو أحب أهله وماله اليه وقوله تعالى والانعام يعني الابل والبقرة والغنم

على وزيد بن ثابت ومجاهد وعطاء والنخعي والثوري وأحمد بن حنبل وأصحاب الرأي وقالت طائفة له أن ينكح اختها وينكح الرابعة لمن كان تحته أربع وطلق واحدة منهن طلاقاً بائناً وروى ذلك عن سعيد بن المسيب والحسن والقاسم وعروة بن الزبير وابن أبي ليلى والشافعي وأبي ثور وأبي عبيد قال ابن المنذر ولا أحسبه الا قول مالك وهو أيضاً إحدى الروايتين عن زيد بن ثابت وعطاء وقوله (الاما قدسلف) يحتمل أن يكون معناه ما تقدم من قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء اما قدسلف ويحتمل معنى آخر وهو جواز ما سلف وانه اذا جرى الجمع في الجاهلية كان النكاح صحيحاً واذا جرى في الاسلام خير بين الاختين والصواب الاحتمال الاول (ان الله كان غفوراً) لما سلف منكم قبل النهي (رحمياً) بكم في ذلك (والمحصنات من النساء) عطف على المحرمات المذكورات أي وحرمت عليكم ذوات الازواج وأصل الحصن التمتع ومنه قوله تعالى ليحصنكم من بأسكم أي ليمنعكم ومنه الحصان بكسر الحاء للفرس لانه يمنع صاحبه من الهلاك والحصان بفتح الحاء المرأة العفيفة لمنعها نفسها والمصدر الحصانة بفتح الحاء والمراد بالحصنات هنا الازواج وقد ورد الاحصان في القرآن لعان أحدھا التزوج كافي هذه الآية وكما في قوله محصنين غير مسافحين والثاني يراد به الحرية ومنه قوله تعالى ومن لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات وقوله والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم والثالث يراد به العفة ومنه قوله تعالى محصنات غير مسافحات والرابع الاسلام ومنه قوله تعالى فاذا أحسن أي أسلمن وقد اختلف أهل العلم في تفسير هذه الآية فقال ابن عباس وأبو سعيد الخدري وأبو قتادة ومكحول والزهري المراد بالحصنات هنا المسبيات ذوات الازواج خاصة أي هن محرمات عليكم ان تنكحوهن قبل مفارقة أزواجهن وقد قرئ المحصنات بفتح الصاد وكسر هاء الفتح على ان الازواج احصنوهن والكسر على انهن أحصن فروجهن من غير أزواجهن أو أحصن أزواجهن (الاما مملكت أي انكم) بالسبي

والحرث يعني الارض المتخذة للغراس والزراعة وقال الامام أحمد حدثنا روح بن عبادة حدثنا أبو نعيم العدي عن مسلم بن عبد الله بن زهير عن سويد بن هبيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير مال امرئ له مهرة مأمورة أو سكة مأبورة المأمورة الكثيرة التسلي والسكة النخل المصطف والمأبورة الملقحة ثم قال تعالى ذلك متاع الحياة الدنيا أي انما هذا زهرة الحياة الدنيا وزينتها القانية الزائلة والله عنده حسن المآب أي حسن المرجع والثواب وقد قال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا جرير عن عطاء عن أبي بكر بن حفص بن عمر بن سعد قال قال عمر بن الخطاب لما نزلت زين للناس حب الشهوات قلت لا يا رب حين زينتها لنا فزلت قل أو نبشكم بخير من ذلكم للذين اتقوا الآية ولهذا قال تعالى قل أو نبشكم بخير من ذلكم أي قل يا محمد للناس أو خبركم بخير مما زين للناس في هذه الحياة الدنيا من زهرتها ونعيمها الذي هو زائل لا محالة ثم أخبر عن ذلك فقال للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار رأى

تُحرق بين جوانبها وأرجائها الانهار من أنواع الأشربة من العسل واللبن والنخرو الماء وغير ذلك مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر خالدين فيها أي ما كثر في الأبد لا يباد لا يبعثون عنها حولا وأزواج مطهرة أي من الدنس والخبث والأذى والخص والنفس وغير ذلك مما يعثرى نساء الدنيا ورضوان من الله أي يحل عليهم رضوانه فلا يخط عليهم بعده أبدا ولهذا قال تعالى في الآية الأخرى التي في براءة ورضوان من الله أكبر أي أعظم مما أعطاهم من النعيم المقيم ثم قال تعالى والله بصير بالعباد أي يعطي كلا بحسب ما يستحقه من العطاء (الذين يقولون ربنا اننا آمننا فاعف عنا ذنوبنا وقنا عذاب النار الصابرين والصادقين والقائمين والمنفقين والمستغفرين بالأسحار) يصف تبارك وتعالى عباده المتقين الذين وعدهم الثواب الجزيل فقال تعالى الذين يقولون ربنا اننا آمننا أي بك وبكتابك ورسولك فاعف عنا ذنوبنا أي بما لنا من الذنوب وبما شرعنا فاعف عنا فاعف لنا ذنوبنا وتقصيرنا من أمرنا بفضل ورحتك وقنا

عذاب النار ثم قال تعالى الصابرين أي في قيامهم بالطاعات وتركهم المحرمات والصادقين فيما أخبروا به من إيمانهم بما يبتزمونونه من الأعمال الشاقة والقائمين والفقن الطاعة والخضوع والمنفقين أي من أموالهم في جميع ما أمروا به من الطاعات وصلات الأرحام والقرابات وسد الخلات ومواساة ذوي الحاجات والمستغفرين بالأسحار دل على فضيلة الاستغفار وقت الأسحار وقد قيل إن يعقوب عليه السلام لما قال لبنيه سوف أستغفر لكم ربى أنه أخرهم إلى وقت السحر وثبت في الصحيحين وغيرهما من المساند والسني من غير وجه عن جماعة من الصحابة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل الله تبارك وتعالى في كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول هل من سائل فأعطيته هل من داع فاستجب له

من أرض الحرب فإن تلك حلال لكم وطوئن وإن كان لها زوج في دار الحرب بعد الاستبراء وهو قول الشافعي أي إن السبأ يقطع العصمة وبه قال ابن وهب وابن عبد الحكم ورواه عن مالك وبه قال أبو حنيفة وأصحابه وأحمد وأبو ثور والاستثناء متصل لأن المستثنى المزوجات لكن فيه شائبة انقطاع من حيث إن المستثنى منه نكاح المستزوجات والمستثنى وطء الزوجات وقد صرح السمين بأنه منقطع واختلقوا في استبراءها بما إذا يكون كما هو مودون في كتب الفروع وقالت طائفة المحصنات في هذه الآية العفاف وبه قال أبو العالية وعبيدة السلماني وطاوس وسعيد بن جبيرة وعطاء ورواه عبيدة عن عمر ومعنى الآية عندهم كل النساء حرام إلا ما ملكت إيمانكم أي تلك تكون عصمتهم بالنكاح وتلك تكون الرقية بالشراء وحكي ابن جرير الطبري أن رجلا قال لسعيد بن جبيرة ما رأيت ابن عباس سئل عن هذه الآية فلم يقل فيها شيئا فقال كان ابن عباس لا يعلمها وروى ابن جرير أيضا عن مجاهد أنه قال لو أعلم من يفسر لي هذه الآية لضربت إليها بكاد الأبل أن تهني ومعنى الآية والله أعلم واضح لاستدراكه أي وحرمت عليكم المحصنات من النساء أي المزوجات أعم من أن يكن مسلمات أو كافرات إلا ما ملكت إيمانكم منهن ما بسى فانهما تحل وإن كانت ذات زوج أو بشراء فانهما تحل ولو كانت من زوجة وينسخ النكاح الذي كان عليها بنحو وجهها عن ملك سيدها الذي زوجها والاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (كتاب الله عليكم) أي كتب ذلك كتابا وفرضه فرضا وقبل الزموا كتاب الله أو عليكم كتاب الله وروى عن عبيدة السلماني أن قوله هذا إشارة إلى قوله تعالى مثني وثلاث ورباع وهو بيع جد ابل هو إشارة إلى التحريم المذكور في قوله حرمت عليكم إلى آخر الآية وفي قوله (وأحل لكم ما وراء ذلكم) دلالة على أنه يحل لهم نكاح ما سوى المذكورات وهذا عام مخصوص بما صرح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها ومن ذلك نكاح المعتدة

هل من مستغفر فأغفر له الحديث وقد أورد الحافظ أبو الحسن الدارقطني في ذلك جراً على حدة فرواه من طرق ومن متعددة وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت من كل الليل قد أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أوله وأوسطه وآخره فأنتهى وتره إلى السحر وكان عبد الله بن عمر يصلي من الليل ثم يقول يا نافع هل جاء السحر فإذا قال نعم أقبل على الدعاء والاستغفار حتى يصبح رواه ابن أبي حاتم وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا أبي عن حريث بن أبي مطر عن إبراهيم بن حاطب عن أبيه قال سمعت رجلاً في السحر في ناحية المسجد وهو يقول يا رب أمرني فأطعت وهذا السحر فأغفر لي فنظرت فإذا هو ابن مسعود رضي الله عنه وروى ابن مردويه عن أنس بن مالك قال كنا نؤم إذا صلينا من الليل أن نستغفر في آخر السبعين مرة (شهد الله أنه لا إله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم إن الدين عند الله الاسلام وما اختلف الذين أوأوا

الكتاب الامن بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ومن يكفر بآيات الله فان الله سميع الحساب فان حاجوك فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعن وقال للذين آمنوا لا تأسفوا فقد اهتدوا وان تولوا فانعاصكم البلاء والله بصير بالعباد) شهد تعالى وكفى به شهيدا وهو أصدق الشاهدين وأعدلهم وأصدق القائلين أنه لا اله الا هو أي المتفرد بالالهية لجميع الخلائق وان الجميع عبيده وخلقه وفقراء اليه وهو الغني عما سواه كما قال تعالى لكن الله يشهد بما أنزل اليك الآية ثم قرن شهادة ملائكته وأولي العلم بشهادته فقال شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم وهذه خصوصية عظيمة للعلماء في هذا المقام فأعقاب القسط منصوب على الحال وهو في جميع الاحوال كذلك لا اله الا هو كما قدمنا في العزيز الحكيم العزيز الذي لا يرام جنابه عظمة وكبرياء الحكيم في أقواله وأفعاله وشرعه وقدره وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن (٢١٢) عبدربه حدثنا بقيق بن الوليد حدثني جابر

ابن عمرو القرشي حدثنا أبو سعيد الانصاري عن أبي يحيى مولى آل الزبير بن العوام عن الزبير بن العوام قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو بعرفة يقرأ هذه الآية شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم فأعقاب القسط لا اله الا هو العزيز الحكيم وأنا على ذلك من الشاهدين يارب وقدر واه ابن أبي حاتم من وجه آخر فقال حدثنا علي ابن حسين حدثنا محمد بن المتوكل العسقلاني حدثنا عمر بن حفص ابن ثابت أبو سعيد الانصاري حدثنا عبد الملك بن يحيى بن عباد ابن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده عن الزبير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قرأ هذه الآية شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة قال وأنا أشهد أي رب وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني في المعجم الكبير حدثنا عبدان بن أحمد وعلي بن سعيد الرازي قال

ومن ذلك ان من كان في نكاحه حرة لا يجوز له نكاح الامه ومن ذلك القادر على الحرة لا يجوز له نكاح الامه ومن ذلك من عنده أربع زوجات لا يجوز له نكاح خامسة ومن ذلك الملاعنة فانها محرمة على الملاعن أبدا وقيل لا حاجة للتنبية على هذا لان الكلام في التحريم على التأبيد وما ذكره من الاقسام لا يحرم مؤبدا بل اعراض يزول نعم يظهر ما قالوه في الملاعنة لان تحريمها مؤبد وقد أبعد من قال ان تحريم الجمع بين المذكورات مأخوذ من الآية هذه لانه حرم الجمع بين الاختين فيكون ما في معناه في حكمه وهو الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها وكذلك يحرم نكاح الامه لمن يستطيع نكاح حرة فانه يخص هذا العموم لاجل (ان تبغوا بأموالكم) النساء اللاتي احلن الله لكم ولا تبغوا بها الحرام فتذهب وقيل هو بدل من ما في قوله ما وراء ذلكم والاول أولى وأراد سبحانه بالاموال المذكورة ما يدفعونه في مهور الخرافات وامن الاماء (محصنين) الاحصان العفة وتخصيص النفس عن الوقوع فيما يوجب اللوم والعقاب أي حال كونكم متزوجين ومتسرين متعففين عن الزنا (غير مسافحين) أي غير زانين والسفاح الزنا وهو مأخوذ من سفح الماء أي صبه وسيل لانه فكأنه سبحانه أمرهم بان يطلبوا بأموالهم النساء على وجه النكاح لا على وجه السفاح (فما استمتعتم به منهن) قد اختلف أهل العلم في معنى الآية فقال الحسن ومجاهد وغيرهما المعنى فما استمتعتم وتلدنتم بالجماع من النساء بالنكاح الشرعي وعلى هذا فالآية الواردة في النكاح الصحيح وان الزوج متي وطئها ولو مرة وجب عليه مهرها المسمى أو مهر المثل ولكن يرد على هذا انها تستكررم مع قوله سابقا أو النساء صدقاتهن وقال الجمهور ان المراد بهذه الآية نكاح المتعة الذي كان في صدر الاسلام حيث كان الرجل ينكح المرأة وقتا معلوما بيلة أو ليلتين أو أسبوعا بنوب أو غيره ويقضى منها وطره ثم يسرحها ويؤبد ذلك قراءة أبي بن كعب وابن عباس وسعيد بن جبيرة فإساستمتعتم به منهن الى أجل مسمى ثم نهى عنه النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما صح

حدثنا عثمان بن عمر المختار حدثني أبي حدثني غالب القطان قال أتت الكوفة في تجارة فنزلت قريبا من الاعمش فلما كانت ليلة أردت ان اتخذ رقاقم فتهجد من الليل فمر بهذه الآية شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم فأعقاب القسط لا اله الا هو العزيز الحكيم ان الدين عند الله الاسلام ثم قال الاعمش وأنا أشهد بما شهد الله به واستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله ودبعة ان الدين عند الله الاسلام قالها مرارا فقلت لقسيس فيها شيئا فغردت اليه فودعته ثم قالت يا أبا محمد اني سمعتك ترد هذه الآية قال أو ما بلغت ما فيها قلت أنا عندك منذ شهر لم يتحدثني قال والله لا أحدث بها الى سنة فأقت سنة فكت على بابي فلما مضت السنة قلت يا أبا محمد قدمت السنة قال حدثني أبو وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء بصاحب يوم القيامة فيقول الله عز وجل عبدى عهد الى وأنا أحق من وفا بالعهد أدخلوا عبدى الجنة وقوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام اخيار منه تعالى بانه لا دين عنده يقبله من أحد سوى الاسلام وهو اتباع الرسل فيما بعثهم الله به في كل حين حتى ختموا بمعصي الله عليه وسلم الذي

سجد جميع الطرق اليه الامن جهة محمد صلى الله عليه وسلم فن اتي الله بعد بعثة محمد صلى الله عليه وسلم بدين على غير شر بعته فليس
 يتقبل كما قال تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه الاية وقال في هذه الآية مخبر بانحصار الدين المتقبل عنده في الاسلام
 ان الدين عند الله الاسلام وذكر ابن جرير ان ابن عباس قرأ شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولوا العلم قائماً بالقسط لا اله الا هو
 العزيز الحكيم أن الدين عند الله الاسلام بكسر الهمزة وفتح الهمزة ان الدين عند الله الاسلام أي شهد هو والملائكة وأولوا العلم من البشر بان
 الدين عند الله الاسلام والجهور قرؤها بالكسر على الخبر وكلا المعنيين صحيح ولكن هذا على قول الجمهور وأظهر والله أعلم ثم أخبر
 تعالى بان الذين أتوا الكتاب الاول انما اختلفوا بعد ما قامت عليهم الحجة بارسال الرسل اليهم وانزال الكتب عليهم فقال وما اختلف
 الذين أتوا الكتاب الامن بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم (٢١٤) أي بغى بعضهم على بعض فاختلّفوا في الحق اتحاسبهم وتباغضهم

وتباغضهم فحمل بعضهم -م بغض
 البعض الآخر على مخالفته في جميع
 أقواله وأفعاله وان كانت حقاً ثم
 قال تعالى ومن يكفر بآيات الله
 أي من مجدهما أنزل الله في كتابه فان
 الله سر يع الحساب أي فان الله
 سبحانه على ذلك ويحاسبه على
 تكذيبه ويعاقبه على مخالفته كتابه
 ثم قال تعالى فان حاجوك أي جادلوك
 في التوحيد فقل أسلمت وجهي
 لله ومن اتبعني أي فقل أخلصت
 عبادتي لله وحده لا شريك له ولا ند له
 ولا ولد له ولا صاحبة له ومن اتبعني
 أي على ديني يقول كما قال تعالى
 تعالى قل هذه سبيلي أدعوا الى الله
 على بصيرة أنا ومن اتبعني الآية ثم
 قال تعالى أمر العبد ورسوله محمد
 صلى الله عليه وسلم ان يدعوا الى
 طريقه ودينه والدخول في شرعه
 وما بعثه الله به الكتابين من
 الملائكة والاميين من المشركين
 فقال تعالى وقل للذين أتوا الكتاب

ذلك من حديث علي قال نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن نكاح المتعة وعن لحوم
 الجوارح الهلية يوم خيبر وهو في الصحيحين وغيرهما وفي صحيح مسلم من حديث سيرة بن معبد
 الجهني عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال يوم فتح مكة تأبى بها الناس اني كنت
 أذنت لكم في الاستمتاع من النساء والله قد حرم ذلك الى يوم القيامة فمن كان عنده منهن
 شيء فليخل سبيلها ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً وفي لفظ لمسلم ان ذلك كان في حجة الوداع
 فهذه اهل الناسخ وقال سعيد بن جبير نسختم آية الميراث اذا المتعة لاميراث فيها وقالت
 عائشة والقاسم بن محمد تحريمها ونسخها في القرآن وذلك قوله تعالى والذين هم اقر وجهم
 حافظون الاعلى أزواجهم أو ما ملكت ايماهم فانهم غير مأمورين وليست المنكوحه
 بالمتعة من أزواجهم ولا ما ملكت ايماهم فان من شأن الزوجة ان ترث وتورث وليست
 المستمتع بها كذلك والا حديث في تحليل المتعة ثم تحريمها وهل كان نسخها مرة أو مرتين
 مذكورة في كتب الحديث وقد روى عن ابن عباس انه قال يجوز المتعة وانها باقية لم
 تنسخ وروى عنه انه رجع عن ذلك عند أن بلغه الناسخ وقد قال يجوزها جماعة من
 الروافض ولا اعتبار بأقوالهم وقد أعجب نفسه بعض المتأخرين بتكثير الكلام على هذه
 المسئلة وتقوية ما قاله المجوزون لها وليس هذا المقام مقام بيان بطلان كلامه وقد طول
 الشوك في البحث ودفع الشبهة الباطلة التي تمسك بها المجوزون لها في شرحه للمنتقى
 فليرجع اليه وقال ابن العربي وامتنعة النساء فهي من غرائب الشريعة لانها أبحث
 في صدر الاسلام ثم حرمت يوم خيبر ثم أبحث في غزوة أو طاس ثم حرمت بعد ذلك واستقر
 الامر على التحريم وليس لها أخت في الشريعة الامسئلة القبلية فان النسخ طرأ عليها
 مرتين ثم استقرت حكماء القرطبي عنه (فأقوهن أجورهن) أي مهرهن التي فرضن لهن
 وانما سمى المهر أجرة لانها بدل عن المنفعة لاعتن العين (فريضة) أي مفرضة مسمومة وقد
 كمل بهذا الوصف ما قبله ودخل به على ما بعده فهي مصدر مؤكداً وحال من أجورهن

والاميين أسلمت فان أسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فافتنوا عليك البلاغ أي والله عليه حسابهم واليه مرجعهم وما بهم (ولا)
 وهو الذي يهدي من يشاء ويضل من يشاء وله الحكمة البالغة والحجة الدامغة ولهذا قال تعالى والله بصير بالعباد أي هو عليم عن يستحق
 الهداية ممن يستحق الضلالة وهو الذي لا يستل عما يفعل وهم يستلون وما ذلك الا حكمته ورجته وهذه الآية وأمثالها من أصرح
 الدلالات على عموم بعثته صلوات الله وسلامه عليه الى جميع الخلق كما هو معلوم من دينه ضرورة وكاد عليه الكتاب والسنة في غير
 ما آية وحديث فن ذلك قوله تعالى قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعاً وقال تعالى تمالك الذي نزل القرآن على عبده ليكون
 للعالمين نذيراً وفي الصحيحين وغيرهما ما ثبت تواتره بالوقائع المتعددة انه صلى الله عليه وسلم بعث كتبه يدعوا الى الله ماولاً الا فاق
 وطوائف بني آدم من عربهم وعجمهم كآبهم وأممهم امتثالاً لامر الله له بذلك وقد روى عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي
 هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال والذي نفسي بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصراني وما لم يؤمن بالذي

أرسلت به إلا كان من أهل النار رواه مسلم وقال صلى الله عليه وسلم لم بعثت إلى الأحمر والأسود وقال كان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة وقال الامام أحمد حدثنا مؤمل حدثنا جاد حدثنا ثابت عن أنس رضي الله عنه أن غلاما منهم وديا كان يضع للنبي صلى الله عليه وسلم وضوءه ويتأوله فعليه فرض فأناؤه النبي صلى الله عليه وسلم فدخل عليه وأبوه فاعده عند رأسه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا فلان قل لا اله الا الله فنظر إلى أبيه فسكت أبوه فأعاد عليه النبي صلى الله عليه وسلم فنظر إلى أبيه فقال أبوه أطلع أبا القاسم فقال الغلام أشهد أن لا اله الا الله وانت رسول الله فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول الحمد لله الذي أخرجني من النار رواه البخاري في الصحيح إلى غير ذلك من الآيات والاحاديث (ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بعباب آليم أولئك الذين (٢١٥) حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين هذا ذم من الله تعالى لاهل الكتاب بما ارتكبوه من المآثم والمحارم في تكذيبهم بآيات الله قديما وحديثا التي بلغتهم أيها الرسل استكبارا عليهم وعنادا لهم وتعاضما على الحق واستنكافا عن اتباعه ومع هذا قتلوا من قتلوا من النبيين حين بلغوهم عن الله شرعا بغير سبب ولا جرمة منهم اليهم الا لكونهم دعوههم إلى الحق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس وهذا هو غاية التكبر كما قال النبي صلى الله عليه وسلم التكبر بطر الحق وغمط الناس وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو الزبير الحسن بن علي ابن مسلم النيسابوري نزيل مكة حدثني أبو حفص عمر بن حفص يعني ابن ثابت بن زرارة الانصاري حدثنا محمد بن حمزة حدثنا أبو الحسن مولى لبني أسد عن مكحول عن أبي قبيصة بن ذؤيب الخزاعي عن أبي عبيدة بن الجراح رضي الله

(ولاجتراح عليكم) ولا علمين (فيمأتراضيتهم) أنتم وعن (من بعد الفريضة) أي من زيادة ونقصان في المهر فان ذلك سائغ عند التراضي هذا عند من قال ان الآية في النكاح الشرعي وأما عند الجمهور القائلين بانها في المتعة فالمعنى التراضي في زيادة مدة المتعة أو نقصانها أو في زيادة ما دفعه اليها إلى مقابل الاستمتاع بها أو نقصانه وقيل مأتراضيتهم من الأبرار من المهر والافتداء والاعتياض وقال الزجاج معناه لا جناح عليكم ان تمس المرأة لزوج مهرها وان يهب الرجل للمرأة التي لم يدخل بها انصف المهر الذي لا يجب عليه (ان الله كان عليما) بما يصلحكم في مناسباتكم وغيرهما من سائر أموالكم أو عليما بالاشياء قبل خلقها (حكيمًا) فيما دبر لكم من التدبير وفيما يأمركم وينهاكم عنه ولا يدخل حكمه خلل ولا زلل أو فيما فرض لكم من عقد النكاح الذي به حفظت الانساب (ومن) شرطية أو موصولة (لم يستطع منكم طولًا) الطول الغنى والسعة قاله ابن عباس ومجاهد وسعيد ابن جبير والسدي وأبو زيد ومالك والشافعي وأحمد واسحق وأبو ثور ووجهه ورأى أهل العلم وانما سمى الغنى طولًا لانه ينال به من المرام لا ينال مع الفقر والطول لكناية عما يصرف إلى المهر والنفقة يقال طال يطول طولًا في الافضل والقدرة وفلان ذو طول أي ذو قدرة في ماله والطول بالضم ضد القصر وقال قتادة والتخعي وعطاء والثوري ان الطول الصبر ومعنى الآية عندهم ان من كان يهوى أمة حتى صار لذلك لا يستطيع ان يتزوج غيرها فان له أن يتزوجها اذ لم يملك نفسه وخاف أن ينجي بها وان كان يجسدعة في المال لنكاح جرة وقال أبو حنيفة وهو يرى عن مالك ان الطول المرأة الحرة فمن كان تحتها حرة لم يحل له أن ينكح الأمة ومن لم يكن تحتها حرة جازله ان يتزوج أمة ولو كان غنابه قال أبو يوسف واختاره ابن جرير واحتج له والقول الاول هو المطابق لمعنى الآية ولا يتخلو ما عداه عن تكاف فلا يجوز للرجل أن يتزوج بالأمة الا اذا كان لا يقدر على ان يتزوج بالحرة لعدم وجود ما يحتاج اليه في نكاحها من مهر وغيره (أن ينكح المحصنات) الحرائر (المؤمنات)

عنه قال قلت يا رسول الله أي الناس أشد عذابا يوم القيامة قال رجل قتل نبيًا أو من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بعباب آليم الآية ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا عبيدة قتلت بنو اسرائيل ثلاثة وأربعين نبيًا من أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة وسبعون رجلا من بني اسرائيل فأمرهم من قتلهم بالمعروف ونهى عنهم عن المنكر فقتلهم جميعا من آخر النهار من ذلك اليوم فهم الذين ذكر الله عز وجل وهكذا رواه ابن جرير عن أبي عبيد الوصافي محمد بن حفص عن ابن جرير عن أبي الحسن مولى بني أسد عن مكحول به وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قتلت بنو اسرائيل ثلاثمائة نبي من أول النهار وأقاموا سوق بقلهم من آخره رواه ابن أبي حاتم ولهذا المان تكبروا عن الحق واستكبروا على الخلق قابلهم الله على ذلك بالذلة والصغار في الدنيا والعذاب المهين في الآخرة فقال تعالى فبشرهم بعباب آليم أي موجه مهين أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة

وسأله من ناصر بن (ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يدعوون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودات وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون فكيف إذا جعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) يقول تعالى منكر على اليهود والنصارى المتكسبين فيما يزعمون بكتابتهم للذين بأيديهم وهم التوراة والإنجيل وإذا دعوا إلى التحاكم إلى ما فيه ما من طاعة الله فيما أمرهم به فيه ما من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم يقولوا وهم معرضون عنهما وهذا في غاية ما يكون من ذمهم والتسوية بذكرهم بالخائفة والعناد ثم قال تعالى ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودات أي إنما جعلهم وجرأهم على مخالفة الحق افتراءهم على الله فيما ادعوه لأنفسهم أنهم إنما يعذبون في النار سبعة أيام عن كل ألف سنة في الدنيا وما وقد تقدم تفسير (٢١٦) ذلك في سورة البقرة ثم قال تعالى وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون أي ذنبهم

هو جرى على الغالب فلا مفهوم له ومعنى الآية فن لم يستطع منكم غنى وسعة في ماله يقدر بها على نكاح المحصنات المؤمنات (فما) أي فليستكم بما (ملكتم إيمانكم) يعني جارية أخيك المؤمن ودخلت الفاء في قوله فما ملكتم لتضمن المبتدأ معنى الشرط وقد عرفت أنه لا يجوز للرجل الحر أن يتزوج بالملوكة إلا بشرط عدم القدرة على الحرية كما ذهب إليه الشافعي والشرط الثاني ما سيذكره الله سبحانه آخر الآية من قوله ذلك لمن خشي العنت منكم فلا يحل للفقير أن يتزوج بالملوكة إلا إذا كان يخشى على نفسه العنت والمراد هنا الأمة المملوكة للغير وأما الأمة الإنسان نفسه فقد وقع الإجماع على أنه لا يجوز له أن يتزوجها وهي تحت ملكه لتعارض الحقوق واختلافها (من قياتكم المؤمنات) وقد استدلل بهذا على أنه لا يجوز نكاح الأمة السكينة وبه قال أهل الحجاز وجوزة أهل العراق والفتيات جمع فتاة وهي الشابة من النساء والعرب تقول للمملوكة فتى وللمملوكة فتاة وفي الحديث الصحيح لا يقول أحدكم عبدي وأمتي ولكن ليقل فتاى وفتاتى (والله أعلم بإيمانكم) فيه تسليمة لمن ينكح الأمة إذا اجتمع فيه الشرطان المذكوران أي كلهم بنو آدم وأكرمكم عند الله اتقاكم فلا تستكفوا من الزواج بالاماء عند الضرورة فربما كان إيمان بعض الاماء أفضل من إيمان بعض الحرائر والجملة اعتراضية تفيد أن الإيمان كاف في نكاح الأمة المؤمنة ولو ظاهرا ولا يشترط في ذلك أن يعلم إيمانها علما يقينا فان ذلك لا يطلع عليه إلا الله تعالى (بعضكم من) جنس (بعض) أي أنهم متصلون في الأنساب لأنهم جميعا بنو آدم ومتصلون في الدين لأنهم جميعا أهل ملة واحدة وكلهم واحد ونبيهم واحد والمراد بهذا طوية نفوس العرب لأنهم كانوا يستهجنون أولاد الاماء ويستصغرونهم ويغضون منهم ويسمون ابن الأمة الهجين فأعلم الله أن ذلك أمر لا يلتفت إليه فلا يتدخلنكم شيوخ وأنفسه من التزويج بالاماء فانكم متساوون في النسب إلى آدم وقال ابن عباس يريدان المؤمنين بعضهم أكره بعض أي فلا يترفع

على دينهم الباطل ما خدعوا به أنفسهم من زعمهم أن النار لا تعمهم بذنوبهم إلا أياما معدودات وهم الذين افتروا هذا من تلقاء أنفسهم واختلقوه ولم ينزل الله به سلطانا قال الله تعالى متهددا لهم ومتوعدا فكيف إذا جعناهم ليوم لا ريب فيه أي كيف يكون حالهم وقد افتروا على الله وكذبوا رسوله وقتلوا أنبياء والعلماء من قومهم الأحرار بالمعروف والناهيين عن المنكر والله تعالى سألهم عن ذلك كله وحاكم عليهم ومجازيهم به ولهذا قال تعالى فكيف إذا جعناهم ليوم لا ريب فيه أي لا شك في وقوعه وكونه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون (قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير توبخ الليل في النهار وتوبخ النهار في الليل وتخرج الحي

من الميت وتخرج الميت من الحي وترزق من تشاء بغير حساب) يقول تبارك وتعالى قل يا محمد معظم مالك وشاكر له ومفوض إليه ومتوكل عليه اللهم مالك الملك أي لك الملك كله تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء أي أنت المعطي وأنت المانع وأنت الذي ما شئت كان وما لم تشأ لم يكن وفي هذه الآية تنبيه وإرشاد إلى شكر نعمته الله تعالى على رسوله الله صلى الله عليه وسلم وهذه الأمة لأن الله تعالى حول النبوة من بني إسرائيل إلى النبي العربي القرشي إلى النبي حاتم الأنبياء على الإطلاق ورسول الله إلى جميع النباين الأنس والجن الذي جمع الله فيه محاسن من كان قبله وخصه بخصائص لم يعطها نبيا من الأنبياء ولا رسولا من الرسل في العلم بالله وشريعته وإطلاعه على الغيوب الماضية والأخيرة وكشفه له عن حقائق الآخرة ونشر أمتعته في الآفاق في مشارق الأرض ومغاربها وأظهار دينه وشرعه على سائر الأديان والشرائع فضلو الله وسلامه عليه دائما إلى يوم الدين ما نعاقب الليل والنهار ولهذا قال تعالى قل اللهم مالك الملك الآية أي أنت المتصرف في خلقك الفاعل لما تريد

كما رد تعالى على من يحكم عليه في أمره حيث قال وقالوا لولنا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم قال الله رد اعلمهم أنهم يقسمون رجعة بك الآية أي نحن نتصرف فيما خلقنا كما تريد بلا مناع ولا مدافع ولنا الحكمة البالغة والحجة التامة في ذلك وهكذا يعطى النبوة لمن يريد كما قال تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته وقال تعالى أنظر كيف فضلنا بعضهم على بعض الآية وقوله تعالى توحي الليل في النهار وتوحي النهار في الليل أي تأخذ من طول هذا فتزيد في قصر هذا فتعطلان ثم تأخذ من هذا في هذا فتفاوتان ثم يعتدلان وهكذا في فصول السنة ربعا وصيفا وخريفا وشتاء وقوله تعالى وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي أي تخرج الزرع من الحب والحب من الزرع والتخلة من النواة والنواة من التخلة والمؤمن من الكافر والكافر من المؤمن والدجاجة من البيضة والبيضة من الدجاجة وما جرى هذا المجرى من جميع (٢١٧) الأشياء وترزق من تشاء بغير حساب أي

تعطى من شئت من المال ما لا يعد ولا يقدّر على احصائه وتقرر على آخرين المال في ذلك من الحكمة والارادة والمشيئة قال الطبراني حدثنا محمد بن زكريا العلاقي حدثنا جعفر بن حسن بن فرقد حدثنا أبي عن عمر بن مالك عن أبي الجزارة عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اسم الله الاعظم الذي اذا دعي به أجاب في هذه الآية من آل عمران قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتزعج الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شيء قدير (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة ويحذركم الله نفسه وإلى الله المصير) نهي تبارك وتعالى عباده المؤمنين أن يوالوا الكافرين وأن يتخذوهم أولياء يسرون اليهم

الحر عن نكاح الامة عند الحاجة اليه (فانكحوهن باذن أهلهن) أي باذن المالكين لهن ومواليهن لأن منافعهن لهن لا يجوز لغيرهم أن ينفع بشيء منها إلا باذن من هي له واتفق أهل العلم على أن نكاح الامة بغير إذن سيدها باطل لأن الله تعالى جعل إذن السيد شرطا في جواز نكاح الامة (وأبوهن أجورهن بالمعروف) أي أدوا اليهن مهورهن بما هو المعروف في الشرع من غير مغل ولا نقص ولا ضرر وقيل مهورا مثلهن وقد استدل بهذا من قال ان الامة أحق بمهرها من سيدها والله ذهب مالك وذهب الجمهور إلى أن المهر للسيد وانما أضافها اليهن لأن التأدية اليهن تأدية إلى سيدهن ~~لكن~~ ومن ماله (محصنات) عفاف حال (غير مسافحات) زانيات جهر أي غير معلنات بالزنا وهذا الشرط على سبيل التدب بناء على المشهور من جواز نكاح الزواني ولو كن أماء قاله الخطيب (ولا تتخذن أخدان) أخلاء يزنون بهن سرا وألأخذان الأخلاء والخدن والخدين الخاذن أي المصاحب وقيل ذات الخدن هي التي ترني سرا فهو مقابل للمسافحة وهي التي تجاهر بالزنا وقيل المسافحة المبدولة وذات الخدن التي ترني بواحد وكانت العرب تعيب الاعلان بالزنا ولا تعيب اتخاذ الأخدان ثم رفع الاسلام جميع ذلك فقال الله ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن وقال أبو زيد الأخدان الاصدقاء على الفاحشة (فاذا أحصن فان آتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب) المراد بالأحصان هنا الاسلام روى ذلك عن ابن مسعود وابن عمر وأنس والاسود بن يزيد وروى ابن جبير وسعيد بن جبيرة وعطاء والنخعي والشعبي والسدي وروى عن عمر بن الخطاب بأسناد منقطع وهو الذي نص عليه الشافعي وبه قال الجمهور وقال ابن عباس وأبو الدرداء ومجاهد وعكرمة وطاوس والحسن وقتادة وغيرهم أنه التزويج وروى عن الشافعي فعلى القول الاول لا حد على الامة الكافرة وعلى الثاني لا حد على الامة التي لم تنزوح وقال القاسم وسالم احصانها اسلامها وعفافها وقال ابن جرير ان معنى القراءتين

(٢٨) - فتح البيان في) بالمودة من دون المؤمنين ثم توعده على ذلك فقال تعالى ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء ومن يرتكب نهي الله في هذا فقد برئ من الله كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون اليهم بالمودة إلى أن قال ومن يفعلهم منكم فقد ضل سواء السبيل وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فانه منهم الآية وقال تعالى بعد ذكر موالات المؤمنين من المهاجرين والانصار والاعراب والذين كفروا بعضهم أولياء بعض الاتفعلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير وقوله تعالى الآن تتقوا منهم تقاة أي الامن خاف في بعض البلدان والاوقات من شرهم فله ان يقيم بظاهره لا يباطنه ونيتهم كما قال البخاري عن أبي الدرداء انه قال اننا لك شريفي وجوه أقوام وقلوبنا تلعنهم وقال

الثوري قال ابن عباس ليس التقية بالعلم انما التقية باللسان وكذا رواه العوفي عن ابن عباس انما التقية باللسان وكذا قال أبو العالية وأبو الشعثاء والضحك والربيع بن أنس يؤيد ما قالوه قول الله تعالى من كفر بالله من بعد ايمانه الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان الآية وقال البخاري قال الحسن التقية الى يوم القيامة ثم قال تعالى ويحذركم الله نفسه أي يحذركم نعمته في مخالفتها وسطوته وعذابه لمن والى أعداءه وعادى أوليائه ثم قال تعالى والى الله المصير أي اليه المرجع والمنقلب ليجازي كل عامل بعمله قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أسويد بن سعيد حدثنا مسلم بن خالد عن ابن أبي حنيفة عن عبد الرحمن بن سابط عن ميمون ابن مهران قال قام فينا معاذ فقال يا بني أوداني رسول رسول الله ليكنم تعلمون ان المعاذ الى الله الى الجنة أو الى النار (قل ان تحفوا ما في صدوركم وتبدوه يعلمه الله ويعلم (٢١٨) ما في السموات وما في الارض والله على كل شيء قدير يوم تجد كل نفس

ما علمت من خير محضرا وما علمت من سوء تودلوان بينهما وبينه أمدا بعدا ويحذركم الله نفسه والله روف بالعباد يخبر تبارك وتعالى انه يعلم السرائر والضمائر والظواهر انه لا يخفى عليه منهم خافية بل علمه محيط بهم في سائر الاحوال والازمان والايام واللحظات وجميع الاوقات وجميع ما في الارض والسموات لا يغيب عنه مثقال ذرة ولا أصغر من ذلك في جميع أقطار الارض والبحار والحبال والله على كل شيء قدير أي وقدرته نافذة في جميع ذلك وهذا تنبيه منه لعباده على خوفه وخشيته لئلا يرتكبوا ما نهى عنه وما يغضه منهم فانه عالم بجميع أمورهم وهو قادر على معاجلتهم بالعقوبة وان أنظر من أنظر منهم فانه يجهل ثم يأخذ أخذ عزيز مقتدر ولهذا قال بعده هذا يوم تجد كل نفس ما علمت من خير محضرا الآية

مختلف فنقرأ حصن بضم الحاء المهملة فمعناه التزويج ومن قرأ بفتح الهمزة فمعناه الاسلام وقال قوم ان الاحسان المذكور في الآية هو الزوج ولكن الحد واجب على الامة المسلمة اذ اذنت قبل أن تتزوج بالسنة وبه قال الزهري قال ابن عبد البر ظاهر قول الله عز وجل يقتضي انه لا حد على الامة وان كانت مسلمة الا بعد التزويج ثم جاءت السنة بجلدها وان لم تحصن وكان ذلك زيادة بيان قال القرطبي ظهر المسلم حتى لا يستباح الا بيقين ولا يقين مع الاختلاف لولا ما جاء في صحيح السنة من الجلد قال ابن كثير في نفسه والظاهر والله أعلم ان المراد بالاحسان هنا التزويج لان سياق الآية يدل عليه حيث يقول سبحانه ومن لم يستطع منكم طولا الى قوله فاذا أحصن الآية فالسياق كله في الفتيات المؤمنات فحين ان المراد بقوله فاذا أحصن أي تزوجن كما فسره به ابن عباس ومن تبعه قال وعلى كلا القولين اشكال على مذهب الجمهور لانهم يقولون ان الامة اذا زنت فعلمها خمسة جلدات سواء كانت مسلمة أو كافرة من وجه أو بكرا مع أن مفهوم الآية يقتضي انه لا حد على غير المحصنة من الاماء وقد اختلفت أجوبتهم عن ذلك ثم ذكر ان منهم من أجاب وهم الجمهور بتقديم منطوق الحديث على هذا المفهوم ومنهم من عمل على مفهوم الآية وقال اذ اذنت ولم تحصن فلا حد عليها وانما تضرب تأديبا قال وهو المحكى عن ابن عباس واليه ذهب طاوس وسعيد بن جبير وأبو عبيد وداد الظاهري في رواية عنه فهو لا يقدموا مفهوم الآية على العموم وأجابوا عن مثل حديث أبي هريرة وزيد بن خالد في الصحيحين وغيرهما ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن الامة اذ اذنت ولم تحصن قال ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم يبعوها ولو بضعفيران المراد بالجلد هنا التأديب وهو تعسف وأيضا قد ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول اذ اذنت أمة أحدكم فليجلدها الحد ولا يثرب عليها ثم ان زنت فليجلدها الحد الحديث ولمسلم من حديث

يعني يوم القيامة يحضر للعبد جميع أعماله من خير وشركا قال تعالى ينبا الانسان يومئذ بما قدم وأخر فارأي على من أعماله حسنا ثم ذلك وأفرجه وما رأي من قبيح ساء وعصه وودلوان أنه تبرأ منه وان يكون بينهما ما مد بعيد كما يقول لشيطان الذي كان مقرونا به في الدنيا وهو الذي جرأه على فعل السوء يا ليت بيني وبينك بعدا مشرقين فبئس القرين ثم قال تعالى مؤكدا ومهددا ومتوعدا ويحذركم الله نفسه أي يخوفكم عقابه ثم قال جل جلاله مرجيا لعباده ثم لا يسوا من رحمة ويقنطوا من لطفه والله روف بالعباد قال الحسن البصري من راقته بهم حذرهم نفسه وقال غيره أي رحيم بخلفته يجب لهم ان يستقيموا على صراطه المستقيم ودينه القويم وان يتبعوا رسوله الكريم (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم قل أطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين) هذه الآية الكريمة حكمة على كل من ادعى محبة الله وليس

هو على الطريقة المحمدية فانه كاذب في دعواه في نفس الامر حتى يتبع الشرع المجدى والدين النبوى في جميع أقواله وأفعاله كما ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد ولهذا قال ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله أى يحصل لكم فوق ما طلبتم من محبتكم اياه وهو محبته اياكم وهو أعظم من الاول كما قال بعض العلماء الحكماء ليس الشأن ان تحب انما الشأن ان تحب وقال الحسن البصرى وغيره من السلف زعم قوم انهم يحبون الله فاتباهم الله بهذه الآية فقال قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقد قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا علي بن محمد الطنافسى حدثنا عبد الله بن موسى بن عبد الاعلى بن أعين عن يحيى بن أبى كثير عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهل الدين الا الحب في الله والبغض في الله قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني وقال أبو زرعة

(٢١٩)

عبد الاعلى هذا منكر الحديث ثم قال تعالى ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم أى يتابعكم الرسول صلى الله عليه وسلم يحصل لكم هذا من بركة سفارته ثم قال تعالى أمر الكل أحد من خاص وعام قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان تولوا أى تخالفوا عن أمره فان الله لا يحب الكافرين فدل على ان مخالفته في الطريقة كفر والله لا يحب من اتصف بذلك وان ادعى وزعم في نفسه انه يحب الله ويتقرب اليه حتى يتابع الرسول النبي الامي خاتم الرسل ورسول الله الى جميع الثقلين الجن والانس الذي لو كان الانبياء بل المرسلون بل أولوا العزم منهم في زمانه ماوسعهم الا اتباعه والدخول في طاعته واتباع شريعته كما سيأتى تقريره عند قوله تعالى واذا خذ الله من مشاقق النبيين الآية ان شاء الله تعالى (ان الله اصطفى آدم ونوحا

على ابيهم الناس اقيموا على أرفاقكم الخدم من أحسن ومن لم يحسن فان أمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زنت فأمرني أن أجلبدها الحديث وأما ما أخرجه سعيد بن منصور وابن خزيمة والبيهقي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس على الأمة حد حتى تحصن بزواج فاذأ حصنت بزواج فعليها نصف ما على المحصنات من العذاب فقد قال ابن خزيمة والبيهقي ان رفعه خطأ والصواب وقفه والفا حاشة هنا الزنا فعليهن نصف ما على المحصنات أى الحرائر الابكار اذا زنن لان الثيب عليها الرجم وهو لا يبعث وقيل المراد بالمحصنات هنا المزوجات لان عليهن الجلد والرجم والرجم لا يتبع بعض قصار عليهن نصف ما عليهن من الجلد فيجلدن خمسين ويغربن نصف سنة والمراد بالعذاب هنا الجلد وانما نقص حد الاماء عن حد الحرائر لانهن لا يصلن الى مرادهن كما تصل الحرائر وقيل لان العقوبة تجب على قدر النعمة كما في قوله تعالى يضاعف لها العذاب ضعفين ولم يذكر الله سبحانه في هذه الآية العبيد وهم لاحقون بالاماء بطريق القياس وكما يكون على الاماء والعبيد نصف الحد في الزنا كذلك يكون عليهم نصف الحد في القذف والشرب (ذلك) أى نكاح المملوكات عند عدم الطول (لمن خشى العنت) العنت الوقوع في الاثم وقيل الزنا وأصله في اللغة انكسار العظم بعد الجبر ثم استعير لكل مشقة وأريد به هنا ما يجبر اليه الزنا من العقاب الدينى والاخرى والمعنى ذلك ان خاف أن تحمله شدة الشبق والغلة وشدة الشهوة على الزنا وانما سمي الزنا بالعنت لما يعقبه من المشقة وهى شدة العزوبة فأباح الله تعالى نكاح الامه ثلاثة شروط عدم القدرة على نكاح الحرة وخوف العنت وكون الامه مؤمنة وفي القاموس العنت الفساد والاثم والهلاك ودخول المشقة على الانسان ولقاء الشدة والزنا والوهم والانكسار واكتساب المأثم وأغنته غيره وغنته تعني تاشد عليه والزمه ما يصعب عليه (منكم) بخلاف من لا يخافه من الاخر ارفلا يحل له نكاحها وكذا من استطاع

وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضهم ببعض والله سميع عليم يخبر تعالى انه اختار هذه البيوت على سائر أهمل الارض فاصطفى آدم عليه السلام خلقه بيده ونفخ فيه من روحه وعلمه أسماء كل شئ وأسكنه الجنة ثم أهبطه منها الى ذلك من الحكمة واصطفى نوحا عليه السلام وجعه له أول رسول بعثه الى أهل الارض لما عبد الناس الاوثان وأشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا واتقوله لما طالت مدته بين ظهراني قومه يدعوهم الى الله ليل لاونها راسروا وجهار فلم يردهم ذلك الا فرارا فدعا عليهم فأعرقهم الله عن آخرهم ولم ينج منهم الا من اتبعه على دينه الذي بعثه الله به واصطفى آل ابراهيم ومنهم سيد البشر خاتم الانبياء على الاطلاق محمد صلى الله عليه وسلم وآل عمران والمراد بعمران هذا هو والد مريم بنت عمران أم عيسى بن مريم عليه السلام قال محمد بن اسحق بن يسار رحمه الله هو عمران بن ياشم بن ميثاب بن حرقيان بن ابراهيم بن غرايا بن ناوش بن أجر بن بهو بن نازم بن مقاسط

ابن ابي اسحاق اياز بن ربيع بن سليمان بن داود عليه السلام فعيسى عليه السلام من ذرية ابراهيم كما سيأتي بيانه في سورة الانعام ان شاء الله تعالى وبه الثقة (اذ قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك انت السميع العليم فلما وضعها قالت رب اني وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالأُنثى واني سميتها مريم واني أعيدُها بك وذريتها من الشيطان الرجيم) امرأة عمران هذه هي أم مريم عليها السلام وهي حنة بنت فاقوذ قال محمد بن اسحق وكانت امرأة لا تحمل فرأت يوما طائر ايزق فرخه فاشتت الولد فدعت الله تعالى ان يهبها فاستجاب الله تعالى دعاءها فوآقها زوجها فحملت منه فلما تحققت الحمل نذرت ان يكون محررا أي خالصا مفرغا للعبادة لخدمة بيت المقدس فقالت يا رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك انت السميع العليم أي السميع لدعائي العليم بنيتي (٢٢٠) ولم تكن تعلم ما في بطنها اذ كرا ثم أنثى فلما وضعتها قالت رب ان وضعتها أنثى

طول حرة وعليه الشافعي وكذا مالك وأحمد (وأن تصبروا) أي صبركم عن نكاح الاماء (خير لکم) من نكاحهن لان نكاحهن يفضي الى ارقاق الولد والغض من النفس (والله غفور رحيم) هذا كالتأكيدهما لتقديم (يريد الله ليسين لکم) استئناف مسوق لتقرير ما سبق من الاحكام وبيان كونها اجارية على مناهج المهتدين من الانبياء والصالحين والامم ههنا لام كي التي تعاقب أن ومنه يريدون ليطفؤا نور الله بأفواههم وأمرت لأعدل بينكم وأمرنا بالنسك لمرب العالمين وهذا مذهب الكوفيين وخطأ الزجاج هذا القول وقيل اللام زائدة لتأكيدهم معنى الاستقبال أو لتأكيدهم ارادة التبيين وبه قال الزمخشري والسمين ومعنى الآية يريد الله أن يبين لكم مصالح دينكم وما يحل لكم وما يحرم عليكم وقيل يبين لكم ما يقر بكم منه وقيل يبين ان الصبر عن نكاح الامم خير لكم (ويهدى بكم سنن الذين من قبلكم) أي طرقهم في تحريم الامهات والبنات والاخوات فانها كانت محرمة على من قبلكم وهم الانبياء وأتباعهم لتقديسهم (و) يريد أن (يتوب عليكم) يرجع بكم عن معصيته التي كنتم عليها الى طاعته فتوبوا اليه ولا فوا ما فرط منكم بالتوبة يغفر لكم ذنوبكم (والله عليم) بمصالح عبادته في أمر دينهم ودنياهم (حكيم) في ابدار أمورهم (والله يريد أن يتوب عليكم) هذاتأكيدهما تقديمهم من قوله ويتوب عليكم المتقدم وقيل الاول معناه الارشاد الى الطاعات والثاني فعل اشبه بها وقيل ان الثاني لبيان كمال منفعة ارادته سبحانه وكمال ضرر ما يريده الذين يتبعون الشهوات وليس المراد به مجرد ارادة التوبة حتى يكون من باب التكرير لتأكيدهم وقيل هذه الارادة منه سبحانه في جميع أحكام الشرع وقيل في نكاح الامم فقط وقال ابن عباس معناه يريد أن يخرجكم من كل ما يكره الى ما يحب ويرضى وقيل معناه يهديكم الى ما يكون سببا للتوبة التي يغفر لكم بها ما سلف من ذنوبكم وقيل معناه ان وقع منكم تقصير في دينه فيتوب عليكم ويغفر لكم (ويريد الذين يتبعون الشهوات) المراد

والله أعلم بما وضعت قرئ برفع التاء على انها تاء المتكلم وان ذلك من تمام قولها وقرئ بتسكين التاء على انه من قول الله عز وجل وليس الذكر كالأُنثى في القوة والجلد في العبادة وخدمة المسجد الاقصى واني سميتها مريم فيه دليل على جواز التسمية يوم الولادة كما هو الظاهر من السياق لانه شرع من قبلنا وقد حكى مقررنا بذلك ثبتت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال ولدت لي الليلة ولد سميت باسم أبي ابراهيم أخرجاه وكذلك ثبت فيهما ان أفس ابن مالك ذهب باخيه حين ولدته أمه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحنكه وسماه عبد الله وفي صحيح البخاري ان رجلا قال يا رسول الله ولدت لي الليلة ولد فاسمعه قال سم ابنك عبد الرحمن وثبت في الصحيح أيضا انه لما جاءه أبو اسيد بانه ليحنكه فذهل عنه

فأمر به أبوهم فرد الى منزلهم فلما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس سماه المنذر فاما حديث قتادة عن بالشهوات الحسن البصري عن سمرة بن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل غلام رهين بعقيقته يذبح عنه يوم سابع ويسمى ويحلق رأسه فقدر واه أحدوا هل السنن وصححه الترمذي وروى ويدي وهو أثبت وأحفظ والله أعلم وكذا ما رواه الزبير بن بكار في كتاب النسب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عرق عن ولده ابراهيم وسماه ابراهيم فاسناده لا يثبت وهو مخالف لما في الصحيح ولو صح لجل على انه اشترى اسمه بذلك يومئذ والله أعلم وقوله اخبارا عن أم مريم انها قالت واني أعيدُها بك وذريتها من الشيطان الرجيم أي عوذتها بالله عز وجل من شر الشيطان وعوذت ذريتها وهو ولد هاعيسى عليه السلام فاستجاب الله له ذلك كما قال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن الزهري عن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا له اسم الشيطان

حين يولد فيسقط من صلبه اياه الاميريم وابتهايم يقول ابو هريرة اقرؤا ان شئتم واني اعيد هابك وذريتها من الشيطان الرحيم
 أخرجه من حديث عبد الرزاق ورواه ابن جريح عن أحمد بن الفرج عن بقية عن الزبيدي عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وروى من حديث قيس عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ما من مولود الا قد عصمه الشيطان عصرة أو عصرتين الا عيسى بن مريم ومريم ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم واني
 اعيد هابك وذريتها من الشيطان الرحيم ومن حديث العلاء عن أبيه عن أبي هريرة ورواه مسلم عن أبي الطاهر عن ابن وهب
 عن عمرو بن الحارث عن أبي يونس عن أبي هريرة ورواه محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي هريرة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم بأصل الحديث وهكذا رواه الليث بن سعد عن جعفر بن ربيعة (٢٢١) عن عبد الرحمن بن هرم عن الأعرج

قال قال أبو هريرة قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كل بني آدم
 يطعن الشيطان في جنبه حين تلده
 أمه الا عيسى بن مريم ذهب يطعن
 فطعن بالحجاب (فتقبلها ربهما
 بقبول حسن وأبنتها بآنا حسنا
 وكفلها زكريا كلما دخل عليها زكريا
 المحراب وجد عندئذ زكراً قال
 يا مريم أي لك هذا قالت هو من
 عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير
 حساب) يخبر تعالى انه تقبلها من
 أمه نذيرة وانه أبنتها بآنا حسنا
 أي جعلها شاكلاً مليحاً ومنظراً
 بهيجاً ويسر لها أسباب القبول
 وقرنها بالصالحين من عباده تعلم
 منهم العلم والخير والدين فلهذا قال
 وكفلها زكريا بتشديد الفاء ونصب
 زكريا على المفعولية أي جعله
 كافلاً لها قال ابن اسحق وما ذلك
 الا انها كانت يتيمة وذو كرمه ان
 بني اسرائيل أصابتهم سنة جذب
 فكفل زكريا مريم لذلك ولا منافاة

بالشبهات هنا ما حرمة الشرع دون ما أحله اختلف في تعيين متبعي الشهوات فقيل هم
 الزناة وقيل اليهود والنصارى وقيل اليهود خاصة وقيل هم الجوس لانهم أرادوا أن يتبعهم
 المسلمون في نسكاح الاخوات من الاب وبنت الاخ والاول اولى (أن تملوا) تعبدوا
 عن الحق وقصد السبيل بالمعصية فتكونوا مثلهم (ميداعظيما) يعني باتيانكم ما حرم
 الله عليكم والميل العدول عن طريق الاستواء ووصف الميل بالعظيم بالنسبة الى ميل من
 اقترف خطيئة نادرا (يريد الله أن يخفف) يسهل (عنكم) أحكام الشرع بما أمر من
 الترخيص أو بكل ما فيه تخفيف عليكم (وخلق الانسان ضعيفا) عاجزاً غير قادر على
 ملك نفسه ودفعها عن شهواتها قليل الصبر عن النساء فلا صبر له عنهن وفاء بحق التكليف
 فهو محتاج من هذه الحيثية الى التخفيف فلهذا أراد الله سبحانه التخفيف وقيل هو
 ضعيف في أصل الخلقة لانه خلق من ماء مهين وقيل انه لضعفه يستقبله الهوى فهو ضعيف
 العزم عن الهوى (يا أيها الذين آمنوا) شروع في بيان بعض المحرمات المتعلقة بالاموال
 والنفوس اثر بيان المحرمات المتعلقة بالانضاع (لاتأكلوا أموالكم بينكم بالباطل)
 يعني بالحرام الذي لا يحل في الشرع والباطل ما ليس بحق ووجوه ذلك كثيرة كالربا
 والقمار والغصب والسرقة والخيانة وشهادة الزور وأخذ الاموال باليمين الكاذبة
 ونحو ذلك ومن الباطل البيوعات التي نهى عنها الشرع وانما خص الاكل بالذكور ونهى
 عنه تنبيه على غيره من جميع التصرفات الواقعة على وجه الباطل لان معظم المقصود
 من المال الاكل وقيل يدخل فيه كل مال نفسه بالباطل ومال غيره أماً كل ماله بالباطل
 فهو منافاة في المعاصي وأماً كل مال غيره فقد تقدم معناه وقيل يدخل في كل المال
 بالباطل جميع العقود الفاسدة (الآن تكون تجارة عن تراض منكم) التجارة في
 اللغة عبارة عن المعاوضة وهذا الاستثناء مقطوع أي لكن أموال تجارة صادرة عن
 تراض منكم وطيب نفس جائزة بينكم ولكم أن تأكلوها ولكن تكون تجارة عن

بين القولين والله أعلم وانما قدر الله كون زكريا كفلها السعادة التقديس منه علماً جناناً فاعماله الصالحة لانه كان زوج خالته على
 ما ذكره ابن اسحق وابن جريح وغيرهما وقيل زوج أختها كما ورد في الصحيح فاذا بيعي وعيسى وهما ابنا الخالة وقد يطلق على ما ذكره
 ابن اسحق ذلك أيضاً توسعاً فعلى هذا كانت في حضنة خالتها وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في عمره بنت
 حمزة ان تكون في حضنة خالتها أمه جعفر بن أبي طالب وقال الخالة بمنزلة الام ثم أخبر تعالى عن سيادتها ووجدها لادتها في محل
 عبادتها فقال كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندئذ زكراً قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبسير وأبو الشعثاء وابراهيم الخنفي
 والضحاك وقتادة والربيع بن أنس وعطية العوفي والسدي وجد عند هاهنا كهة الصبي في الشتاء وفا كهة الشتاء في الصيف
 وعن مجاهد وجد عند هارزق أي علماً وقال صحافيهم اسلم رواه ابن أبي حاتم والاول أصح وفيه دلالات على كرامات الاولياء وفي

السنة لهذا انظار كثيرة فاذا رأى زكريا هذا عندنا قال يا مريم اني لك هذا اى يقول من أين لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا سهل بن زنجلة حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا عبد الله بن لهيعة عن محمد بن المنكدر عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام أياما لم يطعم طعاما حتى شق ذلك عليه فطاف في منازل أزواجه فلم يجد عندوا واحدة منهن شيئا فأتى فاطمة فقال يا بنية هل عندك شيء آكله فأتى جائع قالت لا والله بأى أنت وأنى فلما خرج من عندها بعثت اليها جارة لها برغيفين وقطعة لحم فأخذته منها فوضعت في جفنة لها وقالت والله لا وثرن بهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسه ومن عندي وكأنا جميعا محتاجين الى شبعة طعام فبعثت حسنا وحسينا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع اليها فقالت بأى أنت وأنى قد أتى الله بشيء (٢٢٢) فخبأته لك قال هلمى يا بنية قالت فأبنته بالجفنة فكشفت عنها فاذا هي مملوءة

خبز او لحما فلما نظرت اليها بهت وعرفت انها بركة من الله فخدمت الله وصدقت على نبيه وقدمته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه حمد الله وقال من أين لك هذا يا بنية قالت يا بنة هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فحمد الله وقال الحمد لله الذى جعلك يا بنية شبيهة بسيدة نساء بنى اسرائيل فكانت اذا رزقها الله شيئا وسدت عنه قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى على ثم أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكل على وفاطمة وحسن وحسين وجميع أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وأهل بيته حتى شبعوا جميعا قالت وبقيت الجفنة كما هي قالت فأوسعت يقيمتها على جميع الخيران وجعل الله فيها بركة وخيرا كثيرا (هنا لك دعا زكريا به قال رب هب

راض منكم حلالا لكم لان التجارة ليست من جنس أكل المال بالباطل ولان الاستثناء وقع على الكون والكون معنى من المعانى ليس مالا من الاموال فكان الاستثناء على لكن وقوله عن راض صفة للتجارة أى كائنه عن راض وانما نص الله سبحانه على التجارة دون سائر أنواع المعاديات كالهبة والصدقة والوصية لكونها أكثرها وأغلبها ولان أسباب الرزق متعلقة بها غالباً ولانها أرفق بذوى المروآت بخلاف الاتهاب وطلب الصدقات وتطليق التجارة على جزاء الاعمال من الله على وجه الجواز ومنه قوله تعالى هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم وقوله تعالى يرجون تجارة لن تبور واختلف العلماء فى التراضى فقالت طائفة تمامه وجوبه بافتراق الابدان بعد عقد البيع أو بأن يقول أحدهما صاحبه اختر واليه ذهب جماعة من الصحابة والتابعين وبه قال الشافعى والنورى والليث وابن عيينة واسحق وغيرهم وقال مالك وأبو حنيفة تمام البيع هو أن يعقد البيع بالالسنة فيرفع بذلك الخيار أو أجابوا عن الحديث بما لا طائل تحتة وقرئ تجارة بالرفع على ان كان تامة وبالنصب على انها ناقصة وروى الطبرانى وابن أبى حاتم قال السيوطى بسند صحيح عن ابن مسعود قال انها معنى هذه الآية محكمة ما نسخت ولا تنسخ الى يوم القيامة وعن عكرمة والحسن قال لا كان الرجل يخرج ان يأكل عند أحد من الناس بعد ما نزلت هذه الآية فنسخ ذلك الآية التى فى النور ولا على أنفسكم ان تأكلوا من بيوتكم الآية وأخرج ابن ماجه وابن المنذر عن أبى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما البيع عن تراض (ولا تقتلوا أنفسكم) أى لا يقتل بعضكم أيها المسلمون بعضا لاسباب اثبتة الشرع وانما قال أنفسكم لانهم أهل دين واحد فهم كنفس واحدة وقد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال فى حجة الوداع ألا لا ترجعوا بعدى كفرا يضرب بعضكم رقاب بعض وقيل ان هذا نهى للانسان عن قتل نفسه بارتكاب ما يؤدى الى هلاكها أخرج البخارى ومسلم عن أبى هريرة

لى من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء فنادى الملائكة وهو قائم يصلى فى المحراب أن الله يشرك بعبادتك من الله وسيدا وحضورا ونبيا من الصالحين قال رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر واهم أنى عاقر قال كذلك الله يفعل ما يشاء قال رب اجعل لى آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا واذ كر ربك كثيرا وسبح بالعشى والابكار) لما رأى زكريا عليه السلام ان الله يرزق مريم عليها السلام فأكهه الشتاء فى الصيف فأكهه الصيف فى الشتاء طمع حينئذ فى الولد وان كان شيخا كبيرا قد وهن منه العظم واشتعل الرأس شيبا وكانت امرأته مع ذلك كبيرة وعاقرا الكنه مع هذا كله سأل ربه وناداه ناداه خفصا وقال رب هب لى من لدنك ذرية طيبة أى ولدا صالحا انك سميع الدعاء قال الله تعالى فنادى الملائكة وهو قائم يصلى فى المحراب أى خاطبته الملائكة شفاها سمعته وهو قائم يصلى فى محراب عباده ومحل خلوته ومجلس مناجاته وصلاته ثم أخبر تعالى عما بشرته به

الملائكة ان الله يشركه يحيى أى بولوى وحده من صلوات اسمه يحيى قال قتادة وغيره انما سمي يحيى لان الله أحياها بالايان وقوله مصداق بكلمة من الله أى بعيسى بن مريم وقال الربيع بن أنس هو أول من صدق بعيسى بن مريم وقال قتادة وعلى سنته ومنهاجه وقال ابن جرير قال ابن عباس فى قوله مصداق بكلمة من الله قال كان يحيى وعيسى ابنى خالة وكانت أم يحيى تقول لمريم انى أجد الذى فى بطنى يسجد للذى فى بطنك فذلك تصديقه له فى بطن أمه وهو أول من صدق عيسى وكلمة الله عيسى وهو أكبر من عيسى عليه السلام وهكذا قال السدى أيضا وقوله وسيدا قال أبو العالية والربيع بن أنس وقاتدة وسعيد بن جبير وغيرهم الخليم وقال قتادة سيدا فى العلم والعبادة وقال ابن عباس والنورى والضحاك السيد الخليم التقي قال سعيد بن المسيب والفقهاء العالم وقال عطية السدي خلقه ودينه وقال عكرمة هو الذى لا يغلبه الغضب وقال (٢٢٣) ابن زيد هو الشريفة وقال مجاهد

وقوله وغيره هو الكريم على الله عز وجل وقوله وحصورا روى عن ابن مسعود وابن عباس ومجاهد وعكرمة وسعيد بن المسيب وأبى الشعثاء وعطية العوفى أنهم قالوا الذى لا يأتى النساء وعن أبى العالية والربيع بن أنس هو الذى لا يولد له ولا ماله وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا يحيى بن المغيرة أن أبانا جرير عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس فى الحصور الذى لا ينزل الماء وقد روى ابن أبى حاتم فى هذا حديثنا غير يافى فقال حدثنا أبو جعفر محمد بن غالب البغدادي حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا عبد الله بن العوام عن يحيى بن سعيد عن المسيب عن ابن العاص لا يدرى عبد الله أو عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله وسيدا وحصورا قال ثم تناول شيئا من الأرض فقال كان ذكره مثل هذا وقال ابن أبى حاتم حدثنا أحمد بن سنان

قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تردى من جبل فقتل نفسه فهو فى نار جهنم يتردى فيها خالد الخلد فيها أبدا ومن تحصى سمى فقتل نفسه فسمه فى يده يتحساه فى نار جهنم خالد الخلد فيها أبدا ومن قتل نفسه بحديدة فحديده فى يده يتوجأ به فى بطنه أى يضرب بها نفسه فى نار جهنم خالد الخلد فيها أبدا وفى الباب أحاديث أولها تقتلوا أنفسكم باقتراف المعاصي يعنى لا يفعل شيئا يستحق به القتل مثل أن يقتل فيقتل به فيكون هو الذى تسبب فى قتل نفسه بكسب الجريمة وقيل لا تقتلوا بأكل المال بالباطل وقيل لا تملكو أنفسكم بأن تعملوا عملا رعا أدى الى قتلها أو المراد النهى عن أن يقتل الانسان نفسه حقيقة ولا مانع من حمل الآية على جميع هذه المعانى وما يدل على ذلك احتجاج عمرو بن العاص بها حين لم يغتسل بالماء البارد حين أجنب فى غزوة ذات السلاسل فقرر النبي صلى الله عليه وآله وسلم احتجاجه وهو فى مسند أحمد وسنن أبى داود وغيرهما (ان الله كان بكم رحيمًا) ومن رحمته بكم انهما كم عن كل شئ تسببون به مشقة أو محنة وقيل ان الله تعالى أمر بنى اسرائيل بقتل أنفسهم ليكون ذلك توبة لهم وكان بكم يأمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم رحيمًا حيث لم يكفكم قتل التكاليف الصعبة (ومن يفعل ذلك) أى القتل خاصة أو كل أموال الناس باطلا وقيل هو إشارة الى كل ما نهى عنه فى هذه السورة وقال ابن جرير انه عائد على ما نهى عنه من آخر وعيد وهو قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها لان كل ما نهى عنه من أول السورة قرن به وعيد الامن قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم فانه لا وعيد بعده الا قوله ذلك (عدوانا) على الغير (وظلما) على النفس لاجلها ونسما نواسفها وعلى هذا لا يرد انه كيف قدم الاخص على الأعم اذا تجاوز عن العدل جور ثم طغيان ثم تعدد والسك ظلم والعدوان تجاوز الحد والظلم وضع الشئ فى غير موضعه وقيل ان معنى العدوان والظلم واحد وتكريره لقصد التأكيد الآن يقال ان العطف باعتبار التعابير فى المفهوم كما تقدم

حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن يحيى بن سعيد الانصارى انه سمع سعيد بن المسيب عن عبد الله بن عمرو بن العاص يقول ليس أحد من خلق الله لا يلقاه بذنوب غير يحيى بن زكريا ثم قرأ سعيد وسيدا وحصورا ثم أخذ شيئا من الأرض فقال الحصور من كان ذكره مثل ذاو أشار يحيى بن سعيد القطان بطرف أصبعه السبابة فهذا موقوف أصح اسنادا من المرفوع ورواه ابن المنذر فى تفسيره حدثنا أحمد بن داود السمناني حدثنا سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يلقى الله الا اذا ذنب الا يحيى بن زكريا فان الله يقول وسيدا وحصورا قال وانما ذكره مثل هدية الثوب وأشار بأعنته وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا عيسى بن حماد ومحمد بن سلمة المرادى قال حدثنا حجاج بن سليمان المقرئ عن الليث بن سعد عن محمد بن مجلان عن القعقاع عن أبى صالح عن أبى هريرة

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل ابن آدم يلقي الله بذنب يعذبه عليه ان شاء أو يرجمه الا يحيى بن زكريا فإنه كان سيده وحضورا ونبيا من الصالحين ثم أهوى النبي صلى الله عليه وسلم الى قذاة من الارض فأخذها قال وكان ذكروه مثل هذه القذاة وقوله ونبيا من الصالحين هذه بشارة ثانية بنبوته يحيى بعد البشارة بولائه دوهى أعلى من الاولى فلما تحقق زكريا عليه السلام هذه البشارة أخذ يتعجب من وجود الولد منه بعد الكبر قال رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وامرأتى عاقر قال أى الملك كذلك الله يفعل ما يشاء أى هكذا أمر الله عظيم لا يعجزه شئ ولا يعاظمه أمر قال رب اجعل لى آية أى علامة أستدل بها على وجود الولد منى قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الارض أى اشارة لانه يستطيع النطق مع انك سوى صحيح كفى قوله ثلاث ليال سواي ثم أمر بكثرة الذكروا التكبير والتسبيح في هذه الحال (٢٢٤) فقال تعالى واذكركم كثيرا وسبح بالعشي والابكار وسبأ طرف آخر

وبسط هذا المقام فى أول سورة مريم ان شاء الله تعالى (واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين يا مريم اقنتى لربك واسجدى واركعى مع الراكعين ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم ايهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يخطصمون) هذا الخبر من الله تعالى بما خاطبت به الملائكة مريم عليها السلام عن أمر الله لهم بذلك ان الله قد اصطفاهما أى اختارها لكثرة عبادتها وزهاقتها وشرفها وطهارتها من الاكدار والوساوس واصطفاهما بعد مرة لجلاستها على نساء العالمين قال عبد الرزاق أنباءنا مع رعن الزهرى عن سعيد بن المسيب فى قوله تعالى ان الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين قال كان أبو هريرة يحدث عن رسول

وخرج بقيد العدوان والظلم ما كان من القتل بحق كالقصاص وقتل المرتد وسائر الحدود الشرعية وكذلك قتل الخطا (فسوف نصليه) أى ندخله فى الآخرة (نارا) عظيمة يحترق فيها وقرئ نصليه بفتح النون وهو على هذا منقول من صلى ومنه شاة مصلية (وكان ذلك) أى اصلاؤه النار (على الله يسيرا) هينا لانه لا يعجزه شئ (ان تجتنبوا بكائرماتهنون عنه) أى الذنوب التى نهاكم الله عنها وفى الكلام حذف أى وتفعلوا الطاعات (تكفرو عنكم) أصل التكفير الستر والتغطية وفى الشرع اماطة المستحق من العقاب بثواب أو توبة أى يغفر لكم (سبأ تكلم) أى ذنوبكم التى هى صغائر فالتكفير ليس مرتباً على الاجتناب وحده وحل السبب على الصغائر هنامتعين لذكر الكائرت قبلها وجعل اجتنابها شرط التكفير السبب واجتناب الشئ المباحذة عنه وتركه جانباً والكبيرة ما كبر وعظم من الذنوب وعظمت عقوبته وقد اختلف أهل الاصول فى تحقيق معنى البكائر ثم فى عددها فامانى تحقيقها فمسل ان الذنوب كلها بكائر وانما يقال لبعضها صغيرة بالاضافة الى ما عوا كبر منها كما يقال الزنا صغيرة بالاضافة الى الكفر والقبلة المحرمة صغيرة بالاضافة الى الزنا وقد روى نحو هذا عن الاسفرايينى والحوينى والقشيرى وغيرهم قالوا والمراد بالبكائر التى يكون اجتنابها سبباً للتكفير السببات هى الشرك واستدلوا على ذلك بقراءة من قرأ ان تجتنبوا كبير ما تنهون عنه وعلى قراءة الجمع فالمراد اجتناب الكفر واستدلوا على ما قالوه بقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قالوا فهذه الآية مقيدة لقوله ان تجتنبوا بكائرماتهنون عنه وقال ابن عباس الكبيرة كل ذنب خفقه الله بنارا وغضب أولعنة أو عذاب وقال ابن مسعود الكبائر ما نهى الله عنه فى هذه السورة الى ثلاث وثلاثين آية قال سعيد بن جبيل كل ذنب نسبته الله الى النار فهو كبيرة وقال جماعة من أهل الاصول الكبائر كل ذنب رتب الله عليه الحد أو صرح بالوعيد فيه وقيل غير ذلك مما لا فائدة فى التطويل يذكركه وقد ذكر الشوكانى

الله صلى الله عليه وسلم خير نساء ركبهن الابل نساء قریش أخناه على ولد فى صغره وأرعا على زوج فى ذات يده جل ولم تركب مريم بنت عمران بعيرا قط ولم يخرج منه من هذا الوجه سوى مسلم فإنه رواه عن محمد بن رافع وعبد بن حميد كلاهما عن عبد الرزاق به وقال هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن جعفر عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خير نساء مريم بنت عمران وخير نساءم اخديجة بنت خويلد آخر جاءه فى الصحيحين من حديث هشام به مثله وقال الترمذى حدثنا أبو بكر بن زنجويه حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتادة عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون تفرد به الترمذى وصححه وقال عبد الله بن أبي جعفر الرازى عن أبيه قال كان ثابت البناني يحدث عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

خير نساء العالمين أربع مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت رسول الله ورواه ابن مردويه أيضا ومن طريق شعبة عن معاوية بن قرة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الثلاث مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا آدم العسقلاني حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن مرة سمعت مرة الهمداني يحدث عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وقد أخرج الجماعة الا بأبداود من طرق عن شعبة به ولفظ البخاري يكمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران وان فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وقد (٢٢٥) استقصيت طرق هذا الحديث وألفاظه في

قصة عيسى بن مريم عليه السلام في كائنا البداية والنهاية والله الحمد والمثمة ثم أخبر تعالى عن الملائكة انهم أمروها بالسجدة العباداة والخشوع والركوع والسجود والدأب في العمل لما يريد الله بها من الامر الذي قدره الله وقضاه مما فيه محنة لها ورفعته في الدارين بما أظهر الله فيها من قدرته العظيمة حيث خلق منها ولدا من غير أب فقال تعالى يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين اما القنوت فهو الطاعة في خشوع كما قال تعالى وله من في السموات والارض كل له قانتون وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن عبد الاعلى أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث ان دراجا بابا السمع حدثه عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل حرف في القرآن يذكرك فيه القنوت فهو الطاعة ورواه ابن

جل ذلك في نيل الاوطار شرح مستقى الاخبار وقد ذكر رضي الله عنه في ارشاد الفحول من النصوص عليها فوق الثلاثين وأما الاختلاف في عددها فمما قيل انها سبع وقيل سبعون وقيل سبع مائة وقيل غير منحصرة ولكن بعضها أكبر من بعض وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اجتنبوا السبع الموبقات قالوا وما هي يا رسول الله قال الشرك بالله وقتل النفس التي حرم الله الاباحق والسحروا وكل الربا وكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي بكرة قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ألا أتيتكم بأكبر الكبائر قلنا بلى يا رسول الله قال الاشرار بالله وعقوق الوالدين وكان متكئا فجلس وقال ألا وقول الزور وشهادة الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت وفي لفظ عند البخاري عن ابن عمر وعنه صلى الله عليه وآله وسلم واليهين الغموس وأخرج الشيخان وغيرهما عن ابن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه قالوا كيف يلعن الرجل والديه قال يسب أباه الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه وعن ابن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أي الذنب اعظم عند الله قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ان ذلك اعظم ثم أي قال ان تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك قلت ثم أي قال أن تزاني حليلة جارك أخرجه البخاري والاحاديث في تعدد الكبائر وتعيينها كثيرة جدا فن رام الوقوف على ما ورد في ذلك فعليه بكتاب الزواجر عن اقتراف الكبائر فانه قد جمع فأوعى وقد ثبت سن الأدلة المتقدمة ان من الذنوب كبائر ووصغائر واليه ذهب الجمهور واعلم انه لا بد من تقييد ما في هذه الآية من تكفير السيئات بمجرد اجتناب الكبائر بما أخرجه النسائي وابن ماجه وابن جرير وابن خزيمة وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن أبي هريرة وأبي سعيد ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم جلس على المنبر ثم قال والذي نفسي

(٢٩ - فتح البيان في) جرير من طريق بن لهيعة عن دراج به وفيه تسمية وقال مجاهد كانت مريم عليها السلام تقوم حتى تورم كعباها والقنوت هو طول الركوع في الصلاة يعني امتثالا لقول الله تعالى يا مريم اقنتي لربك قال الحسن يعني اعبدي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين أي كوني منهم وقال الاوزاعي ركدت في محرابها راكعة وساجدة وقائمة حتى نزل ماء الاصفر في قدميها رضي الله عنها وأرضاها ثم قال لرسوله بعدما أطلعها على جليلة الامر ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك أي نقصه عليك وما كنت لديهم أي ما كنت عندهم بمحمد فقتلهم عنه معاينة عما جرى بل أطلعك الله على ذلك كاتك حاضر وشاهد لما كان من أمرهم حين اقترعوا في شأن مريم أيهم يكن لها وذلك لرغبتهم في الاجر قال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثني حجاج عن ابن جريج عن القاسم بن أبي بزة انه أخبره عن عكرمة وأبي بكر عن عكرمة قال ثم خرجت بها يعني مريم في خرقها الى بني الكاهن

ابن هرون أخي موسى عليه السلام قال وهم يومئذ يولون بيت المقدس ما يلي الحجة من الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذيرة فاني
 حررتها وهي اني ولا يدخل الكنيسة حائض وأنا لا أردّها الى بيتي فقالوا هذه ابنة امامنا وكان عمران يؤمهم في الصلاة وصاحب
 قريانا فقال زكريا ادفعوها الى فان حالتها تحتي فقالوا لا تطيب انفسنا هي ابنة امامنا فذلك حين اقترعوا عليهم باقلامهم التي يكتبون
 بها التوراة فقرعهم زكريا فكفلها وقد كرمها أيضا والسدي وقبادة والزبيع بن أنس وغير واحد دخل حديث بعضهم في
 بعض انهم ذهبوا الى نهر الاردن واقترعوا هناك على ان يلقون اقلامهم فإيهم ثبت في جرية الماء فهو كإيها فاقولوا اقلامهم
 فاحتملها الماء الاقل زكريا فانه ثبت ويقال انه ذهب صاعدا يشق جرية الماء وكان مع ذلك كبيرهم وسيدهم وعالمهم وامامهم وفيهم
 صلوات الله وسلامه عليه (اذ قالت (٢٢٦) الملائكة يا هيريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وجيه

في الدنيا والآخرة ومن المقربين
 ويكلم الناس في المهد وكهلا ومن
 الصالحين قالت رب اني يكون لي
 ولد ولم يمسسني بشر قال كذلك الله
 يخلق ما يشاء اذا قضى أمره افانما
 يقول له كن فيكون هذه بشارة
 من الملائكة لمريم عليها السلام بان
 سيوجد منها ولد عظيم له شأن كبير
 قال الله تعالى اذ قالت الملائكة
 يا هيريم ان الله يبشرك بكلمة منه
 أي بولدي يكون وجوده بكلمة من
 الله أي يقول له كن فيكون وهذا
 تفسير قوله مصداقا بكلمة من الله
 كما ذكره الجمهور على ما سبق بيانه
 اسمه المسيح عيسى بن مريم أي
 يكون هذا مشهورا في الدنيا يعرفه
 المؤمنون بذلك وسمى المسيح قال
 بعض السلف اكثر تسميا حتمه وقوله
 تعالى عيسى بن مريم نسبة الى أمه
 حيث لأب له وجيه في الدنيا
 والآخرة ومن المقربين أي له وجاهة
 ومكانة عند الله في الدنيا بما يوحيه

بيده ما من عبد يصلي الصلوات الخمس ويصوم رمضان ويؤدي الزكاة ويحتمل الكبار
 السبع الا فحتم له أبواب الجنة الثمانية يوم القيامة حتى انها تصفق ثم تلا هذه الآية
 وعن ابن مسعود قال ان في سورة النساء خمس آيات ما يسرنى ان لي بها الدنيا وما فيها ولقد
 علمت ان العلماء اذا مروا بها يعرفونها قوله تعالى ان تحتملوا كبار ما تنهون عنه الآية
 وقوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة الآية وقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يبشرك به ويغفر
 ما دون ذلك لمن يشاء وقوله تعالى ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك الآية وقوله تعالى ومن
 يعمل سوءا أو يظلم نفسه الآية (وندخلكم مدخلا كريما) يعني حسنا شريفا مريضا
 أي مدخلا تكرمون فيه والمراد بالمدخل بضم الميم وقحها كما قرئ به ما في الآية مكان
 الدخول وهو الجنة ويجوز ان يكون مصدرا (ولا تمننوا ما فضل الله به بعضكم على بعض)
 التمني نوع من الارادة يتعلق بالمستقبل كالتلف نوع منها يتعلق بالماضي فمنه الله
 سبحانه المؤمنين عن التمني لان فيه تعلق بالبال ونسيان الآجال قاله القرطبي وفيه المنهي
 عن ان يتمنى الانسان ما فضل الله به غيره من الناس عليه فان ذلك نوع من عدم الرضا
 بالقسمة التي قسمها الله بين عباده على مقتضى ارادته وحكمته باللغة وفيه أيضا نوع
 من الحسد المنهي عنه اذا حجبته ارادة زوال تلك النعمة عن الغير وعبارة القرطبي فيدخل
 فيه ان يتمنى الرجل حال الآخر من دين او دنيا على ان يذهب ما عنده الآخر وهذا هو
 الحسد بعينه وهو الذي ذمه الله تعالى بقوله أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من
 فضله ويدخل فيه أيضا خطبة الرجل على خطبة أخيه ويحبه على يبعه لانه داعية الى
 الحسد والمقت انتهى وقد اختلف العلماء في الغبطة هل تجوز أم لا وهي أن يكون له حال
 مثل حال صاحبه من دون أن يتمنى زوال ذلك الحال عن صاحبه فذهب الجمهور الى
 جواز ذلك واستدلوا بالحديث الصحيح لاحسد الا في اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو
 يقوم به آناء الليل وآناء النهار ورجل آتاه الله مالا فهو يتفقه آناء الليل وآناء النهار وقد

اليه من الشر يعمو وينزل عليه من الكتاب وغير ذلك مما منحه الله به وفي الدار الآخرة يشفع عند الله فيمن ياذن له فيه
 فيقبل منه أسوة اخوانه من أولى العزم صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وقوله ويكلم الناس في المهد وكهلا أي يدعو الى
 عبادة الله وحده لا شريك له في حال صغره معجزة وآية وفي حال كهولته حين يوحى الله اليه ومن الصالحين أي في قوله وعمله علم صحيح
 وعمل صالح قال محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قيس عن محمد بن شريح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما نكلم أحد في صغره الا عيسى وصاحب جريج وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو الصقر يحيى بن محمد بن قزعة حدثنا الحسين يعني
 المروزي حدثنا جري يعني ابن أبي حازم عن محمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يسلمكم في المهد الا ثلاثة عيسى
 وصبي كان في زمن جريج وصبي آخر فلما سمعت بشارة الملائكة لها بذلك عن الله عز وجل قالت في مناجاتها رب اني يكون لي ولد

ولم عيسى بشر تقول كيف يوجد هذا الولد مني وأنا لست بذات زوج ولا من عزمي ان أتزوج ولست بغيا حاشا لله فقال لها الملك عن الله عز وجل في جواب ذلك السؤال كذلك الله يخلق ما يشاء أي هكذا أمر الله عظيم لا يعجزه شيء وصرح ههنا بقوله يخلق ما يشاء ولم يقل يفعل كما في قصة زكريا نص ههنا على انه يخلق لا لا يبقى لمبطل شبهة وأ كذلك بقوله اذا قضى أمره اقامنا يقول له كن فيكون أي فلا يتأخر شيئا بل يوجد عقب الامر بلا مهلة كقوله وما أمرنا الا واحدة كلج بالبصر أي انما أمر مرة واحدة لا مشنوية فيها فيكون ذلك الشيء سر يعا كلج البصر (ويعلم الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل ورسولا الى بنى اسرائيل الى قد جئتمكم بآية من ربكم أي أخلق لكم من الطين كهية الطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذن الله وابرئ الاكهم والابرص وأحيى الموتى باذن الله وأنبئكم بما تآكلون وما تدخرون في بيوتكم ان في ذلك لآية (٢٢٧) لكم ان كنتم مؤمنين ومصدق لما بين

يدى من التوراة ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم وجئتمكم بآية من ربكم فاتقوا الله وأطيعوا الله ربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم يقول تعالى مخبرا عن تمام بشارة الملائكة لمريم يا بنها عيسى عليه السلام ان الله يعلم الكتاب والحكمة الظاهر ان المراد بالكتاب ههنا الكتابية والحكمة تقدم تفسيرها في سورة البقرة والتوراة والانجيل فالتوراة هو الكتاب الذي انزل على موسى ابن عمران والانجيل الذي أنزل على عيسى بن مريم عليهم السلام وقد كان عيسى عليه السلام يحفظ هذا وهذا وقوله ورسولا الى بنى اسرائيل قائل اللهم اني قد جئتمكم بآية من ربكم اني اخلق لكم من الطين كهية الطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذن الله وكذلك يفعل يصور من الطين شكل طير ثم ينفخ فيه فيطير عيانا باذن الله عز

بوق عليه البخاري باب الاعتباط في العلم والحكم وعموم لفظ الآية يقتضي تحريم متى ما وقع به التفضيل سواء كان محصوا بآية يصير به من جنس الحسد أم لا وما ورد في السنة من جواز ذلك في أمور معينة يكون مخصصا لهذا العموم ومن الناس من منع من الغبطة أيضا كالأمام مالك قال لان تلك النعمة ربما كانت منسدة في حقها في الدين أو الدنيا ونحوه قال الحسن وسبب نزول الآية ما قال قتادة ان النساء قلن لو جعل انصباؤنا في الميراث كانشباء الرجال وقال الرجال انالترجوا أن نفضل على النساء بحسناتنا في الآخرة كما فضلنا عليهن في الميراث ولكن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (للرجال نصيب مما كتسبوا وللنساء نصيب مما كتسبن) فيه تخصيص بعد التعميم ورجوع الى ما تضمنه سبب نزول الآية من أن أم سلمة قالت يا رسول الله تغزو الرجال ولا تغزوا ولا نقاتل فنستشهد وانما النصف الميراث فنزلات أخرجه عبد الرزاق وابن منصور وابن جرير والترمذي والحاكم والبيهقي وابن جرير وابن المنذر وغيرهم وقدرى نحو هذا السبب من طرق بالفاظ مختلفة والمعنى في الآية ان الله جعل لكل من الفريقين نصيبا على حسب ما تقتضيه ارادته وحكمته وعبر عن ذلك المفعول لكل فريق من فريق النساء والرجال بالنصيب مما كتسبوا على طريق الاستعارة التبعية شبه اقتضاء حال كل فريق لنصيبه باكتسابه اياه قال قتادة للرجال نصيب مما كتسبوا من الثواب والعقاب وللنساء كذلك وللمرأة الجزاء على الحسنات بعشر أمثالها كاللرجال وقال ابن عباس المراد بذلك الميراث والاكتساب على هذا القول بمعنى الاصابة للذكر مثل حظ الانثيين فهسى الله عن القننى على هذا الوجه لما فيه من دواعي الحسد لان الله أعلم بمصالحهم منهم فوضع القسمة بينهم على التفاوت على ما علم من مصالحهم (واسألوا الله من فضله) هذا الامر يدل على وجوب سؤال الله سبحانه كما قاله جماعة من أهل العلم وعن مجاهد قال ليس بعرض الدنيا وعن سعيد بن جبير قال العباداة ليس من أمر الدنيا وأخرج الترمذي عن ابن مسعود

وجعل الذي جعل هذا معجزة تدل على انه أرسله وابرئ الاكهم قيل انه الذي لا يبصر نهارا ويبصر ليلا وقيل بالعكس وقيل الاعشى وقيل الاعمش وقيل هو الذي يولد أعمى وهو أشبه لانه أبلغ في المعجزة وأقوى في التحدى والابرص معروف وأحيى الموتى باذن الله قال كثير من العلماء بعث الله كل نبي من الانبياء بما يناسب أهل زمانه فكان الغالب على زمان موسى عليه السلام السحر وتعظيم السحرة فبعثه الله بمعجزة بهرت الابصار وحيرت كل سحار فلما استيقنوا انها من عند العظيم الجبار انقادوا للاسلام وصاروا من عباد الله الابرار وأما عيسى عليه السلام فبعث في زمن الاطباء وأصحاب علم الطبيعة فجاءهم من الآيات بما لا سبيل لاحد اليه الا ان يكون مؤيدا من الذي شرع الشريعة فنأين للطبيب قدرة على احياء الجناد أو على مداواة الاكهم والابرص وبعث من هو في قبره رهن الى يوم التناد وكذلك محمد صلى الله عليه وسلم بعث في زمان القصحاء والبلغاء وتجاريد الشعراء فأتاهم بكتاب

من الله عز وجل فلما اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بعثوا رسولاً من مثله أو بسورة من مثله لم يستطعوا ابداً أولو كان بعضهم لبعض ظهير أو ماذا الا ان كلام الرب عز وجل لا يشبه كلام الخلق أبداً وقوله وأنبتكم عباداً كلون وما تذخرون في يومكم أى أخبركم بما كل أحدكم الآن وما هو مدخله في بيته لغدان في ذلك الآية لكم أى على صدق فيما جئتمكم به ان كنتم مؤمنين ومصدقاً لما بين يدي من التوراة أى مقرر لما هو مثبت ولا حل لكم بعض الذى حرم عليكم فيه دلالة على أن عيسى عليه السلام نسخ بعض شريعة التوراة وهو الصحيح من القولين ومن العلماء من قال لم ينسخ منها شيئاً وإنما أحل لهم بعض ما كانوا يتنازعون فيه خطأ وانكشف لهم عن الغطاء في ذلك كما قال في الآية الاخرى ولا بين لكم بعض الذى تختلفون فيه والله أعلم ثم قال وجئتمكم بآية من ربكم أى بحجة ودلالة على صدق (٢٢٨) فيما أقول فاتقوا الله واطيعوا ان الله ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط

مستقيم (فلما أحس عيسى منهم الكفر قال من أنصارى الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهدوا بانا مسلمون ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين) يقول تعالى فلما أحس عيسى استشعر منهم التمهيم على الكفر والاستقرار على الضلال قال من أنصارى الى الله قال مجاهد أى من يتبعنى الى الله وقال سفيان الثوري وغيره أى من أنصارى مع الله وقول مجاهد أقرب وانظرا انه أراد من أنصارى فى الدعوة الى الله كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول فى مواسم الحج قبل ان يهاجر من رجل يؤوينى حتى أبلغ كلام ربى فان قرىشاً قد منعونى ان أبلغ كلام ربى حتى وجد الانصار فأووه ونصروه وهاجروا اليهم فواسوه ومنعوه من الاسود والاحمر رضى

قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سلوا الله من فضله فان الله يحب أن يسئل قال ابن عباس الفضل الرزق وقيل الفضل خزانة نعمته التى لا تفسد لها (ان الله كان بكل شئ عليماً) أى بما يكون صلاحاً للسائلين فليقتصر السائل على الجمل فى الطلب (ولكل) من الرجال والنساء مقعول ثان قدم لتأكيده الشمول (جعلنا موالى) يكون ميراثهم وهو جمع مولى يطلق على المعتق والمعتق والناصر وابن العم والجار والمراد هنا العصبه أى ولكل أحد جعلنا عصبته يرثون ما أبقت الفرائض فلا حق للعقب فيها وهم يرثون (عماترك) والوالدان والاقربون من ميراثهم وهم الموروثون وقيل هم الوارثون والاول وأولى لانه مروي عن ابن عباس وغيره وهذه الجملة مقررة لمضمون ما قبلها أى ليتبع كل واحد ما قسم الله له من الميراث ولا يتن ما فضل الله به غيره عليه وقد قيل ان هذه الآية منسوخة لقوله تعالى بعدها والذين عقدت أيمانكم فكلوا مما ترك الابرار من أموالهم وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض (والذين عقدت أيمانكم) أى الخلفاء الذين عاهدتوهم فى الجاهلية على النصر والارث فلما راد بهم موالى الموالاة فقد كان الرجل من أهل الجاهلية يعاقد الرجل أى يحالفه فيستحق من ميراثه نصيباً ثم ثبت فى صدر الاسلام بهذه الآية ثم نسخ بقوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض وهذا أحد قولين فى معنى الآية والاخر ما أخرج البخارى وأبو داود والنسائى عن ابن عباس ولكل جعلنا موالى ورثة والذين عقدت أيمانكم قال كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجرون الانصارى دون ذوى رحمة للاخوة التى آتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بينهم فلما نزلت ولكل جعلنا موالى نسخت ثم قال والذين عقدت أيمانكم (فأتوهم نصيبهم) من النصر والرفادة والنصيحة وقد ذهب الميراث ويوصى له وفى الباب أحاديث بطرق وألفاظ وفى الجليلين نصيبهم حظوظهم من الميراث وهو السدس وهو منسوخ كما تقدم وقرئ عقدت بتشديد القاف على التكنيز

الله عنهم وأرضاهم وهكذا عيسى بن مريم عليه السلام اتدب له طائفة من بنى اسرائيل فأمنوا به ووازره ونصروه أى واتبعوا النور الذى أنزل معه ولهذا قال الله تعالى تخبر عنهم قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهدوا بانا مسلمون ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين الحواريون قيل كانوا قاصرين قيل سموه بذلك لبياض مياهم وقيل صيادين والصحيح ان الحواري الناصر كما ثبت فى الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دبت الناس يوم الاحزاب فأتدب الزبير ثم ندبهم فأتدب الزبير رضى الله عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكل نبي حوارى وحوارى الزبير وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو سعيد الاشج حدثنا وكيع حدثنا اسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله فاكتبنا مع الشاهدين قال مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهذا اسناد جيد ثم قال تعالى تخبر عن ملائكة اسرائيل فيما هموا به من الفتك بعيسى عليه السلام وارادته بالسوء

والصلب حين تمأوا عليه وشوا به الى ملك ذلك الزمان وكان كافر ان هنا رجل يضل الناس ويصدهم عن طاعة الملك ويفسد
 الرعايا ويقرب بين الاب وابنه الى غير ذلك مما تقلدوه في رفاقهم وردوه به من الكذب وأنه ولد زنية حتى استناروا غضب الملك فبعث
 في طلبه من يأخذه ويصلبه وينكل به فلما حاطوا بمنزله وظنوا أنهم قد ظفروا به نجاه الله تعالى من بينهم ورفعهم من روضة ذلك البيت
 الى السماء وألقى الله شبهه على رجل من كان عنده في المنزل فلما دخل أولئك اعتقدوه في ظلمة الليل عيسى فأخذوه وأهانوه وصلبوه
 ووضعوا على رأسه الشوك وكان هذامن مكر الله بهم فانه نجي نبيه ورفعهم من بين أظهرهم وتركهم في ضلالهم يعمهون يعتقدون
 أنهم قد ظفروا بطلبهم وأسكن الله في قلوبهم قسوة وعناد اللق ملازما لهم وأورثهم ذلة لا تغارقهم الى يوم التنادول وهذا قال تعالى
 ومكر واو مكر الله والله خير الماكرين (اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعتك الى ومظهرك من الذين

(٢٢٩)

كفروا وجعل الذين آمنوك فوق
 الذين كفروا الى يوم القيامة ثم الى
 من جعلكم فأحكم بينكم فيما كنتم
 فيه تختلفون فأما الذين كفروا
 فأعذبهم عذابا شديدا في الدنيا
 والآخرة وما لهم من ناصرين وأما
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 فيوفيهم أجورهم والله لا يخب
 الظالمين ذلك تالله عليه من
 الآيات والذكر الحكيم) اختلف
 المفسرون في قوله تعالى اني
 متوفيك ورافعتك الى فقال قتادة
 وغيره هذان المقدم والمؤخر
 تقديره اني رافعتك الى ومتوفيك
 يعني بعد ذلك وقال علي بن أبي
 طلحة عن ابن عباس اني متوفيك
 أي ميتك وقال محمد بن اسحق
 عن لايتهم عن وهب بن منبه قال
 نوافه الله ثلاث ساعات من أول
 النهار حين رفعه اليه قال ابن
 اسحق والنصارى يزعمون ان الله
 نوافه سبع ساعات ثم أحياه قال

أي والذين عقدت لهم أيمانكم الحلف أو عقدت عهدهم أيمانكم والتقدير على قراءة
 الجمهور والذين عاهدتهم أيمانكم والأيمان جمع عين يحتمل أن يراد به القسم أو البعدها
 جميعا ونسبة المعاهدة أو العهدة الى الايمان مجاز وقيل التقدير عقدت ذوا أيمانكم
 والمعاهدة المحالفة والمعاهدة (ان الله كان على شئ شهيدا) قال عطاء بن ريدانه لم يغيب عنه
 علم ما خلق وبرأ فعله هذا الشهيد يعني الشاهد والمراد منه علمه بجميع الاشياء وقيل
 الشهيد هو الشاهد على الخلق يوم القيامة بكل ما علموه فعلى هذا الشاهد يعني الخبر
 وفيه وعد للظالمين ووعد للعصاة الخالفين (الرجال قوامون) مسلطون (على النساء)
 كلام مستأنف سيق لي بيان سبب استحقاق الرجال الزيادة في الميراث تفصيلا لاثري بيان
 تفاوت استحقاقهم اجمالا وعلى ذلك بأمرين أولهما وهبي والثاني كسبي والمعنى أنهم
 يقومون بالذب عنهم كما يقوم الحكام والامراء بالذب عن الرعية وهم أيضا يقومون بما
 يحتمن اليه من النفقة والكسوة والمسكن وجاء بصيغة المبالغة لتدل على اصالته في هذا
 الامر وهو جمع قوام وهو القائم بالمصالح والتدبير والتأديب يشير به الى ان المراد قيام
 الولاية على الرعايا قال ابن عباس أمر واعلمين فعلى المرأة ان تطيع زوجها في طاعة الله
 (بما) الباء سببية وما مصدرية (فضل الله) والضمير في قوله بعضهم على بعض) للرجال
 والنساء أي انما استحقوا هذه المزية لتفضيل الله اياهم عليهم بما فضلهم به من كون فيهم
 الانبياء والخلفاء والسلطان والحكام والائمة والغزاة وزيادة العقل والدين والشهادة
 والجمعة والجماعات وان الرجل يتزوج بأربع نسوة ولا يجوز للمرأة غير زوج واحد وزيادة
 النصيب والتعصيب في الميراث ويده الطلاق والنكاح والرجعة واليه الانتساب وغير
 ذلك من الامور فكل هذا يدل على فضل الرجال على النساء (وبما أنفقوا) أي وبسبب
 الانفاق وبما دفعوه في مهورهن (من أموالهم) وكذلك ما ينفقونه في الجهاد وما
 يلزمهم في العقل والدية وقد استدل جماعة من العلماء بهذه الآية على جواز فسخ النكاح

اسحق بن بشر عن ادریس عن وهب أماته الله ثلاثة أيام ثم بعثه ثم رفعه قال مطر الوراق اني متوفيك في الدنيا وليس بوفاة موت وكذا
 قال ابن جرير توفيه هو رفعه وقال الا كثرون المراد بوفاة ههنا النوم كما قال تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل الآية وقال الله يتوفى
 النفس حين موتها والتي لم تمت في منامها الآية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا قام من النوم الحمد لله الذي أحياها
 بعد ما ماتنا الحديث وقال تعالى وبكفرهم وقولهم على من همبنا ناعظيما وقولهم سمنا ناقلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله
 وماقتلوه وماصلبوه ولكن شبه لهم الى قوله شهيدا والضمير في قوله قبل موته عائدا على عيسى عليه السلام أي وان من أهل الكتاب
 الا ليؤمنن بعيسى وذلك حين ينزل الى الارض قبل يوم القيامة على ماسيأى بيانه فينتدبون من به أهل الكتاب كلهم لانه يضع
 الجزية ولا يقبل الا الاسلام وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أحمد بن عبد الرحمن حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه حدثنا

الريبع بن أنس عن الحسن انه قال في قوله تعالى اني متوفيك يعني وفاة المنام رفعه الله في منامه قال الحسن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهود ان عيسى لم يمت وانه راجع اليكم قبل يوم القيامة وقوله تعالى ومطهر لكم من الذين كفروا أي برفعي اياكم الى السماء وجعل الذين آمنوا فوق الذين كفروا الى يوم القيامة وهكذا وقع فان المسيح عليه السلام لما رفعه الله الى السماء تفرقت أصحابه شيعا بعده فمنهم من آمن بما بعثه الله به على انه عبد الله ورسوله وابن أمته ومنهم من غلب فيه فجعله ابن الله وآخرون قالوا هو الله وآخرون قالوا هو ثالث ثلاثة وقد سحى الله مقالهم في القرآن ورد على كل فريق فاستمرروا على ذلك قريسا من ثلثمائة سنة ثم نبغ لهم ملك من ملوك اليونان يقال له قسطنطين فدخل في دين النصرانية قبل حمله ليغسده فانه كان فيلسوفا وقيل جهلا منه الا انه بدل لهم دين المسيح وحرقه (٢٣٠) وزاد فيه ونقص منه ووضع له القوانين والامانة الكبرى التي هي الحياة

الحقيرة وأحل في زمانه لحم الخنزير وصلواته الى المشرق وصوره والكنائس والمعابد والصوامع وزاد في صيامهم عشرة ايام من أجل ذنب ارتكبه فيما يزعمون وصار دين المسيح دين قسطنطين الا انه بنى لهم من الكنائس والمعابد والصوامع والديارات ما يزيد على اثني عشر ألف معبد وبنى المدينة المنسوبة اليه واتبعه طائفة الملكية منهم وهم في هذا كله قاهرون لليهود أيده الله عليهم لانه أقرب الى الحق منهم وان كان الجميع كفارا عليهم لعائن الله فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فكان من آمن به يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله على الوجه الحق فكانوا هم اتباع كل نبي على وجه الارض اذ قد صدقوا الرسول النبي الاخي العربي خاتم الرسل وسيد ولد آدم على الاطلاق الذي دعاهم الى التصديق بجميع الحق فكانوا

اذ عجز الزوج عن نفقة زوجته وكسوتها وبه قال مالك والشافعي وغيرهما (فالصالحات) أي الحسنيات العاملات بالخير من النساء (قاتات) أي مطيعات لله قائمات بما يجب عليهن من حقوق الله وحقوق أزواجهن (حافظات للغيب) لما يجب حفظه عند غيبة أزواجهن عنهن من حفظ نفوسهن وفروجهن وحفظ أموالهم وما في قوله (بحفظ الله) مصدرية أي بحفظ الله اياهن ومعوته وتسيديته أو حافظات له بما استحفظهن من أداء الامانة الى أزواجهن على الوجه الذي امر الله به أو حافظات له بحفظ الله لهن بما أوصى به الأزواج في شأنهن من حسن العشرة وقرئ بما حفظ الله بنصب الاسم الشريف والمعنى بما حفظن أمر الله وأود به فحذف الضمير الراجع اليهن للعلم به وما على هذه القراءة مصدرية أو موصولة كالقراءة الاولى أي بحفظهن الله أو بالذي حفظن الله به وقال السدي تحفظن على زوجهما ماله وفرجها حتى يرجع كما أمرها الله (واللاتي تخافون نشوزهن) هذا خطاب للأزواج قبل الخوف هنا على بابها وهو حالة تحدث في القلب عند حدوث أمر مكرره أو عند ظن حدوثه وقيل المراد بالخوف هنا العلم والنشوز العصيان وقد تقدم بيان أصل معناه في اللغة قال ابن فارس يقال نشزت المرأة استصعبت على بعلمها ونشز بعلمها عليها اذا ضربها وجفاها ودالات النشوز تكون بالقول وبالفعل بان رفعت صوتها عليه ولم يجبهه اذا دعاها ولم تبادر الى أمره اذا أمرها أو لا تخضع له اذا خاطبها أو لا تقوم له اذا دخل عليها (فعظوهن) أي ذكروهن بما أوجبه الله عليهن من الطاعة وحسن المعاشرة ورغبوهن ورهبوهن اذا ظهر منهن أمارات النشوز وهو أن يقول لها اتقي الله وخافيه فان لي عليك حقا وارجعي عما أنت عليه واعلمي ان طاعتي فرض عليك ونحو ذلك فان أصرت على ذلك هجرها في المضجع كما قال تعالى (واهجرهن في المضجع) يقال هجره أي تباعدته والمضجع جمع مضجع وهو محل الاضطجاع أي تباعدوا عن مضاجعتن ولا تدخلوهن تحت ما تجعونه عليكم حال

أولى بكل نبي من أمته الذين يزعمون انهم على ملته وطريقته مما قد حرفوا بدلوا ثم لم يكن شيء من ذلك لكان قد نسخ الاضطجاع الله شريعة جميع الرسل بما بعث الله به محمدا صلى الله عليه وسلم من الدين الحق الذي لا يغير ولا يبدل الى قيام الساعة ولا يزال قائما منصورا ظاهرا على كل دين فلماذا فتح الله لأصحابه مشارق الارض ومغاربها واحتاروا جميع الممالك ودانت لهم جميع الدول وكسروا كسرى وقصروا قصره وسلبوه ما كنوزهم ما أنفق في سبيل الله كما أخبرهم بذلك نبيهم عن ربهم عز وجل في قوله وعد الله الذين آمنوا و عملوا الصالحات ليس تخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليكن لهم دين الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا الآية فلماذا ما كانوا هم المؤمنين بالمسيح حقاسلوا النصراني بلاد الشام والجزيرة الى الروم فلبوا الى مدينهم القسطنطينية ولا يزال الاسلام وأهلها فوقهم الى يوم القيامة وقد أخبر الصادق

المصدق صلى الله عليه وسلم أنه بان آخرهم سيفتحون القسطنطينية ويستغيثون ما فيها من الاموال ويقتلون الروم مقتله عظيمة
جد المير الناس مثلها ولا يرون بعدها نظيرها وقد جعت في هذا جزأ مفردا ولهذا قال تعالى وجاعل الذين اتبعوا فوق الذين كفروا
الى يوم القيامة ثم الى مرجعكم فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون فأما الذين كفروا فاعذبهم عذابا شديدا في الدنيا والآخرة
ومالهم من ناصرين وكذلك فعل بمن كفر بالمسيح من اليهود أو غلافه أو أطرافه من النصارى عذبهم في الدنيا بالقتل والسبي وأخذ
الاموال وازالة الايدي عن الممالك وفي الدار الآخرة عذابهم أشد واشق ومالهم من الله من واق وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات
فموفهم أجورهم أي في الدنيا والآخرة في الدنيا بالنصر والظفر وفي الآخرة بالجنات العليات والله لا يحب الظالمين ثم قال تعالى
ذلك تتلوهم عليكم من الآيات والذكريات الحكيم أي هذا الذي قصصنا عليكم (٢٣١) يا محمد في أمر عيسى ومبدا ميلاده وكيفية

أمره هو مما قاله تعالى وأوحاه اليك
وأمره عليك من اللوح المحفوظ
فلا مريفة فيه ولا شك كما قال في
سورة مريم ذلك عيسى بن مريم
قول الحق الذي فيه يعترفون ما كان
لله أن يتخذ من ولد له سبحانه اذا
قضى أمر اقلنا يقول له كن
فيكون وههنا قال تعالى (ان مثل
عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من
تراب ثم قال له كن فيكون الحق
من ربك فلا تكن من الممترين
فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك
من العلم فقيل تعالى وادع أبناءنا
وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا
وأنفسكم ثم نبهنا ففعل لعنة الله
على الكاذبين ان هذا هو القصص
الحق وما من اله الا الله وان الله لهو
العزير الحكيم فان تولوا فان الله
عليم بالمفسدين) يقول جل وعلا
ان مثل عيسى في قدرة الله حيث
خلقه من غير أب كمثل آدم حيث
خلقه من غير أب ولا أم بل خلقه
من تراب ثم قال له كن فيكون

الاضطجاع من الشباب وقيل هو أن يوليها ظهره عند الاضطجاع في الفراش وقيل هو
كتابة عن ترك جماعها وقيل لا تبين معه في البيت الذي يضطجع فيه (واضر بوهن)
ان لم ينزعن بالهجران ضر باغير مبرح ولا شائن وظاهر النظم القرآني انه يجوز للزوج أن
يفعل جميع هذه الامور عند مخافة التشوز وقيل حكم الآية مشروع على الترتيب وان
دل ظاهرا العطف بالواو على الجمع لان الترتيب مستفاد من قرينة المقام وسوق الكلام
للفرق في اصلاحهن وادخالهن تحت الطاعة فالامور الثلاثة مرتبة اي لانها الدفع الضرر
كدفع الصائل فاعتبر فيها الاخف فالأخف وقيل انه لا يجرها الا بعد عدم تأخير الوعظ
فان أثر الوعظ لم ينقل الى الهجر وان كفاه الهجر لم ينقل الى الضرب وقال الشافعي
الضرب مباح وتركه أقصا وفي الجمل ان كلاما من الهجر والضرب مقيدم بلعالم التشوز ولا
يجوز بغير الدظن (فان أظعنكم) كما يجب وقيل لو اوجب حقكم وترك التشوز (فلا
تبغوا عليهن سبيلا) أي لا تعرضوا لهن بشيء مما يكرهن لا بقول ولا بفعل وقيل المعنى
لا تكلفوهن الحب لكم فانه لا يدخل تحت اختيارهن (ان الله كان عليا كبيرا) اشارة
الى الازواج بخفض الجناح ولى الجانب اي وان كنتم تقدرن عليهن فاذا كنوا قدرة
الله عليكم فانهم ارفعون كل قدرة وهو بالمصاد لك من عن ابن عباس قال نزلت المرأة تشوز
وتستخف بحق زوجها ولا تطيع أمره فامر الله أن يعظها ويذكرها بالله ويعظم حقها
عليها فان قبلت والا هجرها في المضجع ولا يكلمها من غير ان يذكرها كاحها وذلك عليها
شديد فان رجعت والا ضربها بغير مبرح ولا يكسر لها عظما ولا يجرح لها جرحا فان
اطاعتك فلا تجني عليها العلل وعنه قال يجرها بلسانه ويغاض لها بالقول ولا يدع الجماع
وسئل عن ضرب غير مبرح فقال بالسواك وشحوه وقد أخرج الترمذي وصححه والنسائي
وابن ماجه عن عمرو بن الاحوص انه شهد خطبة الوداع مع رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم وفيها انه قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ألا واستوصوا بالنساء خيرا فانما هن عوان

فالذي خلق آدم من غير أب قادر على ان يخلق عيسى بطريق الاولى والآخرى وان جاز ادعاء النبوة في عيسى لكونه مخلوقا من غير
أب فجواز ذلك من آدم بالطريق الاولى وعساوم بالاتفاق ان ذلك باطل فدعوا في عيسى أشد بطلانا وأظهر فسادا وليكن الرب
جل جلاله اردان تظهر قدرته خلقه حين خلق آدم لامن ذكر ولا من أنثى وخلق حواء من ذكر بلا أنثى وخلق عيسى من أنثى
بلا ذكر كما خلق بقية البرية من ذكر وأنثى ولهذا قال تعالى في سورة مريم ولنجعله آية للناس وقال ههنا الحق من ربك فلا تكن
من الممترين أي هذا هو القول الحق في عيسى الذي لا يحمده عنه ولا يصحح سواه وماذا بعد الحق الا الضلال ثم قال تعالى أمر ارسوله
صلى الله عليه وسلم ان يبأهل من عاتد الحق في أمر عيسى بعد ظهور البيان فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالى وادع
أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم أي نخضهم في حال المباهاة ثم نبهنا أي نلتعن ففعل لعنة الله على الكاذبين
أي منا ومنكم وكان سبب نزول هذه المباهاة وما قبلها من أول السورة الى ههنا في وفد نجران ان النصارى لما قدموا فجعلوا يحاجون

في عيسى ويزعمون فيه ما يزعمون من النبوة والالهية فانزل الله صدر هذه السورة رداعليهم كاذره الامام محمد بن اسحق بن يسار وغيره قال ابن اسحق في سيرته المشهورة وغيره وقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد نصارى نجران سستون را بكافهم أربعة عشر رجلا من أشهرهم يقول أمرهم اليهم وهم العاقب واسمه عبد المسيح والسيد وهو الأيهم وأبو حارثة بن علقمة أخو بكر بن وائل وأويس بن الحرث وزيد وقيس وزيد وابنيه وخويلد وعمر ووخالد وعبد الله ومحسن وأمره هؤلاء يقول إلى ثلاثة منهم وهم العاقب وكان أمير القوم وذراهم وصاحب مشورتهم والذي لا يصدرون الا عن رأيه والسيد وكان أسقفهم وصاحب مدارسهم وكان رجلا من العرب من بني بكر بن وائل ولكنه تنصر فعظمته الروم وولوا كهنا وشرفوه وبنوا له الكايس وأخدموه لما يعلمونه من صلاحته في دينهم وقد كان (٢٣٢) يعرف أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفته وشأنه مما علمه من

الكتب المتقدمة ولكن حله ذلك على الاستقرار في النصرانية لما يرى من تعظيمه وجاهه عند أهلها قال ابن اسحق وحدثني محمد بن جعفر ابن الزبير قال قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فدخلوا عليه مسجده حين صلى العصر عليهم ثياب الخبرات جيب وأردية في جبال رجال بني الحرث ابن كعب قال يقول من رأيهم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مارا ينادي بعدهم وفد امثلهم وقد حانت صلاتهم فقاموا في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوهم فصاروا إلى المشرق قال فحكماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم حارثة بن علقمة والعاقب عبد المسيح والسيد الايهم وهم من النصرانية على دين الملك مع اختلاف أمرهم يقولون هو الله ويقولون هو ولد الله ويقولون هو

عندكم ليس تملكون منهم شيئا غير ذلك الا أن يأتيين بفاحشة معينة فان فعلن فاهجروهن في المضاجع واضربوهن ضربا غير مبرح فان أطعنكم فلا تتبعنهن عاقلين سبيلا وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عبد الله بن زمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أيضرب أحدكم امرأة كما يضرب العبد ثم يجامعها في آخر اليوم وفي هذه دليل على أن الأولى ترك الضرب للنساء فان احتاج فلا يوالى بالضرب على موضع واحد من يديها ويتق الوجه لانه يجمع المحاسن ولا يبلغ بالضرب عشرة أسواط وقيل ينبغي أن يكون الضرب بالمنديل واليد ولا يضرب بالسوط والعصا وبالجملة فالتخفيف بأبلغ شيء أولى في هذا الباب قيل حكم الآية مشروع على الترتيب وقيل هذا الترتيب مرعى عند خوف النشوز وما عند تحقق النشوز فلا بأس بالجمع بين الكل والاول أولى وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يسأل الرجل فيم ضرب امرأته اخرجها ابوداود (وان خفتم شقاق بينهما) قد تقدم معنى الشقاق في البقرة واصله ان كل واحد منهما يأخذ شقا غير شق صاحبه أي ناحية غير ناحيته وأضيف الشقاق إلى الطرف لاجرائه مجرى المفعول به كقوله تعالى بل مكر الليل والنهار وقولهم يا سارق الليلة اهل الدار والضير في بينهما للزوجين لانه قد تقدم ذكر ما يدل عليهما وهو ذكر الرجال والنساء (فابعثوا) إلى الزوجين برضاهما قيل مخاطب بذلك الامام أو نائبه لان تنفيذ الاحكام الشرعية اليه وقيل كل أحد من صالحى الامة وقيل هو خطاب للزوجين (حكما) رجلا عدلا (من أهله) اقاربه (وحكمنا أهلها) أي من يصلح للحكم بينهما من يصلح لذلك عقلا ودينا وانصافا وانما نص الله سبحانه على ان الحكمين يكونان من أهل الزوجين لانهما أقدر بعرفتهما حوالهما فاذا لم يوجد الحكمين منهم كانا من غيرهم وهذا اذا اشكل أمرهما ولم يتبين من هو المسيء منهما فاما اذا عرف المسيء فانه يؤخذ لصاحبه الحق منه والبعث واجب وكون الحكمين من اهلهم امتدوب (ان يريدوا صلاحا) أي الحكمان وقيل الزوجان والاول أولى على

ثالث ثلاثة تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا وكذلك النصرانية فهم يحتجون في قولهم هو الله بأنه كان يحيى الموتى ويبرئ الحكمين الاكهم والابرص والاسقام ويخبر بالغيوب ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيكون طيرا وذلك كله ما أمر الله وليجعله الله آية للناس ويحتجون في قولهم بأنه ابن الله يقولون لم يكن له أب يعلم وقد تكلم في المهد بشيء لم يصنع أحد من بني آدم قبله ويحتجون على قولهم بأنه ثالث ثلاثة يقول الله تعالى فلما رأوا خلقتنا وقضينا فمقولون لو كان واحدنا ما قال الا فعلت وأمرت وقضيت وخلقت ولكنه هو وعيسى ومريم تعالى الله وتقدس وتزعم عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا وفي كل ذلك من قولهم قد نزل القرآن فلما كلمه الخبران قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم اسما قال قد اسما قال لا انكما تسما فاسما قال لا بل قد اسما قبلت قال ينعكما من الاسلام ادعوا كما لله ولدا وعبادتكما الصليب وأكلكما الخنزير قالوا فنأبونا محمد فصمت رسول الله صلى الله عليه وسلم

عنهم فلم يحجبهم فانزل الله في ذلك من قولهم واختلاف أمرهم صدر سورة آل عمران الى بضع وثمانين آية منها تم تكليم ابن اسحق على تفسيرها الى أن قال فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من الله والفصل من القضاء بينه وبينهم وأمر بما أمر به من ملائمتهم ان ردوا ذلك عليه دعاهم الى ذلك فقالوا يا أبا القاسم دعنا نتظرف في أمرنا ثم أتيتك بما تريد أن تفعل فيمادعوتنا اليه ثم انصرفوا عنه ثم خلوا بالعاقب وكان ذرايرهم فقالوا يا عبد المسيح ماذا ترى فقال والله يا معشر النصارى لقد عرفتم أن محمد النبي مرسل ولقد جاءكم بالفصل من خبرنا حكمكم واقد علمتم انه ما لآعن قوم نبياقط فبقى كبيرهم ولا نبت صغيرهم وانه الاستئصال منكم ان فعلتم فان كنتم أيتيم الألف دينكم والاقامة على ما أنتم عليه من القول في صاحبكم فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم فأثروا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم قد رأينا أن لا نلاعنك ونتركك على دينك ونرجع (٢٣٢) على ديننا ولكن ابعت منا رجلا من

أصحابك ترضا لنا يحكم بيننا في أشياء اختلافنا فيها في أموالنا فانكم عندنا رضا قال محمد بن جعفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتتوني العشيبة أبعت معكم القوى الامين فكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول ما أحببت الامارة قط حبي اياها يومئذ رجاء ان أكون صاحبها فرحت الى الظهر مهاجرا فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر سلم ثم نظر عن يمينه وشماله فجعلت أنطا طول له ليراني فلم يزل يلتمس بيصره حتى رأى أبا عبيدة بن الجراح ندعاه فقال اخرج معهم فاقض بينهم بالحق فيما اختلفوا فيه قال عمر فذهب بها أبو عبيدة رضى الله عنه وقد روى ابن مردويه عن طريق محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمد بن بسيد عن رافع بن خديج ان وفد أهل نجران قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كر

الحكمين ان يسعيا في اصلاح ذات البين جهدهما فان قدرا على ذلك عملا عليه وان أعياهما اصلاح حالهما وروايا التفريق بينهما جازلها ذلك من دون أمر من الحاكم في البلد ولا تو كسل بالفرقة من الزوجين وبه قال مالك والاوزاعي واسحق وهو مروي عن عثمان وعلي وابن عباس والشعبي والنخعي والشافعي وحكاها ابن كثير عن الجمهور قالوا لان الله تعالى قال فابعثوا احكاما من أهلهم وحكاما من أهلها وهذا نص من الله سبحانه انهما قاضيان لا وكيلان ولا شاهدان وقال الكوفيون وعطاء بن زيد والحكم وهو أحد قولي الشافعي ان التفريق هو الى الامام أو الحاكم في البلد لا اليه ما لم يوكلاهما الزوجان أو يأمرهما الامام أو الحاكم لانهم رسولان شاهدان فليس اليهما التفريق ويرشد الى مذاق قوله ان يريد أى الحكمان اصلاحا يوفق الله بينهما لا اقتصاره على ذكر الاصلاح دون التفريق ومعنى ان يريد اصلاحا (يوفق الله بينهما) أى يوقع الالفه والموافقه بين الزوجين حتى يعودوا الى الالفه وحسن المعاشرة ومعنى الارادة خلوص نيتهما الى اصلاح الحال بين الزوجين وقيل ان الضمير في قوله بينهما للحكمين كما في قوله ان يريد اصلاحا أى يوفق بين الحكمين في اتحاد كلمتهما وحصول مقصودهما وقيل كلا الضميرين للزوجين أى ان يريد اصلاح ما بينهما من الشقاق أو وقع الله به بينهما الالفه والوافق واذا اختلف الحكمان لم ينفذ حكمهما ولا يلزم قبول قولهما بالاخلاف وعن ابن عباس قال بعثت أنا ومعاوية حكمين فقيل لنا ان رأيتما أن تجعلا جعلا وان رأيتما أن تفرقا فرقمنا والذي بعثنا مع عثمان (ان الله كان علما خيرا) يعلم كيف يوفق بين المختلفين ويجمع بين المتفرقين وفيه وعيد شديد للزوجين والحكمين ان سلكوا غير طريق الحق (واعبدوا الله) يعنى وحدوه وأطيعوه وعبادة الله عبارة عن كل فعل يأتي به العبد مجردا لله ويدخل فيه جميع أعمال القلوب وأفعال الجوارح (ولا تشركوا به) الا طف للثأيس (وشيا) اما مقول به أى شيا من الأشياء من غير فرق بين حي وميت وجاد وحيوان واما

(٣٠ - فتح البيان في) نحوه الا انه قال في الاشراف كانوا اثني عشر وذكر بقبسته باطول من هذا السياق وزيادات

أخر وقال البخاري حدثنا عباس بن الحسين حدثنا يحيى بن آدم عن اسرايل عن أبي اسحق عن صلة بن زفر عن حذيفة رضى الله عنه قال جاء العاقب والسيد صاحبنا نجران الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدان أن يلاعنا فقال أحدهما لصاحبه لا تفعل فوالله لئن كان نبيا فلاعنا لا تفعل نحن ولا عقبنا من بعدنا قالانا اننا نعطيك ما سألتنا وابعث معنا رجلا أميننا ولا تبعث معنا الا امينا فقال لبعث معكم رجلا أميننا حق أمين فاستشرف لها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قم يا أبا عبيدة بن الجراح فلما قام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أمين هذه الامة رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث اسرايل عن أبي اسحق عن صلة بن زفر عن حذيفة نحوه وقد رواه أحمد والنسائي وابن ماجه من حديث اسرايل عن أبي

استحق عن صلته عن ابن مسعود بنحوه وقال البخاري حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن خالد عن أبي قلابة عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح وقال الإمام أحمد حدثنا اسمعيل بن يزيد الرقي أبو يزيد حدثنا قرة عن عبد الكريم بن مالك الجزري عن عكرمة عن ابن عباس قال قال أبو جهل فبعض الله أن رأيت محمد يصلي عند الكعبة لا يتنه حتى أطاع على رقبته قال فقال لو فعل لأخذته الملائكة عياناً ولو لأن اليهود تنعموا الموت لما توأروا وأما قاعدتهم من النار ولو خرج الذين يباهلون رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجعوا لا يجدون ما لا أولاً أهلاً وقد رواه البخاري والترمذي والنسائي من حديث عبد الرزاق عن معمر عن عبد الكريم قال الترمذي حسن صحيح وقد روى البيهقي في دلائل النبوة قصة وقد نجز ان مطولة جدا وانذ كره (٢٣٤) فان فيه فوائد كثيرة وفيه غرابة وفيه مناسبة لهذا المقام قال البيهقي حدثنا أبو

مصدر رأى شياً من الاشراك من غير فرق بين الشرك الاكبر والاصغر والواضح والخفي (و) احسنوا (بالوالدين احساناً) براولين جانب وقد دل ذلك الاحسان اليهم بعد الامر بعبادة الله والنهي عن الاشراك به على عظم حقهما ومثله أن اشكر لي ولوالديك فامر سبحانه بان يشكر معه وهو ان يقوم بخدمة ما ولا يرفع صوته عليه ما ويسعى في تحصيل مرادهما والافتاق عليهما بقدرة القدرة وقد وردت أحاديث كثيرة في حقوقهما وهي معروفة (وبنى القربي) أي صاحب القرابة وهو من يصح اطلاق اسم القربي عليه وان كان بعيداً وقيل ذورجه من قبل أمه وأبيه وعن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من سره ان يبسط له في رزقه وينسأ له في أثره فليصل رحمه أخرجه البخاري ومسلم وقد تقدم نظيره في البقرة لانه هنا قال باعادة الداء وذلك لانها في حق هذه الأمة فالاعتناء بهم أكثر واعادة الباء تدل على زيادة التأكيـد فتناسب ذلك هنا بخلاف آية البقرة فانها في حق بني اسرائيل (واليتامى والمساكين) وقد تقدم تنسيبهم والمعنى واحسنوا اليهم الى آخر ما هو مذكور في هذه الآية انما أمر بالاحسان اليهم لان اليتيم مخصوص بنوعين من العجز الصغر وعدم المشفق والمساكين هو الذي ركبته ذل الفاقة والفقر فتمسكن لذلك وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما شيئاً أخرجه البخاري وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الساعي على الارملة والمساكين كالجاهن في سبيل الله رآه حـسبه قال وكالفائز الذي لا يفتر وكالصائم لا يفطر أخرجه الشيخان (والجار ذي القربي) أي القريب من جواربه وقيل هو من له مع الجوار في الدار قرب في النسب أو الدين (والجار الجنب) يستوى فيه المفرد والمثنى والمجموع مذكر اكان أو مؤنثا قاله السمين أي الجانـب وهو مقابل للجار ذي القربي والمراد من يصدق عليه مسمى الجوار مع كون داره بعيدة وفي ذلك دليل على تعميم

عبد الله الحافظ أبو سعيد ومحمد بن موسى بن الفضل قال حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا أحمد ابن عبد الجبار حدثنا يونس بن بكير عن سلمة بن عبد يسوع عن أبيه عن جده قال يونس وكان نصرانياً فأسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى أهل نجران قبل أن ينزل عليه طس سليمان باسم الله إبراهيم واسحق ويعقوب من محمد النبي رسول الله الى أسقف نجران وأهل نجران اسلم فأتى أحمد اليكم الله إبراهيم واسحق ويعقوب أما بعد فاني أدعوكم الى عبادة الله من عبادة العباد وادعوكم الى ولاية الله من ولاية العباد فان أيتيم فالجزية فان أيتيم فقد أدبكم بحرب والسلام فلما أتى الاسقف الكتاب وقرأه قطع به وذعره ذعرا شديداً وبعث الى رجل من أهل نجران يقال له شرحبيل بن وداعة وكان من همدان ولم يكن أحد يدعى

اذ انزلت معضله قبله لا ايتهم ولا السيد ولا العاقب فدفع الاسقف كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شرحبيل الجيران فقرأه فقال الاسقف يا أبا هرير ما رأيك فقال شرحبيل قد علمت ما وعد الله ابراهيم في ذرية اسمعيل من النبوة فيايؤمن ان يكون هذا هو ذلك الرجل ليس لي في أمر النبوة رأي ولو كان في أمر من أمور الدنيا لآشرت عليه في رأيي واجتهدت لك فقال له الاسقف تنح فاجلس فتني شرحبيل فجلس ناحية فبعث الاسقف الى رجل من أهل نجران يقال له عبد الله بن شرحبيل وهو من ذى أصح من جهم فقرأه الكتاب وسأله عن الرأي فيه فقال له مثل قول شرحبيل فقال له الاسقف تنح فاجلس فتني عبد الله فجلس ناحية فبعث الاسقف الى رجل من أهل نجران يقال له جبار بن فيض من بني الحرث بن كعباً حديثي الجاس فقرأه الكتاب وسأله عن الرأي فيه فقال له مثل قول شرحبيل وعبد الله فأمره الاسقف فتني فجلس ناحية فلما اجتمع الرأي منهم على تلك المقالة جميعاً أمر الاسقف

بالتناقوس ورفعت النيران في الصوامع فاجتمعوا حين ضرب بالتناقوس ورفعت المسوح أهل الوادي اعلاه وأسفله وطول الوادي مسيرة يوم للراكب السريع وفيه ثلاث وسبعون قرية وعشرون ومائة ألف مقاتل فقرأ عليهم كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألهم عن الرأي فيه فاجتمع رأي أهل الرأي منهم على ان يبعثوا شرحبيل بن وداعة الهمداني وعبد الله بن شرحبيل الاصبجي وجبار بن فيض الحارثي فيأتونهم بخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق الوفد حتى اذا كانوا بالمدينة وضعوا ابواب السفر عنهم ولبسوا احلالهم بحجروهم من حبرة وخواتيم الذهب ثم انطلقوا حتى اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلموا عليه فلم يرد عليهم وتصعدوا لسلامته ثم اطوي لافلهم يكلمهم وعليهم تلك الحبل وخواتيم الذهب فانطلقوا (٢٣٥) يتبعون عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن

الجبيران بالاحسان اليهم سواء كانت الديار متقاربة أو متباعدة وعلى ان الجوار حرة مصرية مأمورة وفيه رد على من يظن ان الجار يختص بالملاصق دون من بينه وبينه حائل أو يختص بالقرية دون البعيد وقيل ان المراد بالجار الجنب هنا هو الغريب وقيل هو الاجنبي الذي لا قرابة بينه وبين المجاوره وقرئ الجنب بفتح الجيم وسكون النون أى ذى الجنب وهو الناحية وقيل المراد بالجار ذى القربى المسلم وبالجار الجنب اليهودي والنصراني وقد اختلف أهل العلم في المقدار الذي عليه يصدق مسمى الجوار وشئت لصاحبه الحق فروى عن الاوزاعي والحسن انه الى حد أربعين دارا من كل ناحية وروى عن الزهري نحوه وقيل من سمع اقامة الصلاة وقيل اذا جعته محلة وقيل من سمع النداء والاولى ان يرجع في معنى الجار الى الشرع فان وجد فيه ما يقتضي بيانه وأنه يكون جار الى حد كذا من الدور أو من مسافة الارض كان العمل عليه متعيناً ولم يوجد يرجع الى معناه لغة أو عرفاً لم يأت في الشرع ما يفيد ان الجار هو الذي يشبهه وبين جاره مقدر كذا ولا ورد في لغة العرب أيضاً ما يفيد ذلك بل المراد بالجار في اللغة المجاور ويطلق على معان قال في القاموس الجار المجاور والذي أجرته من أن يظلم والمجير والمستجير والشرىك في التجارة وزوج المرأة وهي جارتها وفرج المرأة وما قرب من المنازل والاست كالجارة والمقاسم والخليف والناصر انتهى قال القرطبي في تفسيره وروى ان رجلاً جاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال اني نزلت محلة قوم وان أقر بهم الى جوارا أشدهم لي أذى فبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم أبا بكر وعمر وعليهما يصيحبون على أبواب المساجد ألا ان أربعين داراً جار ولا يدخل الجنة من لا يامن جاره بوائقه انتهى قال الشوكاني ولو ثبت هذا كان مغنياً عن غيره ولكنه رواه كما ترى من غير عزوله الى أحد كتب الحديث المعروفة وهو وان كان اماماً في علم الرواية فلا تقوم الخجة بغيره سنده مذكور ولا نقل عن كتاب مشهور ولا سيما وهو يذكر الواهيات كثيراً كما يفعل في

شيء يومى هذا فاقموا حتى أخبركم بما يقول لى ربي في عيسى فاصبح الغد وقد أنزل الله هذه الآية ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم الى قوله الكاذبين فأبوا ان يروا بذلك فلما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد بعد ما أخبرهم الخبر أقبل مستقلاً على الحسن والحسين في جميله وفاطمة تشق عند ظهره لانه لا غنة وله يومئذ عدة نسوة فقال شرحبيل لصاحبيه لقد علمنا ان الوادي اذا اجتمع اعلاه وأسفله لم يردوا ولم يصدر والا عن رأي واني والله أرى أمر اثقيلاً والله ان كان هذا الرجل مبعوثاً فكذا أول العرب طعناني عينيه ورد اعليه أمره لا تذهب لنا من صدره ولا من صدر أصحابه حتى يصيبنا بجائحة وان لا ذنى العرب منهم جواراً وان كان هذا الرجل نبياً مرسلًا فلا غناه لا يبقى منا على وجه الارض شعراً ولا ظفر اهلاك فقال له صاحبه ما رأى يا أبا هريرة فقال أرى أن أحكمه فاني أرى رجلاً لا يحكم شططا أبداً فقال له أنت وذاك قال فتلقى شرحبيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اني قد رأيت خيراً من

ملا عنك فقال وما هو فقال حكمك اليوم الى الليل وليلتك الى الصباح حكمت فينا فهو جابر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل وراءك أحد يرب عليك فقال شرحبيل سمل صاحبي فسألهما فقالا ما يراد الوادي ولا يصدر الاعن رأى شرحبيل فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يلا عنهم حتى اذا كان من الغداة فكتب لهم هذا الكتاب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما كتب النبي محمد رسول الله لتجبران ان كان عليهم حكمه في كل ثمرة وكل صفراء وبيضاء وسوداء ورقيق فاضل عليهم وترك ذلك كله لهم على ألفي حلة في كل رجب ألف حلة وفي كل صفر ألف حلة وكرتنام الشروط وبقية السياق والفرض ان وفودهم كان في سنة تسع لان الزهري قال كان أهل نجران أول من أدى الجزية الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وآية الجزية انما أنزلت بعد الفتح وهي قوله تعالى فاتوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم (٢٣٦) الآخر الآية وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن

داود المكي حدثنا بشر بن مهران حدثنا محمد بن دينار عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن جابر قال قدم على النبي صلى الله عليه وسلم العاقب والطيب فدعاهما الى الملاعة فواعداه على ان يلاعناه الغداة قال فغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذه بيد علي وفاطمة والحسن والحسين ثم أرسل اليهما فأيا أن يجيبا وأقرأه بالخراج قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي بعثني بالحق لو قال الا لا مطر عليهم الوادي نارا قال جابر وفيهم نزلت ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم قال جابر أنفسنا وأنفسكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ابن أبي طالب وأبناءنا الحسن والحسين ونساءنا فاطمة وهكذا رواه الحاكم في مستدركه عن علي ابن عيسى عن أحمد بن محمد بن الازهرى عن علي بن حجر عن علي

تذكرة انتهى أقول هذا الحديث بلفظه أخرجه الطبراني كما ذكر في الترغيب والترهيب وروى السيوطي في الجامع الصغير الجوارأربعون دارا أخرجه البيهقي عن عائشة قال المناوي في شرحه وروى عن عائشة أو صاني جبريل بالجوارأربعين دارا وكلاهما ضعيف والمعروف المرسل الذي أخرجه أبو داود وهكذا نقل عن السيوطي ثم قال ولفظ مرسل أبي داود حق الجوارأربعون دارا هكذا وأشار قدما وعينا وخلفا قال الزركشي سنده صحيح وقال ابن حجر رجاله ثقات ورواه أبو يعلى عن أبي هريرة مرفوعا باللفظ المذكور ولكن سنده كما قال الزركشي ضعيف قال ابن حجر فيه عبد السلام بن أبي محبوب منكر الحديث انتهى فهذا يؤيد أصل ما نقله القرطبي والله أعلم وقد ورد في القرآن ما يدل على ان المساكنة في مدينة مجاورة قال الله تعالى لننزلنهم المنافعون الى قوله ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا فجعل اجتماعهم في المدينة جوارا وأما الاعراف في معنى الجوار فهي تختلف باختلاف أهلها ولا يصح حمل القرآن على أعراف متعارفة واصطلاحات متواضعة (والصاحب بالجنب) الباء بمعنى في أو على بابها وهو الاولى ومعناه الملازمة أي حال كونه ملتصبا بالجنب أي بالقرب بجنبه قيل هو الرقيق في السفر قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد والضحاك وقال علي ابن أبي طالب وابن مسعود وابن أبي ليلى هو الزوجة والمرأة وقال ابن جرير هو الذي يصحبك ويلزمك رجاء نفعك وقال زيد بن أسلم هو جليستك في الخضر ورقيقك في السفر وأمرأئك التي تضاجعك ولا يبعدان يتناول الآية جميع ما في هذه الاقوال مع زيادة عليها وهو كل من صدق عليه انه صاحب بالجنب أي بجنبك كن يقف بجنبك في تحصيل علم أو تعلم صناعة أو مباشرة تجارة أو نحو ذلك فانه يصحبك وحصل بجنبك ومنهم من قعد في مسجد أو مجلس أو غير ذلك مع أدنى محبة يملك وبينه (وابن السبيل) قال مجاهد هو الذي يحتاجك مارا والسبيل الطريق فنسب المسافر اليه لم يرو عنه ولم يرومه آياه فالاولى تفسيره

ابن مسهر عن داود بن أبي هند به عنهما ثم قال صحيح على شرط مسلم ولم يجزجاء هكذا قال وقد رواه أبو داود الطيالسي عن شعبة عن المغيرة عن الشعبي مرسل وهذا أصح وقد روى عن ابن عباس والبراء نحو ذلك ثم قال الله تعالى ان هذا الهو القصص الحق أي هذا الذي قصصناه عليك يا محمد في شأن عيسى هو الحق الذي لا معدل عنه ولا محيد ومامن اله الا الله وان الله له العزيز الحكيم فان قولوا أي عن هذا الى غيره فان الله عليم بالمفسدين أي من عدل عن الحق الى الباطل فهو المفسد والله عليم به وسيجزيه على ذلك شر الجزاء وهو القادر الذي لا يفوته شيء سبحانه ويحمده ونعذبه من حلول نقمته (قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا آربابا من دون الله فان قولوا فقولوا الشهدوا باننا مسلمون) هذا الخطاب يعم أهل الكتاب من اليهود والنصارى ومن جرى مجراهم قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة والكلمة تطلق على الجملة المفيدة كما قال ههنا ثم وصفها بقوله سواء بيننا وبينكم أي عدل ونصف نستوى نحن وأنتم فيها ثم فسرهاب قوله أن لا نعبد الا الله ولا نشرك

به شيئاً الا وثناً ولا صليباً ولا صنماً ولا طاغوتاً ولا ناراً ولا شيئاً بل نفر د العبادة لله وحده لا شريك له وهذه دعوة جميع الرسل قال الله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون وقال تعالى ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ثم قال تعالى ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله وقال ابن جرير يعني يطيع بعضنا بعضاً في معصية الله وقال عكرمة يسجد بعضنا لبعض فان قولوا فقولوا الشهدوا بانا مسلمون أي فان قولوا عن هذا النصف وهذه الدعوة فاشهدوا انتم على استمراركم على الاسلام الذي شرعه الله لكم وقد ذكرنا في شرح البخاري عند روايته من طريق الزهري عن عبيد الله بن عبيد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس عن أبي سفيان في قصته حين دخل على قيصر فسأله عن نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن صفته ونعته وما يدعوا اليه فأخبره بجميع ذلك على الجلية مع (٢٣٧) ان أبا سفيان اذ ذاك كان مشركاً لم يسلم الا بعد وكان

عن هو على سفر فان على المقيم ان يحسن اليه وقيل هو المنقطع به في سفره للحج أوله ونزول أو مطلقاً والظاهر ان يقول المسافر من غير قيد الانقطاع وقيل هو الضيف قاله القاري وقد وردت أحاديث صحيحة في إكرام الضيف وجائزة ثلاثة أيام في الصحيحين وغيرهما (و) احسنوا الى (ما ملكت أيمانكم) من الارقاء احساناً وهم العبيد والاماء وقيل أعم فيشمل الحيوانات وهي غير الارقاء أكثر في يد الانسان منهم فغلب جانب الكثرة وأمر الله بالاحسان الى كل مملوك أدى وغيره قاله القاري والاول أولى وقد أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بانهم يطعمون مما يطعم مالكمهم ويلبسون مما يلبس قال مجاهد فإخولك الله فأحسن صحبتك كل هذا أوصى الله به وعن مقاتل نحوه والاحسان اليهم ان لا يكلفهم ما لا يطيقونه ولا يؤذيهم بالكلام الخشن وأن يعطيهم من الطعام والكسوة ما يحتاجون اليه بقدر الكفاية وعن علي بن أبي طالب قال كان آخر كلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الصلاة واتقوا الله فيما ملكت أيمانكم وقد ورد مر فوعا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بر الوالدين وفي صلة القرابة وفي الاحسان الى اليتامى والجار وفي القيام بما يحتاج اليه المماليك أحاديث كثيرة قد اشتملت عليها كتب السنة لا حاجة بنا الى بسطها هنا وقوله (ان الله) علة لمحذوف تقديره ولا تفخروا وعليهم لان الله (لا يحب من كان مختالاً) ذا الخيلاء وهو الكبر والتعالي اسم فاعل من اختال يختال أي تكبر وأعجب بنفسه أي لا يحب من كان متكبراً تاء على الناس (تقورا) مقتخراً وعليهم والفخر المذموم للنفس والتطاؤل وتعدد المناقب والمحاسن وخص هاتين الصفتين لانهما يحملان صاحبهما على الانفة مما تدب الله اليه في هذه الآية يعني يأنف من أقاربه الفقراء ومن جيرانه الضعفاء وغيرهم ولا يلتفت اليهم ومن كان متكبراً لا يقوم بحقوق الناس وقد ورد في ذم الاختيال والتكبر والفخر ما هو معروف (الذين يخولون) الخجل المذموم في الشرع هو الامتناع من أداء ما أوجب الله وهو لاء

ذلك بعد صلح الحديبية وقبل الفتح كما هو مصرح به في الحديث ولانه لماسأله هل يغدر قال فقلت لا ونحن منه في مدة لا ندري ما هو صانع فيها قال ولم يمكني كلمة ازيد فيها شيئاً سوى هذه والقرض انه قال ثم جئ بكاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأه فإذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم سلم على من اتبع الهدى اما بعد فأسلم تسلم وأسلم يوثق الله أجزلك مرتين فان توليت فإني معك وإني معك اثم الاريسيين ويأهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون وقد ذكر محمد بن اسحق وغير واحد ان صدر سورة آل عمران الى بضع وثمانين آية منها نزلت في وفد نجران وقال الزهري هم أول من نزل

الجزية ولا خلاف ان آية الجزية نزلت بعد الفتح فما لجمع بين كتابة هذه الآية قبل الفتح الى هرقل في جملة الكتاب وبين ما ذكره محمد ابن اسحق والزهري والجواب من وجوه أحدها يحتمل ان هذه الآية نزلت مرتين مرة قبل الحديبية ومرة بعد الفتح الثاني يحتمل ان صدر سورة آل عمران نزل في وفد نجران الى هذه الآية وتكون هذه الآية نزلت قبل ذلك ويكون قول ابن اسحق الى بضع وثمانين آية ليس بحفظ دلالة حديث أبي سفيان الثالث يحتمل ان قدوم وفد نجران كان قبل الحديبية وان الذي بذلوه مصالحة عن المباهاة لاعلى وجه الجزية بل يكون من باب المهادنة والمصالحة ووافق نزول آية الجزية بعد ذلك على وفق ذلك كما جاء فرض الخس والاربعة اخماس وفق ما فعله عبد الله بن جحش في تلك السرية قبل بدر ثم نزلت فريضة القسم على وفق ذلك الرابع يحتمل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أمر بكتب هذا في كتابه الى هرقل لم يكن انزل بعد ثم انزل القرآن موافقة له صلى الله عليه وسلم كما نزل

بعوافة عمر بن الخطاب في الجباب وفي الاسارى وفي عدم الصلاة على المنافقين وفي قوله واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وفي قوله عسى ربه ان يطلقكن ان يبدله أزواج خيرا منكن الآية (يا أهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل الا لمن بعده أفلا تعقلون ها أنتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين) ينكر تبارك وتعالى على اليهود والنصارى في محاجتهم في ابراهيم الخليل عليه السلام ودعوى كل طائفة منهم انه كان منهم كما قال محمد بن اسحق بن يسار حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت حدثني سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس رضى الله عنه قال اجتمعت نصارى نجران واحبار (٣٢٨) يهود عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنازعوا عنده فقالت الاحبار

ما كان ابراهيم يهوديا وقالت النصارى ما كان ابراهيم الانصاري فأنزل الله تعالى يا أهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم الآية أى كيف تدعون ايها اليهود انه كان يهوديا وقد كان زمنه قبل ان ينزل الله التوراة على موسى وكيف تدعون ايها النصارى انه كان نصرانيا وانما حدثت النصرانية بعد زمنه يدهر ولهذا قال تعالى أفلا تعقلون ثم قال تعالى ها أنتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم الآية هذا انكار على من يحاج فيما لا علم له به فان اليهود والنصارى تحاجوا في ابراهيم بلا علم ولو تحاجوا فيما بأيديهم منه علم بما يتعلق بأديانهم التي شرعت لهم الى حين بعثة محمد صلى الله عليه وسلم لكان أولى بهم وانما تكلموا فيما لا يعلمون فانكر الله عليهم ذلك وأمرهم بردة ما لا علم لهم به الى عالم الغيب والشهادة الذي

المذكورون في هذه الآية ضمو الى ما وقعوا فيه من البخل الذي هو أشرف خصال الشر ما هو أقيح منه وأدل على سقوط نفس فاعله وبإوغه في الرذالة الى غايتها (و) هو انهم مع بخلهم بأموالهم وبما منحوا به وكفهم لما أنعم الله به عليهم من فضله (يا مرون الناس بالبخل) كأنهم يحذرون في صدورهم من جود غيرهم بما له حر جا ومضاضة فلا كثر الله في عبادته من أمثالكم هذه أموا لكم قد بخلتم بها لكونكم تظنون ان تقاصها باخراج بعضها في مواضعها فبالكم بخلتم بأموال غيركم مع انه لا يلحقكم في ذلك ضرر وهل هذا الاغاية اللوم ونهاية الحق والرعاية وقبح الطباع وسوء الاختيار وقد قيل ان المراد بهذه الآية اليهود فانهم جمعوا بين الاختيال والفخر والبخل بالمال وكتمان ما أنزل الله في التوراة وفي البخل أربع لغات فتح الباء والخاء وضهما وفتح الباء مع سكون الخاء وقرئ بها جميعا وقرأ الجمهور بالاخيرة (و) يكتمون ما آتاهم الله من فضله من صفة محمد وأمن العلم أو الغنى قيل المراد بها المنافقون ولا يخفى ان اللفظ أوسع من ذلك وأكثر شمولاً وأعم فائدة (وأعتدنا للكافرين) يعنى الجاحدين لنعمة الله عليهم (عذابا مهينا) في الآخرة عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خصتان لا تجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق أخرجه الترمذى واستغربه (والذين ينفقون أموا لهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) عطف على قوله الذين يبخلون ووجه ذلك ان الاولين قد فرطوا بالبخل وبأمر الناس به وبكتم ما آتاهم الله من فضله وهؤلاء أفرطوا ببذل أموا لهم في غير مواضعها مجرد الرياء والسبعة وليقال ما أسخاهم وما أجودهم كما يفعلهم يريدان يتسامع الناس بانه كريم ويتناول على غيره بذلك ويتشخ بأفقه عليه مع ما ضم الى هذا الاتفاق الذي يعود عليه بالضرر من عدم الايمان بالله واليوم الآخر أى لا يصدقون بتوحيد الله ولا بالمعاد الذي فيه جزاء الاعمال انه كائن وكررت لا وكذلك الباء اشعار بان الايمان بكل منهم ما منتفع على حدته قيل نزلت في اليهود وقيل في

يعلم الامور على حقائقها وجلياتها ولهذا قال تعالى والله يعلم وأنتم لا تعلمون ثم قال تعالى ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما أى متحنفا عن الشرك قاصدا الى الايمان وما كان من المشركين وهذه الآية كالتى تقدمت في سورة البقرة وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا الآية ثم قال تعالى ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه الآية يقول تعالى أحق الناس بمتابعة ابراهيم الخليل الذين اتبعوه على دينه وهذا النبي يعنى محمد صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا من أصحابه المهاجرين والانصار ومن تبعهم بعدهم قال سعيد بن منصور حدثنا أبو الاحوص عن سعيد بن مسروق عن أبي الضحى عن مسروق عن ابن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي ولادة من النبيين وان ولى منهم أبى وخليل ربي عز وجل ثم قرأ ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه الآية وقد رواه الترمذى والبخارى من حديث أبى أحمد الزبيرى عن سفيان الثورى عن أبيه ثم قال البخارى ورواه غير أبى أحمد عن سفيان عن أبيه عن أبى الضحى عن عبد الله ولم يذكر مسروقا وكذا رواه الترمذى من طريق وكيع

عن سفيان ثم قال وهذا الصحيح لكن رواه وكيع في تفسيره فقال حدثنا سفيان عن أبيه عن أبي اسحق عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي ولاية من النبيين وان وليي منهم أي وخليل ربي عز وجل ابراهيم عليه السلام ثم قرآن أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا الآية وقوله والله ولي المؤمنين أي ولي جميع المؤمنين برسوله (ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون إلا أنفسهم وما يشعرون بأهل الكتاب لم تكفروا بآيات الله وأنتم تشهدون بأهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون وقال طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم قل ان الهدى هدى الله ان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم قل ان الفضل بيد الله يؤتية من يشاء والله واسع عليم يختص برحمته (١٣٩) من يشاء والله ذو الفضل العظيم) يخبر

تعالى عن حسد اليهود للمؤمنين وبغيم اياهم الاضلال وأخبر أن وبال ذلك انما يعود على أنفسهم وهم لا يشعرون انهم محكور بهم ثم قال تعالى منكر اعلمهم بأهل الكتاب لم تكفروا بآيات الله وأنتم تشهدون أي تعلمون صدقها وتحققون حقها يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون أي تكتمون ما في كتبكم من صفة محمد صلى الله عليه وسلم وأنتم تعرفون ذلك وتحققونه وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره الآية هذه مكيدة أرادوها للبدنوا على الضعفاء من الناس أمر دينهم وهو أنهم اشتوروا بينهم أن يظهروا الايمان أول النهار ويصلوا مع المسلمين صلاة الصبح فإذا جاء آخر النهار ارتدوا الى دينهم ليقول الجاهلة من الناس انما ردهم

المنافقين وقيل في مشركي مكة (ومن يكن الشيطان له قريناً) في الكلام اضمحار والتقدير ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر فقريتهم الشيطان ومن يكن الخ والقرين المقارن وهو صاحب الخليل فعيل بمعنى مفعول كالخليل والجليس والقرين الحمل لانه يقرن به بين البعيرين والمعنى من قبل من الشيطان في الدنيا فقد قرينه فيها وهو قرينه في النار (فساء) الشيطان (قريناً) وبئس صاحب وبئس الخليل هو وفيه توبيخ لهم على طاعة الشيطان وقيل هذا في الآخرة يجعل الله الشياطين قراءهم في النار يقرن مع كل كافر شيطان في سلسلة من النار والاول أولى والصق بظاهر الآية (وماذا عليهم) أي على هذا الطوائف (لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله ابتغاء لوجهه وامتنال الامر أي وماذا يكون عليهم من ضرر وبال لو فعلوا ذلك (وكان الله بهم علياً) فيه وعيد لهم وتهديد وتوبيخ على الجاهل بكان المنفعة (ان الله لا يظلم مثقال) مفعول من الثقل كالقدار من القدر أي لا يظلم شيئاً مقدار (ذرة) واحدة الذر وهي النمل الصغار وقيل رأس النملة وقيل الخردلة وقيل كل جزء من أجزاء الهباء الذي يظهر فيما يدخل من الشمس من كوة أو غير هاذرة والاول هو المعنى اللغوي الذي يجب جل اقرآن عليه والمراد من هذا الكلام ان الله لا يظلم كثيراً ولا قليلاً أي لا يخسبهم من ثواب أعمالهم ولا يزيد في عقاب ذنوبهم وزن ذرة فضلاً عما فوقها ومناسبة هذه الآية لما قبلها واضحة (وان تك حسنة) قرأ أهل الحجاز بالرفع أي ان توجد حسنة على أن كان هي التامة لا الناقصة وقرأ من عداهم بالنصب أي ان تك فعلته حسنة وحذفت منه النون من غير قياس تشبهاً بحرف العلة وتحقيقاً للكثرة الاستعمال وقال الزجاج الاصل في تك تكون فسقط الضمة للجزم والواو اسكونها وسكون النون وسقوط النون لكثرة الاستعمال تشبهاً بحروف اللين لانها ساكنة فحذفت استخفافاً وقيل ان التقدير ان يك مثقال الذرة حسنة (يضاعفها) أنت ضمير المثقال لكونه مضافاً الى المؤنث والاول أولى

الى دينهم اطلاعهم على نقيصة وعيب في دين المسلمين ولهذا قال لعلهم يرجعون وقال ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله تعالى اخبارا عن اليهود بهذه الآية يعنيهم وداصلت مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح وكفروا آخر النهار بكرامتهم ليروا الناس ان قد بدت لهم الضلالة منه بعد أن كانوا اتبعوه وقال العوفي عن ابن عباس قالت طائفة من أهل الكتاب اذ القيمت أصحاب محمد أول النهار فآمنوا واذا كان آخره فصلوا صلاتكم لعلهم يقولون هؤلاء أهل الكتاب وهم اعلم منا هكذا روى عن قتادة والسدي والربيع وابي مالك وقوله تعالى ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم أي لا تطمئنوا وتظفروا سرتم إلا لمن تبع دينكم ولا تظفروا ما يديكم الى المسلمين فيؤنوا به ويحتجوا به عليكم قال الله تعالى قل ان الهدى هدى الله أي هو الذي يهدي قلوب المؤمنين الى آتم الايمان بما ينزله على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات البينات والدلائل القاطعات والحجج الواضحات وان كتمتم ايمانهم اليه وما يديكم

من صفة محمد النبي الاخي في كتبكم نقلته وها عن الانبياء الاقدمين وقوله ان يوتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم يقولون لا تظهر واما عندكم من العلم للمسلمين فيتعلموه منكم ويسأرونكم فيه ويمتازون به عليكم لشدة الايمان به أو يحاجوكم به عند ربكم أي يتخذوه حجة عليكم عا في أيديكم فتقوم به عليكم الدلالة وترتكب الحجة في الدنيا والآخرة قال الله تعالى قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء أي الأمور كلها تحت تصرفه وهو المعطى المانع عن علي من يشاء بالايان والعلم والتصرف التام ويضل من يشاء فيعمى بصره وبصيرته ويختصم على قلبه ويحسمه ويجعل على بصره غشاوة وله الحجة التامة والحكمة البالغة والله واسع عليم يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم أي اختصكم أيها المؤمنون من الفضل بما لا يحمد ولا يوصف بما شرف به نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم على سائر الانبياء وهذا كرم به إلى أكمل (٢٤٠) الشرائع (ومن أهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك ومنهم من ان

تأمنه بيد نيار لا يؤده اليك الامامت عليه قائم ذلك بانهم قالوا ليس عليه نافي الامين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعملون بلى من أوفى بعهد واتي فان الله يحب المتقين) يخبر تعالى عن اليهود بان منهم الخونة ويحذر المؤمنين من الاغترار بهم فان منهم من ان تأمنه بقنطار أي من المال يؤده اليك أي ومادونه بطريق الاولى ان يؤده اليك ومنهم من ان تأمنه بيد نيار لا يؤده اليك الامامت عليه قائم أي بالمطالبة والملازمة واللاحاق في استخلاص حقك واذا كان هذا صنيعه في الدينار فما فوقه أولى ان لا يؤده اليك وقد تقدم الكلام على القنطار في اول السورة وأما الدينار فعرف وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا اسعيد بن عمرو السكوني حدثنا ببيعة عن زياد بن الهيثم حدثني مالك بن دينار قال انما سمى الدينار لانه دين وناز وقيل معناه من أخذته بحقه فهو

وقرأ الحسن نضاعفها بالنون والياء هي الارجح وقد تقدم الكلام في المضاعفة والمراد مضاعفة ثواب الحسنة لان مضاعفة نفس الحسنة يان تجعل الصلاة الواحدة صلاتين مما لا يعقل عن سعيد بن جبير وان يك حسنة وزن ذرة زادت على سبائكها يضاعفها فاما المأثر فكيف يضاعف بها عند العذاب ولا يخرج من النار أبدا قال قتادة لأن الفضل حسنة نافي على سبائكها يتعاقل ذرة أحب الى من الدنيا وما فيها وفي الباب أحاديث يطول ذكرها وهذا عند الحساب (ويؤت) أي يعط صاحبها (من لده) أي من عنده على نسيج الفضل زائد على ما وعده في مقابلته العمل (أجر أعظيما) يعني الجنة قال أبو هريرة اذا قال الله أجر أعظيما فن يقدر قدره (فكيف) يكون حال هؤلاء الكفار من اليهود والنصارى والمشركين والمنافقين أو حال كفار قريش خاصة يوم القيامة هذا الاستهزام معناه التوبيخ والتقريع (اذا جئنا من كل أمة بشهيد) قال ابن عباس انه يؤتى نبي كل أمة بشهيد عليهم اولها (وجئنا بك على هؤلاء) أي الانبياء أو جميع الامم أو المنافقين أو المشركين وقيل على المؤمنين (شهيذا) عن ابن مسعود قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقرأ على القرآن قلت يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل قال نعم اني أحب أن أسمع من غيري فقرأت سورة النساء حتى آتيت الى هذه الآية فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال حسبك الآن فاذا عيناه تدرقان أخرجه الشيخان واللفظ البخاري وأخرجه الحاكم وصححه من حديث عمرو بن حريث (يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول) فيما أمرهم به من التوحيد (لو تسوى بهم الارض) وقرئ تسوى بفتح التاء وتشديد السين وبفتحها وتخفيف السين أي ان الارض هي التي تسوى بهم أي انهم غنوا وانفتحت لهم الارض فساخوا فيها وقيل بهم بمعنى عليهم وعلى القراءة الاولى أي بالبناء للدفع معناه لو سوى الله بهم الارض فيجعلهم والارض سواء حتى لا يعنوا (ولا يكتون الله حديثا) أي انهم لا يقدرون على

دينه ومن أخذ به غير حقه فله النار ومناسب أن يذكر ههنا الحديث الذي علقه البخاري في غير موضع السكت من صحيحه ومن أحسنها سياقه في كتاب الكفالة حيث قال وقال اللث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا من بني اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل أن يسلفه ألف دينار فقال اتنى بالشهداء أشهدهم فقال كفى بالله شهيدا اقال اتنى بالكفيل قال كفى بالله كفيلا قال صدقت فدفعها اليه الى أجل مسمى فخرج في البحر فمضى حاجته ثم التمس من كبار كماله يقدّم عليه في الاجل الذي اجله فلم يجد من يكافأه خشيبة فقهرها فادخل فيها ألف دينار وصحيفة منه الى صاحبه ثم رجع موضعها ثم أتى بها الى البحر فقال اللهم انك تعلم اني استسلفت فلانا ألف دينار فسألني شهيدا فقلت كفى بالله شهيدا وسألني كفيلا فقلت كفى بالله كفيلا ففرض بك وانى جهدت ان أجدهم يكأبعت اليه الذي له فلم أقدر واني استودعته كما فرجى بها في البحر حتى ولجت فيه ثم انصرف وهو في ذلك يلهث

الكاذبة الفاجرة الائمة بالاثمان القليلة الزهيدة وهى عروض هذه الحياة الدنيا القانية الزائلة وأولئك لا خلاق لهم فى الآخرة أى لا نصيب لهم فيها ولا حظ لهم منها ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة أى برحمة منه لهم يعنى لا يكلمهم الله كلام لطف بهم ولا ينظر اليهم بعين الرحمة ولا ينكرهم أى من الذنوب والادناس بل يأمرهم الى النار ولهم عذاب أليم وقد وردت أحاديث تتعلق بهذه الآية الكريمة فلنذكر منها ما تيسر الحديث الأول قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا شعبة قال قال علي بن مدرك أخبرني قال سمعت أبا زرعة عن خرشة بن الحر عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا ينكرهم ولهم عذاب أليم قلت يا رسول الله من هم خسروا وخابوا قال وأعادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات قال المسبل والمنفق سلعتهم بالخلف الكاذب والمنان ورواه (٢٤٢) مسلم وأهل السنن من حديث شعبة به طريق أخرى قال أحمد حدثنا

اسماعيل عن الجريري عن أبي العلاء ابن الشخير عن أبي الاحسن قال لقيت أبا ذر فقلت له بلغني عنك أنك تحدث حديثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أما انه لا يخفى على الله أن أ كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما سمعته منه فما الذى بلغني عنى قلت بلغني أنك تقول ثلاثة يحبهم الله وثلاثة يشتمونهم الله قال قلت وسمعتك قلت فن هؤلاء الذين يحبهم الله قال الرجل يلقي العدو فى فتنة فيمنصب لهم ثم يحرقه حتى يقتل أو يفتح لأصحابه والقوم يسافرون فيطول سرائهم حتى يحسوا أن يسوا الأرض فيمنزلون فيتنحى أحدهم فيصلى حتى يوقظه ثم لرحيلهم والرجل يكون له حتى يؤذيه فيصبر على أذاه حتى يفرق بينهما موت أو طعن قلت ومن هؤلاء الذين يشتمونهم الله قال التاجر الخلاف أو قال البائع الخلاف والفقير

تمسك به ذامن قال ان طلاق السكران لا يقع لانه اذا لم يعلم ما يقوله اتقنى القصد به قال عثمان بن عفان وابن عباس وطاوس وعطاء والقاسم وربيعة وهو قول الليث بن سعد واسحق وأبي ثور والمزني واختاره الطحاوي وقال أجمع العلماء على ان طلاق المعتوه لا يجوز والسكران معتوه كالمسوس وأجازت طائفة وقوع طلاقه وهو محكي عن عمر بن الخطاب ومعاوية وجماعة من التابعين وهو قول أبي حنيفة والثوري والاوزاعي واختلف قول الشافعي فى ذلك وقال مالك يلزمه الطلاق والقود فى الجراح والقتل ولا يلزمه النكاح والبيع أخرجه عبد بن حميد وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن جريروان المنذروان أبي حاتم والحاكم وصححه والضياف فى المختارة عن علي بن أبي طالب قال صنع لنا عبد الرحمن بن عوف طعاما فدعا ناوسقا نا من الجمر فأخذت الجمرنا وحضرت الصلاة فقدموني فقراأت قل يا أيها الكافرون أعبدوا تعبدون ونحن نعبد ما نعبدون فأنزل الله هذه الآية وأخرج ابن جريروان المنذران الذى صلى بهم عبد الرحمن وروى بالفاظ من طرق (ولاجنبنا الاعابى سبيل) الجنب لا يؤث ولا ينثى ولا يجمع لانه ملحق بالمصدر كالبعد والقرب قال الفراء جنب الرجل وأجنب من الجنبه وهو المشهور فى اللغة والفصح وبه جاء القرآن وقيل يجمع الجنب فى لغة على أجنب مثل عنق وأعناق وطنب وأطناب والمعنى جنبا بالاج وانزال ونصبه على الحال والاستثناء مفرغ أى لا تقربوها فى حال من الاحوال الا فى حال عبور السبيل والمراد به هنا السفر فانه يجوز لكم أن تصلوا بالتميم وهذا قول علي وابن عباس وابن جبير ومجاهد والحكم وغيرهم قالوا لا يصح لاحد أن يقرب الصلاة وهو جنب الا بعد الاغتسال المسافر فانه يتيم لان الماء قد يعدم فى السفر لافى الحضر فان الغالب انه لا يعدم وقال ابن مسعود وعكرمة والنخعي وعمر بن دينار ومالك والشافعي عاب السبيل هو المجتاز فى المسجد وهو مروي عن ابن عباس فيكون معنى الآية على هذا لا تقربوا مواضع الصلاة وهى المساجد فى حال الجنبه الا أن

الاحتمال والنجيل المنان غريب من هذا الوجه الحديث الثانى قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد عن

جرير بن حازم حدثنا عدي بن عدي أخبرني رجاء بن حيوة والعريس بن عميرة عن أبيه عدي هو ابن عميرة الكندي قال خاصم رجل من كندة يقال له امرؤ القيس بن عامر رجلا من حضر موت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أرض فقيضى على الحضري بالبيضة فلم يكن له ينفه ففقيضى على امرؤ القيس باليمن فقال الحضري أمكنته من اليمن يا رسول الله ذهبت ورب الكعبة أرضى فقال النبي صلى الله عليه وسلم من حلف على عين كاذبة ليقطع بها مال أحد لاقى الله عز وجل وهو عليه غضبان قال رجاء وتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين يشتمون بعهد الله وأيمانهم ثم قليلا فقال امرؤ القيس ماذا المن تركها يا رسول الله فقال البخنة قال فاشهد أنى قدرتكها لكها ورواه النسائي من حديث عدي بن عدي به الحديث الثالث قال أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الاعمش عن

شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على عيّن هو فيها فاجر ليقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان فقال الاشعث في والله كان ذلك كان بيني وبين رجل من اليهود أرض فجعدني أرضي فقد منتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألك بيعة قلت لا فقال لليهودى احلف فقلت يا رسول الله اذا اختلف فيذهب الى ما نزل الله عز وجل ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا الآية أخرجه من حديث الامش طريقى أخرى قال أحمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم بن أبى النجود عن شقيق بن سلمة حدثنا عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتطع مال امرئ مسلم بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان قال فجاء الاشعث بن قيس فقال ما يحدثكم أبو عبد الرحمن فحدثناه فقال كان في هذا الحديث خاصمة ابن عمى (٢٤٣) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بئر

كانت لى في يده فجعدني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينك انها بئرك والافيمية قال قلت يا رسول الله ما لى بيعة وان تجعلها بيعة يذهب بئرى ان خصمى امرؤ فاجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتطع مال امرئ مسلم بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان قال وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا الآية الحديث الرابع قال أحمد حدثنا يحيى بن غيلان قال حدثنا رشدين عن زياد عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى عبادا لا يكلمهم يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا ينظر اليهم قيل ومن أولئك يا رسول الله قال متبرئ من والديه وراغب عنهما ومتبرئ من ولده ورجل أنعم عليه قوم فكفر نعمتهم وتبرأ منهم الحديث الخامس قال ابن أبي حاتم

تكونوا محتازين فيها من جانب الى جانب وفي القول الاول قوة من جهة كون الصلاة فيه باقية على معناها الحقيقي وضعف من جهة ما في جل عابر السبيل على المسافرين ومعناه انه يقرب الصلاة عند عدم الماء بالتميم فان هذا الحكم يكون في الحاضر اذا عدم الماء كما يكون في المسافرين وفي القول الثانى قوة من جهة عدم التكليف فى معنى قوله الا عابرى سبيل وضعف من جهة ما فى الصلاة على مواضعها وبالجملة فالحال الاولى أعنى قوله وأنتم سكارى تقربوا الصلاة على معناها الحقيقي من دون تقدير مضاف وسبب نزول الآية كما سبق بقوى ذلك وقوله الا عابرى سبيل يقوى تقدير المضاف أى لا تقربوا مواضع الصلاة ويمكن أن يقال ان بعض قيود النهى أعنى لا تقربوا وهو قوله وأنتم سكارى يدل على أن المراد بالصلاة معناها الحقيقي وبعض قيود النهى وهو قوله الا عابرى سبيل يدل على أن المراد مواضع الصلاة ولا مانع من اعتبار كل واحد منهما مع قيده الدال عليه ويكون ذلك بمنزلة تبيين مقيد كل واحد منهما بما قيده وما لا تقربوا الصلاة التى هى ذات الاذكار والاركان وأنتم سكارى ولا تقربوا مواضع الصلاة حال كونكم جنبا الا حال عبوركم المسجد من جانب الى جانب وغاية ما يقال فى هذا انه من الجمع بين الحقيقة والمجاز وهو جائز بتأويل مشهور وقال ابن جرير بعد حكايته للقولين والاولى قول من قال ولا جنبا الا عابرى سبيل الاحتجازى طريق فيه وذلك انه قد بين حكم المسافر اذا عدم الماء وهو جنب فى قوله وان كنتم مرضى أو على سفر الآية فكان معلوما بذلك أى ان قوله ولا جنبا الا عابرى سبيل لو كان معناه به المسافر لم يكن لاعادة ذكره فى قوله وان كنتم مرضى أو على سفر معنى مفهوم وقد مضى ذكر حكمه قبل ذلك فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية أنهم الذين آمنوا والتقربوا للمساجد للصلاة مصلين فيها وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا تقربوها أيضا جنبا حتى تعتسبوا الا عابرى سبيل قال وعابرى السبيل المحتاز مرأوقطعا يقال منه عبرت هذا الطريق فأنا أعبره عبرا وعبورا ومنه قيل عبر فلان

حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا هشيم أنبأنا العوام يعنى ابن حوشب عن ابراهيم بن عبد الرحمن يعنى السكسكى عن عبد الله بن أبى أوفى ان رجلا أقام سلعة له فى السوق فحلف بالله لقد اعطى بها ما لم يعطه ليوثق فيها رجلا من المسلمين فنزلت هذه الآية ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا الآية ورواه البخارى من غير وجه عن العوام الحديث السادس قال الامام أحمد حدثنا وكيع عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا ينظر اليهم ولهم عذاب اليم رجل منع ابن السبيل فضل ما عنده ورجل حلف على سلعة بعد العصر يعنى كذا بورجل بايع اماما فان أعطاه وفى له وان لم يعطه لم يف له ورواه أبو داود والترمذى من حديث وكيع وقال الترمذى حديث حسن صحيح (وان منهم لفر يقابلون ألسنتهم بالكتاب المحسوب ومن الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب

وهم يعلمون) يخبر تعالى عن اليهود عليهم لعائن الله ان منهم فريقا يحرفون الكلم عن مواضعه ويبدلون كلام الله ويزيرونه عن
 المراد به ليوهموا بالجهالة انه في كتاب الله كذلك وينسبونه الى الله وهو كذب على الله وهم يعلمون من أنفسهم أنهم قد كذبوا واقتروا
 في ذلك كله ولهذا قال تعالى ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون وقال مجاهد والشعبي والحسن وقادة والريبع بن أنس يلوون
 ألسنتهم بالكتاب يحرفونه وهكذا روى البخاري عن ابن عباس أنهم يحرفون ويزيرون وليس أحد من خلق الله يزل لفظ كتاب من
 كتب الله لكنهم يحرفونه يتأولونه على غير تأويله وقال وهب بن منبه ان التوراة والانجيل كما أنزلتهما الله تعالى لم يغير منهما حرف
 ولكنهم يضلون بالتحريف والتأويل وكتب كانوا يكتبونها من عند أنفسهم ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله فاما
 كتب الله فانها محفوظة لا تحول رواه ابن (٢٤٤) أبي حاتم عن وهب ما يبدلهم من ذلك فلا شك انه قد دخلها التبديل

والتحريف والزيادة والنقص وأما
 تعريب ذلك المشاهد بالعربية ففيه
 خطأ كبير وزيادات كثيرة
 ونقصان ووهم فاحش وهو من باب
 تفسير المعرب المعبر وفهم كثير
 مهم بل أكثرهم بل جميعهم فاسد
 وأما ان عني كتب الله التي هي كتبه
 من عنده فتلك كما قال محفوظة لم
 يدخلها شيء (ما كان لبشر ان يؤتيه
 الله الكتاب والحكم والنبوة ثم
 يقول للناس كونوا عبادا لي من
 دون الله ولكن كونوا ربانيين بما
 كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم
 تدرسون ولا يأمركم ان تتخذوا
 الملائكة والنبيين أربابا أيا أمركم
 بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون) قال
 محمد بن اسحق حدثنا محمد بن أبي
 محمد عن عكرمة أوسه عبيد بن جبير
 عن ابن عباس قال قال أبو رافع
 القرظي حين اجتمعت الاحبار من
 اليهود والنصارى من أهل خيبر
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم

النهر اذا قطعه وجاوزه ومنه قيل للناقة القوية هي عبر اسفار لقوتها على قطع الاسفار
 قال ابن كثير وهذا الذي نصره يعني ابن جرير هو قول الجمهور وهو الظاهر من الآية انتهى
 (حتى تغتسلوا) غاية للنهي عن قربان الصلاة أو مواضعها حال الجنابة والمعنى لا تقربوها
 حال الجنابة حتى تغتسلوا الاحال عبوركم السبيل وعن علي قال نزلت في المسافر تصيبه
 الجنابة فيتميم ويصلي وقال ابن عباس ان لم تجدوا الماء فقد أحلت أن تسحوا بالارض
 وعن مجاهد قال لا ير الجنب ولا الحائض في المسجد انما نزلت ولا جنبا الا عابري سبيل
 للمسافر فيتميم ثم يصلي (وان كنتم مرضى) المرض عبارة عن خروج البدن عن حد
 الاعتدال والاعتدال الى الاعوجاج والشذوذ وهو على ضربين كبير وبسيط والمراد هنا أن
 يخاف على نفسه التلف أو الضرر باستعمال الماء أو كان ضعيفا في بدنه لا يقدر على
 الوصول الى موضع الماء وروى عن الحسن انه يطهر وان مات وهذا باطل يدفعه قوله
 تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج وقوله ولا تقتلوا أنفسكم وقوله يريد الله بكم
 اليسر (أو على سفر) فيه جواز التيمم لمن صدق عليه اسم المسافر والخلاف مبسوط في
 كتب الفقه وقد ذهب الجمهور الى انه لا يشترط ان يكون سفر قصر وقال قوم لا بد من
 ذلك وقد أجمع العلماء على جواز التيمم للمسافر واختلفو في الحاضر فذهب مالك
 وأصحابه وأبو حنيفة ومحمد الى انه يجوز في الحضر والسفر وقال الشافعي لا يجوز للحاضر
 الصحيح أن يتيمم الا ان يخاف التلف (أو جاء أحد منكم من الغائط) هو المكان المنخفض
 المظلم من الارض والحجى منه كناية عن الحدث والجمع الغيطان والاغواط وكانت
 العرب تفضل هذا الصنف من المواضع لقضاء الحاجة تسترا عن أعين الناس ثم يسمى
 الحدث الخارج من الانسان غائطا توسعا من باب تسمية الشيء باسم مكانه ويدخل في
 الغائط جميع الاحداث الناقضة للوضوء (أو لامستم النساء) وقرئ لمستم قبل المراد
 بما في القراءة بين الجماع وقيل المراد به مطلق المباشرة وقيل انه يجمع الامر بين جميعا

ودعاهم الى الاسلام أتريدا محمدان نعبدا كما تعبد النصارى عيسى بن مريم فقال رجل من أهل خيبر ان نصراني
 يقال له الرئيس أو ذا لثتر يد منياني محمد واليه تدعوننا أو كما قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ الله ان نعبد غير الله أو نأمر
 بعبادة غير الله ما بذلك بعثني ولا بذلك أمرني أو كما قال صلى الله عليه وسلم فانزل الله في ذلك من قولهما ما كان لبشر أن يؤتيه الله
 الكتاب والحكم والنبوة الى قوله بعد اذ أنتم مسلمون فقوله ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس
 كونوا عبادا لي من دون الله أي ما ينبغي لبشر أن يأمر الله بالحكم والنبوة أن يقول للناس اعبدوني من دون الله أي مع الله
 فاذا كان هذا لا يصلح لني ولا المرسل فلا ينبغي لأحد من الناس غيرهم بطريق الأولى والآخرى ولهذا قال الحسن البصري
 لا ينبغي هذا المؤمن أن يأمر الناس بعبادته قال وذلك ان القوم كان يعبد بعضهم بعضا يعني أهل الكتاب كانوا يعبدون أحبارهم

ورهبانهم كما قال الله تعالى اتخذوا أربابهم ورهبانهم أربابا من دون الله الآية وفي مسند الترمذي كما سيأتي ان عدي بن حاتم قال يا رسول الله ما عبدوهم قال بلى انهم أحلوا لهم الحرام وحرموا عليهم الحلال فاتبعوهم فذلك عبادتهم اياهم فالجهلة من الاخبار والرهبان ومشايخ الضلال يدخلون في هذا الذم والتوبيخ بخلاف الرسل وأتباعهم من العلماء العاملين فانهم انما يأمرون بما يأمر الله بهو وبلغتهم اياه رسله الكرام وانما ينهونهم عما نهاهم الله عنه وبلغتهم اياه رسله الكرام فالرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين هم السفراء بين الله وبين خلقه في أداء ما حمله من الرسالة وإبلاغ الامانة فقاموا بذلك أتم القيام ونصحو الخلق وبلغوهم الحق وقوله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون أي ولكن يقول الرسول للناس كونوا ربانيين قال ابن عباس وأبو رزين وغير واحد أي حكماء علماء وقال الحسن وغير واحد فقهاء (٢٤٥) وكذا روى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة

وقادة وعطاء الخراساني وعطية العوفي والربيع بن أنس وعن الحسن أيضا يعني أهل عبادة وأهل تقوى وقال الضحالي في قوله بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون حق على من تعلم القرآن أن يكون فقهيا تعلمون أي تفهمون معناه وقرئ تعلمون بالتشديد من التعليم وبما كنتم تدرسون تحفظون ألفاظه ثم قال الله تعالى ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا أي ولا يأمركم بعبادة أحد غير الله لاني مرسل ولا ملك مقرب أي يأمركم بالكفر بعد اذ انتم مسلمون أي لا يفعل ذلك الا من دعا الى عبادة غير الله ومن دعا الى عبادة غير الله فقد دعا الى الكفر والاتباء انما يأمرون بالايمان وهو عبادة الله وحده لا شريك له كما قال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون وقال تعالى ولقد بعنا في كل امة رسولا

وقال المبرد الاولى في اللغة أن يكون لا مستم بمعنى قبلتم ونحوه والمستم بمعنى غشيت واختلف العلماء في معنى ذلك على أقوال فقالت فرقة الملامسة هنا مختصة بالسيد دون الجماع قالوا والجنب لاسبيل له الى التيمم بل يغتسل أو يدع الصلاة حتى يجسد الماء وقد روى هذا عن عرو بن مسعود قال ابن عبد البر لم يقل بقوله ما في هذه المسئلة أحد من فقهاء الامصار من أهل الرأي وجملة الآثار انتهى وأيضا الاحاديث الصحيحة تدفعه وتبطله كحديث عمار وعمران بن حصين وأبي ذر في تيمم الجنب وقالت طائفة هو الجماع كما في قوله ثم طلقوه من قبل أن تمسوهن وقوله وان طلقوهن من قبل أن تمسوهن وهو يروى عن علي وأبي بن كعب وابن عباس ومجاهد وطاوس والحسن وعبيد بن غير وسعيد بن جبيرة والشعبي وقادة ومقاتل بن حيان وأبي حنيفة وقال مالك الملامس بالجماع يتيمم والملامس بالسيد يتيمم اذا التذقان لمسا بغير شهوة فلا وضوء وبه قال أحمد واسحق وقال الشافعي اذا أفضى الرجل بشيء من بدنه الى بدن المرأة سواء كان باليد أو بغيرها من أعضاء الجسد انتقضت به الطهارة والافلا وحكاها القرطبي عن ابن مسعود وابن عمر والزهري وربيعة وقال الاوزاعي اذا كان اللمس باليد نقض الطهارة وان كان بغير اليد لم ينقضه لقوله تعالى فمسوه بأيديهم وقد احتجوا بجمع تزعم كل طائفة ان حجتها تدل على ان الملامسة المذكورة في الآية هي ما ذهبت اليه وليس الامر كذلك فقد اختلفت الصحابة ومن بعدهم في معنى الملامسة المذكورة في الآية وعلى فرض انها ظاهرة في الجماع فقد ثبتت القراءة المروية عن حمزة والكسائي بلفظ والمستم وهي محتملة بلاشك ولا شبهة ومع الاحتمال فلا تقوم الحجة بالمحمل وهذا الحكم تعم به البلوى وثبت به التكليف العام فلا يحل اثباته بمحتمل قد وقع النزاع في منهومه واذا عرفت هذا فقد ثبتت السنة الصحيحة بوجوب التيمم على من أجنب ولم يجسد الماء فكان الجنب داخل في هذا الحكم بهذا الدليل وعلى فرض عدم دخوله فالسنة تكفي في ذلك وأما وجوب الوضوء والتيمم

ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت الآية وقال واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أن جعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون وقال اخبارا عن الملائكة ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين (واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأمانهم من الشاهدين فن تولى بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون) يخبر تعالى انه أخذ ميثاق كل نبي بعنه من لدن آدم عليه السلام الى عيسى عليه السلام لمه ما أتى الله أحدهم من كتاب وحكمة وبلغ أي مبلغ ثم جاءهم رسول من بعده ليؤمنن به ولينصرنه ولا ينعه ما هو فيه من العلم والنبوة من اتباع من بعث بعده ونصرته ولهذا قال تعالى وتقدس واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة أي لمه ما أعطيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلكم إصري وقال ابن عباس ومجاهد والربيع بن أنس وقادة والسدي يعني عهدى وقال محمد بن اسحق

أصرى أى ثقل ما حلت من عهدي أى ميثاقى الشديد المؤكد قالوا أقرنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين فن تولى بعد ذلك أى عن هذا العهد والميثاق فأولئك هم الفاسقون قال على بن أبى طالب وابن عمه ابن عباس رضى الله عنهما ما بعث الله نبيا من الأنبياء إلا أخذ عليه الميثاق لئن بعث الله محمدا وهو حى ليؤمنن به ولينصرنه وأمره أن يأخذ الميثاق على أمته لئن بعث محمد وهم أحياء ليؤمنن به ولينصرنه وقال طاوس والحسن البصرى وقتادة أخذ الله ميثاق النبيين أن يصدق بعضهم بعضا وهذا الايضاح ما قاله على وابن عباس ولا ينفيه بل يستلزمه ويقضيه ولهذا روى عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه مثل قول على وابن عباس وقد قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أنبأنا سفيان عن جابر عن الشعبي عن عبد الله بن ثابت قال جاء عمر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله (٢٤٦) انى أمرت باخلى يهودى من قريظة فكتب لى جوامع من التوراة ألا أعرضها

عليك قال فتغير وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله ابن ثابت قلت له ألا ترى ما بوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً ويعمد رسولاً قال فسرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسى بيده لو أصبح فيكم موسى عليه السلام ثم اتبعتموه وتركتموني اضلتم انكم حظى من الامم وأنا حظكم من القبين حديث آخر قال الحافظ أبو يعلى حدثنا اسحق حدثنا جاد عن مجالد عن الشعبي عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسألوا أهل الكتاب عن شئ فإنهم لن يهدوكم وقد ضلوا وانكم اما أن تصدقوا بباطل واما أن تكذبوا بحق وانه والله لو كان موسى حيا بين أظهركم ما حل له الآن يتبعنى وفي بعض الاحاديث لو كان موسى وعيسى حيين لما سمعهما الا اتباعى فالرسول

على من لمس المرأة يده أو بشئ من بدنه فلا يصح القول به استدلالا بهذه الآية لما عرفت من الاحتمال وأما ما استدلوا به من انه صلى الله عليه وآله وسلم أنه أتاه رجل فقال يا رسول الله ما تقول فى رجل لقي امرأته لا يعرفها وليس بأقرب الرجل من امرأته شيئا الا قد أتاه منها غير انه لم يجامعها فأنزل الله أقم الصلاة طر فى النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين أخرجه أحمد والترمذى والنسائى من حديث معاذ قالوا فأمره بالوضوء لانه لمس المرأة ولم يجامعها فلا يخفالك انه لا دلالة لهذا الحديث على محل النزاع فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إنما أمر بالوضوء لأبى بالصلاة التى ذكرها الله سبحانه فى هذه الآية اذ لا صلاة الا بوضوء وايضا فالحديث منقطع لانه من رواية ابن أبى ليلى عن معاذ ولم يلقه واذا عرفت هذا فالاصل البراءة عن هذا الحكم فلا يثبت الا بدليل خالص عن الشوائب الموجبة لقصوره عن الحاجة وأيضا قد ثبت عن عائشة من طرق انها قالت كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتوضأ ثم يقبل ثم يصلى ولا يتوضأ وقد روى هذا الحديث بالقاظ محتلفة رواه أحمد وابن أبى شيبه وأبو داود والنسائى وابن ماجه (فلم تجدوا ماء) تطهرون به للصلاة بعد الطيب والتفتيش وهذا القيد ان كان راجعا الى جميع ما تقدم مما هو مذكور بعد الشرط وهو المرض والسفر والحج من الغائط وملامسة النساء كان فيه دليل على ان المرض والسفر مجردهما لا يسوغان التيمم بل لا بد مع وجود أحد السببين من عدم الماء فلا يجوز للمريض والمسافر أن يتيمما الا اذا لم يجد ماء ولو كان يشك على هذا ان الصبح والمقيم كالمرضى والمسافر اذا لم يجد الماء تيمما فلا بد من فائدة فى التنصيص على المرض والسفر فليل وجه التنصيص عليهما ان المرض مظنة للعجز عن الوصول الى الماء وكذلك المسافر عدم الماء فى حقه غالب وان كان راجعا الى الصورتين الاخيرتين أعنى قوله أو جاء أحدكم منكم من الغائط ولا مستمسك النساء كما قال بعض المفسرين كان فيه اشكال وهوان من صدق عليه اسم المريض أو المسافر جازله التيمم وان

محمد خاتم الانبياء صلوات الله وسلامه عليه دائما الى يوم الدين هو الامام الاعظم الذى لو وجد فى أى عصر وجد مكان لكان هو الواجب الطاعة المقدم على الانبياء كلهم ولهذا كان امامهم ليلة الاسراء لما اجتمعوا ببيت المقدس وكذلك هو الشفيع فى المحشر فى اتيان الرب جل جلاله لفصل القضاء بين عباد الله وهو المقام المحمود الذى لا يليق الا له الذى يحيد عنه أولوا العزم من الانبياء والمرسلين حتى تفتحنى النوبة اليه فيكون هو المخصوص به صلوات الله وسلامه عليه (أفغير دين الله يبغون وله أسلم من فى السموات والأرض طوعا وكرها واليه يرجعون قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما أتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين) يقول تعالى منكر على من أراد ديناً سوى دين الله الذى أنزل به كتمه وأرسل به رسوله وهو عبادة الله وحده لا شريك له الذى له أسلم من فى السموات والأرض أى استسلم له من طوعا وكرها كما قال تعالى ولله يسجد من

في السموات والارض طوعا وكرها الآية وقال تعالى أولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتقو ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم
داخرون ولله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون
ما يؤمرون فالمؤمن مستسلم بقلبه وقالبه لله والكافر مستسلم لله كرها فانه تحت التسخير والقهر والسلطان العظيم الذي لا يخالف
ولا يعانق وقد ورد حديث في تفسير هذه الآية على معنى آخر فيه غرابة فقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا أحمد بن النضر
العسكري حدثنا سعيد بن حفص النقبلي حدثنا محمد بن محسن العكاشي حدثنا الاوزاعي عن عطاء بن أبي رباح عن النبي صلى الله
عليه وسلم وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها اما من في السموات فالملائكة وأما من في الارض فمن ولد على الاسلام وأما
كرها فن أتى به من سبايا الامم في السلاسل والاغلال يقادون الى الجنة وهم (٢٤٧) كارهون وقد ورد في الصحيح عجب ربك من

قوم يقادون الى الجنة في السلاسل
وسياق له شاهد من وجه آخر ولكن
المعنى الاول للآية أقوى وقد قال
وكيع في تفسيره حدثنا سفيان عن
منصور عن مجاهد وله أسلم من في
السموات والارض طوعا وكرها
قال هو كقوله ولئن سألتهم من خلق
السموات والارض ليقولن الله وقال
أيضا حدثنا سفيان عن الاعمش عن
مجاهد عن ابن عباس وله أسلم من في
السموات والارض طوعا وكرها
قال حين أخذ الميثاق واليه يرجعون
أي يوم المعاد فيجازي كلا بعمله ثم
قال تعالى قبل أن ننزل الله وما أنزل
علينا يعني القرآن وما أنزل على
ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب
أي من الصنف والوحي والاسباط
وهم بطون بني اسرائيل المشعبة
من أولاد اسرائيل وهو يعقوب
الاثني عشر وما أتى موسى وعيسى
يعني بذلك التوراة والانجيل
والنبيون من ربهم وهذا يعم جميع
الانبياء جله لا يفرق بين أحد منهم

كان واجد الماء قادرا على استعماله وقد قيل انه يرجع هذا القيد الى الاخير من مع كونه
معتبر في الاولين لندرة وقوعه فيهما وأنت خير بان هذا كلام ساقط وتوجيه بارد وقال
مالك ومن تابعه ذكر الله المرض والسفر في شرط التيمم اعتبارا بالاغلب فيمن لم يجد الماء
بخلاف الحاضر فان الغالب وجوده فلذلك لم ينص الله سبحانه عليه انتهى والظاهر ان
المرض بمجرد مسوغ للتيمم وان كان الماء موجودا اذا كان يتضرر باستعماله في الحال
أو في الماء ولا تعتبر خشية التلف قاله سبحانه يقول والله يريد بكم اليسر ولا يقول ما جعل
عليكم في الدين من حرج والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول الدين يسر ويقول يسروا
ولا تعسروا وقال قتادة قتلهم الله ويقول أمرت بالنزيرة السمعة فاذا قلنا ان قصد
عدم وجود الماء راجع الى الجميع كان وجه التخصيص على المرض هو انه يجوز له التيمم
والماء حاضر وجودا اذا كان استعماله يضره فيكون اعتبار ذلك القيد في حقه اذا كان
استعماله لا يضره فان في مجرد المرض مع عدم الضرر باستعمال الماء ما يكون مظنة للجزء
عن الطلب لانه يلحقه بالمرض نوع ضعف وأما وجه التخصيص على المسافر فلا شك ان
الضرب في الارض مظنة لا عوازال الماء في بعض البقاع دون بعض (فتيمموا) التيمم لغة
القصد يقال تيممت الشيء قصده وتيممت الصعيد تيممته وتيممته بسمي ورشي
قصده دون من سواه قال ابن السكيت قوله تيمموا أي اقصدوا ثم كثر استعمال هذه
الكلمة حتى صار التيمم مسح الوجه واليدين بالتراب وقال ابن الاعراب في قوله قد تيمم
الرجل معناه قد مسح التراب على وجهه وهذا خطأ منهم الله معنى اللغو بالمعنى الشرعي
فان العرب لا تعرف التيمم بمعنى مسح الوجه واليدين وانما هو معنى شرعي فقط وظاهر
الامر الوجوب وهو مجمع على ذلك والاحاديث في هذا الباب كثيرة وتفاسيل التيمم
وصفاته مبينة في السنة المطهرة ومقالات أهل العلم مدونة في كتب النقه والتيمم من
خصائص هذه الامة عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فضلنا على

بعضي بل تؤمن بجمعهم ونحن له مسلمون فالمؤمنون من هذه الامة يؤمنون بكل نبي أرسل وبكل كتاب أنزل لا يكفرون بشيء من
ذلك بل هم يصدقون بما أنزل من عند الله وبكل نبي بعثه الله ثم قال تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه الآية أي من سلك
طريقا سوى ما شرعه الله فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح من عمل عملا
ليس عليه أمر نافع وردي قال الامام أحمد حدثنا ابو سعيد مولى بني هاشم حدثنا عبيد بن راشد حدثنا الحسن حدثنا أبو هريرة اذ ذلك
ونحن بالمدينة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجي الأعمال يوم القيامة فتجي الصلاة فتقول يارب أنا الصلاة فيقول انك
على خير وتجي الصدقة فتقول يارب أنا الصدقة فيقول انك على خير ثم يجي الصيام فيقول يارب أنا الصيام فيقول انك على خير ثم
تجي الأعمال كل ذلك يقول الله تعالى انك على خير ثم يجي الاسلام فيقول يارب أنت السلام وأنا الاسلام فيقول الله تعالى انك
على خير بك اليوم آخذوك أعطى قال الله في كتابه ومن يتبع غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين من تقر به

أحمد قال أبو عبد الرحمن عبد الله بن الإمام أحمد عباد بن راشد ثقة ولكن الحسن لم يسمع من أبي هريرة (كيف يهدي الله قوما
كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله
والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور
رحيم) قال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع البصري حدثنا يزيد بن زريع حدثنا داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس
قال كان رجل من الأنصار أسلم ثم ارتد وخلق بالشرك ثم ندبهم فأسلموا إلى قومه أن سلوا إلى رسول الله هل لي من توبة فنزلت كيف يهدي
الله قوما كفروا بعد إيمانهم إلى قوله فإن الله غفور رحيم فأسلموا إليه قومه فأسلموا وهكذا رواه النسائي والحاكم وابن حبان من
طريق داود بن أبي هند وبه وقال الحاكم (٢٤٨) صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال عبد الرزاق أنا جعفر بن سليمان حدثنا جريد

الأعرج عن مجاهد قال جاء الحرث
ابن سويد فأسلم مع النبي صلى الله
عليه وسلم ثم كفر بالحرث فرجع إلى
قومه فأنزل الله فيه كيف يهدي
الله قوما كفروا بعد إيمانهم إلى
قوله غفور رحيم قال فحملها إليه
رجل من قومه فقرأها عليه
فقال الحرث انك والله ما علمت
لصدوق وإن رسول الله لا صدق
منك وإن الله لا صدق الثلاثة قال
فرجع الحرث فأسلم فحسن إسلامه
فقوله تعالى كيف يهدي الله قوما
كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن
الرسول حق وجاءهم البينات أي
قامت عليهم الحجج والبراهين على
صدق ما جاءهم به الرسول ووضع
لهم الأمر ثم ارتدوا إلى ظلمة الشرك
فكيف يستحق هؤلاء الهداية بعد
ما تبسوا به من العمية ولهذا قال
والله لا يهدي القوم الظالمين ثم
قال تعالى أولئك جزاؤهم أن عليهم
لعنة الله والملائكة والناس أجمعين
أي يلعنهم الله ويلعنهم خلقه خالدين

الناس بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجدا
وجعلت تربتها لنا طهورا إذا لم نجدها الماء أخرجه مسلم وكان سبب التيمم انقطاع عقد
لعائشة في بعض الأسفار وقصته في الصحيحين (صعيدا طيبا) الصعيد وجه الأرض
سواء كان عليه تراب أم لم يكن قاله الخليل وابن الأعرابي والزجاج قال الزجاج لا أعلم فيه
خلاف بين أهل اللغة قال الله تعالى وأنا لخالعون ما لهما به عبيدا جزاؤهم أرضا غليظة
لا تنبت شيئا وقال تعالى فتصبح صعيدا زلقا وإنما سمي صعيدا لأنه نهاية ما يصعد إليه من
الأرض قال قتادة الصعيد الأرض التي ليس فيها شجر ولا نبات وقال ابن زيد المستوى
من الأرض وبه قال اللث وقال الفراء هو التراب وبه قال أبو عبيدة وجمع الصعيد
صعادات وقد اختلف أهل العلم فيما يجزئ التيمم به فقال مالك وأبو حنيفة والثوري
والطبراني أنه يجزئ بوجه الأرض كله ترابا كان أو رملا أو حجارة أو حصى أو قولة طيبا على
الظاهر الذي ليس بنجس وقال الشافعي وأحمد وأصحابهما ما أنه لا يجزئ التيمم إلا بالتراب
فقط واستدلوا بقوله تعالى صعيدا زلقا أي ترابا أملس طيبا وكذلك استدلوا بقوله طيبا
قالوا والطيب التراب الذي ينبت وقد تنوع في معنى الطيب فقيل الطاهر كالتقدم
وقيل المنيب كالأهنا وقيل الخلال والمحقل لا تقوم به حجة ولو لم يجزئ الشيء الذي يتيمم
به إلا ما في الكتاب العزيز لكان الحق ما قاله الأصولون لكن ثبت في صحيح مسلم من حديث
حديثه عن النعمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فضلنا الناس بثلاث جعلت
صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجدا وجعلت تربتها لنا
طهورا إذا لم نجدها الماء في لفظ وجعلت تربتها لنا طهورا فهذا ميمن معنى الصعيد المذكور
في الآية أو مخصص لمعناه أو مقيده لا إطلاقه ويؤيده ما أحكامه ابن فارس عن
كتاب الخليل تيمم بالصعيد أي خذ من غباره انتهى والمحجرات الصلدا غبارها (فامسحوا
بوجوهكم وأيديكم) هذا المصح مطلق يتناول المصح بضرية أو ضربتين ويتناول المصح إلى

فيها أي في اللعنة لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون أي لا يفتر عنهم العذاب ولا يخفف عنهم ساعة واحدة ثم قال المرفقين
تعالى إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم وهذا من لطفه وبره ورأفته ورحمته وعأفته على خلقه أن من تاب إليه
تاب عليه (أن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون أن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن
يقبل من أحدهم مسلمة الأرض ذهبوا ولو افتدى به أولئك لهم عذاب أليم وما لهم من ناصرين) يقول تعالى متوعدا ومهددا لمن كفر
بعد إيمانه ثم ازداد كفرا أي استمر عليه إلى الممات وخبرناهم أن تقبل لهم توبة عند الممات كما قال تعالى وليست التوبة للذين
يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت الآية ولهذا قال ههنا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون أي الخارجون عن المنهج
الحق إلى طريق الباطل قال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع حدثنا يزيد بن زريع حدثنا داود بن أبي هند عن
عكرمة عن ابن عباس أن قوما أسلموا ثم ارتدوا ثم أسلموا ثم ارتدوا ثم أسلموا إلى قومه يسألون لهم فذروا ذلك لرسول الله صلى الله

عليه وسلم فقلت هذه الآية ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم هكذا رواه واسناده جيد ثم قال تعالى ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهباً ولو اوفتدي به أى من مات على الكفر فان يقبل منه خير أبادوا لو كان قد أنفق ملء الارض ذهباً فيما راه قربة كما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن عبد الله بن جندب ان وكان يقرى الضيف ويؤد العافى ويطعم الطعام هل ينفعه ذلك فقال لا ان لم يقبل يوماً من الدهر رب اغفر لى خطيئتي يوم الدين وكذلك لو افتدي بملء الارض أيضاً ذهباً ما قبل منه كما قال تعالى ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة وقال لا يسع فيه ولا خلال وقال ان الذين كفروا لو ان لهم ما فى الارض جميعاً ومثله معه لفتقدوا بهن عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم وهذا قال تعالى ههنا ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهباً ولو اوفتدي به فاعطف (٢٤٩)

المرفقين أو الى الرسعين وقد بينته السنة بيا ناسفيا وقد جمع الشوكاني بين ما ورد في المسح
بضربة وبضربتين وما ورد في المسح الى الرسغ والى المرفقين في شرحه للمنتقى وغيره من
مؤلفاته بما لا يحتاج الناظر فيه الى غيره والحاصل ان أحاديث الضربتين لا يخلو جميع
طرقهما من مقال ولو صحت لكان الأخذ بها متعينا لما فيها من الزيادة فالحق الوقوف على
ما ثبت في الصحيحين من حديث عمار من الاقتصار على ضربة واحدة حتى تصح الزيادة
على ذلك المقدار قال الخطابي لم يختلف أحد من العلماء في أنه لا يلزم مسح ما وراء المرفقين
واحتجوا بالقياس على الوضوء وهو فاسد الاعتبار قال الحافظ ان الأحاديث الواردة
في صفة التيمم لم يصح منها سوى حديث أبي جهم وعمار وما عداها فضعف أو مختلف
في رفعه ووقفه والراجح عدم رفعه انتهى فالحق مع أهل المذهب الاول حتى يقوم دليل
يجب المصير اليه ولا شك ان الأحاديث المشتملة على الزيادة أولى بالقبول ولكن اذا كانت
صالحة للاحتجاج بها وليس في الباب شيء من ذلك (ان الله كان عفوا غفورا) أي عفا
عنكم وغفر لكم تقصيركم ورحمكم بالترخيص لكم والتوسعة عليكم (ألتم تر) كلام
مستأنف مسوق لتجيب المؤمنين من سوء حالهم والتحذير من موالاتهم والخطاب لكل
من تنأى منه الرؤية من المسلمين وتوجيهه اليه صلى الله عليه وآله وسلم هناع توجيهه فيما
بعد الى الكل مع اللاليزان بكامل شهره شناعة حالهم وانها بلغت من الظهور الى حيث
يتعجب منها كل من يراها والرؤية هنا بصرية (الى الذين أوتوا نصيبا) حطا (من الكتاب)
التوراة والمراد أحبار اليهود (يشنون الضلالة) المراد بالاشراء الاستبدال وقد تقدم
تحقيق معناه والمعنى ان اليهود استبدلوا الضلالة وهى البقاء على اليهودية بالهدى أي بعد
وضوح الحجة على صحة نبوة تبييناصلى الله عليه وآله وسلم وقيل يأخذون الرشاوي يحرفون
التوراة (ويريدون أن تضلوا السبيل) عطف على قوله يشنون مشاركه في بيان سوء
صنيعهم وضوء عفا اختيارهم أي لم يكتفوا بما جنوه على أنفسهم من استبدال الضلالة

من ماء فيها طيب قال أنس فلما نزلت ان تناولوا البرحتى تنفقوا مما تحبون قال أبو طلحة يا رسول الله ان الله يقول ان تناولوا البرحتى تنفقوا مما تحبون وان أحب أموالى الى بئر حاء وانها صدقة لله أرجو بها رها وذخرا عند الله تعالى فضعهما يا رسول الله حيث أراكم الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم يخرج ذلك مال راجح ذلك مال راجح وقد سمعت وأنا أرى ان يجعلها في الاقربين فقال أبو طلحة افعل يا رسول الله فقسمها أبو طلحة في أقارب يوفى عنه آخر جاءه في الصحيحين ان عمر قال يا رسول الله لم أصب مالا قط هو أنفس عندي من سهمى الذى هو بخير فأتا مرني به قال حبس الاصل وسبل الثمرة وقال الحافظ أبو بكر البرزخي حدثنا أبو الخطاب زياد بن يحيى الحساني حدثنا يزيد بن هرون حدثنا محمد بن عمرو عن أبي عمرو بن حسان عن حزن بن عبد الله بن عمر قال قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما هذه الآية ان تناولوا البرحتى تنفقوا (٢٥٠) مما تحبون فذكر ما أعطاني الله فلم أجدها أحب الى من جارية لي

رومية فقلت هي حرقلة وجه الله فلو اني أعود في شيء جعلته لله لنسكتها يعني تزوجتها (كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل ان تنزل التوراة قل فأثروا بالتوراة فأتوها ان كنتم صادقين فمن افتري على الله الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون قل صدق الله فأتبعوا ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين) قال الامام أحمد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا عبد الجيد حدثنا شهر قال قال ابن عباس حضرت عصابة من اليهود نبي الله صلى الله عليه وسلم فقالوا حدثنا عن خلال نسأل عنهم ليعلمن الانبي قال سالوني عما شئتم ولكن اجعلوا لي ذمة الله وما أخذ يعقوب على بنيه ان أنا حدثتكم شيئا فعرفتهوه لتتابعني على الاسلام قالوا فذلك لك قالوا اخبرنا عن الربع خلال اخبرنا أي الطعام حرم اسرائيل

باللهدى بل أرادوا مع ضلالهم ان يتوصلوا بكتهم ويحدهم الى أن تصلوا أنتم أيها المؤمنون السبيل المستقيم الذي هو سبيل الحق قال تعالى ودوا لتكفرون كما كفروا فتكوفون سواء (والله أعلم) منكم (باعدائكم) أيها المؤمنون وما يريدونه بكم من الاضلال فيخبركم بهم لتجنبوهم والجملة اعتراضية (وكفى بالله وليا) متوليا أمركم وقائما به وحافظا لكم منهم ومن كان الله وليه لم يضره أحد (وكفى بالله نصيرا) ينصركم في مواطن الحرب ويعنكم من كيدهم فاستقوا بولايته ونصره ولا تتولوا غيره ولا تستنصروه (من الذين هادوا) قوم (يحرفون الكلم عن مواضعه) وقال الفراء التقدير من الذين هادوا من يحرفون كقوله وما مننا الا له مقام معلوم أي من له مقام وأنكره المبرد والزجاج وقيل بيان لقوله الذين أو تو انصيبا من الكتاب والتحريف الامالة والازالة أي عياله ويزيلونه عن مواضعه ويجعلون مكانه غيره أو المارد انهم يتأولونه على غير تأويله واليه ذهب طائفة من الفقهاء والمحدثين قال ابن عباس يحرفون حدود الله في التوراة وقال مجاهد تبديل اليهود التوراة وذهبهم الله عز وجل بذلك لانهم يفعلونه عند ادبغيا وانشارا لعرض الدنيا قال الحافظ ابن القيم رحمه الله في اغاثة اللهفان وقد اختلف في التوراة التي بأيديهم هل هي مبذلة أم التبديل وقع في التأويل دون التنزيل على ثلاثة أقوال قالت طائفة كلها أو أكثرها مبديل وغلبه بعضهم حتى قال يجوز الاستجمار بها وقالت طائفة من أئمة الحديث والفقهاء الكلام انما وقع التبديل في التأويل قال البخاري في صحيحه يحرفون يزيلون وليس أحد يزيل لفظ كتاب من كتب الله وليكنهم يتأولونه على غير تأويله وهو اختيار الرازي ايضا وسمعت شيخنا يقول وقع النزاع بين الفضلاء فاجاز هذا المذهب وهي غير فانكر عليه فظهر خمسة عشر نقلا به ومن حجة هؤلاء ان التوراة قد طبقت مشارق الارض ومغاربها وانتشرت جنوبا وشمالا ولا يعلم عدد نسخها الا الله فيمتنع التواطؤ على التبديل والتغيير في جميع تلك النسخ حتى لا تبقى في الارض نسخة

على نفسه وكيف ماء المرأة وماء الرجل وكيف يكون الذكركنهم والاني وأخبرنا بهذا النبي الأعظم في النوم ومن وليه من الملائكة فأخذ عليهم العهد لن أخبرهم ليتابعوه فقال أنشدكم بما الذي أنزل التوراة على موسى هل تعلمون ان اسرائيل مرض مرضا شديدا واطال سقمه فندرت له نذر التشنج فاه الله من سقمه ليحرق من أحب الطعام والشراب اليه وكان أحب الطعام اليه لحم الابل وأحب الشراب اليه ألبانها فقالوا اللهم نعم فقال اللهم اشهد عليهم وقال أنشدكم بالله الذي لا اله الا هو الذي أنزل التوراة على موسى هل تعلمون ان ماء الرجل يبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق قايم ما علا كان له الولد والشبهه باذن الله ان علماء الرجل ماء المرأة كان ذكرا باذن الله وان على ماء المرأة ماء الرجل كان انثى باذن الله قالوا نعم قال اللهم اشهد عليهم قال وأنشدكم بما الذي أنزل التوراة على موسى هل تعلمون ان هذا النبي الامي تمام عيناه ولا ينام قلبه قالوا اللهم نعم قال اللهم اشهد قال وان ولي جبريل ولم يبعث الله نبيا قط الا وهو وليه قالوا فعند ذلك تفارقك ولو كان وليك غيره لتابعناك فعند ذلك قال الله تعالى قل من كان عدوا لجبريل ال آية

ورواه أحمد أيضاً عن حسين بن محمد عن عبد الحميد بن طريق أخرى قال أحمد حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا عبد الله بن الوليد الجعفي عن بكير بن شهاب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال أقبلت يهودي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم اننا نسألك عن خمسة أشياء فان أنبأتنا بهم عرفنا أنك نبي واتبعناك فأخذ عليهم مأخذاً من إسرائيل على نبيه اذ قال والله على ما نقول وكيل قال هاتوا قالوا اخبرنا عن علامة النبي قال تنام عيناها ولا ينام قلبه قالوا أخبرنا كيف تؤث المرأة وكيف تذكر قال يلتقي الماء أن فاذا علاماء الرجل ماء المرأة أذ كرت واذا علاماء المرأة أنثت قالوا أخبرنا ما حرم إسرائيل على نفسه قال كان يشتكي عرق النساء فلم يجد شيئاً يلائمه الا البان كذا قال أحمد قال بعضهم يعني الابل فحرم لحومها قالوا صدقت قالوا أخبرنا ما هذا الرعد قال ملك من ملائكة الله عز وجل موكل بالسحاب بيده أوفى يديه مخراق من نار يجر به السحاب يسوقه حيث أمره (٢٥١)

الله عز وجل قالوا انما هذا الصوت الذي يسمع قال صوته قالوا صدقت انما بقيت واحدة وهي التي تتابعك ان أخبرتنا بما انه ليس من نبي الاله ملك يأتيه بالخبر فأخبرنا من صاحبك قال جبريل عليه السلام قالوا جبريل ذلك ينزل بالحرب والقتال والعذاب عدونا لوقلت ميكائيل الذي ينزل بالرحمة والتسبات والقطر لكان فأنزل الله تعالى قل من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك باذن الله مصدقا لما بين يديه وهدي وبشري للمؤمنين والآية بعدها وقد رواه الترمذي والنسائي من حديث عبد الله بن الوليد الجعفي به نحوه وقال الترمذي حسن غريب وقال ابن جرير والعيوفي عن ابن عباس كان إسرائيل عليه السلام وهو يعقوب يعتره عرق النساء بالليل وكان يقلقه ويرجمه عن النوم ويقطع الوجع عنه بالهار

الامم بدلة وهذا مما يحيله العقل قالوا وقد قال الله لنبيه قل فأقوال التوراة فأتوها ان كنتم صادقين قالوا وقد اتفقوا على ترك فريضة الرجم ولم يمكنهم تغييرها من التوراة ولذا لما قرؤها على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وضع القارئ يده على آية الرجم فقال له عبد الله ابن سلام ارفع يدك فرفعها فاذا هي تلوح تحتها وتوسط طائفة فقالوا قد زيد فيها وغير أشياء يسيرة جدا واختارهم شيخنا في الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح قال وهذا كما في التوراة عندهم ان الله سبحانه قال لابراهيم اذبح ابنك بكرتك أو وحيده اسحق قلت والزيادة باطلة من وجوه عشرة الاول ان بكره ووحيد اسمعيل باقتفاء الملل الثلاث الثاني انه سبحانه أمر ابراهيم ان يقتل هاجرا وبنها اسمعيل عن سارة ويسكنها في بركة مكة لئلا تغار سارة فامر بمابعد السرية ولدها عنها فكيف يؤمر بعد هذا بذبح ابن سارة وبقاء ابن السرية وهذا مما لا يقتضيه الحكمة الثالث ان قصة الذبح كانت عكة قطعها ولذا جعل الله سبحانه ذبح الهدايا والقربان عكة تذكير اللامعة بما كان من ابراهيم وولده هنالك الرابع ان الله بشر سارة أم اسحق باسحق ومن ورأه يعقوب فبشرها بما جميعا فكيف يأمر بعد ذلك بذبح اسحق وقد بشر أبو يه بولده الخامس ان الله لما ذكر قصة الذبح وتسلمه نفسه لله واقدام ابراهيم على ذبحه وفرغ من قصته قال بعدها وبشرناها باسحق نبيا من الصالحين فشكر الله له استسلامه وبذل ولده وجعل من آياته على ذلك ان آتاه اسحق ففني اسمعيل من الذبح وزاد عليه اسحق السادس ان ابراهيم عليه السلام سأل ربه الولد فاجاب دعاه وبشره به فلما بلغ معه السعي أمره بذبحه قال تعالى وقال اني ذاهب الى ربي سميع دين رب هب لي من الصالحين فبشرناه بعلم حليم فهذا دليل ان هذا الولد انما بشر به بعد دعائه وسؤاله ربه ان يهب له ولدا وهذا المبشر به هو المأمور بذبحه قطعاً بنص القرآن واما اسحق فانه بشر به من غير دعوة منه بل على كبر السن وكون مثله لا يولد له وانما كانت البشارة به لامرأة سارة ولذا تعجبت من حصول الولد منها

فقد رتبته لان عافاه الله لا يأكلا عرقا ولا يأكل ولده ماله عرق وهكذا قال الضحاك والسدي كذا حكاه ورواه ابن جرير في تفسيره قال فاتبعه بنوه في تحريم ذلك استنابا به واقتداء بطريقه قال وقوله من قبل ان تنزل التوراة أي حرم ذلك على نفسه من قبل ان تنزل التوراة قلت ولهذا السياق بعد ما تقدم مناسبتان احدهما ان إسرائيل عليه السلام حرم أحب الأشياء اليه وتركها لله وكان هذا ساتغافى شر يعتمهم فله مناسبة بعد قوله لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون فهذا هو المشروع عندنا وهو الاتفاق في طاعة الله بما يحبه العبد ويشتمه كما قال تعالى وآتى المال على حبه وقال تعالى ويطعمون الطعام على حبه الآية المناسبة الثانية لما تقدم بيان الرد على النصارى واعتقادهم الباطل في المسيح وتبيين زيف ما ذهبوا اليه وظهور الحق واليقين في عيسى وأمه كيف خلقه الله بقدرته ومشيئته وبعبه الى بنى اسرائيل يدعوا الى عبادة ربه تبارك وتعالى شرع في الرد على اليهود فقبحهم الله تعالى وبيان ان النسخ الذي أنكر واوقعه وجوازه قد وقع فان الله تعالى قد نص في كتابهم التوراة ان نوحا عليه السلام لما خرج من السفينة

أباح الله له جميع دواب الارض يأكل منها ثم بعد هذا حرم اسرائيل على نفسه لحوم الابل والباشا فاتبعه تنوء في ذلك وجاءت التوراة بتحريم ذلك وأشياء أخر زيادة على ذلك وكان الله عز وجل قد اذن لآدم في تزويج بناته من بنيه وقد حرم ذلك بعد ذلك وكان التسري على زوجة ما حافى شريعة ابراهيم عليه السلام وقد فعله ابراهيم في هاجر لما تسرى بها على سارة وقد حرم مثل هذا في التوراة عليهم وكذلك كان الجمع بين الاختين سائغا وقد فعله يعقوب عليه السلام جمع بين الاختين ثم حرم ذلك عليهم في التوراة وهذا كله منصوص عليه في التوراة عندهم وهذا هو النسخ بعينه فكذلك فليكن ما شرعه الله للمسيح عليه السلام في احلاله بعض ما حرم في التوراة فبالبالم لم يتبعوه بل كذبوه وخالفوه وكذلك ما بعث الله به محمد صلى الله عليه وسلم من الدين القويم والصراط المستقيم وملة آية ابراهيم (٢٥٢) فبالبالم لا يؤمنون ولهذا قال تعالى كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل

الاما حرم اسرائيل على نفسه من قبل ان تنزل التوراة أي كان حلالا لهم جميع الاطعمة قبل نزول التوراة اما حرمه اسرائيل ثم قال تعالى قل فأتوب لتوراة فأتولوا ان كنتم صادقين فانها ناطقة بما قلناه فمن افترى على الله الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون أي فمن كذب على الله وادعى انه شرع لهم السبت والتمسك بالتوراة دائما وانه لم يبعث نبيا آخر يدعوا الى الله تعالى بالبراهين والحجج بعد هذا الذي بيناه من وقوع النسخ وظهور ما ذكرنا فاولئك هم الظالمون ثم قال تعالى قل صدق الله أي قل يا محمد صدق الله فيما أخبر به وفيما شرعه في القرآن فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين أي اتبعوا ملة ابراهيم التي شرعها الله في القرآن على لسان محمد صلى الله عليه وسلم فانه الحق الذي لا شك فيه ولا مرية وهي

السابع ان ابراهيم لم يقدم باسحق الى مكة البتة ولم يفرق بينه وبين أمه وكيف يأمره الله ان يذهب بابن امرأته فيذبحه بموضع ضرتها وفي بلد هاو يدع ابن ضرتها الثامن ان الله لما اتخذ ابراهيم خليلا وخله تضمن ان يكون قلبه كله متعلقا بيه ليس فيه سعة لغيره فلما سأل الولد وهب له اسمعيل فتعلق به شعبة من قلبه فاراد خليفه ان يتخلص تلك الشعبة له فامتنعه بذبح ولده فلما امتثل خلصت تلك الخلقة فنسخ الامر بذبحه لحصول الغرض وهو العزم ونوطين النفس على الامتثال ومن المعلوم ان هذا انما يكون في أول الاولاد لا في آخرها فلما حصل هذا المقصود مع الولد الاول لم يتجج الى مثله مع الولد الآخر فانه لو زاحمت محبة الولد الآخر الخلقة لامر بذبحه فلو كان المأمور بذبحه هو الولد الآخر لكان قد أقره في الاول على مزاجه الخلقة به مدة طويلة ثم أمر بمبايزيل المزارح بعد ذلك وهو خلاف مقتضى الحكمة فليتأمل التاسع ان ابراهيم انما رزق اسحق على الكبر واسمعيل رزقه في عنفوان شبابه والعادة ان القلب أعلق بالاول العاشر ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يفخر بأنه ابن الذي يحين يعني أباه عبد الله وجده اسمعيل والمقصود ان هذه اللفظة مما زادوه في التوراة انتهى ملخصا قال الخناجي في العناية في تفسير الفاتحة وأما الانجيل ففيه تبديل وتحريف في بعض ألفاظه ومعانيه وهو مختلف النسخ والانجيل أربعة كما فصله بعضهم في كتاب عقده لذلك سماه المفيد في التوحيد انتهى (ويقولون سمعنا) قولك (وعصينا) أمرك (واسمع) حال كونك (غير مسمع) كلاما أصلا بصمهم أو موت وهو يحتمل أن يكون دعاء على النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى اسمع لاسمعت أو غير مسمع كلاما ترضاه ويحتمل أن يكون المعنى اسمع منا غير مسمع جوابا كانوا يخاطبون به النبي صلى الله عليه وآله وسلم استهزاء به منظرين له ارادة المعنى الاخير وهم مضطرون في أنفسهم المعنى الاول وقال ابن عباس غير مقبول وقد تقدم الكلام في (وراعنا) أي يريدون بذلك نسبته الى الرعونة وقيل معناها رعا سمعك ومثل ذلك لا يخاطب به الانبياء وهي كلمة سب بلغتهم

الطريقة التي لم يأت نبي بأكل منها ولا بين ولا أوضح ولا أتم كما قال تعالى قل اني هادي ربي الى صراط مستقيم ومعنى دين اقيما ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين وقال تعالى ثم أوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين (ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين) يفتح تعالى ان أول بيت وضع للناس أي لعموم الناس لعبادتهم ونفسهم يطوفون به ويصلون اليه ويعتكفون عنده للذي ببكة يعني الكعبة التي بناها ابراهيم الخليل عليه السلام الذي يزعم كل من طائفتي النصاري واليهود انهم على دينه ومنهجهم ولا يحججون الى البيت الذي بناه عن أمر الله في ذلك ونادى الناس الى حجه ولهذا قال تعالى مبارك أي وضع مبارك وكا وهدى للعالمين وقد قال الامام أحمد حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أي مسجد وضع أول قال المسجد الحرام قلت ثم أي قال المسجد الأقصى قلت كم بينهما

قال أربعون سنة قلت ثم أي قال ثم حيث أدركتم الصلاة فصل فكلها من مسجد وأخرجه البخاري ومسلم من حديث الأعمش به وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا سعيد بن سليمان عن شريك عن مجاهد عن الشعبي عن علي رضي الله عنه في قوله تعالى إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك قال كانت البيوت قبله ولكنه أول بيت وضع لعبادة الله وحدثنا ابن حبان الحسن بن الربيع حدثنا أبو الأحوص عن سماعة عن خالد بن عريرة قال قام رجل إلى علي رضي الله عنه فقال ألا تجدني عن البيت أهو أول بيت وضع في الأرض قال لا ولكنه أول بيت وضع فيه البركة مقام إبراهيم من دخله كان آمنا وحدثني في كيفية بناء إبراهيم البيت وقد ذكرنا ذلك مسبقا في أول سورة البقرة فاعني عن عادته هنا وزعم السدي أنه أول بيت وضع على وجه الأرض مطلقا والصحيح قول علي رضي الله عنه فاما الحديث (٢٥٣) الذي رواه البيهقي في بناء الكعبة في كتابه

دلائل النبوة من طريق ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا بعث الله جبريل إلى آدم وحواء فأمرهما ببناء الكعبة فبناها آدم ثم أمر بالطواف به وقيل له أنت أول الناس وهذا أول بيت وضع للناس فانه كما ترى من مفردات ابن لهيعة وهو ضعيف والاشبه والله أعلم أن يكون هذا موقوفا على عبد الله بن عمرو ويكون من الزائدة الثلاثين أصابع ما يوم اليرموك من كلام أهل الكتاب وقوله تعالى للذي ببكة بكة من أسماء مكة على المشهور قبل سميت بذلك لانها تبتك أعناق الظلمة والخبارة بمعنى أنهم يذنون بها ويخضعون عندها وقيل لان الناس يتباكون فيها أي يزجون قال قتادة إن الله بكبه الناس جميعا فيصلي النساء أمام الرجال ولا يفعل ذلك يلد غيرها وكذا

ومعنى (يا باسفتهم) انهم يلوونهم عن الحق أي يميلونهم إلى ما في قلوبهم وأصل اللئى القتل أي قتلها وصرقا للكلام عن نهجه إلى نسبة السب حيث وضعوا غير مسمع موضع لاسمعت مكر وهاواجر وارعنا المشابهة لارعنا مجرى انظرنا وفتلابها وضما لما يظهر منه من الدعاء والتوقير إلى ما يضر منه من السب والتحقيق (وطعنا) أي قدحنا (في الدين) بقولهم لو كان نبي العلم أناسه فاطلع الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك (ولو أنهم قالوا سمعنا) قولك (وأطعنا) أمرنا (واسمع) ما نقول (وانظرنا) أي أفهمنا لا تتجمل علينا أي لو قالوا هذا ما كان قولهم سمعنا وعصينا وارعنا بلسان المقال أو الحال (لكن خير الهم) مما قالوه (وأقوم) أي أعذل وأولى من قولهم الأول وهو قولهم سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وارعنا ما في هذا من المخالفة وسوء الأدب واحتمال الذم في راعنا (ولكن) لم يسلكوا ذلك المسلك الحسن ولم يأثموا بما هو خير لهم وأقوم بل استقروا على كفرهم ولهذا (لعنهم الله بكفرهم) أي خذلهم وأبعدهم بسب كفرهم (فقد يؤمنون) بعد ذلك (إلا) أيانا (فليلا) وهو الايمان ببعض الكتب دون بعض وبعض الرسل دون بعض وقيل هو اعترافهم بأن الله خلقهم ورزقهم وقبل الاتفر قليل كعبد الله بن سلام وعبر النخشري وابن عظمة عن هذا القليل بالعدم يعني أنهم لا يؤمنون بالبتة (يا أيها الذين آمنوا الكتاب) الخطاب لليهود ولم يقل هنا أو توأصيا من الكتاب لان المقصود في سابق بيان خطيئهم في التحريف وهو انما وقع في بعض التوراة والمقصود هنا بيان خطيئهم في عدم ايمانهم بالقرآن وهو مصدق لجميع التوراة فتناسب التعبير هنا بإيمانهم الكتاب (آمنوا بما نزلنا) يعني القرآن (مصدق لما معكم) يعني التوراة ومعنى تصديقه أي اياه نزلت حسب ما نعت لهم فيها أو كونه موافقا لها في القصص والمواعيد والدعوة إلى التوحيد والعدل بين الناس والنهي عن المعاصي والفواحش وأما ما يترأى من مخالفتهم لها في جزئيات الأحكام بسبب تفاوت الأمم والأعصار فليس بمخالفة في الحقيقة بل هو عين الموافقة من

روى عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة وعمرو بن شعيب ومقاتل بن حيان وذكر جابر بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنه قال مكة من الفج إلى التنعيم وبكة من البيت إلى البطحاء وقال شعبة عن المغيرة عن إبراهيم بكة البيت والمسجد وكذا قال الزهري وقال عكرمة في رواية وميمون بن مهران البيت وما حوله بكة وما وراء ذلك مكة وقال أبو مالك وأبو صالح وإبراهيم النخعي وعطية العوفي ومقاتل بن حيان بكة موضع البيت وما سوى ذلك مكة وقد ذكرنا مكة أسماء كثيرة مكة وبكة والبيت العتيق والبيت الحرام والباد الأمين والمأمون وأمرهم وأم القرى وصلاح والعرش على وزن بدر والقداس لانها تظهر من الذنوب والمقدسة والناسية بالنون وبالباء أيضا والناسية والحاظمة والرأس وكوثا والبلدة والبنية والكعبة وقوله تعالى فيه آيات بينات أي دلالات ظاهرة انه من بناء إبراهيم وإن الله عظمه وشرفه ثم قال تعالى مقام إبراهيم عيسى الذي لما ارتفع البناء استعان به على رفع القواعد منه والجدران حيث كان يقف عاياه وبنائه ولده اسمعيل وقد كان ملصقا بجدار البيت حتى

آخره عمر بن الخطاب رضي الله عنه في امارته الى ناحية الشرق بحيث يتمكن الطواف منه ولا يشوشون على المصلين عنده بعد الطواف لان الله تعالى قد امرنا بالصلاة عنده حيث قال واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقد قدمنا الاحاديث في ذلك فاغنى عن اعادته ههنا والله الحمد والمنة وقال العوفي عن ابن عباس في قوله فيه آيات بينات مقام ابراهيم أي فنهن مقام ابراهيم والمشاعر وقال مجاهد أثر قدميه في المقام آية بينة وكذا روى عن عمر بن عبدالعزيز والحسن وقتادة والسدي ومقاتل بن حيان وغيرهم وقال أبو طالب في قصيدته اللامية المشهورة وموطئ ابراهيم في الصخر رطبة ■ على قدميه حافيا غير ناعل وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد وعمرو الأودي قال احداثا وكيع حدثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى مقام ابراهيم قال الحرم كله مقام ابراهيم ولفظ عمر والحجر كله (٢٥٤) مقام ابراهيم وروى عن سعيد بن جبير انه قال الحج مقام ابراهيم

هكذا رأيت في النسخة ولعله الحجر كله مقام ابراهيم وقد صرح بذلك مجاهد وقوله تعالى ومن دخله كان آمنا يعني حرم مكة اذا دخله الخائف يأمن من كل سوء وكذلك كان الامر في حال الجاهلية كما قال الحسن البصري وغيره كان الرجل يقتل فيضع في عنقه صوفة ويدخل الحرم فيلقاه ابن المقتول فلا يجره حتى يخرج وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو يحيى التميمي عن عطاء عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى ومن دخله كان آمنا قال من عاذ بالبيت أعاده البيت ولو كان لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى فاذا خرج أخذ بذنبه وقال الله تعالى أولم يروا انا جعلنا حرمنا آمنا الآية وقال تعالى فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف وحتى انه من جملة تحريمها حرمه اصطيا يصيدها وتنفيه عن أوكاره وحرمه قطع شجرها وقلع حشيشها كما ثبتت الاحاديث والا تار في ذلك عن جماعة من الصحابة من قواعم وقواف في الصحاح واللفظ احد مسلم عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية وإذا استنقروا فانقروا وقال يوم فتح مكة ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة وانه لم يحل القتال فيه لاحد قبلي ولم يحل لي الا في ساعة من نهار فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة لا يعصده كوك ولا ينفر حصده ولا يلتقط لقطته الا من عرفها ولا يختلي خلاها فقال العباس يا رسول الله الا الاذخر فانه لقيتهم وليبوتهم فقال الا الاذخر ولهم ما عن أي هرة مثله وأنحوه ولهما واللفظ لم أيضا عن أي شريح العدوي انه قال لعمر بن سعيد وهو يبعث البعوث الى مكة ائذن لي أيها الامير ان أحدث قولاً قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد من يوم الفتح سمعته أذناي ووعاه قلبي وأبصرته عيني أي حين تكلم به انه حمد الله وأثنى عليه ثم قال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دماً أو يعصدها شجرة فان أحدث شخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له ان الله أذن لنبيه ولم يأذن لكم وانما أذن لي فيها ساعة من نهار وقد

حيث ان كلامهم ما حق بالاضافة الى عصره متضمن للحكمة التي عليها يدور ذلك التشرية حتى لو تأخر نزول المتقدم لنزل على وفق المتأخر ولو تقدم نزول المتأخر لوافق المتقدم ولذلك قال صلى الله عليه وآله وسلم لو كان موسى حيا لما سمعنا الاتباعي ثم قرن بهذا الامر الوعيد الشديد الوارد على أبلغ وجهه وآكده فقال (من قبل أن يظلمس وجوها) أصل الظمس استئصال أثر الشئ بالخحو وإزالة الأعلام ومنه فاذا التجوم طمست يقال طمس الاثر أي محاه كله ومنه بنا طمس على أموالهم أي أهلكتها ويقال مطموس البصر ومنه ولو نشاء لطمسنا على أعينهم أي أعينناهم واختلف العلماء في المعنى المراد به الآية هل هو حقيقة فيجعل الوجه كالقفا فيذهب بالانف والقفا والخاجب والعين وهو محو تخطيط صور الوجه قال ابن عباس يجعلها كخف البعير وقيل نعمها فيكون المراد بالوجه العين أو ذلك عبارة عن الضلالة في قلوبهم وسلبهم التوفيق فذهب الى الاول طائفة والى الآخر آخرون وفي تنكير الوجه المفسد لكثيرته ويل الخطب وفي ابهامها لطف بالمخاطبين وحسن استدعائهم الى الايمان وعلى الاول فالمراد بقوله (فتردها على أدبارها) نجعلها اقفاء أي نذهب بأثر الوجه وتخطيطه حتى يصير على هيئة القفا وقيل انه بعد الطمس يردّها الى مواضع القفا والقفا الى مواضعها وهذا هو الصق بالمعنى الذي يفيد قوله فتردها على أدبارها فان قيل كيف جاز ان يرددهم بطمس الوجوه ان لم يؤمنوا ولم يفعل ذلك بهم فقيل انه لما آمن هؤلاء ومن اتبعهم رفع الوعيد عن الباقيين وقال المبرد الوعيد باقٍ منتظر وقال لا بد من طمس في اليهود ومسخ قبل يوم القيامة وقيل هو مختص بيوم القيامة وقيل المراد طمس القلب والبصيرة وقيل المراد محو آثارهم من المدينة وردهم الى أذرعات وأريحاء من أرض الشام من حيث جاؤا والاول أولى والضمير في (أو نلعنهم) عائذ الى أصحاب الوجوه (كألعنا أصحاب السبت) وكان لعن أصحاب السبت مسخهم قردهم وخنازير وقيل المراد نقس اللعنة وهم ملعونون بكل لسان والمراد وقوع

شجرها وقلع حشيشها كما ثبتت الاحاديث والا تار في ذلك عن جماعة من الصحابة من قواعم وقواف في الصحاح واللفظ احد مسلم عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية وإذا استنقروا فانقروا وقال يوم فتح مكة ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة وانه لم يحل القتال فيه لاحد قبلي ولم يحل لي الا في ساعة من نهار فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة لا يعصده كوك ولا ينفر حصده ولا يلتقط لقطته الا من عرفها ولا يختلي خلاها فقال العباس يا رسول الله الا الاذخر فانه لقيتهم وليبوتهم فقال الا الاذخر ولهم ما عن أي هرة مثله وأنحوه ولهما واللفظ لم أيضا عن أي شريح العدوي انه قال لعمر بن سعيد وهو يبعث البعوث الى مكة ائذن لي أيها الامير ان أحدث قولاً قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد من يوم الفتح سمعته أذناي ووعاه قلبي وأبصرته عيني أي حين تكلم به انه حمد الله وأثنى عليه ثم قال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دماً أو يعصدها شجرة فان أحدث شخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له ان الله أذن لنبيه ولم يأذن لكم وانما أذن لي فيها ساعة من نهار وقد

عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس فليبلغ الشاهد الغائب فقيل لابي شريح ما قال لك قال (١) اعلم بذلك منك يا اباشريح ان الحرم لا يعيدنا صيا ولا فاراديم ولا فارانجزية وعن جابر رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لاحد ان يحمل السلاح عكة رواه مسلم وعن عبد الله بن عدى بن الحمراء الزهرى انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بالحزيرة يسوق مكة يقول والله انك لخير ارض الله وأحب ارض الله الى الله ولولا انى أخرجت منك ما خرجت رواه الامام أحمد وهذا القظه والترمذى والنسائى وابن ماجه وقال الترمذى حسن صحيح وكذا صحيح من حديث ابن عباس نحوه وروى أحمد عن أبي هريرة نحوه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا بشر بن آدم ابن بنت أزهر السمان حدثنا بشر بن عاصم عن زريق بن مسلم الا معى مولى بنى مخزوم حدثنى زياد بن أبي عياش عن يحيى بن جعدة بن هبيرة فى قوله تعالى ومن دخله (٢٥٥) كان آمنا قال آمنا من النار وفى معنى

هذا القول الحديث الذى رواه البيهقى أخبرنا أبو الحسن على بن أحمد بن عبدان حدثنا أحمد بن عبيد حدثنا محمد بن سليمان بن الواسطى حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا ابن المؤمل عن ابن محيصن عن عطاء عن عبد الله بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دخل البيت دخل فى حسنة وخرج من سيئة وخرج مغفورا له ثم قال تفرد به عبد الله بن المؤمل وليس بالقوى وقوله والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا هذه آية وجوب الحج عند الجمهور وقيل بل هى قوله وأتوا الحج والعمره لله والاول أظهر وقد وردت الاحاديث المتعددة بانه أحد أركان الاسلام ودعاؤه وقواعده وأجمع المسلمون على ذلك اجماعا ضروريا وانما يجب على المكلف فى العمر مرة واحدة بالنص والاجماع قال الامام أحمد رحمه الله حدثنا يزيد بن هرون حدثنا الربيع بن مسلم

أحد الامر من اما الطمس أو اللعن وقد وقع اللعن ولكنه يقوى الاول تشبيه هذا اللعن بلعن أهل السبت (وكان أمر الله مفعولا) أى كأنما وجود الاحمال ان لم يؤمنوا أو يراى بالامر المأمور والمعنى انه متى أراد ان كان كقوله انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) هذا الحكم يشمل جميع طوائف الكفار من أهل الكتاب وغيرهم ولا يختص بكفار أهل الحرب لان اليهود قالوا عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالوا ثالث ثلاثة ولا خلاف بين المسلمين ان المشرك اذا مات على شركه لم يكن من أهل المغفرة التى تفضل الله بها على غير أهل الشرك حسبا تقتضيه مشيئته وأما غير أهل الشرك من عصاة المسلمين فداخلون تحت المشيئة يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء قال ابن جرير قد أبانت هذه الآية ان كل صاحب كبيرة فى مشيئة الله عز وجل ان شاء عذبه وان شاء عفا عنه ما لم تكن كبيرة شر كالألله عز وجل وظاهره ان المغفرة منه سبحانه تكون لمن اقتضته مشيئته وتفضل الله ورحة وان لم يقع من ذلك المذنب توبة وقيد ذلك المعتزلة بالتوبة وقد تقدم قوله تعالى ان تتجنبوا كثر ما تمهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وهى تدل على ان الله سبحانه يغفر سيئات من اجتنب الكبائر فيكون محتمل الكبائر من قد شاء الله غفران سيئاته عن ابن عمر بسند صحيح قال كنا غسلك عن الاستغفار لأهل الكبائر حتى سمعنا من نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ان الله لا يغفر الآية وقال انى ادخرت دعوتى وشفاعتى لأهل الكبائر من أمتى فامسكوا عن كثير مما كان فى أنفسنا وعن ابن عباس قال فى هذه الآية ان الله حرم المغفرة على من مات وهو كافرا وأرجأ أهل التوحيد الى مشيئته فلم يؤيسهم عن المغفرة وأخرج الترمذى وحسنه عن على قال ما فى القرآن أحب الى من هذه الآية ان الله لا يغفر أن يشرك به الآية وعن جابر قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله ما الموجبتان قال من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ومن مات يشرك به دخل النار أخرجه مسلم

القرشى عن محمد بن زياد عن أبي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أيها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل أ كل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال ذرونى ما تركتكم فانما هالك من كان قبلكم بكثر سوء الهام واختلافهم على انبيائهم واذا أمرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شئ فعدوه رواه مسلم عن زهير بن حرب عن يزيد بن هرون بنحوه وقد روى سفيان بن حسين وسليمان بن كثير وعبد الجليل بن حميد ومحمد بن أبي حفصة عن الزهرى عن أنس بن مالك عن ابن عباس رضى الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس ان الله كتب عليكم الحج فقام الاقرع بن حابس فقال يا رسول الله أفى كل عام فقال لو قلتم الواجب ولو وجبت لم تعملوا بها ولن تستطيعوا ان تعملوا بها الحج مرة فى زاد فهو تطوع رواه أحمد وأبو داود والنسائى وابن ماجه والحكم من حديث الزهرى به ورواه شريك عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس بنحوه وروى من حديث أسامة بن زيد (١) هنا بياض بالأصلي

وقال الامام أحمد حدثنا منصور بن وردان عن عبد الاعلى بن عبد الاعلى عن أبيه عن أبي الجعفي عن علي رضي الله عنه قال لما نزلت
 ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا قالوا يا رسول الله في كل عام فسكت قالوا يا رسول الله في كل عام قال لا ولو قلت نعم
 لوجبت فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتسألوا عن أشياء ان تبدلكنم تسوكم كذا رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث
 منصور بن وردان به ثم قال الترمذي حسن غريب وفيما قال تظر لان البخاري قال لم يسمع أبو الجعفي من علي وقال ابن ماجه حدثنا
 محمد بن عبد الله بن غير حدثنا محمد بن أبي عبيدة عن أبيه عن الاعمش عن أبي سنين عن أنس بن مالك قال قالوا يا رسول الله الحج في
 كل عام قال لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لم تقوموا به لولو لم تقوموا به العذبة وفي الصحيحين من حديث ابن جريج عن عطاء عن
 جابر عن سراقه بن مالك قال قال يا رسول الله متعنا (٢٥٦) هذه لعامنا أم لا بد قال بل لا بد وفي رواية بل لا بد في مسند الامام

أحمد وسنن أبي داود من حديث
 واقد بن أبي واقد الليثي عن أبيه
 أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال للنساء في حجتهم هذه ثم
 ظهور الحصر يعني ثم الزمن ظهور
 الحصر ولا تخرجن من السوت
 وأما الاستطاعة فأقسام ثلاثة يكون
 الشخص مستطيعا بنفسه وتارة بغيره
 كما هو مقرر في كتب الاحكام قال
 أبو عيسى الترمذي حدثنا عبد بن
 حميد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ابراهيم
 بن يزيد قال سمعت محمد بن عباد بن
 جعفر يحدث عن ابن عمر رضي الله
 عنهما قال قام رجل الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال من الحاج
 يا رسول الله قال الشعث الثقيل
 فقام آخر فقال أي الحج أفضل
 يا رسول الله قال العج والنج فقام
 آخر فقال ما السبيل يا رسول الله
 قال الزاد والراحلة وهكذا رواه
 ابن ماجه من حديث ابراهيم بن
 يزيد وهو الجوزي قال الترمذي
 ولا يرفع الا من حديثه وقد تكلم

(ومن بشره بالله) يعني يجعل معه شركا غيره اظهر في موضع الاضمار لا دخول الروع
 (فقد افترى) أي اختلق وفعل لان الافتراء كما يطلق على القول حقيقة يطلق على الفعل
 مجازا كما صححه التقطازاني (انما عظيم) يعني ذنبا كبيرا غير مغفوران مات عليه (ألم تر الى
 الذين يزكون أنفسهم) أي يدعونهم التحجيب من حالهم وقد اتفق المنسرون على ان المراد
 اليهود واختلفوا في معنى الذي زكوا به أنفسهم فقال الحسن وقتادة هو قولهم نحن
 أبناء الله وأحباؤه وقولهم لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وقال الضحاك هو
 قولهم لا ذنوب لنا ونحن كالاطفال وقيل قولهم ان آباءهم يشفعون لهم وقيل ثناء بعضهم
 على بعض ومعنى انتزكية التطهير والتنزيه فلا يعد صدقها على جميع هذه التفسيرات
 وعلى غيرها واللفظ يتناول كل من زكى نفسه بحق أو باطل من اليهود وغيرهم وكل من
 ذكر نفسه بصلاح أو وصفها بركاء العمل أو بزيادة الطاعة والتقوى أو بزيادة الزلف عند
 الله ويدخل في هذا التلقب بالالقب المتضمنة للتركية كحبي الدين وعز الدين وسلمان
 العارفين ونحوها فهذه الاشياء لا يعلمها الا الله تعالى فلهذا قال (بل الله يركي من يشاء)
 أي بل ذلك الله سبحانه فهو العالم بمن يستحق التركية من عباده ومن لا يستحقها فلا يدع
 العباد تركية أنفسهم ويفوض الأمر ذلك الى الله سبحانه فان تركتهم لانفسهم مجرد دعاوى
 فاسدة تتحكم عليها محبة النفس وطلب العلو والترفع والتفاخر ومثل هذه الآية قوله
 تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم عن اتقي (ولا يظلمون) هؤلاء المزكون أنفسهم من أفعالهم
 (فتيلا) هو الخيط الذي في نواة الترو قيل القشرة التي حول النواة وقيل هو ما يخرج بين
 اصبعيك أو كفيتك من الوسخ اذا فلتته ما فهو قليل بمعنى مقبول والمراد هنا الكفاية عن
 الشيء الحقير ومثله ولا يظلمون نقيرا وهو السمكة التي في ظهر النواة والمعنى ان هؤلاء الذين
 يزكون أنفسهم يعاقبون على تركتهم لانفسهم بقدر هذا الذنب ولا يظلمون بالزيادة على
 ما يستحقون ويجوز ان يعود الضمير الى من يشاء أي لا يظلم هؤلاء الذين يزكونهم الله فتبيلا

فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه كذا قال ههنا وقال في كتاب الحج هذا حديث حسن لا يشك ان هذا الاسناد مما
 رجاله كلهم ثقات سوى الجوزي هذا وقد تكلموا فيه من أجل هذا الحديث لكن قد تابعه غيره فقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي
 حدثنا عبد العزيز بن عبد الله العامري حدثنا محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير الليثي عن محمد بن عباد بن جعفر قال جلست الى
 عبد الله بن عمر قال جابر بن عبد الله بن النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما السبيل قال الزاد والراحلة وهكذا رواه ابن مردويه من رواية
 محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير به ثم قال ابن أبي حاتم وقد روى عن ابن عباس وأنس والحسن ومجاهد وعطاء وسعيد بن جريج
 والربيع بن أنس وقتادة نحوه ذلك وقد روى هذا الحديث من طرق أخرى من حديث أنس وعبد الله بن عباس وابن مسعود
 وعائشة ~~كلها~~ فروعاً ولكن في أسانيدهم قال كما هو مقرر في كتب الاحكام والله أعلم وقد اعتمد الحافظ أبو بكر بن
 مردويه يجمع طرق هذا الحديث ورواه الحاكم من حديث قتادة عن حماد بن سلمة عن قتادة عن أنس ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سئل عن قول الله عز وجل من استطاع اليه سبيلا فقيل ما السبيل قال الزاد والراحلة ثم قال صحيح على شرط مسلم ولم

يخرجه وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علية عن يونس عن الحسن قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا فقالوا يا رسول الله ما السبيل قال الزاد والراحلة ورواه وكيع في تفسيره عن سفينان عن يونس به وقال الإمام أحمد حدثنا عبد الرزاق أنبأنا الثوري عن اسمعيل وهو أبو اسرايل الملائي عن فضيل يعني ابن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجلوا إلى الحج يعني الفريضة فإن أحدكم لا يدري ما يعرض له وقال أحمد أيضا حدثنا أبو معاوية حدثنا الحسن بن عمرو والفقهي عن مهران بن أبي صفوان عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد الحج فليتعجل ورواه أبو داود عن مسدد عن أبي معاوية الضريبي وقدر يروي وكيع وابن جرير عن ابن عباس في قوله تعالى من استطاع إليه سبيلا قال من ملك ثلثمائة درهم فقد استطاع إليه سبيلا وعن (٢٥٧) عكرمة مولاة قال السبيل الحجة وروى

وكيع بن الجراح عن أبي جناب يعني الكلي عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس قال من استطاع إليه سبيلا قال الزاد والبغير وقوله تعالى ومن كفر فإن الله غني عن العالمين قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد أي ومن بحد فرضية الحج فقد كفر والله غني عنه وقال سعيد بن منصور عن سفينان عن ابن أبي نجيح عن عكرمة قال لما نزلت ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه قالت اليهود فنهجن مسلمون قال الله عز وجل فاحصهم فحجهم يعني فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم إن الله فرض على المسلمين حج البيت من استطاع إليه سبيلا فقالوا لم يكتب علينا وأبو أن يحجوا قال الله تعالى ومن كفر فإن الله غني عن العالمين وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا اسمعيل بن عبد الله بن مسعود حدثنا مسلم بن

محمية تحقونه من الثواب وقد ضربت العرب المثل في القلة بأربعة أشياء اجتمعت في النواة وهي القبيل والتفكير وهو النقرة التي في ظهر النواة والقطمير وهو الثمر الرقيق فوقها وهذا الثلاثة واردة في الكتاب العزيز والتمر وهو ما بين النواة والقمع الذي يكون في رأس القرة كالعلاقة بينهم ثم يحب النبي صلى الله عليه وآله وسلم من تركتهم لأنفسهم فقال (انظر كيف يفترون على الله الكذب) في قولهم ذلك والافتراء الاختلاق ومنه افترى فلان على فلان أي رماه بما ليس فيه وفريت الشيء قطعتة والافتراء الكذب متقاربان معنى أو معناه ما واحد وفي قوله (وكفى به أثامينا) من تعظيم الذنب وتمويله ما لا يخفى أي كفى بالافتراء وحده وبالاولى إذا انضم إلى التركية والتسكير في أعمال التشديد (ألم تر) تعجب من حالهم بعد التعجب الاول (إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب) هم اليهود (يؤمنون بالجبوت والطاغوت) اختلف المفسرون في معنى الجبوت والطاغوت فقال ابن عباس وابن جرير وأبو العالية الجبوت الساحر بلسان الحبشة والطاغوت الكاهن وروى عن عمر بن الخطاب أن الجبوت السحر والطاغوت الشيطان وروى عن ابن مسعود أن الجبوت والطاغوت هنا كعب بن الاشرف وقال قتادة الجبوت الشيطان والطاغوت الكاهن وروى عن مالك أن الطاغوت ما عبد من دون الله والجبوت الشيطان وقيل هما كل معبود من دون الله أو مطاع في معصية الله وقيل هما صنمان كانا قريش وهما اللذان سجد اليهود لهما المرضاة قريش وأصل الجبوت الجبس وهو الذي لا خير فيه فابتدأت التاء من السين قاله قطرب وقيل بليلس والطاغوت أولياؤه وعن قطن ابن قبيصة عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول العيافة والطيرة والطرق من الجبوت أخرجه أبو داود وقال الطرق الزجر والعيافة الخط وقيل العيافة هي زجر الطير والطرق هو ضرب الحجارة والحصى على طريق الكهانة والطيرة هو أن يطير بالشئ فيرى الشؤم فيه والشؤم منه وقيل هو من التطير وهو زجر الطير والخط هو ضرب

(٣٣ - فتح البيان في) ابراهيم وشاذ بن فياض قال حدثنا هلال أبو هاشم الخراساني حدثنا أبو اسحق الهمداني عن الحرث عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك زاد أو راحلة ولم يحج بيت الله فلا يضره مات يهوديا أو نصرانيا وذلك بأن الله قال والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ومن كفر فإن الله غني عن العالمين ورواه ابن جرير من حديث مسلم بن ابراهيم به وهكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبي زرعة الرازي حدثنا هلال بن الفياض حدثنا هلال أبو هاشم الخراساني فذكره بأسانده مثله ورواه الترمذي عن محمد بن علي القطعي عن مسلم بن ابراهيم عن هلال بن عبد الله مولى ربيعة بن عمرو بن مسلم الباهلي به وقال هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وفي اسناده مقال وهلال مجهول والحرث يضعف في الحديث وقال البخاري هلال هذا منكر الحديث وقال ابن عدي هذا الحديث ليس بحفوظ وقد روى أبو بكر الاسماعيلي الحافظ من حديث أبي عمرو

الاوراخي حدثني اسمعيل بن عبد الله بن أبي المهاجر حدثني عبد الرحمن بن غنم أنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول من أطاق الحج فلم يحج فسواء عليه مات يهوديا أو نصرانيا وهذا السناد صحيح إلى عمر رضي الله عنه وروى سعيد بن منصور في سننه عن الحسن البصري قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لقد همت أن أبعث رجلا إلى هذه الأمصار فينظروا إلى كل من كان عنده جدة فلم يحج فيضربوا عليهم الجزية ما هم مسلمين ما هم عسليين (قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والله شهيد على ما تعملون قل يا أهل الكتاب لم تصدقوا عن سبيل الله من آمن تغونوا عوجا وأنتم شهداء وما الله بغافل عما تعملون) - ذاتعريف من الله تعالى للكفرة أهل الكتاب على عنادهم للحق وكفرهم بآيات الله وصدهم عن سبيل الله من أرادهم من أهل الإيمان بجهدهم ووطاقتهم مع علمهم بأن ما جاء به الرسول حق من الله وبعادهم من العلم (٢٥٨) عن الأنبياء الأقدمين والسادة المرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وما

بشروا به ونوخوا به من ذكر النبي الأبي الهاشمي العربي المكي سيد ولد آدم وخاتم الأنبياء ورسول رب الأرض والسماء وقد توعدهم الله على ذلك وأخبر بالله شهيد على صنعهم ذلك بما خالفوا ما بأيديهم عن الأنبياء ومعاملتهم الرسول المبشر به بالكذب والجحود والعناد فأخبر تعالى أنه ليس بغافل عما يعملون أي وسيجزئهم على ذلك يوم لا ينفع مال ولا بنون (يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم كافرين وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم) يحذر تبارك وتعالى عباده المؤمنين عن أن يطيعوا طائفة من أهل الكتاب الذين يحسدون المؤمنين على ما آتاهم الله من فضله وما منحهم من إرسال رسوله كما قال تعالى وكثير من أهل الكتاب لو يردوكم من بعد إيمانكم

الرملة لاستخراج الضمير (ويقولون) أي اليهود (الذين كفروا) كآبي سفيان وأصحابه واللام للتبليغ أو لعلها كمنظارتها (هؤلاء) أي أنتم (أهدى من الذين آمنوا) بعمد (سبيلا) أي أقوم ديناً وأرشد طريقاً (أوئلك) القائلون (الذين لعنهم الله) أي طردهم وأبعدهم من رحمته (ومن يلعن الله فلن تجده نصيراً) يدفع عنه ما نزل به من عذاب الله وسخطه وفي الآية وعد للمؤمنين بأنهم المنصورون عليهم فإن المؤمنين بضدهم هؤلاء فهم الذين قرههم الله ومن يقربه الله فلن يجد له خذلاً (أم لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون الناس نقيراً) أم منقطعة والاستفهام للانكار يعني ليس لهم نصيب من الملك والقاء للسببية الجزائية لشرط محذوف أي أن جعل لهم نصيب فاذن لا يعطون نقيراً منه لشدة بخلهم بقوة حسدهم وهذا دم لهم بالجل بعد أن ذمهم بالجل لعدم جريهم على مقتضى العلم وسبب أي ذمهم بالحسد والاول قوة علمية والثاني علمية والاول مقدم كإيمانه الفخر وقيل المعنى بل لهم نصيب من الملك على أن معنى أم الاضراب عن الاول والاستئناف للثاني وقيل انتقد رأيهم أو لم بالنبوة فمن أرسلته أم لهم نصيب الآية والنكير النقطة والنقرة في ظهر النواة وقيل ما نقر الرجل بأصبعه كما ينقر الأرض والنكير أيضاً خشبة تنقر وينبه ما فيها وقد نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن النكير كما ثبت في الصحيحين وغيرهما والنكير الأصل يقال فلان كريم النكير أي كريم الأصل والمراد هنا المعنى الاول والمقصود به المبالغة في الحقارة كاقطع ميره والقتيل والنكير يضرب به المثل في الشيء الحقير التافه الذي لا قيمة له وفي التذلة والحقارة وأذن هنا مبالغة غير عاملة لدخول فاء العطف عليها ولونصب لجاز قال سيبويه أذن في عوامل الأفعال بمنزلة أظن في عوامل الأسماء التي تلغى إذا لم يكن الكلام معتمداً عليها فإن كانت في أول الكلام وكان الذي بعدهما مستقبلاً نصبت (أم) منقطعة مفيدة للانتقال عن توخيهم بأمر إلى توخيهم بأخر أي بل (يحسدون الناس) يعني اليهود يحسدون النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقط فهو عام أريد

كقار أحسد من عند أنفسهم الآية وهكذا قال ههنا ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم كافرين به ثم قال تعالى وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله يعني أن الكفر بعبد منكم وحاشا لكم منه فإن آيات الله تنزل على رسوله لا ونهرا أو هو يتلوها عليكم ويلفها اليكم وهذا كقوله تعالى وما لكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم وقد أخذتم سابقكم ان كنتم مؤمنين الآية بعدها وكما جاء في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه يوم أي المؤمنين أعجب اليكم إيماناً قالوا الملائكة قال وكيف لا يؤمنون والوحي ينزل عليهم قالوا فنجح قال وكيف لا يؤمنون وأنا نبين أظهركم قالوا فإني الناس أعجب إيماناً قال قوم يحبون من بعدكم يحسدون محبنا يؤمنون بما فيها وقد ذكرت سند هذا الحديث والكلام عليه في أول شرح البخاري ولله الحمد ثم قال تعالى ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم أي ومع هذا فلا اعتصام بالله والتوكل عليه

هو العدة في الهداية والعدة في مباحة الغواية والوسيلة الى الرشاد وطريق السداد وحصول المراد (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة اخوانا وكنتم على شقي حفرة من النار فانقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون) قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن سنان حدثنا عبد الرحمن بن سفيان وشعبة عن زيد الياسي عن مرة عن عبد الله هو ابن مسعود اتقوا الله حق تقاته قال ان يطاع فلا يعصى وان يذك فلا ينسى وان يشكر فلا يكفر وهذا السناد صحيح موقوف وقد تابع مرة عليه عمرو بن ميمون عن ابن مسعود وقد رواه ابن مردويه من حديث يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب عن سفيان الثوري عن زيد عن مرة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا الله حق تقاته ان يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويزيد كرفلا ينسى

وكذا رواه الحاكم في مستدركه من حديث مسعر عن زيد عن مرة عن ابن مسعود مرفوعا فذكره ثم قال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه كذا قال والظاهر انه موقوف والله أعلم ثم قال ابن أبي حاتم وروى نحوه عن مرة الهمداني والربيع بن خثيم وعمرو بن ميمون وابراهيم النخعي وطائوس والحسن وقائدة وأبي سنان والسدي نحوه ذلك وروى عن أنس انه قال لا يتق العبد الله حق تقاته حتى يحزن لسانه وقد ذهب سعيد بن جبير وأبو العالية والربيع بن أنس وقائدة ومقاتل بن حيان وزيد بن أسلم والسدي وغيرهم الى ان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى اتقوا الله حق تقاته قال لم تنسخ ولكن حق تقاته ان يجاهدوا في سبيله حق جهاده ولا تأخذهم في الله لومة لائم ويقوموا بالقسط ولو على أنفسهم وآبائهم

به الخاص وأطلق عليه لفظ الناس لانه جمع كل الخصال الحميدة التي رقت في الناس على حد قول القائل أنت الناس كل الناس أيها الرجل

و ليس على الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحد

أو يحسدونه هو وأصحابه وأصل الحسد تنفي زوال النعمة عن هو مستحق لها ورعا يكون ذلك مع سعي في زوالها وهو أقبح مما قبلها لان الجمل منع لما في أيديهم والحسد منع لما عند الله واعتراض عليه والاستغفار للانكار أي لا ينبغي ذلك (على ما تأتهم الله من فضله) من التوبة والنصر وقهر الأعداء وقيل حسدوه على ما أحل الله من النساء وكانت له يومئذ تسع نسوة والاول أوى (فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة) هذا الزام لليهود بما يعترفون به ولا ينكرونه وهو مسلم عندهم أي ليس ما آتينا محمدا وأصحابه من فضلنا بأبدع حتى تحسدوهم اليهود على ذلك فهم يعلمون بما آتينا آل ابراهيم وهم أسلاف محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأبناء اعمامه وفيه حسد لمادة حسدوهم واستبعادهم المبين على توهم عدم استحقاق المحسود ما أوتي من الفضل ببيان استحقاقه بطريق الوراثة كابر اعن كابر واجراء الكلام على سنن الكبرياء بطريق الالتفات لاطهار كمال العناية بالامر وقد تقدم تفسير الكتاب والحكمة يعني التوراة والنسوة وقد حصل في آل ابراهيم جماعة كثيرة جمعوا بين الملك والنسوة مثل داود وسليمان (وآتيناهم ملكا عظيما) فم يشغلهم ذلك عن أمر التوبة ومن فسر الفضل بكثرة النساء قال الملك العظيم في حق داود وسليمان بكثرة النساء فانه كان لداود مائة امرأة وسليمان ألف امرأة ثلثمائة حرة وسبع مائة سريّة ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يومئذ الا تسع نسوة وقيل هو ملك سليمان واختاره ابن جرير وهو الاول (فمنهم) أي من اليهود (من آمن به) أي بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم كعبد الله بن سلام وأصحابه وقيل الضمير في به راجع الى ما ذكر من حديث آل ابراهيم وقيل الضمير راجع الى ابراهيم والمعنى فن آل ابراهيم من آمن بابراهيم

وآبائهم وقوله تعالى ولا تموتن الا وأنتم مسلمون أي حافظوا على الاسلام في حال صحتكم وسلامتكم لتقوا عليه فان الكفر قد أجرى عادته بكرمه انه من عاش على شيء مات عليه ومن مات على شيء بعث عليه فعياذ بالله من خلاف ذلك وقال الامام أحمد حدثنا روح حدثنا شعبة قال سمعت سليمان عن مجاهد ان الناس كانوا يطوفون بالبيت وان ابن عباس جالس معه فحج فقل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون ولو ان قطرة من الزقوم قطرت في دار الدنيا لا فسدت على أهل الدنيا معاشهم فكيف بمن ليس له طعام الا الزقوم وهكذا رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه من طرق عن شعبة به وقال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا الاعمش عن زيد بن وهب عن عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ويأتي إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه
وقال الامام أحمد أيضا حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قبل
موته ثلاث لا يعونن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله عز وجل ورواه مسلم من طريق الأعمش به وقال الامام أحمد حدثنا حسن بن
موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا يونس عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله قال أنا عند ظن عبدي بي فان
ظن بي خيرا فله وان ظن بي شرا فله وأصل هذا الحديث ثابت في الصحيحين من وجه آخر عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول الله أنا عند ظن عبدي بي وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا محمد بن عبد الملك القرشي حدثنا جعفر بن سليمان عن ثابت
وأحسبه عن أنس قال كان رجل من الانصار مريضا (٢٦٠) فجاءه النبي صلى الله عليه وسلم يعود فوافقه في السوق فسلم عليه فقال

له كف أنت يا فلان قال بخير يا رسول
الله أرجو الله وأخف ذنوبي فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يجتهد معان في قلب عبدي في هذا
الموطن الا أعطاه الله ما يرجو وآمنه
مما يخاف ثم قال لا نعلم رواه عن
ثابت غير جعفر بن سليمان وهكذا
رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه
من حديثه ثم قال الترمذي غريب
وكذا رواه بعضهم عن ثابت مرسلا
فاما الحديث الذي رواه الامام
أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة عن أبي بشر عن يوسف بن
ماهك عن حكيم بن حزام قال بايعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
لا أفرق الا فاعا ورواه النسائي في سننه
عن اسمعيل بن مسعود عن خالد بن
الحارث عن شعبة به وترجم عليه فقال
(باب) كيف يجر للسجود ثم ساقه مثله
فقليل معناه أن لا أموت الا مسلما
وقيل معناه أن لا أقتل الا مقبلا غير
مدبر وهو يرجع الى الاول وقوله
تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا

(ومنهم من صد) أعرض (عنه) ولم يؤمن وقيل الضمير يرجع الى الكتاب والاول أولى
(وكفى بجهنم سعيرا) أي نارها مسخرة لمن لا يؤمن وهو اشارة لقياس طويت فيه الكبرى
أي هؤلاء صددوا عنه ومن صد عنه كفى بجهنم سعيرا المهم ينتج هؤلاء كفى بجهنم سعيرا
لهم وقوله (ان الذين كفروا) تقرير لهذا بيان لكيفية عذابهم وعذاب جميع من كفر
(بآياتنا) الظاهر عدم تخصيصه ببعض الآيات دون بعض (سوف) كلمة تدكر للتعديد قاله
سيبويه وتنبه عنها السنين (نصليهم) أي ندخلهم (نارا) يحترقون فيها (كلما انضجت) أي
احترقت (جلودهم بدلناهم جلودا غيرها) أي أعطيناهم مكان كل جلد محترق جلدا آخر غير
محترق فان ذلك أبلغ في العذاب للشخص لان احساسه لعمل النار في الجلد الذي لم يحترق
أبلغ من احساسه لعملها في الجلد المحترق وقيل المراد بالجلود السرايل التي ذكرها الله في
قوله سرايلهم من قطران ولا موجب لتلك المعنى الحقيقي ههنا وان جاز اطلاق الجلود على
السرايل مجازا وقيل المعنى أعادنا بالجلد الاول جديدا وبأي ذلك معنى التبديل قال
ابن عمر يدلون جلودا يضاء أمثال القراطيس وقال معاذ تبديل في ساعة مائة مرة فقال
عمر هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخرجه الطبراني بسند ضعيف
والبغوي بغير سند وقال كعب بن عيسى عن ابن مسعود أن غلظ جلد الكافر
اثنا وأربعون ذراعا وقال الحسن تأكلهم النار في كل يوم سبعين ألف مرة (ليذوقوا
العذاب) أي ليحصل لهم الذوق الكامل لذلك التبديل ويقاسوا شدته وقيل معناه
ليدوم لهم العذاب ولا ينقطع (ان الله كان عزيزا) في انتقامه ممن ينتقم من خلقه لا يغلبه
شيء ولا يمتنع عليه أحد (حكيم) في تدبيره وقضائه وأنه لا يفعل الا ما هو الصواب ثم أتبع
وصف حال الكفار بوصف حال المؤمنين فقال (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) وهو اوافق
ونشر مشوش على حديث قوله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وعلى عادته تعالى من ذكر
الوعيد مع الوعد وعكسه (سند خلمهم) أي يوم القيامة (جنات تجري من تحتها الانهار

تفرقوا قيل بحبل الله أي بعهد الله كما قال في الآية بعد هاضربت عليهم الذلة أينما نقفوا الا بحبل من الله وحبل من الناس خالد بن
أي بعهد وذمة وقيل بحبل من الله يعني القرآن كما في حديث الحارث الاعور عن علي مرفوعا في صفة القرآن هو حبل الله المتين
وصراطه المستقيم وقد ورد في ذلك حديث خاص بهذا المعنى فقال الامام الحافظ أبو جعفر الطبري حدثنا سعيد بن يحيى الاموي
حدثنا اسباط بن محمد عن عبد الملك بن أبي سليمان العزمي عن عطية عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب الله
هو حبل الله الممدود ومن السماء الى الارض وروى ابن مردويه من طريق ابراهيم بن مسلم الهجري عن أبي الاحوص عن عبد الله
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا القرآن هو حبل الله المتين وهو النور المبين وهو الشفاء النافع عصمة لمن
تمسك به ونجاة لمن اتبعه وروى من حديث حذيفة وزيد بن أرقم نحو ذلك وقال وكيع حدثنا الأعمش عن أبي وائل قال قال عبد الله

ان هذا الصراط محتضر يحضره الشياطين يا عبد الله هذا الطريق هلم الى الطريق فاعتصموا بحبل الله فان حبل الله القربان وقوله ولا تفرقوا امرهم بالجماعة ومنهم من التفرقة وقد وردت الاحاديث المتعددة بالنهي عن التفرق والامر بالاجتماع والاختلاف كما في صحيح مسلم من حديث سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يرضى لكم ثلاثا ويستخط لكم ثلاثا يرضى لكم ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا وان تعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا وان تناصحوا من ولأه الله أمركم ويستخط لكم ثلاثا قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال وقد ضمنت لهم العصمة عند اتفاقهم من الخطا كما وردت بذلك الاحاديث المتعددة أيضا وخيف عليهم الافتراق والاختلاف فقد وقع ذلك في هذه الامة فافترقوا على ثلاثه وسبعين فرقة منها فرقة ناجية الى الجنة ومسلمة من عذاب النار وهم الذين على ما كان عليه (٢٦١) النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقوله تعالى

واذ كروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم الى آخر الآية وهذا السياق في شأن الاوس والخزرج فانه قد كان بينهم حروب كثيرة في الجاهلية وعداوة شديدة وضغائن واحن وذحول طال بسببها قتالهم والوقائع بينهم فلما جاء الله بالاسلام فدخل فيه من دخل منهم صاروا اخوانا متحابين بجلال الله متواصلين في ذات الله متعاونين على البر والتقوى قال الله تعالى هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم الى آخر الآية وكافوا على شقي حفرة من النار بسبب كفرهم فانقذهم الله منها ان هاداهم للآيات وقد امنن عليهم بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم قسم غنائم حنين فغضب من عتب منهم بما فضل عليهم في القسمة بما أراه الله فخطبهم فقال يا معشر الانصار ألم أجسدكم ضلالا فهذا لكم الله في وكنتم متفرقين فالفكم الله في وعاله فاعنكم الله في

خالد بن فيم أبدا) قد تقدمت في الجناحات وجرى الانهار من تحتها وذلك الخلود بغير نهاية ولا انقطاع وليس المراد به طول المكث (لهم فيها أزواج مطهرة) من الاناس التي تكون في نساء الدنيا ومن كل قد زور سوء الخلق (وندخلهم ظلا ظليلا) الظل الظليل الذي لا يدخله ما يدخل ظل الدنيا من الحر والسموم ونحو ذلك وقيل هو مجموع ظل الانحجار والقصور وقيل الظل الظليل هو الدائم الذي لا يزول واشتقاق الصفة من لفظ الموصوف للمبالغة كما يقال ليل أليلا قال الربيع بن أنس هو ظل العرش الذي لا يزول وقيل هو ظل الجنة والاول أولى (ان الله يأمركم ان تودوا الامانات الى أهلها) هذه الآية من أمهات الآيات المشتملة على كثير من أحكام الشرع لان الظاهر ان الخطاب يشمل جميع الناس قاطبة في جميع الامانات وقد روى عن علي وزيد بن أسلم وشهر بن حوشب انها خطاب لولاة المسلمين والاول أظهر وورودها على سبب كما سيأتي لينا في ما فيها من العموم فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما تقرر في الاصول قال الواحدى أجمع المفسرون عليه انتهى ويدخل الولاية في هذا الخطاب دخولا أوليا فيجب عليهم تادية ما لديهم من الامانات ورد الظلمات وتحري العدل في أحكامهم ويدخل غيرهم من الناس في الخطاب فيجب عليهم رد ما لديهم من الامانات والتحري في الشهادات والاخبار ومن قال بعموم هذا الخطاب البراء بن عازب وابن مسعود وابن عباس وأبي بن كعب واختاره جمهور المفسرين ومنهم من جري وأجمعوا على ان الامانات مودعة الى أربابها الابرار منهم والفجار كما قال ابن المنذر والامانات جع أمانته وهي مصدر بمعنى المفعول وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما فتح مكة وقبض مفتاح الكعبة من عثمان بن طلحة فترجل جبريل عليه السلام بردا لمفتاح فدعا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عثمان بن طلحة فرده اليه وقرأ هذه الآية وعن ابن جريج ان هذه الآية نزلت في عثمان بن طلحة لما قبض منه صلى الله عليه وآله وسلم مفتاح الكعبة فدعا عامر ودفعه

فكلما قال شيئا قالوا الله ورسوله آمن وقد ذكر محمد بن اسحق بن يسار وغيره ان هذه الآية نزلت في شأن الاوس والخزرج وذلك ان رجلا من اليهود مر بعلامن الاوس والخزرج فساء ما هم عليه من الاتفاق واللفة فبعث رجلا معه وأمره ان يجلس بينهم ويذكرهم ما كان من حروبهم يوم بعثت وتلك الحروب ففعل فلم يزل ذلك دأبه حتى حيت نفوس القوم وغضب بعضهم على بعض وتناوروا ونادوا بشعارهم وطلبوا أسلحتهم وتواعدوا الى الحرة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتاهم فجعل يسكنهم ويقول أبدو عى الجاهلية وأتأبين أظهركم وتلا عليهم هذه الآية فندموا على ما كان منهم واصطلحوا ووقعوا القوا السلاح رضى الله عنهم وذكر عكرمة ان ذلك نزل فيهم حين تناوروا في قضية الافك فأنه أعلم (ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم يوم

تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم اكفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون واما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون تلك آيات الله تتلوها عليك بالحق وما الله يريد ظلما للعالمين والله ما في السموات وما في الارض والى الله ترجع الامور يقول تعالى ولتكن منكم امة منتصبة للقيام بامر الله في الدعوة الى الخير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر اولئك هم المفلحون قال الضحالة هم خاصة الصحابة وخاصة الرواة يعنى المجاهدين والعلماء وقال ابو جعفر الباقر قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ثم قال الخير اتباع القرآن وسنتي رواه ابن مردويه والمقصود من هذه الآية ان تكون فرقة من هذه الامة متصدة لهذا الشأن وان كان ذلك واجبا على كل فرد فرد من الامة بحسبه كما ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله (٢٦٢) صلى الله عليه وسلم من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فليسهنه

فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان وفي رواية وليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل وقال الامام أحمد حدثنا سليمان الهاشمي اثنانا اسمعيل بن جعفر أخبرني عمرو بن أئى عمرو عن عبد الله بن عبد الرحمن الأشملى عن حذيفة بن اليمان ان النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسى بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليوشكن الله ان يبعث عليكم عقابا من عنده ثم أتدعونه فلا يستجيب لكم ورواه الترمذى وابن ماجه من حديث عمرو بن أبى عمرو به وقال الترمذى حسن والا حديث في هذا الباب كثيرة مع الآيات الكريمة كما سيأتى تفسيرها فى أما كتبها ثم قال تعالى ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات الآية ينهى تبارك وتعالى هذه الامة ان يكونوا كالامم الماضين فى افتراقهم واختلافهم وتركهم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع قيام الحجة عليهم قال الامام أحمد حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان حدثني أزهر بن عبد الله الهروى بطاعته

اليه وقال هالخالدة تالدة أى مستمرة الى آخر الزمان قديمة متصلة وقد روى هذا المعنى بطرق كثيرة وأخرج أبو داود والترمذى والحاكم والبيهقى عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال أدا الامانة لمن اتقنك ولا تخن من طانك وقد ثبت في الصحيح ان من خان اذا أوتمن ففيه خصلته من خصال النفاق (واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل) هو فصل الحكومة على ما فى كتاب الله سبحانه وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم لا الحكم بالرأى المجرد فان ذلك ليس من الحق فى شئ الا اذا لم يوجد دليل تلك الحكومة فى كتاب الله ولا فى سنة رسوله فلا بأس باحتداد الرأى من الحاكم الذى يعلم بحكم الله ورسوله وبما هو أقرب الى الحق عند عدم وجود النص واما الحاكم الذى لا يدري بحكم الله ورسوله ولا بما هو أقرب اليه ما فهو لا يدري ما هو العدل لانه لا يعقل الحجة اذا جاءته فضلا عن أن يحكم بها بين عباد الله عن على قال حق على الامام أن يحكم بما أنزل الله وان يؤدى الامانة فاذا فعل ذلك حق على الناس أن يسمعوا له وان يطيعوا وان يجيبوا اذا دعوا وأصل العدل هو المساواة فى الاشياء فكل ما خرج عن الظلم والاعتداء سمي عدلا قيل ينبغى العدل بين الخصمين فى خمسة أشياء فى الدخول عليه والجلوس بين يديه والاقبال عليهم والاسماع منهم والحكم بالحق فيما لهم وعليه ما فيجب على الحاكم أن يأخذ الحق ممن وجب عليه لمن وجب له ويكون مقصوده بحكمه اىصال الحق الى مستحقه وان لا يمتزج ذلك بغرض آخر وقد ورد فى فضل العادلين من الولاة أحاديث (ان الله نعماء يعظكم به) أى نعم الشئ الذى يعظكم به وهو أداء الامانات والحكم بالعدل على وفق السنة والكتاب دون الرأى البحت والعقل الصرف تقليد اللاحبار والرهبان من غير حجة تامة وبرهان واضح (ان الله كان سميعا بصيرا) فاذا حكمتم فهو يسمع حكمكم واذا أدبتم الامانة فهو يصرف فعلكم (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم) لما أمر الله سبحانه القضاة والولاة اذا حكموا بين الناس ان يحكموا بالحق أمر الناس

والنهي عن المنكر مع قيام الحجة عليهم قال الامام أحمد حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان حدثني أزهر بن عبد الله الهروى بطاعته عن أبي عامر عبد الله بن يحيى قال سمعنا مع معاوية بن أبى سفيان فلما قدمنا مكة قام حين صلى صلاة الظهر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أهل الكنايين افترقوا فى دينهم على ثنتين وسبعين ملة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين ملة يعنى الاهواء كلها فى النار الا واحدة وهى الجماعة وانه سيخرج فى أمتى أقوام تجارى بهم الاهواء كما تجارى الكلب بصاحبه لا يبقى منه عرق ولا مفصل الا دخله والله يامعشر العرب انتم لم تقوموا بما جاء به نبيكم صلى الله عليه وسلم لغيركم من الناس أخرى ان لا يقوم به وهكذا رواه أبو داود عن أحمد بن حنبل ومحمد بن يحيى كلاهما عن أبي المغيرة واسمه عبد القدوس بن الحجاج الشامي به وقد ورد هذا الحديث من طرق وقوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه يعنى يوم القيامة حين تبيض وجوه أهل السنة والجماعة وتسود وجوه أهل البدعة

والفرقة قاله ابن عباس رضي الله عنهما فاما الذين اسودت وجوههم كفرتم بعد ايمانكم قال الحسن البصري وهم المنافقون فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وهذا الوصف يعم كل كافرا وما الذين ابيضت وجوههم في رحمة الله هم فيها خالدون يعني ما كانوا في الدنيا لا يغفون عنها حولا وقد قال ابو عيسى الترمذي عند تفسير هذه الآية حدثنا ابو كريب حدثنا وكيع عن الربيع بن صبيح وجابر بن سلمة عن ابي غالب قال رأى ابا امامة رؤسا منصوبة على درج مسجد دمشق فقال ابو امامة كلاب النار شر قتلى تحت اديم السماء خير قتلى من قتلوه ثم قرأ يوم تبيض وجوه وتسود وجوه الى آخر الآية قلت لابي امامة انت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولم أسمع الا امره أو أمرتين أو ثلاثا أو أربعا حتى عد سبعا ما حدثتكموه ثم قال هذا حديث حسن وقد رواه ابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة عن ابي غالب وأخرجه أحمد (٢٦٣) في مسنده عن عبد الرزاق عن معمر عن ابي غالب

بنحوه وقد روى ابن مردويه عند تفسير هذه الآية عن ابي ذر حديثا مطولا لا غريبا عجيبا جدا ثم قال تعالى تلك آيات الله تتلوها عليك أي هذه آيات الله وحججه وبيناته تتلوها عليك يا محمد بما خلق أي نكشف ما الامر عليه في الدنيا والآخرة وما الله يري ظلمنا للعالمين أي ليس بظالم لهم بل هو الحاكم العدل الذي لا يجور لانه القادر على كل شيء العالم بكل شيء فلا يحتاج مع ذلك الى أن يظلم أحدا من خلقه ولهذا قال تعالى والله مافي السموات وما في الارض أي الجميع ملك له وعبيد له والى الله ترجع الامور أي هو المتصرف الحاكم في الدنيا والآخرة (كنتم خيرا) ثم أخرجه للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ولوا آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون ان يضروكم الا اذى وان يقاتلوكم يولوكم

بطاعتهم هنا وطاعة الله عز وجل هي امتثال أوامره ونواهيه وطاعة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم هي فيما أمر به ونهى عنه وأولو الامر هم الأئمة والسلاطين والقضاة واهل الحق ولادة العدل كالخلفاء الراشدين ومن يقتدى بهم من المهتدين وكل من كانت له ولاية شرعية لا ولاية طاغوتية والمراد بطاعتهم فيما يأمرون به وينهون عنه ما لم تكن معصية فلا طاعة لمخلوق في معصية الله كما ثبت ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال جابر بن عبد الله ومجاهد ان أولى الامر هم أهل القرآن والعلم وبه قال مالك والبخاري وروى عن مجاهد انهم أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال ابن كيسان هم أهل العقل والرأي وعن ابن عباس قال هم الفقهاء والعلماء الذين يعلمون الناس معالم دينهم وهو قول الحسن والبخاري ومجاهد والراجح القول الاول لصحة الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالامر بطاعة الأئمة والولاية فيما كان لله وللمسلمين مصلحة فاذا زال عن الكتاب والسنة فلا طاعة له وانما تجب طاعته فيما وافق الحق عن ابن عباس قال نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي اذ بعثه النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سرية وقصته معروفة قال عطاء طاعة الله والرسول اتباع الكتاب والسنة وأولى الامر قال أولى الفقه والعلم وعن أبي هريرة قال أولو الامر هم الامراء وفي لفظهم امراء السرايا وقال جابر بن عبد الله هم أهل العلم وعن مجاهد وأبي العالية نحوه وقد وردت أحاديث كثيرة في طاعة الامراء ثابتة في الصحيحين وغيرهما مقيدة بان يكون ذلك في المعروف وانه لا طاعة لمخلوق في معصية الله ومن جملة ما استدلل به المقلدة هذه الآية قالوا وأولو الامر هم العلماء والجواب ان المفسرين في تفسيرها قولين أحدهما انهم الامراء والثاني انهم العلماء كما تقدم ولا يمنع ارادة الطائفتين من الآية الكريمة ولكن أين هذا من الدلالة على مراد المقلدين فانه لا طاعة لاحدهما الا اذا أمر بالطاعة لله على وفق سنة رسوله وشريعته وأيضا العلماء انما ارشدوا غيرهم الى ترك تقليد من هو منهم عن ذلك كما روى عن الأئمة

الادبار ثم لا ينصرون ضرر عليهم الذلة أيضا تنفعوا الا يجبل من الله وجبل من الناس وباو ابغضب من الله وضرر بت عليهم المسكنة ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون (يخبر تعالى عن هذه الامة المحمدية بانهم خير الامم فقال تعالى كنتم خيرا) ثم أخرجه للناس قال البخاري حدثنا محمد بن يوسف عن سفيان بن ميسرة عن ابي حازم عن ابي هريرة رضي الله عنه كنتم خيرا) ثم أخرجه لاس قال خير الناس للناس تأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الاسلام وهكذا قال ابن عباس ومجاهد وعطية العوفي وعكرمة وعطاء الربيع بن أنس كنتم خيرا) ثم أخرجه للناس يعني خير الناس للناس والمعنى انهم خير الامم وأنفع الناس للناس ولهذا قال تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله قال الامام أحمد حدثنا أحمد بن عبد الملك حدثنا شريك عن سماعة بن عبد الله بن عميرة عن درة بنت أبي لهب قالت قام رجل الى النبي صلى الله

عليه وسلم وهو على المنبر فقال يا رسول الله أي الناس خير قال خير الناس أقرأهم وأتقاهم لله وآمرهم بالمعروف ونهأهم عن المنكر وأوصلهم للرحم ورواه أحمد في مسنده والنسائي في سننه والحاكم في مستدركه من حديث سمالك عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس قال هم الذين هاجر وأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة والصحيح أن هذه الآية عامة في جميع الأمة كل قرن بحسبه وخير قرونهم الذين بعث فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الذين يولونهم ثم الذين يولونهم كما قال في الآية الأخرى وكذلك جعلناكم أمة وسطا أي خيارا لتكونوا شهداء على الناس الآية وفي مسند الامام أحمد وجامع الترمذي وسنن ابن ماجه ومستدرك الحاكم من رواية حكيم بن معاوية بن حيدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتم توفون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها (٢٦٤) على الله عز وجل وهو حديث مشهور وقد حسنه الترمذي ويروى من حديث

معاذ بن جبل وأبي سعيد نحوه وانما حازت هذه الأمة قصب السبق إلى الخيرات بنينا محمد صلوات الله وسلامه عليه فإنه أشرف خلق الله وأكرم الرسل على الله وبعثه الله بشرع كامل عظيم لم يعطه نبي قبله ولا رسول من الرسل فالعمل على منهاجه وسبيله يقوم القليل منه ما لا يقوم العمل الكثير من أعمال غيرهم مقامه كما قال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا ابن زهير عن

الأربعة وغيرهم قطعهم ترك تقليدهم ولو فرضنا أن في العلماء من يرشد الناس إلى التقليد ويرغبهم فيه لكان يرشد إلى معصية الله ولا طاعة بنص حديث من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانما قلنا انه يرشد إلى معصية الله لأن من أرشده هؤلاء العامة الذين لا يعقلون الخرج ولا يعرفون الصواب من الخطأ إلى القسك بالتقليد كان هذا الارشاد منه مستلزما لارشادهم إلى ترك العمل بالكتاب والسنة الابواب إلى آراء العلماء الذين يقلدونهم فاعملوا به عما يولاه وما لم يعملوا به لم يعملوا به ولا يلتفتوا إلى كتاب وسنة بل من شرط التقليد الذي أصيبوا به أن يقبل من امامه رأيه ولا يعول على روايته ولا يسأله عن كتاب ولا سنة فإن سأله عنهما خرج عن التقليد لانه قد صار مطا بالاختلاف ومن جملة ما يجب فيه طاعة أولى الأمر تدبير الحروب التي تدهم الناس والانتفاع بآرائهم فيها وفي غيرهما من تدبير أمر المعاش وجلب المصالح ودفع المفاسد الدنيوية ولا يبعد أن تكون هذه الطاعة في هذه الامور التي ليست من الشريعة هي المرادة بالامر بطاعتهم لانه لو كان المراد طاعتهم في الامور التي شرعها الله ورسوله لكان ذلك داخل تحت طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ولا يبعد ايضا أن تكون الطاعة لهم في الامور الشرعية في مثل الواجبات الخيرية وواجبات الكفاية فاذا أمروا بواجب من الواجبات الخيرية أو الزموا بعض الاشخاص الدخول في واجبات الكفاية لزم ذلك فهذا أمر شرعي وجب فيه الطاعة وبالجملة فهذه الطاعة أولى الامر المذكورة في الآية هي الطاعة التي ثبتت في الاحاديث المتواترة في طاعة الامراء ما لم يؤمروا بمعصية الله أو يرى المأمور كثر ابو حافه هذه الاحاديث مقسمة لما في الكتاب العزيز وليس ذلك من التقليد في شيء بل هو في طاعة الامراء الذين غالبهم الجهل والبعث عن العلم في تدبير الحروب والسياسة الاجناد وجلب مصالح العباد واما الامور الشرعية المحضة فقد أغنى عنها كتاب الله العزيز وسنة رسوله المطهرة صلى الله عليه وآله وسلم وهذا الذي سقناه هو عمدة أدلة المجوزين للتقليد وقد بطلناه كما عرفت ولهم شبه غير

العلاء الحسن بن سوار حدثنا الليث عن معاوية بن أبي جبير عن يزيد بن ميسرة قال سمعت أبا الدرداء رضي الله عنه يقول ما سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم وما سمعته يكتبه قبها ولا بعدا يقول ان الله تعالى يقول يا عيسى اني باعنت بعدك أمة ان أصابهم ما يحبون جدوا وشكروا وان أصابهم ما يكرهون احتسبوا وصبروا ولا حلم ولا علم قال يا رب كيف هذا لهم ولا حلم ولا علم قال أعطيتهم من حلمي وعلمي وقد وردت أحاديث يناسب ذكرها هنا قال الامام أحمد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا المسعودي حدثنا بكير بن الاخنس عن رجل عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب وجوههم كالقمر ليلة البدر فلو بهم على قلب رجل واحد فاستزدت ربي فزادني مع كل واحد سبعين ألفا فقال أبو بكر رضي الله عنه فرائت ان ذلك أت على أهل القرى ومصيب من حافات البوادي حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الله بن بكر السهمي حدثنا هشام بن حسان عن القاسم بن مهران عن موسى بن عبيد عن ميمون بن مهران عن عبد الرحمن بن أبي

بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ربي أعطاني سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب فقال عمر يا رسول الله فهل استزده فقال استزده فاعطاني مع كل ألف سبعين ألفا قال عرفها لا استزده قال قد استزده فاعطاني مع كل رجل سبعين ألفا قال عرفها لا استزده قال قد استزده فاعطاني هكذا وفرج عبد الرحمن بن أبي بكر بين يديه وقال عبد الله وبسط باعيه وحنأ عبد الله وقال هشام وهذا من الله لا يدري ما عده حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا أبو أيمن حدثنا اسمعيل بن عياش عن ضمضم بن زرعة قال قال شريح بن عبيد هر ض ثوبان بجمهص وعليها عبد الله بن قرط الأزدي فلم بعده فدخل على ثوبان رجل من الكلاء عيين عائذ الله فقال له ثوبان أكتب قال نعم قال أكتب فكتب للامير عبد الله بن قرط ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أما بعد فانه لو كان لموسى وعيسى عليهما السلام بحضرة خادم لعدته ثم طوى (٢٦٥) الكتاب وقال له أتبلغه يا به قال نعم فانطلق

الرجل بكتابه فدفقه الى ابن قرط فلما رآه قام فصرعاً فقال الناس ما شأنه أحدث أمر فأنى ثوبان فدخل عليه فعاده وجلس عنده ساعة ثم قام فأخذ ثوبان بردائه وقال اجلس حتى أحدثك حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته يقول لي دخلن الجنة من أمي سبعون ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب مع كل ألف سبعون ألفاً تقربه أحمد من هذا الوجه واسناد رجاله كلهم ثقات شاميون حصيون فهو حديث صحيح وثله الحد والمضة طريق أخرى قال الطبراني حدثنا عمرو بن اسحق ابن زريق الحمصي حدثنا محمد بن اسمعيل يعني ابن عياش حديثي أبي عن ضمضم بن زرعة عن شريح ابن عبيد عن أبي اسماء الرحي عن ثوبان رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان ربي عز وجل وعدني من أمي سبعين ألفاً لا يحاسبون

ما حرزناه (فان تنازعتم) المنازعة المجاذبة والتزع الجذب كأن كل واحد يتزع حجة الآخر ويجذبها والمراد بالاختلاف المجادلة والظاهر انه خطاب مستقل مستأنف موجه للمجتهدين ولا يصح أن يكون لأولى الامر الأعلى طريق الالتفات وليس المراد فان تنازعتم أيها الرعايا مع أولى الامر المجتهدين لان المقلد ليس له ان ينازع المجتهد في حكمه قاله أبو السعدي على ما في الجمل والاولى ما قدمناه وظاهر قوله (في شيء) يتناول أمور الدين والدنيا ولكنه لما قال (فردوه الى الله والرسول) تبين به ان الشيء المتنازع فيه يختص بأمور الدين دون أمور الدنيا والمعنى في شيء غير منصوص نصوص يحامن الامور المختلفة فيها كندب التور وضمن العارية ونحوهما والرد الى الله هو الرد الى كتابه العزيز والرد الى الرسول هو الرد الى سنته المطهرة بعد موته وأما في حياته فالرد اليه سؤاله هذا معني الرد اليهما وقيل معني الرد أن يقول لما لا يعلم الله ورسوله أعلم وهو قول ساقط وتفسير يارد وليس الرد في هذه الآية الا الرد المذكور في قوله تعالى ولوردوه الى الرسول والى أولى الامر منهم لعلم الذين يستنبطونه منهم والرد الى كتاب الله وسنة رسوله واجب فان وجد ذلك الحكم في كتاب الله أخذ به فان لم يوجد ففي سنة رسوله فان لم يوجد فيها فبسبيله الاجتهاد ولا يلتفت عند وجود الحكم فيها ما وفي أحدهما الى غيرهما من آراء الرجال وغيرهم فانه مشافة لله ولرسوله من بعد ما تبين له الهدى وفي قوله (ان كنتم تؤمنون) دليل على ان هذا الرد تمتم على المتنازعين وانه شأن من يؤمن (بأن الله واليوم الآخر) وفي الآية دليل على ان من لا يعتقد وجوب متابعة الكتاب والسنة والحكم بالنصوص القرآنية والا حاديت الواردة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يكون مؤمناً بالله ولا باليوم الآخر (ذلك) أي الرد المأمور به (خيراً وحسن تأويل) أي مرجعاً وأجد عاقبة من الاول يقال آل يؤل الى كذا أي صار اليه والمعنى ان ذلك الرد خير لكم في حد ذاته من غير اعتبار فضله على شيء يشاركه في أصل الخيرية من التنازع والقول بالرأي وأحسن ما لا مرجعاً ترجعون

(٣٤ - فتح البيان) مع كل ألف سبعون ألفاً هذا العله هو المحفوظ بزيادة أبي اسماء الرحي بين شريح وبين ثوبان والله أعلم حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتادة عن الحسن عن عمران بن حصين عن ابن مسعود رضي الله عنه قال أكثرنا الحديث عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ثم غدونا اليه فقال عرضت على الانبياء الليلة يا أيها جعل النبي خير ومعه الثلاثة والنبي ومعه العصاة والنبي ومعه النفر والنبي وليس معه أحد حتى مر على موسى عليه السلام ومعه كبكبة من بني اسرائيل فاجبوني فقلت من هؤلاء قيل هذا أخوك موسى ومعه بنو اسرائيل فقلت فأين أمي فقيل انظر عن يمينك فنظرت فاذا الضراب اقدس بوجوه الرجال فقيل لي أرضيت فقلت رضيت يارب قال فقيل لي ان مع هؤلاء سبعين ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب فقال النبي صلى الله عليه وسلم فداكم أي وأمي ان استطعتم ان تكونوا من السبعين ألفاً فافعلوا فان قصرتم فكونوا من أهل الضراب قوله فاذا الضراب هكذا بنسخة في الموضعين وفي نسخة في موضع الطراب بالطاء وحرر (١)

فان قصرتم فكونوا من اهل الافق فاني قد رأيت ثم اناس ايتوا وشون فقام عكاشة بن محصن فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم أي من السبعين فدعاه فقام رجل آخر فقال ادع الله يا رسول الله ان يجعلني منهم فقال سبقك بها عكاشة قال ثم تحدثنا فقلنا من ترون هؤلاء السبعين الالف قوم ولدوا في الاسلام ولم يشركوا بالله شيئا حتى ماتوا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم الذين لا يسترقون ولا يكتون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون هكذا رواه أحمد بهذا السند وهذا السياق ورواه أيضا عن عبد الصمد عن هشام عن قتادة بن أسناد مثله وزاد بعد قوله رضيت يا رب رضيت يا رب قلت نعم قال انظر عن يسارك قال فتنظرت فاذا الافق قد سد بوجوه الرجال فقال رضيت رضيت وهذا اسناد صحيح من هذا الوجه تفرد به أحمد ولم يخرجوه حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا أحمد بن منيع (٢٦٦) حدثنا عبد الملك بن عبد العزيز بن حدثنا جاد عن عاصم عن زر عن ابن مسعود

رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم عرضت على الامم بالموسم فראيت على أمي ثم رأيتهم فأعجبني كثرتهم وهنتهم فقدموا السهل والهيل فقال أرضيت يا محمد فقلت نعم قال فان مع هؤلاء سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب وهم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة ابن محصن فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال أنت منهم فقام رجل آخر فقال ادع الله ان يجعلني منهم فقال سبقك بها عكاشة رواه الحافظ الضياء المقدسي وقال هذا عندى على شرط مسلم حديث آخر قال الطبراني حدثنا محمد بن محمد الجذوى القاضي حدثنا عتبة بن مكرم حدثنا محمد بن أبي عدي عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل الجنة من أمي سبعون ألفا بغير حساب ولا عذاب قيل

اليه ويجوز ان يكون المعنى ان الرأى حسن تأويل من تأويلكم الذي صرتم اليه عند التنازع وقال قتادة ذلك أحسن ثوابا وخير عاقبة وقال مجاهد أحسن جزاء واعلم ان هذه الآية الشريفة مشتملة على أكثر علم أصول الفقه لان الفقهاء زعموا ان أصول الشريعة أربع الكتاب والسنة والاجماع والقياس وهذه الآية مشتملة على تقرير هذه الاصول الاربعة بهذا الترتيب أما الكتاب والسنة فقد وقعت الاشارة اليهما بقوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فذلت على وجوب متابعة الكتاب والسنة وقوله تعالى وأولى الامر منكم يدل على أن اجماع الامة حجة لان الله تعالى أمر بطاعتهم على سبيل الجزم وهذا يقتضى الى اجماع الامر والمراد بهم أهل الحل والعقد وذلك يوجب القطع بأن اجماع الامة حجة وقوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول يدل على أن القياس حجة وهذه الآية دالة على أن الكتاب والسنة مقدمان على القياس مطلقا فلا يجوز ترك العمل بهما بسبب القياس ولا يجوز تخصيصهما بسبب القياس البتة سواء كان القياس جليا أو خفيا وسواء كان النص مخصوصا قبل ذلك أم لا وما يدل عليه ان قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول أمر بطاعة الكتاب والسنة وهذا الامر مطلق فثبت ان متابعتهم ما سواه حصل قياس يعارضهما أو يخصهما أو لم يوجد واجب وما يؤيد كذلك وجوه أخرى أحدها ان كلمة ان على قول الاكثرين للاشتراط وعلى هذا كان قوله فان تنازعتم صريحا في أنه لا يجوز العدول الى القياس الا عند فقدان الاصول الثاني انه تعالى أخر ذكر القياس عن ذكر الاصول الثلاثة وهذا مشعر بان العمل به مؤخر عن الاصول الثلاثة الثالث انه صلى الله عليه وآله وسلم اعتبر هذا الترتيب في قصة معاذ حيث أخر الاجتهاد عن الكتاب وعلق جوازه على عدم وجدان الكتاب والسنة بقوله فان لم تجد الرابع انه تعالى أمر الملائكة بالسجود لآدم ثم ان ابليس لم يدفع هذا النص بالكلية بل خصص نفسه عن ذلك العموم بقياس ثم أجمع العقل على انه جعل القياس مقبدا على النص وصار

من هم قال هم الذين لا يسترقون ولا يكتون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون ورواه مسلم من طريق هشام بن بذلك حسن وعند ذكر عكاشة حديث آخر ثبت في الصحيحين من رواية الزهري عن سعيد بن المسيب ان أباه ريرة حدثه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الجنة من أمي زهرة وهم سبعون ألفا قضى وجوههم اضاءة القمر ليلة البدر قال أبو هريرة فقام عكاشة بن محصن الاسدي رفع غمرة عليه فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعله منهم ثم قام رجل من الانصار فقال مثله فقال سبقك بها عكاشة حديث آخر قال أبو القاسم الطبراني حدثنا يحيى بن عثمان حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا أبو عثمان عن أبي حازم عن سهل بن سعد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لي دخل الجنة من أمي سبعون ألفا وسبع مائة ألف أخذ بعضهم ببعض حتى يدخل أولهم وآخرهم الجنة وجوههم على صورة القمر ليلة البدر أخرجه

يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب
ثم نهض فسدخل منزله ففاض
الناس في أوائلئك الذين يدخلون
الجنة بغير حساب ولا عذاب
فقال بعضهم قلعهم الذين يحبوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
بعضهم فاعلهم الذين ولدوا في
الاسلام فلم يشركو ابان الله شيئا وذكروا
اشياء فخرج عليهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال ما الذي تخوضون
فيه فاجابوه فقال هم الذين لا يرقون
ولا يستقون ولا يكتون ولا يطهرون
وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن
محسن فقال ادع الله ان يجعلني
منهم قال انت منهم ثم قام رجل
آخر فقال ادع الله ان يجعلني منهم
قال سبقك بها عكاشة واخرجه
البخاري عن أسيد بن زيد عن هشيم
وليس عندهم يرقون حديث آخر
قال احمد حدثنا روح بن عبادة
حدثنا ابن جبرير اخبرني ابو الزبير
انه سمع جابر بن عبد الله قال سمعت

بذلك السبب معلومنا هو هذا يدل على أن تخصيص النص بالقياس تقديم للقياس على النص وأنه غير جائز الخامس ان القرآن مقطوع في مسنده لانه ثبت بالتواتر والقياس ليس كذلك بل هو مضمون من جميع الجهات والمقطوع راجع على المضمون السادس قوله تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون واذا وجدنا عموم الكتاب حاصلا في الواقعة ثم انما الحكم به بل حكما بالقياس لزم الدخول تحت هذا العموم السابع قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله فاذا كان عموم القرآن حاضرا ثم قدمنا القياس المخصص عليه لزم التقديم بين يدي الله ورسوله الثامن قوله تعالى سيقول الذين أشركوا لو شاء الله الى قوله ان تتبعون الا الظن جعل اتباع الظن من صفات الكفار ومن الموجبات القوية في مذمتهم فهذه اية تقتضي أن لا يجوز العمل بالقياس البتة ترك هذا النص لما بينا انه يدل على جواز العمل بالقياس لكنه انما يدل على ذلك عند فقدان النصوص فوجب عند وجدانها أن يبقى على الاصل التاسع ان القرآن كلام الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه والقياس يفرق عقل الانسان الضعيف وكل من له عقل صحيح علم أن الاول أقوى بالمتابعة وأخرى وأبضا هذه الآية دالة على أن ما سوى هذه الاصول الاربعة مردود باطل وايسر للمكلف أن يتمسك بشئ سوى هذه الاصول فالقول بالاستحسان الذي يقول به أبو حنيفة والقول بالاستصحاب الذي يقول به مالك ان كان المراد به أحد هذه الامور الاربعة فهو تغيير عبارة ولا فائدة فيه وان كان مغاير لهذه الاربعة كان القول به باطلا قطع الدلالة هذه الآية على بطلانه والاخرى قوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول للوجوب وبه زعم كثير من الفقهاء واعتراض عليه المتكلمون بما لا يخفى عن جوع وههذه الآية دالة على أن ظاهر الامر للوجوب ولا شك انه اصل معتبر في الشرع وفي الآية دالة على أن شرط الاستدلال بالقياس في المسئلة أن لا يكون فيها نص من الكتاب والسنة لان قوله فان تنازعتم في شئ فردوه على من جعله

رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديثاً وفيه قتيب وأول زمرة وجوههم كالكسرة لـ البدر لا يحاسبون ثم الذين يلونهم كأضواء نجم في السماء ثم كذلك وذكر بقيته رواه مسلم من حديث روح غير أنه لم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم حديث آخر قال الحافظ أبو بكر بن أبي عاصم في كتاب السنن له حديثاً أبو بكر بن أبي شيبة حديثنا اسمعيل بن عياش عن محمد بن زياد سمعت أبا امامة الباهلي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وعدني ربّي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين القامع كل ألف سبعون الفا لا حساب عليهم ولا عذاب وثلاث حثيات من حثيات ربّي عز وجل وكذا رواه الطبراني من طريق همام بن عمار عن اسمعيل بن عياش به وهذا السناد جيد طريق أخرى عن أبي امامة قال ابن أبي عاصم حديثنا دحيم حديثنا الوليد بن مسلم عن صفوان بن عمرو عن سليم بن عامر عن أبي اليمان الهروي واسمه عامر بن عبد الله بن يحيى عن أبي امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله وعدني أن يدخل الجنة من أمتي سبعين القامع حساب فقال يزيد بن الأخنس والله ما أولئك في أمته يا رسول الله الأمثل الذناب

الاصهب في الذباب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله وعدني سبعين الفامع كل الف سبعون الفا وزادني ثلاث حشيات وهذا ايضا اسناد حسن حديث آخر قال ابو القاسم الطبراني حدثنا احمد بن حنبل حدثنا ابو ثوبة حدثنا معاوية بن سلام عن يزيد بن سلام انه سمع ابا سلام يقول حدثني عامر بن زيد البجلي انه سمع عينة بن عبد السلامي رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربي عز وجل وعدني ان يدخل الجنة من امتي سبعين الفا بغير حساب ثم يرفع كل الف سبعين الفا ثم يحيي ربي عز وجل بكفيه ثلاث حشيات فكبر عمر وقال ان السبعين الاول يشفعهم الله في آياتهم وابنائهم وعشيرتهم وارجو ان يجعلني الله في احدي الحشيات الاواخر قال الحافظ الضياء ابو عبد الله المقدسي في كتابه صفة الجنة لا أعلم لهذا الاسناد علة والله أعلم حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن (٢٦٨) سعيد حدثنا هشام يعني الدستواي حدثنا يحيى بن أبي كثير عن هلال

الاشترط ومعنى تنازعتم اختلفتم قال الزجاج أى قال كل فريق القول قولى والمنازعة عبارة عن مجاذبة كل واحد من الخصمين لحجة معجزة لقوله وأحماولة جذب قوله ونزعه اياه عما يقسمه وآخر الآية يقتضى ان من لم يطع الله والرسول لا يكون مؤمنا والكلام في الآية استنباطا وثقة قها وردا وتعقبا بطول وقد بسط القول فيه الرازي في تفسيره والذي ذكرناه هو حاصل ما يتعلق بالتفسير منه (ألم ترالى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكوا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به) فيه تعجب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حال هؤلاء الذين ادعوا لانفسهم أنهم قد جعوا بين الايمان بما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو القرآن وما أنزل على من قبله من الانبياء فخاؤا بما ينقض عليهم هذه الدعوى ويظهرها من أصلها ويوضح أنهم ليسوا على شئ من ذلك أصلا وهو ارادتهم التحاكم الى الطاغوت وقد أمروا فيما أنزل على رسول الله وعلى من قبله أن يكفروا به وقد تقدم تفسير الطاغوت والاختلاف في معناه وبسند قال السيوطي صحيح عن ابن عباس قال كان برزة الاسلمي كاهنا يقضى بين اليهود فيما ينفرون فيه فتنافر ناس اليه من المسلمين فأنزل هذه الآية وعنه كان الحلاس بن الصامت قبل توبته ومعقب بن قشير ورافع بن زيد كانوا يدعون الاسلام فدعاهم رجال من قومهم من المسلمين في خصومة كانت بينهم الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فدعوه الى الكهان حكام الجاهلية فنزلت الآية وبذلك يتضح معناها (ويريد الشيطان أن يضلهم) عن طريق الهدى والحق (ضلالا بعيدا) مسقرا الى الموت (واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله وإلى الرسول) تسكم له المادة التعجب ببيان اعراضهم صريحا عن التحاكم الى كتاب الله ورسوله اثر بيان اعراضهم عن ذلك في ضمن التحاكم الى الطاغوت (رأيت المنافقين) أى أبصرتهم كما هو الظاهر (يصعدون عنك صدودا) اسم للمصدر وهو الصعد عند الخليل وعند الكوفيين انهم اصعدوا ان أى

ابن ابي ميمونة حدثنا عطاء بن يسار أن رفاعة الجهني حدثه قال أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا بالكديد أو قال بقديد فذكر حديثا وفيه ثم قال وعدني ربي عز وجل ان يدخل الجنة من امتي سبعين الفا بغير حساب وانى لا رجوا ان لا يدخلوها حتى تبوءوا انتم ومن صلح من أزواجكم وذرياتكم مساكن في الجنة قال الضياء وهذا عندي على شرط مسلم حديث آخر قال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن قتادة عن النضر بن أنس عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله وعدني ان يدخل الجنة من امتي أربع مائة ألف قال أبو بكر رضى الله عنه زدنا يا رسول الله قال والله هكذا قال عمر - - - يا أبا بكر فقال أبو بكر دعنى وما عليك ان يدخلنا الله الجنة كلنا قال عمران الله ان شاء أدخل خلقه الجنة بكف

واحد فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق عمر هذا الحديث بهذا الاسناد تفرد به عبد الرزاق قال الضياء يعرضون وقدرناه الحافظ ابو نعيم الاصبهاني قال حدثنا محمد بن أحمد بن محمد حدثنا ابراهيم بن الهيثم البلدى حدثنا سليمان بن حرب حدثنا أبو هلال عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وعدني ربي ان يدخل الجنة من امتي مائة ألف فقال أبو بكر يا رسول الله زدنا قال وأشار سليمان بن حرب بيده كذلك قلت يا رسول الله زدنا فقال عمران الله قادر على ان يدخل الناس الجنة بحفنة واحدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق عمر هذا حديث غريب من هذا الوجه وأبو هلال اسمه محمد بن سليم الراسي بصرى طريق أخرى عن أنس قال الحافظ أبو يعلى حدثنا محمد بن بكر حدثنا عبد القاهر بن السرى السلمى حدثنا حميد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من امتي سبعون ألفا قالوا زدنا يا رسول الله قال لكل رجل سبعون ألفا قالوا زدنا وكان على كتيب

فقالوا فقال هكذا وحشا يديده قالوا يا رسول الله أبعده الله من دخل النار بعد هذا وهذا اسناد جيد ورجاله كلهم ثقات ما عدا عبد
القاهر بن السري وقد سئل عنه ابن معين فقال صالح حديث آخر روى الطبراني من حديث قتادة عن أبي بكر بن عمر عن أبيه أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله وعدني أن يدخل من أمتي ثمانمائة ألف الجنة فقال عمر بن الخطاب فقال ما هذا فقال
عمر يا رسول الله زدنا فقال عمر حسبك إن الله إن شاء أدخل خلقه الجنة بحفنة أو بحشيتة واحدة فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم صدق
عمر حديث آخر قال الطبراني حدثنا أحمد بن حنبل بن أبي توبة حدثنا معاوية بن سلام عن يزيد بن سلام يقول حدثني عبد الله بن
عامر أن قيسا السكندی حدثه أن أباه سعيد الأعمري حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن ربي وعدني أن يدخل الجنة
من أمتي سبعين ألفا بغير حساب ويشفع كل ألف لسبعين ألفا ثم يخبرني ربي ثلاث (٢٦٩)

لاني سعيد أنت سمعت هذا من
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال نعم يا ذئب ووعاء قلبي قال أبو
سعيد قال يعني رسول الله صلى
الله عليه وسلم وذلك إن شاء الله
يستوعب مهاجري أمتي ويوفي
الله بقيته من أعرابنا وقد روى هذا
الحديث محمد بن سهل بن عسكر
على أبي توبة الربيع بن نافع
باسناده مثله وزاد قال أبو سعيد
خسب ذلك عند رسول الله صلى
الله عليه وسلم فبلغ أربع مائة ألف
ألف وتسعين ألفا حديث آخر
قال أبو القاسم الطبراني حدثنا
هشيم بن مرثد الطبراني حدثنا
محمد بن اسمعيل بن عياش حدثني
إني حدثني ضعض من زرعة عن
شريح بن عبيد عن أبي مالك قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أما والذي نفس محمد بيده ليعتق
منكم يوم القيامة إلى الجنة مثل
الليل الأسود حرمة جميعها يحيطون
الارض تقول الملائكة لما جاء مع

يعرضون عنك وعن حكمك اعراضا أو أي اعراض وانما اعرضوا لانهم علموا انه يحكم
بالحق الصريح ولا يقبل الرشا (فكيف) بيان لعاقبة أمرهم وما صار اليه حالهم أي
كيف يكون حالهم (إذا أصابهم مصيبة) أي وقت أصابهم فانهم يعجزون عند ذلك ولا
يقدمون على الدفع والمراد (بما قدمت أيديهم) ما فعلوا من المعاصي التي من جملتها
التكلم إلى الطاغوت (ثم جاؤك يخلفون بالله أن أردنا إلا إحسانا وتوفيقا) أي يعتذرون
عن فعلهم وهو عطف على أصابتهم ويخلفون ما أوردنا تبعا كتماننا إلى غيرك إلا الإحسان
لإلا السوء والتوفيق بين الخصمين لا المخالفة لك وقال ابن كيسان معناه ما أوردنا إلا عدلا
وحقا مثل قوله وليخلفن أن أردنا إلا الحسنى فكذبهم الله بقوله (أولئك الذين يعلم الله
ما في قلوبهم) من النفاق والعداوة للحق وكذبهم في عذرهم قال الزجاج معناه قد علم الله
أنهم منافقون (فأعرض عنهم) أي عن عقابهم بالصريح وقيل عن قبول اعتذارهم وقيل
أعرض عنهم في الملا وقال لهم في الخلا لانه في السريخ وقيل هذا الاعراض منسوخ
بآية القتال (وعظهم) أي خوفهم من النفاق والكفر والكذب والكيد وعذاب
الآخرة باللسان (وقل لهم في أنفسهم) أي في حق أنفسهم الخبيثة وقولهم المنطوية
على الشرور التي يعلمها الله وقيل معناه قل لهم حالها ليس معهم غيرهم (قولا بليغا) أي
بالغافي وعظهم ومؤثر أفيهم واصلها إلى كنه المراد مطابقا لما سيق له من المقصود وذلك
بان يوعدهم بسفك دما ثم يوسى نسائهم وسلب أموالهم والاذان بأن ما في قلوبهم من
مكنونات الشر والنفاق غير خاف على الله تعالى وإن ذلك مستوجب لشد العقوبات
والبلاغة يصل المعنى إلى الفهم في أحسن صورة من اللفظ وقيل حسن العبارة مع صحة
المعنى وقيل سرعة الإيجاز مع الإفهام وحسن التصرف من غير اختصار وقيل ما قل لفظه
وكثر معناه وقيل ما طابق لفظه معناه ولم يكن لفظه إلى السمع أسبق من معناه إلى القلب
وقيل المراد بالقول البليغ ما كان مستقلا على الترغيب والترهيب والاعتذار والانداز

محمد أكثر مما جاء مع الانبياء وهذا اسناد حسن حديث آخر من الأحاديث الدالة على فضيلة هذه الامة وشرفها وكرامتها على الله عز
وجل وانها خير الامة في الدنيا والآخرة قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر أنه
سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اني لأرجو أن يكون من يتبعني من أمتي يوم القيامة أربع أهل الجنة قال فكبرنا ثم قال أرجو أن
يكونوا ثلث الناس قال فكبرنا ثم قال أرجو أن يكونوا الشطر وهكذا رواه عن روح عن ابن جريج وهو على شرط مسلم وثبت
في الصحيحين من حديث أبي اسحق السبيعي عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أما
ترضون أن تكونوا أربع أهل الجنة فكبرنا ثم قال أما ترضون أن تكونوا ثلاث أهل الجنة فكبرنا ثم قال اني لأرجو أن تكونوا شطر
أهل الجنة طريق أخرى عن ابن مسعود قال الطبراني حدثنا أحمد بن القاسم بن مساور حدثنا عفان بن مسلم حدثنا عبد الواحد

ابن زياد حدثني الحرث بن حصين حدثني القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم وربيع الجنة لكم ولسنا نرا الناس ثلاثة أرباعها قالوا الله ورسوله أعلم قال كيف أنتم وثلاثها قالوا ذاك أكثر قال كيف أنتم والشطر لكم قالوا ذاك أكثر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الجنة عشرون ومائة صف لكم منها ثمانون صفا قال الطبراني تفرد بها الحرث بن حصين حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا ضرار بن مرداس أبو سنان الشيباني عن محارب بن دثار عن ابن بريدة عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أهل الجنة عشرون ومائة صف هذه الامة من ذلك ثمانون صفا وكذا رواه عن عفان عن عبد العزيز بن عبد الله الترمذي من حديث أبي سنان به وقال هذا حديث حسن ورواه ابن ماجه من حديث (٢٧٠) سفيان الثوري عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه به حديث

آخر روى الطبراني من حديث سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي حدثنا خالد بن يزيد الجلي حدثنا سليمان بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من أمي تفرد به خالد بن يزيد الجلي وقد تكلم فيه ابن عدي حديث آخر قال الطبراني حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنا موسى بن غيلان حدثنا هاشم بن محمد حدثنا عبد الله بن المبارك عن سفيان عن أبي عمرو عن أبيه عن أبي هريرة قال لما نزلت له من الاولين وثلة من الآخر بن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتم ربيع أهل الجنة أنتم ثلث أهل الجنة أنتم نصف أهل الجنة أنتم ثلثنا أهل الجنة وقال عبد الرزاق أنبأنا عمر عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

والوعدو والوعيد وإذا كان كذلك عظم وقعه في القلوب وأثر في النفوس (وما أرسلنا من رسول) من زائدة للتوكيد قاله الزجاج والمعنى وما أرسلنا رسولا (الالبطاع) فيما أمر به ونهى عنه وهذه لام كي والاستثناء مفرغ أي ما أرسلنا الشيء من الأشياء الا للاطاعة (بأذن الله) بعلمه وقيل بأمره وقيل بتوفيقه وفيه توبيخ وتقرير للمنافقين الذين تركوا احكام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورضوا بحكم الطاغوت (ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم) بترك طاعتك والتحاكم الى غيرك من الطاغوت وغيره (جاؤك) متوسلين اليك تائبين من النفاق متصلين عن جنائياتهم ومحالفاتهم (فاستغفروا الله) لذنوبهم بالتوبة والاخلاص وتضرعوا اليك حتى شفي عنهم فاستغفرت لهم وانما قال (واستغفر لهم الرسول) على طريقة الالتفات لقصد التفعيم لشأن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وتعظيم الاستغفارة واجلالا للمجيء اليه (لوجدوا الله توابا رحيمًا) أي كثير التوبة عليهم والرحمة لهم وهذا المجيء يختص بزمان حياته صلى الله عليه وآله وسلم وليس المجيء اليه يعني الى مرقده المنور بعد وفاته صلى الله عليه وآله وسلم مما تدل عليه هذه الآية كما قرره في الصارم المبكي ولهذا المذهب الى هذا الاحتمال البعيد أحد من سلف الامة وأئمتها لامن الصحابة ولامن التابعين ولامن تبعهم بالا حسان قال ابن جرير قوله (فلا) رد على ما تقدم ذكره تقديره فليس الامر كما يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك ثم استأنف القسم بقوله (وربك لا يؤمنون) وقيل انه قدم لاعلى القسم اهتماما بالنفي واطهار القوته ثم كرره بعد القسم تأكيداً وقيل لا مزيداً لتأكيد معنى القسم لالتأكيد معنى النفي قاله الرخشي والتقدير فور ربك لا يؤمنون كافي قوله فلا أقسم بواقع النجوم (حتى) غاية أي يقتضي عنهم الايمان الى أن (يحكموا) أي يجعلوا حكماً بينهم في جميع أمورهم لا يحكمون أحداً غيرك وقيل معناه يتحاكمون اليك ولا ملجئ لذلك (فيما شجر) أي اختلف (بينهم) واختلط ومنه الشجر لا ختلاف أعصانه ومنه تشاجر الرياح أي اختلفا

قال نحن الاخرون الاولون يوم القيامة نحن أول الناس دخول الجنة بيد أنهم أولوا الكتاب من قبلنا وأوتينا به من بعدهم (ثم فهذا ان الله لما اختلفوا فيه من الحق فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه الناس لنا فيه تبع غد اليه ودولنا نصارى بعد غد رواه البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من فوعا بكنهه ورواه مسلم أيضاً من طريق الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الاخرون الاولون يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة وذكر تمام الحديث حديث آخر روى الدارقطني في الافراد من حديث عبد الله بن محمد بن عقيل عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الجنة حرمات على الانبياء كلهم حتى أدخلها وحرمات على الامم حتى تدخلها أمي ثم قال انفرد به ابن عقيل عن الزهري ولم يرو عنه سواءه وتفرد به عمرو بن أبي سلمة

عن زهير وقد رواه أبو أحمد بن عدي الحافظ فقال حدثنا أحمد بن الحسين بن اسحق حدثنا أبو بكر الاعمش عن محمد بن غياث حدثنا أبو حفص التيسبي حدثنا صدقة الدمشقي عن زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الزهري ورواه الثعلبي حدثنا أبو عباس الخلدی أنبأنا أبو نعیم عبد الملك بن محمد أنبأنا أحمد بن عيسى التيسبي حدثنا عمرو بن سلمة حدثنا صدقة بن عبد الله عن زهير بن محمد بن عقيل به فهذه الاحاديث في معنى قوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله فن اتصف من هذه الامة بهذه الصفات دخل معهم في هذا المدح كما قال قتادة بلغنا ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه في حجة بجهها رأى من الناس دعة فقرأ هذه الآية كنتم خير أمة أخرجت للناس ثم قال من سره ان يكون من هذه الامة فليؤد شرط الله فيها رواه ابن جرير ومن لم يتصف بذلك أشبه أهل الكتاب الذين ذمهم الله بقوله تعالى (٢٧١) كانوا لا يتماهون عن منكر فعلوه الآية

ولهذا لما مدح تعالى هذه الامة هذه على الصفات شرع في ذم أهل الكتاب وتأنيمهم فقال تعالى ولو آمن أهل الكتاب أي بما أنزل على محمد لكان خير الهم منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون أي قليل منهم من يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم وأكثرهم على الضلالة والكفر والفسق والعصيان ثم قال تعالى تخبروا عباده المؤمنين ومبشر الهم ان النصر والظفر لهم على أهل الكتاب الكفرة الملحدين فقال تعالى لن يضرركم الا اذى وان يقاتلوكم يولوكم الادبار ثم لا ينصرون فانهم يوم خير اذلهم الله وأرغم أنوفهم وكذلك من قبلهم من يهود المدينة بنى قينقاع وبنى النضير وبنى قريظة كلهم اذلهم الله وكذلك النصارى بالشام كسرهم العذابة في غير ماموطن وساموهم ملك الشام أبد الابدين ودهر الداهرين ولا تزال

(ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت) قيل هو معطوف على مقدر ينساق اليه الكلام أي فتقضى بينهم ثم لا يجدوا او الحرج الضيق وقيل الشك ومنه قيل للشجر الملتف حرج وحرجة وجعلها حراج وقيل الحرج الاثم أي لا يجدون في أنفسهم اثما بانكارهم ما قضيت به (ويسلموا تسليما) أي ينقادوا الامر له وقضائكم انقياد الايخالفونه في شيء يظاھروهم وباطنهم قال الزجاج تسليما صدر مؤكداً أي ويسلمون لحكمك تسليما لا يدخلون على أنفسهم شكوا ولا شبهة فيه والظاهر ان هذا شامل لكل فرد في كل حكم كما يؤيد ذلك قوله وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله فلا يختص بالمقصودين بقوله يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت وهذا في حياته صلى الله عليه وآله وسلم وأما بعد موته فتحكيم الكتاب والسنة تحكيم الحاكم بما فيه مامن الامة والقضاة اذا كان لا يحكم بالرأى المجرد مع وجود الدليل في الكتاب والسنة أو في أحدهما وكان يعقل ما يرده عليه من حجج الكتاب والسنة بأن يكون عالما باللغة العربية وما يتعلق بها من نحو وتصريف ومعاني وبيان عارفا بما يحتاج اليه من علم الاصول بصيرا بالسنة المطهرة بميزا بين الصحيح وما يلحق به والضعيف وما يلحق به من ضعف غير متعصب لمذهب من المذاهب ولا لتحل من التحل ورعا لا يحيف ولا يميل في حكمه فمن كان هكذا فهو قائم في مقام النبوة مترجم عنها حاكم بأحكامها وفي هذا الوعيد الشديد ما تقشعر له الجلود وترجف له الافئدة فانه أولا أقسم سبحانه بنفسه مؤكدا لهذا القسم بحرف النفي بانهم لا يؤمنون فنفي عنهم الايمان الذي هو رأس مال صالحى عبادة الله حتى تحصل لهم غاية هي تحكيم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم لم يكف سبحانه بذلك حتى قال ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت فضم الى التحكيم أمرا آخر هو عدم وجود حرج أي حرج في صدورهم فلا يكون مجرد التحكيم والاذعان كافيا حتى يكون من صميم القلب عن رضا واطمئنان وانسلاج قلب وطيب نفس ثم لم يكف به هذا كله بل ضم اليه قوله ويسلموا أي يذعنوا وينقادوا ظاهرا وباطنا

عصاة الاسلام قائمة بالشام حتى ينزل عيسى بن مريم وهم كذلك ويحكمهم به الاسلام وشرع محمد عليه افضل الصلوة والسلام فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ولا يقبل الا الاسلام ثم قال تعالى ضربت عليهم الذلة أي انما تثقفوا الا بحبل من الله وحبل من الناس أي الزمهم الله الذلة والصغارا أي كما كانوا فلا يأمنون الا بحبل من الله وحبل من الناس وهو عقد الذمة لهم وضرب الجزية عليهم والزناهم أحكام الملة وحبل من الناس أي امانا منهم لهم كافي المهادن والمعاهد والاسير اذا آمنه واحدا من المسلمين ولو امرأة وكذا عبيد على أحد قولى العلماء قال ابن عباس الا بحبل من الله وحبل من الناس أي بعهد من الله وعهد من الناس وكذا قال مجاهد وعكرمة وعطاء والنخلك والحسن وقتادة والسدي والزبيعي بن أنس وقوله وأبوا يغضب من الله أي ألزموا فالترمو ابغضب من الله وهم يستحقونه وضربت عليهم المسكنة أي ألزموها قنارا وشرعا ولهذا قال ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق أي انما جعلهم على ذلك الكبر والبغى والحسد فاعقبهم ذلك الذلة والصغار والمسكنة أبدا متصلا

بذل الآخرة ثم قال تعالى ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون أي انما جعلهم على الكفر بآيات الله وقتل رسل الله وقيضوا ذلك انهم كانوا يكثرون العصيان لاوامر الله والغشيان لمعاصي الله والاعتداء في شرع الله فعماذا باله من ذلك والله عز وجل المستعان قال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن حبيب حدثنا أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن سليمان الاعمش عن ابراهيم عن أبي معمر الأزدي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال كانت بنو اسرائيل تقتل في اليوم ثلثمائة نبي ثم يقوم سوق بقلهم في آخر النهار (ليسوا سوا من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين وما يفعلوا من خير فلن يكفروه والله عليهم بالمتقين ان الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا (٢٧٢) وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون مثل ما ينتفون في هذه الحياة الدنيا

كثرت ريج فيها صر أصابت حرث قوم ظلوا أنفسهم فاهلكته وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون) قال ابن أبي شيبة زعم الحسن بن أبي يزيد العجلي عن ابن مسعود في قوله تعالى ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة قال لا يستوي أهل الكتاب وأمة محمد صلى الله عليه وسلم وهكذا قال السدي وزيد هذا القول الحديث الذي رواه الامام أحمد بن حنبل في مسنده حدثنا أبو النضر وحسن بن موسى قال حدثنا شيبان عن عاصم عن زر عن ابن مسعود قال أخر رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء ثم خرج الى المسجد فاذا الناس ينتظرون الصلاة فقال أما انه ليس من أهل هذه الاديان أحد إذ كراه الله هذه الساعة غيركم قال فنزلت هذه الآيات ليسوا سواء من أهل الكتاب الى قوله والله عليهم بالمتقين والمشهور عند كثير من المفسرين كما ذكره

ثم لم يكتب بذلك بل ضم اليه المصدر المؤكد فقال تسليما فلا يثبت الايمان لعبده حتى يقع منه هذا التحكيم ثم لا يجدا الحرج في صدره بما قضى عليه وسلم لحكمه وشريعته تسليما لا يحاططه رد ولا تشوبه مخالفة قال الرازي ظاهر الآية يدل على انه لا يجوز تخصيص النص بالقياس لانه يدل على انه يجب متابعة قوله وحكمه على الاطلاق وانه لا يجوز العدول منه الى غيره ومثل هذه المسألة المذكورة في هذه الآية فلما يوجد في شيء من التكليف وذلك يجب تقديم عموم القرآن والخبر على حكم القياس وقوله ثم لا يجسدوا الى آخره مشعر بذلك لانه متى خطر به القياس يقضى الى نقيض مدلول النص فهناك يحصل الحرج في النفس فينبغي ان لا يكمل ايمانه الا بعد أن لا يلتفت الى ذلك الحرج ويسلم النص تسليما كليا وهذا الكلام قوي حسن ان أنصف انتهى أخرج البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن عبد الله بن الزبير ان الزبير خاصم رجلا من الانصار قد شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في شراج من الحرة وكانا يسقيان به كلاهما النخل فقال الانصاري سرح الماء عير فاني عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اسقي يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك فغضب الانصاري وقال يا رسول الله ان كان ابن عمك قتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم قال اسقي يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر ثم ارسل الماء الى جارك واستوى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للزبير حقه وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل ذلك أشار على الزبير برأى أراد فيه سعة له وللانصاري فلما أحفظ (١) رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الانصاري استوى للزبير حقه في صريح الحكم فقال الزبير ما أحسب هذه الآية نزلت الا في ذلك وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن طريق ابن لهيعة عن الاسود ان سبب نزول الآية انه اختصم الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجلان فقضى بينهما ما فقال المقضي عليه ردنا الى عمر فرداهما فقتل عمر الذي قال ردنا

محمد بن اسحق وغيره ورواه العوفي عن ابن عباس ان هذه الآيات نزلت فيمن آمن من أحبار أهل الكتاب ونزلت كعبد الله بن سلام وأسد بن عبيد وثعلبة بن شعبة وغيرهم أي لا يستوى من تقدم ذكرهم بالذين آمن من أهل الكتاب وهؤلاء الذين أسلموا ولهذا قال تعالى ليسوا سواء أي ليسوا كلهم على حد سواء بل منهم المؤمن ومنهم المجرم ولهذا قال من أهل الكتاب أمة قائمة أي قائمة بأمر الله مطيعة لشرعه متبعة بنبي الله فهي قائمة بمعنى مستقيمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون أي يقيمون الليل ويكثرون التهجد ويتلون القرآن في صلواتهم يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين وهؤلاء هم المذكورون في آخر السورة وان من أهل الكتاب من يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاسعين لله الآية ولهذا قال تعالى ههنا وما يفعلوا من خير فلن يكفروه أي لا يضيع عند الله بل يجزيهم به أوفوا الجزاء والله عليهم

نالتمين أى لا يخفى عليه عمل عامل ولا يضيع لديه أجر من احسن عملا ثم قال تعالى مخبرا عن الكفرة المشركين بأنه لن تغنى عنهم
 أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا أى لا ترد عنهم بأى الله ولا عذابه إذا أرادهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ثم ضرب مثلا
 لما ينفق الكفار فى هذه الدار قاله مجاهد والحسن والسدى فقال تعالى مثل ما ينفقون فى هذه الحياة الدنيا كمثل ربح فيه امرأى
 برد شديد قاله ابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبيرة والحسن وقتادة والضحاك والربيع بن أنس وغيرهم وقال عطاء بن ريد وجليد وعن
 ابن عباس أيضا ومجاهد فيه امرأى نار وهو يرجع الى الاول فان البرد الشديد لا سيما والجليد يحرق الزرع والثمار كما يحرق الشيء
 بالنار أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم فاهلكته أى فاحرقته يعنى بذلك السعفة اذا نزلت على حرث قد أنجداه أو حصاده
 قد مرته وأعدمت ما فيه من غرأ وزرع فذهبت به وأفسدته فعدمه صاحبه (٢٧٣) أحوج ما كان اليه فكذلك الكفار

ونزات الآية فاهدر النبي صلى الله عليه وآله وسلم دم المقتول وأخرجه الحكيم الترمذي في نوادر الاصول عن مكحول فذكر نحوه وبين ان الذي قتله عمر كان منافقا وهما امرئسلا بن القصة غريبة وابن الهيعة فيه ضعف (ولو اننا كتبنا عليهم) أي على هؤلاء الموجودين من اليهود والمنافقين كما كتبنا على بني اسرائيل (أن اقتلوا انفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم) والمعنى لو كتب ذلك على المسلمين ما فعله الا قليل منهم والضمير في فعلوا راجع الى المكتوب الذي دل عليه كتبنا أو الى القتل والخروج المدلول عليه ما بالفعلين وتوحيد الضمير في مثل هذا قد قدمنا وجهه وقرئ قليل بالرفع على البدل وبالنصب على الاستثناء والرفع عند النجاة أجود (ولو انهم فعلوا ما يوعدون به) من اتباع الشرع والانقياد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (اكان ذلك خيرا لهم) وأنفع في الدنيا والآخرة من غيره على تقدير ان الغير فيه خير وهذا اذا كان على بابه ويحتمل انه بمعنى أصل الفعل أي حصل لهم خيرهما (وأشد تنبيها) لاقدامهم على الحق فلا يضطربون في أمر دينهم (واذا) أي وقت فعلهم لما يوعدون به (لا يتناهوا من لدنا أبحر اعظيما) أي ثوابا وافر اجزا ولا هو الجنة (ولهديناهم صراطا مستقيما) لا عوج فيه ليصلوا الى الخير الذي يناله من امتثال ما أمر به وانقاد لمن يدعوه الى الحق قال ابن عباس يعني دين الاسلام وقيل الاعمال الصالحة المؤدية الى الصراط الذي يمر عليه الناس الى الجنة (ومن بطع الله والرسول) كلام مستأنف ايمان فضل طاعة الله والرسول فيما أمر به أمر ايجاب أو نهي أو فيما نهى عنه نهى تحريم أو كراهة فالمراد بالطاعة الانقياد التام لجميع الاوامر والنواهي والاشارة بقوله (فأولئك) الى المطيعين كما يفيد من (مع الذين أنعم الله عليهم) بدخول الجنة والوصول الى ما أعد الله لهم (من النبيين) بيان للذين وفي الآية سلك طريق التدليل فان منزلة كل واحد من الاصناف الاربعة أعلى من منزلة ما بعده (والصديقين والشهداء والصالحين) الصديق المبالغ في الصدق كما تفيد الصيغة وقيل

(٣٥ - فتح البيان في) والمتفقون بجهدهم وطاقتهم لا يألون المؤمنين خبايا يسعون في مخالفتهم وما يضرونه لأعدائهم يمكن وبما استطاعوه من المكر والخديعة ويودون ما يعنت المؤمنين ويخرجهم ويشق عليهم وقوله تعالى لا تتخذوا بطانة من دونكم أي من غيركم من أهل الأديان وبطانة الرجل هم خاصة أهله الذين يطلعون على داخل أمره وقدرى البخاري والنسائي وغيرهما من حديث جماعة منهم يونس ويحيى بن سعيد وموسى بن عقبة وابن أبي عمير عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة إلا كانت له بطانتان بطانة قاهره بالخبر وتخصه عليه وبطانة تأمره بالسوء وتخصه عليه والمعصوم من عصمه الله وقدرواه الأوزاعي ومعاوية بن سلام عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعا بنحوه فيجتمعا عند الزهري عن أبي سلمة عنهما وأخرجه النسائي عن الزهري أيضا وعاقبه البخاري في صحيحه فقال

وقال عبيد الله بن ابي جعفر عن صفوان بن سليم عن ابي سلمة عن ابي أيوب الانصاري مرفوعا ذكره فيجتمل انه عند ابي سلمة عن ثلاثة من الصحابة والله أعلم وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي أيوب بن محمد الوزان حدثنا عيسى بن يونس عن ابي حيان التميمي عن ابي الذبابع عن ابن ابي الدهقان قال قيل لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ان ههنا غلاما من اهل الحيرة حافظ كاتب فلواتخذته كاتبا فقال قد اتخذت اذا بطناته من دون المؤمنين في هذا الاثر مع هذه الآية دليل على ان اهل الذمة لا يجوز استعماهم في الكتابة التي فيها استتالة على المسلمين واطلاع على دواخل امورهم التي يخشى ان يفشوها الى الاعداء من اهل الحرب ولهذا قال تعالى لا يألونكم خبالا ودوا ما عنتم وقال الحافظ ابو يعلى حدثنا اسحق بن ابي اسرائيل حدثنا هشيم حدثنا العوام عن الازهر بن راشد قال كانوا يأتون أنسا فاذا حدثهم (٢٧٤) بحديث لا يدرون ما هو أتوا الحسن يعني البصري فيفسره لهم قال فحدث

ذات يوم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تستضيؤا بنار المشركين ولا تنقشوا في خواتمكم عربيا فلم يدروا ما هو فاتوا الحسن فقالوا له ان انسا حدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تستضيؤا بنار المشركين ولا تنقشوا عربيا فقال الحسن أما قوله لا تنقشوا في خواتمكم عربيا فحدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما قوله لا تستضيؤا بنار المشركين فتقول لا تستضيؤا بنار المشركين في أموركم ثم قال الحسن تصديق ذلك في كتاب الله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم هكذا رواه الحافظ ابو يعلى رحمه الله تعالى وقد رواه النسائي عن مجاهد بن موسى عن هشيم ورواه الامام أحمد عن هشيم بإسناده مثله من غير ذكر تفسير الحسن البصري وهذا التفسير فيه نظر ومعناه ظاهر لا تنقشوا في خواتمكم عربيا أي بخط عربي

هم فضلاء اتباع الانبياء والشهداء من ثبت لهم الشهادة في سبيل الله أو الذين استشهدوا يوم أحد أو الأول أو في الصالحون اهل الاعمال السالحة وقيل المراد بالنيبين محمد صلى الله عليه وآله وسلم وبالصديقين أبو بكر وبالشهداء عمر وعثمان وعلي وبالصالحين سائر الصحابة والعموم أولى ولا وجه للتخصيص (وحسن أولئك) الاصناف الاربعة وفيه معنى التمجيد كانه قال وما أحسن أولئك (رفيقات) في الجنة والرفيق مأخوذ من الرفق وهو لين الجانب والمراد به المصاحب لا رتفاقا بل بحبته ومنه الرفقة لا رتفاقا بعضهم ببعض وإنما وجد الرفيق وهو صفة الجمع لان العرب تعبر به عن الواحد والجمع وقيل معناه وحسن كل واحد من أولئك رفيقا في الجنة بأن يستمتع فيها برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم وان كان مقرهم في الدرجات العالية بالنسبة الى غيرهم أخرج الطبراني وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية والضعاء المقدسي في صفة الجنة وحسنه عن عائشة قالت جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يقل يا رسول الله انك لا أحب الى من نفسي وانك لا أحب الى من ولدي وانى لا كون في البيت فاذا كرك فإصاب حتى أتى فأنظر اليه واذا ذكرت موتى وموتك عرفت انك اذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين وانى اذا دخلت الجنة خشيت ان لا أراك فلم يرد عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى نزل جبريل بهذه الآية وقيل نزلت في ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان شديد الحب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قليل الصبر عنه وعن أنس ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الساعة فقال وما أعددت لها قال لاشئ الا أنى أحب الله ورسوله فقال أنت مع من أحببت قال أنس فما فرحنا بشئ أشد فرحا بقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنت مع من أحببت قال أنس فأنا أحب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبا بكر وعمر وأرجو أن أكون معهم بحبي اياهم وان لم أعمل بأعمالهم أخرجهم الشيخان أقول وأنا أيضا أحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه واتباعهم

ولله شاهد نقش حاتم النبي صلى الله عليه وسلم فانه كان نقشه محمد رسول الله ولهذا جاء في الحديث الصحيح انه واهل بيته ان ينقش أحد على نفسه وأما الاستضاءة بنار المشركين فعنه لا تقاربهم في المنازل بحيث تكونون معهم في بلادهم بل تباعدوا منهم وهاجروا من بلادهم ولهداروى أبو داود لا ترى نارها وفي الحديث الآخر من جامع المشرك أو سكن معه فهو مشرك فحمل الحديث على ما قاله الحسن رحمه الله والاستضاءة عليه بالآية فيه نظر والله أعلم ثم قال تعالى قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر أي قد لاح على صفحات وجوههم وفتلت السنتهم من العداوة مع ما هم مستقلون عليه في صدورهم من البغضاء للإسلام وأهله ما لا يخفى مثله على لبيب عاقل ولهذا قال تعالى قد بينا لكم الآيات ان كنتم تعقلون وقوله تعالى ها أنتم أولاء فتجبونهم ولا يجبونكم أي أنتم أي المؤمنون تحبون المنافقين بما ينظرون لكم من الايمان فتجبونهم على ذلك وهم لا يجبونكم لا باطنا ولا ظاهرا وتؤمنون بالكتاب كله أي ليس عندكم في شئ منه شك ولا ريب وهم عندكم الشك والريب والحيرة

وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وثمونيون بالكتاب كله أي بكتابكم وكتابهم
وعبادي من الكتب قبل ذلك وهم يكفرون بكتابكم فأنتم أحق بالبغضاء لهم منهم لكم رواه ابن جرير وأذا القوكم قالوا آمنا وإذا
خلو أعضوا عليكم الأنامل من الغيظ والأنامل أطراف الأصابع قاله قتادة وقال الشاعر وما جلت كنائى أعلى العشراء
وقال ابن مسعود والسدي والربيع بن أنس الأنامل الأصابع وهذا شأن المنافقين يظهر للمؤمنين الإيمان والمودة وهم في
الباطن بخلاف ذلك من كل وجه كما قال تعالى وإذا خلو أعضوا عليكم الأنامل من الغيظ وذلك أشد الغيظ والحنق قال الله تعالى
قل موتوا بغيظكم إن الله عليم بذات الصدور أي مهما كنتم تحسدون عليه المؤمنين ويغيظكم ذلك منهم فاعلموا إن الله متم نعمته
على عباده المؤمنين ومكمل دينه وعمل كفته ومظهر دينه فقولوا أنتم بغيظكم (٢٧٥) إن الله عليم بذات الصدور أي هو عليم

بما تنطوى عليه ضمائركم وتكبه
سرائركم من البغضاء والحسد
والغل للمؤمنين وهو حجازيكم عليه
في الدنيا بأن يريكم خلاف ما تأملون
وفي الآخرة بالعذاب الشديد في
النار التي أنتم خالدون فيها لا تحمد
لكم عنها ولا خروجه لكم منها ثم قال
تعالى إن تتسككتم حسنة تسوهم
وإن تصيبكم سيئة يفرحوا بها وهذه
الحال دالة على شدة العداوة منهم
للمؤمنين وهو أنهم إذا أصاب
المؤمنين خصب ونصر وتأييد وكثروا
وعز أنصارهم ساء ذلك المنافقين
وإن أصاب المسلمين سنة ما جذب
أو أديل عليهم الأعداء لما لله تعالى
في ذلك من الحكمة كما جرى يوم
أحد فرح المنافقون بذلك قال الله
تعالى مخاطبا للمؤمنين وإن تصبروا
وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا
الآية يرشدكم تعالى إلى السلامة
من شر الأشرار وكيد الفجار
بإستعمال الصبر والتقوى والتوكل
على الله الذي هو محيط بأعدائهم

وأهل بيته وسلف الأمة وأئمتها سيما المحدثين منهم رضى الله تعالى عنهم أجمعين جاشديدا
وأرجو أن يحمدني الله معهم في دار رحمته وكرامته بمنه ولطفه فإنه على ما يشاء قدير
وبالاجابة جدير (ذلك) أي ما ذكر من وصف الثواب أو كونهم مع من ذكر (الفضل)
كائن (من الله) يعنى الذى أعطى الله المطيعين من الاجر العظيم فضل تفضل به عليهم
لأنهم نالوه بطاعتهم (وكفى بالله علما) بجزاء من أطاعه أو بعباده فهو يوفقهم لطاعته
فتقوا بما أخبركم به ولا ينبغي مثل خبر وفيه دليل على أنهم لم ينالوا تلك الدرجة بطاعتهم
بل انما نالوها بفضل الله ورحمته ويدل عليه ما روى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم لم يدخل أحد منكم عمله الجنة قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا
الا أن يتغمدنى الله منه بفضل ورحمة أخرجه البخارى ولمس لم نخوه (يا أيها الذين آمنوا
خذوا حذركم) هذا خطاب لخلص المؤمنين وأمر لهم بجهد الكفار والخروج في سبيل
الله والحذر والحذر لغتان كالمثل والمثل قال الفراء أكثر الكلام الحذر والحذر مسموع
أيضا يقال خذ حذرك أي احذر وتيقظ له قيل معنى الآية الأمر لهم بأخذ السلاح
حذرا لأن به الحذر (فانفروا) نفروا بكسر الفاء نفروا ونفرت الدابة تنفر بضم الفاء
نفروا والمعنى انهم ضوا القتال العدو وأنفروا للقوم الذين ينفرون وأصله من النفار
والنفور والنفور هو الفرع ومنه قوله تعالى ولوا على أديبارهم نفورا أي نافرين يقال نفر
إليه أي فرع والنفار الجماعة كالقوم والرهط والاسم نفر بفتح النون وقوله (ثمات) جمع
ثبة أي جماعة من الرجال فوق العشرة وقيل فوق الاثنين والمعنى انفروا بجماعات متفرقات
سرية بعد سرية (أو انفروا جميعا) أي مجتمعة بين جيشا واحدا ومعنى الآية الأمر لهم بأن
ينفروا على أحد الوصفين ليكون ذلك أشد على عدوهم وليأمنوا أن يخطفهم الأعداء
إذا نفر كل واحد منهم وحده أو نخوذ ذلك وقيل إن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى انفروا
خفا فافوا وثقلا وبقوله لا تنفروا يعذبكم والصحيح أن الآيتين جميعا محكمتان أحدهما في

فلا حول ولا قوة لهم إلا به وهو الذى ما شاء كان ولم يشأ لم يكن ولا يقع في الوجود شيء إلا بتقديره ومشيئته ومن توكل عليه كفاه
ثم شرع تعالى في ذكر قصة أحد وما كان فيها من الاختبار لعباده المؤمنين والتمييز بين المؤمنين والمنافقين وبين الصابرين
فقال تعالى (واذ غدت من أهالك تبوء المؤمنون مهادا للقتال والله سميع عليم) أذهمت طائفتان منكم أن تغسلا والله وليهما
وعلى الله فليستوكل المؤمنون ولقد نصركم الله يسيروا أنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تتسكرون) المراد بهذه الواقعة يوم أحد عند الجهور
قاله ابن عباس والحسن وقاتدة والسدي وغير واحد وعن الحسن البصري المراد بذلك يوم الأحزاب ورواه ابن جرير وهو غريب
لا يعول عليه وكانت واقعة أحد يوم السبت من شوال سنة ثلاث من الهجرة قال قتادة لا حدى عشرة ليلة خلت من شوال وقال
عكرمة يوم السبت للنفص من شوال فأنه أعلم وكان سببه أن المشركين حين قتل من قتل من أشرفهم يوم بدر وسلمت العير علفها

من التجارة التي كانت مع أبي سفيان قال أبناء من قتل ورؤساء من بقي لأبي سفيان ارصد هذه الاموال اقتال محمد فأفقوهافي ذلك
جمعوا الجوع والاحايش وأقبلوا في نحو من ثلاثة آلاف حتى نزلوا قريباً من أحد تلقاء المدينة فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوم الجمعة فلما فرغ منها صلى على رجل من بني النجار يقال له مالك بن عمرو واستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس أخرج
اليهم أم عكت بالمدينة فاشار عبد الله بن أبي بالمقام بالمدينة فان أقاموا أقاموا وبشر محبس وان دخلوها قاتلهم الرجال في وجوههم
ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم وان رجعوا رجعوا خائبين وأشار آخرون من الصحابة من لم يشهد بدراً بالخروج اليهم
فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلبس لامته وخرج عليهم وقد ندم بعضهم وقالوا لعنا استكرهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقالوا يا رسول الله ان شئت ان عكث (٢٧٦) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ينبغي لنبي اذا لبس لامته ان يرجع حتى يحكم

الله فصار صلى الله عليه وسلم في
ألف من أصحابه فلما كانوا بالشوط
رجع عبد الله بن أبي بثلاث الخيش
مغضباً لكونه لم يرجع الى قوله
وقال هو وأصحابه لو تعلم اليوم قتالا
لا تبعناكم ولما كالأراكم تقاتلون
واستمر رسول الله صلى الله عليه
وسلم سائر حتى نزل الشعب من
أحد في عدوة الوادي وجعل ظهره
وعسكره الى أحد وقال لا يقاتلن
أحد حتى تأمر بالقتال وتم بأمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم للقتال وهو
في سبع مائة من أصحابه وأمر على
الرماء عبد الله بن جبراً خابئ عمرو
ابن عوف والرماء يومئذ خمسة
رجلا فقال لهم انضخوا الخيل عنا
ولا تؤتينا من قبلناكم والزمو
مكانكم ان كانت النبوة لنا أو علينا
وان رأيتونا تحطفنا الطير فلا
تبرحوا مكانكم وظاهر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بين درعين
وأعطى اللواء مصعب بن عمير أخا
بني عبد الدار وأجاز رسول الله صلى

الوقت الذي يحتاج فيه الى نفور الجميع والاخرى عند الاكتفاء بنفور البعض دون
البعض (وان منكم لمن يبطلن) التبطلن والابطاء التأخر والمراد المنافقون كانوا يبعدون
عن الخروج ويقعدون غيرهم والمعنى ان من دخلتكم وخنسكم ومن أظهر إيمانه
لكم نفاقاً من يطيء المؤمنين ويبتطهم واللام في قوله لمن لام تو كيد لا ابتداء وفي قوله
ليبطلن لام جواب القسم (فان أصابكم مصيبة) من قتل أو هزيمة أو ذهاب مال (قال)
هذا المنافق (قد أنعم الله على أذل من معهم شهيداً) أي حاضر الواقعة حتى يصيبني
ما أصابهم (ولئن) لام قسم (أصابكم فضل من الله) أي غنية أو فتح ونسبة اضافة الفضل الى
جانب الله تعالى دون اصابة المصيبة من العادات الشريفة التنزيهية كما في قوله واذا
مرضت فهو يشفين وتقديم الشريعة الاولى لما ان مضى من المصيدة أوفق وأثر نفاقهم
فيها أظهر (للقولن) هذا المنافق قول نادم حاسد (كأن لم تكن بينكم وبينه مودة) أي
معرفة وصداقة حقة مقيمة والا للمودة الظاهرة حاصلة بالفعل بحلة معتزضة وقيل ان في
الكلام تقديم وتأخيراً وقيل المعنى كأن لم نعاقدكم على الجهاد (يا) للتنبيه لا للنداء
لدخولها على الحرف (لئن كنتم معهم) أي في تلك الغزوة التي فيها المؤمنون (فأفوز)
معهم (فوزاً عظيماً) أفوز بالنصب على جواب التني وقرأ الحسن بالرفع أي فاخذ نصيباً
واقران الغنيمة (فليقاتل في سبيل الله) قدم الظرف على الفاعل للاهتمام به (الذين
يشرون الحياة الدنيا بالآخرة) أي يبيعونها بها وهم المؤمنون فالنساء جواب شرط مقدر
أي ان بطأوا تأخر هؤلاء عن القتال فليقاتل الخيل بالذلول أنفسهم في طلب الآخرة
أو الذين يشرونها ويختارونها على الآخرة وهم المبطلون والمعنى حثهم على ترك ما حكي
عنهم (ومن يقاتل في سبيل الله) لا علة دينه (فيقتل) أي فيستشهد (أو يغلب) يعني
يظفر بعدوه من الكفار وذكروا هذين الامرين للاشارة الى أن حق المجاهد أن يوطن نفسه
على أحدهما ولا يخطر بباله القسم الثالث وهو مجرد أخذ المال (فسوف تؤتيه) في

الله عليه وسلم بعض الغلمان يومئذ وآخرين حتى أمضاهم يوم الخندق بعد هذا اليوم بقرب من سنتين وتيممات كلنا
قريش وهم ثلاثة آلاف ومعهم ما تافرس قد جنبوها لجعلوا على مينة الخيل خالدين الوليد وعلى الميسرة عكرمة بن أبي جهل ودفعوا
اللواء الى بني عبد الدار ثم كان بين الفريقين ماسياً في نصيبه في مواضعه عند هذه الآيات ان شاء الله تعالى ولهذا قال تعالى
واذ غدوت من أهلك تبوء المؤمنين مقاعد للقتال أي قتلهم منازلهم وتجعلهم مينة وميسرة وحيث أمرتهم والله سمع عليهم
أي سمع لما تقولون عليهم بضمائرهم وقد أورد ابن جرير ههنا سؤالاً حاصله كيف تقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى
أحد يوم الجمعة بعد الصلاة وقد قال الله تعالى واذ غدوت من أهلك تبوء المؤمنين مقاعد للقتال الآية ثم كان جوابه عنه ان غدوة
ليسوا هم مقاعد انما كان يوم السبت أول النهار وقوله تعالى اذ همت طائفتان منكم أن تقتلوا الآية قال البخاري حدثنا علي

ابن عبد الله حدثنا سفيان قال قال عمر سمعت جابر بن عبد الله يقول فينا نزلت اذهمت طائفتان منكم ان تفشلا الآية قال نحن الطائفتان بنو حارثة و بنو سلمة وما نحب وقال سفيان مرة وما يسنري انهم انزل لقوله تعالى والله وليهم ما و كذا رواه مسلم من حديث سفيان بن عيينة به وكذا قال غير واحد من السلف انهم بنو حارثة و بنو سلمة وقوله تعالى ولقد نصركم الله يدرأى يوم بدر وكان في يوم جمعة وافق السابع عشر من شهر رمضان من سنة اثنتين من الهجرة وهو يوم الفرقان الذي اعز الله فيه الاسلام و أهله ودمغ فيه الشرك وخرّب محله وخرّبه هذا مع قلة عدد المسلمين يومئذ فانهم كانوا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا فيهم فارسان وسبعون بعيرا و الباقيون مشاة ليس معهم من العدد جميع ما يحتاجون اليه وكان العدو يومئذ ما بين التسعمائة الى الالف في سوابغ الحديد والبيض والعدة الكاملة والخيول المسومة والخلي الزائد فأعز الله رسوله (٢٧٧) وأظهر وحيه وقزله وبيض وجه النبي

وقبيله وأخرى الشيطان وحييله
 للهـذا قال تعالى ممثنا على عباده
 المؤمنين وخرّبه المتقين ولقد
 نصركم الله يدرأى انتم اذلة أى قليل
 عددكم لتعلموا ان النصر انما هو
 من عند الله لا بكثرة العدد والعدد
 ولهذا قال تعالى في الآية الاخرى
 ويوم حنين اذ عجبتكم كثرتكم فلم
 تغن عنكم شيئا الى غفور رحيم وقال
 الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر
 حدثنا شعبة عن سماك قال سمعت
 عياضا الاشعري قال شهدت
 البردول وعليسا خمسة أمراء أبو
 عبيدة ويزيد بن أبي سفيان وابن
 حسنة وخالد بن الوليد وعياض
 وليس عياض هذا الذي حدث سماكا
 قال وقال عمر اذا كان قتالا فعليكم
 أبو عبيدة قال فيكتبنا اليه انه قد
 جاش اليها الموت واستقدناه
 فكتب اليها انه قد جاءني كتابكم
 تستمدوني واني أدلكم على من هو
 أعز نصرا وأحصن جندا الله عز
 وجل فاستنصروه فان محمد اولى الله

كلتا الحالتين الشهادة أو الظفر (أجر عظيم) يعني ثوابا وافر أو عند الله المقاتلين في سبيله
 بأنه سيؤتيهم أجر عظيم لا يقدر قدره وذلك انه اذا قتل فاز بالشهادة التي هي أعلى درجات
 الاجور وان غلب وظفر كان له أجر من قاتل في سبيل الله مع ما قد ناله من العلو في الدنيا
 والغنية وظاهر هذا يقتضي التسوية بين من قتل شهيدا أو انقلب غانما وربما يقال ان
 التسوية بينهما انما هي في اتياء الاجر العظيم ولا يلزم أن يكون أجرهما مستويا فان كون
 الشيء عظيما هو من الامور النسبية التي يكون بعضها عظيما بالنسبة الى ما هو دونه
 وحقيق بالنسبة الى ما هو فوقه وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 تضمن الله لمن خرج في سبيله لايخرج به الاجهاد في سبيلي و ايمان بي وتصديق برسلي فهو
 على ضامن ان أدخله الجنة أو أرجعه الى مسكنه الذي خرج منه نائلا ما نال من أجر
 أو غنمة أخرجه الشيخان واللفظ لمسلم (وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله) خطاب
 للمؤمنين المأمورين بالقتال على طريق الالتفات (و) سبيل (المستضعفين من الرجال
 والنساء والولدان) حتى تخلصوهم من الاسر وتريحوهم مما هم فيه من الجهد ويجوز أن
 يكون منصوبا على الاختصاص أى وأخص المستضعفين فانهم من أعظم ما يصدق عليه
 سبيل الله واختار الاول الزاج والزهري وقال محمد بن يزيد اختار أن يكون المعنى وفي
 المستضعفين فيكون عطف على السبيل لا على الجلالة وان كانت أقرب على ما في تفسير
 الكواشي لان خلاص المستضعفين من أيدي المشركين سبيل الله لاسيما لهم والمراد
 بالمستضعفين هنا من كان بحكمه من المؤمنين تحت اذلال الكفار وهم الذين كان يدعو لهم
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيقول اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياض بن
 أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين كافي الصحيح وفيه دليل على أن الجهاد واجب
 والمعنى لا عذر لكم في ترك الجهاد وقد بلغ حال المستضعفين ما بلغ من الضعف والاذى
 وقد أخرج البخاري عن ابن عباس قال أنا وأخي من المستضعفين وفي رواية قال كنت أنا

عليه وسلم قد نصر يوم بدر في أقل من عدتكم فاذا جاءكم كتابي هذا فقاتلوهم ولا تراجعوني قال فقال تلغاهم فهزمناهم أربع فراسخ قال
 وأصبنا اموالا فتساورنا فأشار علينا عياض ان نعطي عن كل ذي رأس عشرة قال وقال أبو عبيدة من يرأهني فقال شاب أنا ان لم
 تغضب قال فسبقه فرأيت عقيصتي أبي عبيدة يفران وهو خلقه على فرس أعرابي وهذا اسناد صحيح وقد أخرجه ابن حبان في صحيحه
 من حديث بندار عن غندر بنحوه واختاره الحافظ الضياء المقدسي في كتابه ويذكر محله بين مكة والمدينة تعرف بيترها منسوبة الى رجل
 حفرها يقال له بدر بن النarin قال الشعبي بدر بن رجل يسمى بدرا وقوله فائقوا الله لعلكم تشكرون أى تقومون بطاعته (اذ تقول
 للمؤمنين ألن يكفكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بل ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم
 ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين وما جعله الله الا بشري لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم

ليقطع طرفاً من الذين كفروا أو يكبتهم فينقلبوا خائبين ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون والله مافى السموات وما فى الارض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله غفور رحيم) اختلاف المفسرون فى هذا الوعد هل كان يوم بدر أو يوم أحد على قولين أحدهما ان قوله اذ تقول للمؤمنين متعلق بقوله ولقد نصركم الله ببدر وهذا عن الحسن البصرى وعامر الشعبي والربيع بن أنس وغيرهم واختاره ابن جرير قال عباد بن منصور عن الحسن فى قوله اذ تقول للمؤمنين أن يكفكم أن يدرككم بثلاثة آلاف من الملائكة قال هذا يوم بدر رواه ابن أبي حاتم ثم قال حدثنا أي حدثنا موسى بن اممعيلى حدثنا وهيب حدثنا داود عن عامر يعنى الشعبي ان المسلمين بلغهم يوم بدر أن كرز بن جابر يد المشركين فشق ذلك عليهم فأمر الله تعالى أن يكفكم أن يدرككم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلة (٢٧٨) الى قوله مسومين قال فبلغت كرزاً الهزيمة فلم يد المشركين ولم يجد المسلمين

وأى من عذر الله أنامن الولدان وأى من النساء ولا يعد أن يقال ان لفظ الآية أوسع من هذا والاعتبار بعموم اللفظ لولا تقييده بقوله (الذين يقولون) داعين (ربنا آخر جننا من هذه القرية الظالم أهلها) فانه يشعر باختصاص ذلك بالمستضعفين الكائنين فى مكة لانه قد أجمع المفسرون على أن المراد بالقرية الظالم أهلها مكة (واجعل لنا من لدنك وليا) يوالينا ويقوم بمصالحنا ويحفظ علينا ديننا وشرعنا (واجعل لنا من لدنك نصيرا) ينصيرنا على أعدائنا وقد استجاب الله دعاءهم وجعل لهم من لدن خيرولى وخير ناصر وهو محمد صلى الله عليه وآله وسلم فتولى أمرهم ونصرهم واستنقذهم من أيدي المشركين يوم فتح مكة وقال السيوطى يسر لبعضهم الخروج وبقى بعضهم الى أن فتحت مكة وولى صلى الله عليه وآله وسلم عتاب بن أسيد فأ نصف مظلومهم من ظالمهم انتهى وكان ابن ثمانية عشر سنة قال الخازن فكان يأخذ للضعيف من القوى وينصر المظلومين على الظالمين (الذين آمنوا يقاتلون فى سبيل الله) يعنى فى طاعة الله واعلاء كلمته وتغايم رضائه وهذا ترغيب للمؤمنين وتنشيط لهم بأن قتالهم لهذا المقصد لا غيره (والذين كفروا يقاتلون فى سبيل الطاغوت) أى الشيطان أو الكهان أو الاصنام وتفسير الطاغوت هنا بالشيطان أولى لقوله (فقاتلوا أولياء الشيطان) وهم الكفار (ان كيد الشيطان) أى مكره ومكر من اتبعه من الكفار (كان ضعيفا) فلا يقاوم نصر الله وقايمه وعن ابن عباس قال اذا رأيتم الشيطان فلا تخافوه واجلوا عليه ان كيد كانه ضعيفا واهيا قال مجاهد كان الشيطان يتراءى لى فى الصلاة فكنت أذكر قول ابن عباس فأجل عليه فيذهب عني والكيد السعي فى الفساد على جهة الاحتيال (ألم ترى الى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) قيل هم جماعة من الصحابة أمروا بترك القتال فى مكة بعد أن تسرعوا اليه فلما كتب عليهم بالمدينة ثبطوا عن القتال من غير شك فى الدين بل خوفهم الموت وفزعهم هول القتل وقال مجاهد انها نزلت فى اليهود وقيل فى المنافقين أسلوا قبل

بالخمس وقال الربيع بن أنس أمد الله المسلمين بألف ثم صاروا خمسة آلاف فان قيل فما الجمع بين هذه الآية على هذا القول وبين قوله فى قصة بدر اذ نستغيثون ربكم فاستجاب لكم انى مدكم بألف من الملائكة مردفين الى قوله ان الله عزيز حكيم فالجواب ان التخصيص على الالف ههنا لا ينافى الثلاثة الالف فى فوقها لقوله مردفين بمعنى يردفهم غيرهم ويتبعهم أوف آخر مثلهم وهذا السباق شبهه بهذا السياق فى سورة آل عمران فالظاهر ان ذلك كان يوم بدر كما هو المعروف من أن قتال الملائكة انما كان يوم بدر والله أعلم وقال سعيد بن أبى عروبة أمد المسلمين يوم بدر بخمسة آلاف القول الثانى ان هذا الوعد متعلق بقوله واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال وذلك

يوم أحد وهو قول مجاهد وعكرمة والضحاك والزهرى وموسى بن عقبة وغيرهم لكن قالوا لم يحصل الامداد فرض بالخمس الالف لان المسلمين فروا يومئذ زاد عكرمة ولا بالثلاثة الالف لقوله تعالى بلى ان تصبروا وتتقوا فم يصبروا بلى فروا فلم يدوا بملك واحد وقوله تعالى بلى ان تصبروا وتتقوا يعنى تصبروا على مصابرة عدوكم وتتقونى وتطيعوا أمرى وقوله تعالى ويأتوكم من فورهم هذا قال الحسن وقتادة والربيع والسدى أى من وجههم هذا وقال مجاهد وعكرمة وأبو صالح أى من غضبهم هذا وقال الضحاك من غضبهم ووجههم وقال العوفى عن ابن عباس من سفرهم هذا ويقال من غضبهم هذا وقوله تعالى يدرككم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين أى معلين بالسيميا وقال أبو اسحق السبيعي عن جارية بن مضرب عن علي بن ابى طالب رضى الله عنه قال كان سيماء الملائكة يوم بدر المصوف الأبيض وكان سيماءهم أيضا فى نواصى خيولهم رواه ابن أبي حاتم ثم قال حدثنا

أبوزرعة حدثنا هبة بن خالد حدثنا جاد بن سلة عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلة عن أبي هريرة رضي الله عنه في هذه الآية
مستوفين قال بالعن الاجر وقال مجاهد مستوفين أي مخدفة أعرافها معلمة نواصبها بالصوف الأبيض في أذناب الخيل وقال العوفي
عن ابن عباس رضي الله عنه قال أتت الملائكة محمد صلى الله عليه وسلم مستوفين بالصوف فسقواهم وأحجابه أنفسهم وخيلهم على
سيماهم بالصوف وقال قتادة وعكرمة مستوفين أي بسما القتال وقال مكحول مستوفين بالعمائم وروى ابن مردويه من حديث عبد
القدوس بن حبيب عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله مستوفين قال معلمين وكان سما
الملائكة يوم بدر عائم سودويوم حنين عائم جروروي من حديث حسين بن محارق عن سعيد عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس
قال لم تقابل الملائكة الا يوم بدر وقال ابن أبي اسحق حدثني (٢٧٩) من لآتهم عن مقسم عن ابن عباس قال كان سما

الملائكة يوم بدر عائم يبيض قد
أرسلوها في ظهورهم ويوم حنين
عائم حجر ولم تضرب الملائكة
في يوم سوى يوم بدر وكانوا يكونون
عددًا ودمدًا لا يضربون ثم رواه
عن الحسن بن عمار عن الحكم
عن مقسم عن ابن عباس فذكر نحوه
وقال ابن أبي حاتم حدثنا الاجمعي
حدثنا وكيع حدثنا هشام بن عروة
عن يحيى بن عباد أن الزبير رضي الله
عنه كان عليه يوم بدر عمامة صفراء
معتجرا بها فقتلت الملائكة عليهم
عائم صفر رواه ابن مردويه من
طريق هشام بن عروة عن أبيه عن
عبد الله بن الزبير فذكر نحوه وتعالى
وما جعله الله الا بشري لكم ولتطمئن
قلوبكم به أي وما أنزل الله الملائكة
وأعلمكم بان اللهم الا بشارة لكم
ونظيما لقلوبكم وتطمينا والا فاما
النصر من عند الله الذي لو شاء
لاتصر من أعدائه بدوكم ومن غير
احتياج الى قتالكم لهم كما قال
تعالى بعد أمره المؤمنين بالقتال ذلك

فرض القتال فلما فرض كرهوه وهذا أشبه بالسياق لقوله وقالوا بنا الى قوله قريب وقوله
ان تصبهم حسنة الآية ويعد صدور مثل هذا من الصحابة وفيه دليل على أن فرض
الصلاة والزكاة كان قبل فرض الجهاد (فلما كتب عليهم القتال) أي فرض عليهم جهاد
المشركين وأمرهم بالخروج الى بدر (انذروهم) أي جماعة من الذين سألوهم أن
يفرض عليهم الجهاد (يخشون الناس) أي يخافون مشرك مكة (كخشية الله وأشد
خشية) أوللتنويح على معنى أن خشية بعضهم كخشية الله وخشية بعضهم أشد منها
(وقالوا) حرام الموت (ربنا لم كتب علينا القتال) أي لم فرضت علينا الجهاد (ولولا)
هلا (آخرتنا) يريدون المهلة (الى أجل) أي وقت آخر (قريب) من الوقت الذي فرض
عليهم فيه القتال والقائلون له هذا القول هم المنافقون وقيل قاله بعض المؤمنين خوفا
وجبنًا للاعتقاد أنهم تابوا منه وقال السدي الى أجل يعني الى موت فأمره الله سبحانه بأن
يجيب عليهم فقال (قل متاع الدنيا) أي متاعها والاستمتاع بها (قليل) سريع الفناء زائل
لا يدوم لصاحبه آيل الى الفناء (والآخرة) أي ثوابها (خير) من المتاع القليل (لمن اتقى)
الشرك والمعصية منكم ورغب في الثواب الدائم (ولا تظلمون قتيلا) أي قدر قشرة يعني
شيئا حقيقيا يسيرا وقد تقدم تفسير القليل قريبا واذا كنتم توفرون أجوركم ولا تنقصون
شيئا منها فكيف ترغبون عن ذلك وتشتغلون بمتاع الدنيا مع قلته وانقطاعه أخرج
النسائي وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن ابن عباس أن
عبد الرحمن بن عوف وأصحابه ألقوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا يا أيها الله كافي عزة
وتحش مشركون فلما آتاهم نصرنا أذلة فقال اني أمرت يا عفو فلا تقتلوا القوم فلما حو له
الله الى المدينة أمره بالقتال فكفوا فأنزل الله هذه الآية وعن قتادة نحوه (أي غما تكونوا
بدركم الموت) كلام مبتدأ مسوق من قبله تعالى بطريق تلوين الخطاب وصرف
عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى المخاطبين اعتناء بالزامهم اثر بيان حقارة الدنيا

ولوي شاء الله لاتصر منهم ولكن ليلو بعضهم بعض والذين قتلوا في سبيل الله فلن يصل أعمالهم سيدهم ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة
عرفها لهم ولهذا قال ههنا وما جعله الله الا بشري لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم أي هو ذو العزة
التي لا ترام والحكمة في قدره والاحكام ثم قال تعالى ليقطع طرفا من الذين كفروا أي أمركم بالجهاد والجلاد لما في ذلك من الحكمة
في كل تقدير ولهذا ذكر جميع الاقسام الممكنة في الكفار المجاهدين فقال ليقطع طرفا أي ليهلك أمة من الذين كفروا أو يكبتهم
فينقلبوا أي يرجعوا خائسين أي لم يحصلوا على ما أملوا ثم اعترض بحجته دلت على ان الحكم في الدنيا والآخرة له وحده لا شريك له
فقال تعالى ليس لك من الامر شيء أي بل الامر كله الى كما قال تعالى فانما عليك البلاغ وعلمنا الحساب وقال ليس عليك هداهم
ولكن الله يهدي من يشاء وقال انك لاتهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وقال محمد بن اسحق في قوله ليس لك من الامر
شيء أي ليس لك من الحكم شيء في عبادي الاما أمرتك به فيهم ثم ذكر بقية الاقسام فقال أو يتوب عليهم أي مما هم فيه من الكفر

ففيهم بعد الضلالة أو يعذبهم أي في الدنيا والآخرة على كفرهم وذنوبهم ولهذا قال فانهم ظالمون أي يستحقون ذلك وقال البخاري حدثنا حبان بن موسى أنبأنا عبد الله أنبأنا عمر عن الزهري حدثني سالم عن أبيه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الثانية من الفجر اللهم العن فلانا وفلانا بعد ما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد فأنزل الله ليس لك من الأمر شيء الآية وهكذا رواه النسائي من حديث عبد الله بن المبارك وعبد الرزاق كلاهما عن معمر بن وهب وقال الإمام أحمد حدثنا أبو النضر حدثنا أبو عقيل قال أحمد وهو عبد الله بن عقيل صالح الحديث ثقة حدثنا عمرو بن حمزة عن سالم عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم العن فلانا وفلانا اللهم العن الحارث بن هشام اللهم العن سهيل بن عمرو اللهم العن صفوان بن أمية فترأت هذه الآية ليس لك (٢٨٠) من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون فتصيب عليهم كلهم

وقال أحمد حدثنا أبو معاوية العلاءي حدثنا خالد بن الحارث حدثنا محمد ابن عجلان عن نافع عن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو على أربعة قال فأنزل الله ليس لك من الأمر شيء إلى آخر الآية قال وهذا هم الله للإسلام قال البخاري قال محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على رجال من المشركين يسميهم بأسمائهم حتى أنزل الله تعالى ليس لك من الأمر شيء الآية وقال البخاري أيضا حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لأحد قنت بعد الركوع وربما قال إذا قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد

وعلمو شأن الآخرة وفيه حث لمن قعد عن التماس خشية الموت وبيان لفساد ما خالطه من الجبن وخاومه من الخشية فان الموت اذا كان كائنا لا محالة فمن لم يمت بالسيف مات بغيره (ولو كنتم في بروج) جمع بروج وهو البناء المرتفع (مشيدة) من شاد القصر اذا رفعه وطلاه بالشيء وهو الجص وقد اختلف في هذه البروج ما هي فقيل الحصون والقلاع التي في الأرض وقيل هي القصور المحصنة الرفيعة قال الزجاج وأقضي معنى مشيدة مطولة وقيل المراد بالبروج بروج في سماء الدنيا مبنية حكماء مكي عن مالك وقال ألا ترى إلى قوله والسموات البروج وجعل فيها بروجاً ولقد جعلنا في السماء بروجاً وقيل ان المراد بالبروج المشيدة هنا قصور من حديد (وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله) هذا وما بعده مختص بالمنافقين أي ان تصبهم نعمة نسبوها إلى الله تعالى (وان تصبهم سيئة) أي بلية ونقمة (يقولوا هذه من عندك) أي نسبوها إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرد الله ذلك عليهم بقوله (قل كل) من النعمة والبلية (من عند الله) خلفاً وإيجاداً من غير ان يكون له مدخل في وقوع شيء منهم ما يوجب من الوجوه وليس كما تزعمون فاما الحسنات فأنعام من الله وأما السيئات فابتلاء منه ثم نسبهم إلى الجهل وعدم الفهم فقال (فأهلؤا) انقوم أي فإبال هؤلاء المنافقين أو ما شأن اليهود الذين قالوا ما قالوا (لا يكادون) لا يقاربون (يفقهون حديثنا) من الأحاديث أصلاً ومعاني القرآن وان الأشياء كلها من الله (ما أصابك من حسنة) هذا الخطاب مال كل من يصلح له من الناس أو لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعرضاً لامتة أي ما أصابك من خصب ورخاء وخير ونعمة وصحة وسلامة (فمن الله) بفضل ورحمته احساناً منه إليك وتفضلاً منه عليك (وما أصابك من سيئة) أي جهد وبلاء وشدة ومكره ومشقة وأذى (فمن نفسك) أي بذنب أنته وخطيئة اكتسبتها نفسك فعوقبت عليه وقيل هذا من كلام الذين لا يفقهون حديثنا وقيل ان ألف الاستفهام مضمرة أي أفن نفسك ومثله قوله تعالى وتلك نعمة تمنها على والمعنى أو تلك

اللهم أئج الوليد بن الوليد وسامة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشد وطأك على نعمة مضروا جعلها عليهم سنين كسني يوسف يجهر بذلك وكان يقول في بعض صلواته في صلاة الفجر اللهم العن فلانا وفلانا لا أحياء من أحياء العرب حتى أنزل الله ليس لك من الأمر شيء الآية وقال البخاري قال حميد وثابت عن أنس بن مالك شج النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فقال كيف يقلع قوم شجوا نبيهم فترأت ليس لك من الأمر شيء وقد أسند هذا الحديث الذي علقه البخاري في صحيحه فقال في غزوة أحد حدثنا يحيى بن عبد الله السلي أخيراً ناعبد الله أخيراً زاعم عن الزهري حدثني سالم عن عبد الله عن أبيه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر اللهم العن فلانا وفلانا بعد ما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد فأنزل الله ليس لك من الأمر شيء الآية وعن حنظلة بن أبي سفيان قال سمعت سالم بن عبد الله قال كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم يدعو على صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام فنزلت ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون هكذا ذكر هذه الزيادة البخاري معاقبة رسالة وقد تقدمت مسندة متصلة في مسند أحمد أنفاً وقال الامام أحمد حدثنا هشيم حدثنا حميد عن أنس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كسرت ربايعيته يوم أحد وشج في وجهه حتى سال الدم على وجهه فقال كيف يقلع قوم فعلوا هذا بنبينهم وهو يدعوهم الى ربهم عز وجل فأنزل الله ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون انفر دبه مسلم فرواه عن القعني عن جاد بن سلمة عن ثابت عن أنس فذكره وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا يحيى بن واضح حدثنا الحسن بن واقد عن مطر عن قتادة قال أصيب النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وكسرت ربايعيته وفرق حاجبه فوق وقع عليه درعان والدم يسيل (٢٨١) فربه سالم مولى أبي حذيفة فأجلسه

ومسح عن وجهه فأفاق وهو يقول كيف يقوم فعلموا هذا بنبينهم وهو يدعوهم الى الله عز وجل فأنزل الله ليس لك من الامر شيء الآية وكذا رواه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة بنحوه ولم يقل فأفاق ثم قال تعالى ولله ما في السموات وما في الارض الآية أي الجميع ملك له وأهلها عبيد بين يديه يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء أي هو المتصرف فلا معقب لحكمه ولا يسئل عما يفعل وهم يسئلون والله غفور رحيم (يا أيها الذين آمنوا لاتأكلوا الرباضاعافاً مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون واتقوا النار التي أعدت للكافرين وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحون وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن

نعمة ومثله قوله تعالى فلما رأى القمر بازغاً قال هذا ربي أي هذا ربي وقد ورد في الكتاب العزيز ما يفيد مفاده هذه الآية كقوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وقوله ولما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم وقد يظن ان قوله وما أصابكم من سيئة فمن نفسك مناف لقوله كل من عند الله ولقوله وما أصابكم يوم اتقى الجمع ان فباذن الله وقوله نبألوكم بالشروا الخبر فسيئة وقوله وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له وما لهم من دونه من وال وليس الامر كذلك فالجمع ممكن فاضافة الاشياء كلها الى الله حقيقة والى فعل العبد مجازية قال قتادة حسنة أي نعمة وسيئة أي مصيبة كل من عند الله أي النعم والمصائب وعن أبي العالبيه قال ان تصيبهم حسنة هذه في السراء والضراء وما أصابكم من حسنة قال هذه في الحسنات والسيئات وعن ابن عباس قال الحسنة والسيئة من عند الله أما الحسنة فأنعم بها عليك وأما السيئة فابتلاك بها وما أصابكم من سيئة قال ما أصابكم يوم أحد أن شج وجهه وكسرت ربايعيته وقد تعلق بظاهر هذه الآية القدريه وقالوا في الله السيئة عن نفسه ونسبها الى الانسان ولا تعلق لهم بها لانه ليس المراد منها الكسب بل ما يصيب الناس من النعم والحن ولو كانت على ما يقول أهل القدر لقال ما أصبت من حسنة وما أصبت من سيئة ولم يقل ما أصابك وقال ابن الانباري القعلان راجعان الى الله يعني ما أصابك الله به من حسنة ومن سيئة (وأرسلناك للناس رسولا) فيه البيان لعموم رسالته صلى الله عليه وآله وسلم الى الجميع كما يفيد التأكيد بالمصدر والعموم في الناس ومثله قوله وما أرسلناك الا كافة للناس وقوله يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا وفيه جلاله منصفه ومكانه عند الله وبيان بطلان زعمهم الفاسد في حقه بناء على جهلهم بشأنه الجليل (وكفى بالله شهيدا) على ذلك أو على ان الحسنة والسيئة منه والاول أولى والمعنى شهيدا على ارسالك للناس أو على تبليغك ما أرسلت به الى الناس (من يطع الرسول فقد أطاع الله) فيه ان طاعة

(٣٦ - فتح البيان في) الناس والله يحب المحسنين والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا والذين هم يغفرون الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين) يقول تعالى ناهيا عباده المؤمنين عن تعاطي الربا وكله اضعا فامضاعفة كما كانوا في الجاهلية يقولون اذا حل اجل الدين امان تقضى واما ان تربي فان قضاءه والا زاده في المدة وزاده الاخر في القدر وهكذا كل عام فربما تضاعف القليل حتى يصير كثيرا مضاعفا وأمر تعالى عباده بالتقوى لعلهم يفلحون في الاولى والاخرى ثم وعدهم بالنار وحذرهم منها فقال تعالى واتقوا النار التي أعدت للكافرين وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحون ثم ندبهم الى المبادرة الى فعل الخيرات والمسايرة الى نيل القربات فقال تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين أي كما أعدت النار للكافرين وقد قيل

ان معنى قوله عرضها السموات والارض تبينها على اتساع طولها كما قال في صفة قرش الجنة بطائنها من استبرق أى قاطنك بالظواهر وقيل بل عرضها كطولها لانها قبة تحت العرش والنبي المقرب والمستدير عرضه كطولها وقد دل على ذلك ما ثبت في الصحيح اذا سألتهم الله الجنة فاسألوه الفردوس فانه أعلى الجنة وأوسط الجنة ومنه تفجر أنهار الجنة وسقها عرش الرحمن وهذه الآية كقوله في سورة الحديد سابقوا الى مغفرة من ربكم وخنة عرضها كعرض السماء والارض الآية وقدر وينافى مسند الاملا ان هرقل كتب الى النبي صلى الله عليه وسلم انك دعوتني الى جنة عرضها السموات والارض فأين النار فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان الله فأين الليل اذا جاء النهار وقدر واه ابن جرير فقال حدثني يونس أنبأنا ابن وهب أخبرني مسلم بن خالد عن أبي خزيمة عن عن سعيد بن أبي راشد عن يعلى بن مرة قال (٢٨٢) لقيت التنوخي رسول هرقل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحمص

شيخا كبيرا قد فسد فقال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتاب هرقل فتناول الصحيفة فقرأ عن يساره قال قلت من صاحبكم الذي يقرأ قالوا معاوية فاذا كان صاحبها انك كتبت تدعوني الى جنة عرضها السموات والارض فأين النار قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله فأين الليل اذا جاء النهار وقال الاعمش وسفيان الثوري وشعبة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب ان ناسا من اليهود سألو اعرس بن الخطاب عن جنة عرضها السموات والارض فأين النار فقال لهم عمر أرايتم اذا جاء النهار أين الليل واذا جاء الليل أين النهار فقالوا القدر زعمت مثلها من التوراة واه ابن جرير من ثلاثة طرق ثم قال حدثنا أحمد بن حنبل حدثنا أبو نعيم حدثنا جعفر بن برقان أنبأنا يزيد بن الاصم ان رجلا من أهل الكتاب قال يقولون جنة عرضها السموات والارض فأين النار فقال ابن عباس رضي الله عنه

الرسول طاعة لله وفي هذه من النداء بشرف رسول الله وعلو شأنه وارتفاع مرتبته ما لا يقدر قدره ولا يبلغ مداه ووجهه ان الرسول لا يأمر الا بأمر الله به ولا ينهى الا ما نهى عنه ولولا بيانه صلى الله عليه وآله وسلم ما كنا نعرف كل فريضة في كتاب الله كالخروج والصلاة والزكاة والصوم كيف تأتينا وقال الحسن جعل الله طاعة رسوله طاعته وقامت به الحججة على المسلمين (ومن تولى) أى أعرض عن طاعته (فأنا أرسلناك عليهم حفيظا) أى حافظا لأعمالهم انما عليك البلاغ قيل وقد نسخ هذا بآية السيف (ويقولون) أمرنا وأوشأنا (طاعة) أو نطيع طاعة وهذه في المتألفين في قول أكثر المفسرين أى يقولون اذا كانوا عندك طاعة أى أمتابك وصدقناك (فاذا برزوا) أى خرجوا (من عندك) بيت (أى زور) (طاعة منهم) أى من هؤلاء القائلين وهم رؤسائهم ومن للتبعض والتبسيط التبديل يقال بيت الرجل الامر اذا برز له لا ومنه قوله تعالى اذ يستبون ما لا يرضى من القول (غير الذى تقول) لهم أنت وتأمرهم به أو غير الذى تقول لك هى من الطاعة لك وقيل معناه غير وابدلوا وحر فواقولك فيما عهدت اليهم (والله يكتب) أى يكتب في صحائف أعمالهم (ما يثبتون) أى ما يرون ويغيرون ويقدررون وقال ابن عباس ما يبررون من النفاق ليجازيهم عليه ويحفظه عليهم وقال الزجاج المعنى ينزله عليك في الكتاب (فأعرض عنهم) أى دعهم وشأنهم حتى يمكن الانتقام منهم وقيل معناه لا تجرب بأسمائهم وقيل لا تعاقبهم وقيل لا تغتر باسلامهم (وتوكل على الله) أى ثق به وفوض أمرك اليه فى شأنهم (وكفى بالله وكيل) ناصر لك عليهم أمره بالتوكل عليه والنقبة في النصر على عدوه وقيل وهذا منسوخ بآية السيف (أفلا يتدبرون القرآن) الهزيمة لانكاروا الفاء للعطف على مقدراى يعرضون عن القرآن فلا يتدبرونه يقال تدبرت الشيء تفكرت في عاقبته وتأملت ثم استعمل في كل تأمل والتدبر أن يدبر الانسان أمره كانه ينظر الى ما يصير اليه عاقبته ودلت هذه الآية وقوله تعالى أفلا يتدبرون القرآن

أين يكون الليل اذا جاء النهار وأين يكون النهار اذا جاء الليل وقدر وى هذا امر فوعا فقال البزار حدثنا محمد بن معمر حدثنا ام المغيرة بن سلمة أبو هشام حدثنا عبد الواحد بن زياد عن عبيد الله بن عبد الله بن الاصم عن عمه يزيد بن الاصم عن أبي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أرايت قوله تعالى جنة عرضها السموات والارض فأين النار قال أرايت الليل اذا جاء ليس كل شيء فأين النهار قال حيث شاء الله قال وكذلك النار تكون حيث شاء الله عز وجل وهذا يحتمله معنيين أحدهما ان يكون المعنى في ذلك انه لا يلزم من عدم مشاهدتنا الليل اذا جاء النهار ان لا يكون في مكان وان كانا نعلم وكذلك النار تكون حيث شاء الله عز وجل وهذا أظهر كما تقدم في حديث أبي هريرة عن البزار الثانى ان يكون المعنى ان النهار اذا انغشى وجه العالم من هذا الجانب فان الليل يكون من الجانب الآخر فكذلك الجنة فى أعلى عليين فوق السموات تحت العرش وعرضها كما قال الله عز وجل كعرض السموات والارض والنار فى أسفل سافلين فلا تنافى بين كونها كعرض السموات والارض وبين وجود النار والله أعلم ثم ذكر تعالى

جنة فقال الذين يتفقون في السراء والضراء أي في الشدة والرخاء والمنشط والمكروه والصحة والمرض وفي جميع الأحوال
دين يتفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلاية والمعنى أنهم لا يشغلهم أمر عن طاعة الله تعالى والاتفاق في مرضية
حسان إلى خلقه من قرباتهم وغيرهم بأنواع البر وقوله تعالى والكافين عن الناس أي إذا نار بهم الغيظ
نظموه بمعنى كتموه فلم يعملوه وعفوا مع ذلك عن أساء اليهم وقد ورد في بعض الآثار يقول الله تعالى يا ابن آدم إذا غضبت
أذكرك إذا غضبت فلا أهل لك فين أهلك رواه ابن أبي حاتم وقد قال أبو يعلى في مسنده حدثنا أبو موسى الزماني حدثنا عيسى بن
شعيب الضري أن أبو الفضل حدثني الربيع بن سليمان الخيري عن أبي عمرو بن أنس بن مالك عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من كف غضبه كف الله عنه عذابه ومن خزن لسانه ستر الله عورته (٢٨٣) ومن اعتذر إلى الله قبل الله عذره وهذا حديث

غريب وفي أسناده نظر وقال الامام
أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا
مالك عن الزهري عن سعيد بن
المسيب عن أبي هريرة رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ليس الشديد بالصرعة ولكن
الشديد الذي يملك نفسه عند
الغضب وقد رواه الشيخان من
حديث مالك وقال الامام أحمد أيضا
حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش
عن إبراهيم التيمي عن الحرث بن
سويد عن عبد الله وهو ابن مسعود
رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أيكم مال وارثه
أحب إليه من ماله قالوا يا رسول
الله ما من أحد إلا ماله أحب إليه
من مال وارثه قال اعلوا أنه ليس
منكم أحد إلا مال وارثه أحب إليه
من ماله مالك من مالك إلا ما قدمت
وما لو أوثق إلا ما أخرج قال وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما تعدون الصرعة فيكم قلنا الذي

أم على قلوب أفاها على وجوب التدبر للقرآن ليعرف معناه والمعنى أنهم لو تدبروه حق
تدبره لوجدوه مؤتلة غير مختلف صحيح المعاني قوي المباني بالغافي البلاغة إلى أعلى
درجاتها قال ابن عباس أفلا يتفكرون فيرون تصديقي بعضه لبعض ومافيه من المواقف
والذكر والامر والنهي وان أحدا من الخلق لا يقدر عليه (ولو كان من عند غير الله)
كأزعمون (لو وجدوا فيه اختلافا) أي تفاوتا وتناقضا (كثيرا) قاله ابن عباس ولا يدخل
في هذا الاختلاف مقادير الآيات والسور لأن المراد اختلاف الناقض والتفاوت وعدم
المطابقة للواقع وهذا شأن كلام البشر لا سيما إذا طال وتعرض فأنه للأخبار بالغيب
فانه لا يوجد منه صحيحا مطابقا للواقع إلا القليل البادر عن قتادة يقول ان قول الله
لا يختلف وهو حق ليس فيه باطل وان قول الناس يختلف (واذا جاءهم أمر من الأمن
أو الخوف أذاعوا به) يقال أذاع الشيء وأذاع به إذا فشاها وأظهره وهو لا يجاعة من
ضعفة المسلمين كانوا إذا سمعوا شيئا من أمر المسلمين فيه أمن فتخوفوا ففروا المسلمين وقتل عدوهم
أو فيه خوف فتخوفوا من المسلمين وقتلهم أنفسهم وهم يظنون انه لا شيء عليهم في ذلك
وقيل هم المنافقون كانوا يستقرون عن حالهم ثم يشبهونه قبل أن يحدث به رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم (ولورثوه إلى الرسول) حتى يكون هو الذي يتحدث به ويظهره
(والأولى الأمر منهم) وهم أهل العلم والبصيرة والعقول الراجحة الذين يرجعون اليهم
في أمورهم وهم الولاة عليهم (لعلهم الذين يستنبطونه منهم) أي يستخرجونه بتدبرهم
وصحة عقولهم والمعنى أنهم لو تركوا أذاعة الأخبار حتى يكون النبي صلى الله عليه وآله
وسلم هو الذي يذيعها أو يكون أولوا الأمر منهم هم الذين يتولون ذلك لأنهم يعلمون بما
ينبغي أن يفشي ويكتم والاستنباط مأخوذ من استنبط الماء إذا استخرج حته والنبط
الماء المستنبط أول ما يخرج من ماء البئر عند حفرها وقيل ان هؤلاء الضعفة كانوا
يسمعون أراجافات المنافقين على المسلمين فيذيعونها فتحصل بذلك المفسدة وفي الآية

لا تصرعه الرجال قال لا ولكن الذي يملك نفسه عند الغضب قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون ما الرقيب قلنا الذي
لا ولله قال لا ولكن الرقيب الذي لا يقدم من ولده شيئا أخرج البخاري الفصل الأول منه وأخرج مسلم أصل هذا الحديث من رواية
الأعمش به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت عروة بن عبد الله الجعفي يحدث عن أبي حصبة أو
ابن أبي حصبة عن رجل شهد النبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال أتدرون ما الرقيب قلنا الذي لا ولله قال الرقيب كل الرقيب الذي
له وادغات ولم يقدم منهم شيئا قال أتدرون من الصعلوك قالوا الذي ليس له مال فقال النبي صلى الله عليه وسلم الصعلوك كل الصعلوك
الذي له مال فانت ولم يقدم منه شيئا قال ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم ما الصرعة قالوا الصرعة الذي لا تصرعه الرجال فقال صلى
الله عليه وسلم الصرعة كل الصرعة الذي يغضب فيشتد غضبه ويحمر وجهه ويقشعر شعره فيصرع غضبه حديث آخر قال الامام

أجد حدثنا ابن غنيم حدثنا هشام هو ابن عروة عن أبيه عن الأحنف بن قيس عن عمه له حارثة بن قدامة السهمي
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قل لي قولاً لا يتعنى وأقل على لعل أعيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأعاد عليه حتى أعاد عليه مرارا كل ذلك يقول لا تغضب وهكذا رواه عن أبي معاوية عن هشام به ورواها أيضاً عن يحيى بن سعيد
القطان عن هشام به إن رجلاً قال يا رسول الله قل لي قولاً وأقل على لعل أعيه فقال لا تغضب الحديث انفرد به أحمد
قال أحمد حدثنا عبد الرزاق أنبأنا معمر عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قال
رجل يا رسول الله أوصني قال لا تغضب قال الرجل فذكرت حين قال النبي صلى الله عليه وسلم ما قال فإذا الغضب يجمع الشر كله
انفرد به أحمد حديث آخر قال الإمام أحمد (٢٨٤) حدثنا أبو معاوية حدثنا داود بن أبي هند عن أبي حرب ابن أبي الأسود عن

أبي الأسود عن أبي ذر رضي الله عنه
قال كان يسقي على حوض له فساء قوم
فقالوا أياكم يورد على أبي ذر ويحسب
شعرا من رأسه فقال رجل أنا
فساء فأورد على الحوض فذقه وكان
أبو ذر قائما فجلس ثم اضطجع فقيل له
يا أبا ذر لم جئت ثم اضطجعت فقال
إن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لنا إذا غضب أحدكم وهو قائم
فليجلس فإن ذهب عنه الغضب
والأفليس طبع ورأه أبو ذر ودع
أحمد بن حنبل بإسناده إلا أنه وقع
في روايته عن أبي حرب عن أبي
ذر والصحيح أبو حرب عن أبيه عن
أبي ذر وكأرواه عبد الله بن أحمد عن
أبيه حديث آخر قال الإمام أحمد
حديثنا إبراهيم بن خالد حدثنا أبو
وائل الصنعاني قال كنا جالسنا عند
عروة بن محمد إذ دخل عليه رجل
فكلمه بكلام أغضبه فلما أن أغضبه
قام ثم عاد إلينا وقد توضأ فقال حدثني
أبي عن حمدي عظمة هو ابن سعد

اشارة الى جواز القياس وان من العلم ما يدرك بالنص وهو الكتاب والسنة ومنه ما يدرك
 بالاستنباط وهو القياس عليهم ما (ولو افاض الله) أى ما تفضل الله به (عليكم ورحمته)
 من ارسال رسوله وازال كتابه (لا تبغى الشيطان) فيما يأمركم به ببقية ثم على كفركم
 (الاقبلا) منكم أوالا اتباعا قبيلا وقيل اذا عاوبه الاقبلا منهم فانه لم يذع ولم يعش قاله
 الكسائي والاحفش والفراء أبو عبيد و أبو حاتم وابن جرير وقيل المعنى لعلمه الذين
 يستنبطونه الاقبلا منهم قاله الزجاج وبه قال الحسن وقتادة واختاره ابن قتيبة والاول
 أولى (فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفسك) الفاء في قوله فقاتل قيل هي متعلقة بقوله
 ومن يقاتل في سبيل الله الى آخره أى من أجل هذا فقاتل وقيل متعلقة بقوله وما لكم
 لا تقاتلون في سبيل الله فقاتل وقيل تقديره اذا كان الامر ما ذكر من عدم طاعة المنافقين
 فقاتل أو اذا أقر دوك أو تركوك فقاتل قال الزجاج أمر الله رسوله صلى الله عليه وآله
 وسلم بالجهاد وان قاتل وحده لانه قد ضمن له النصر قال ابن عطية هذا ظاهر اللفظ الا أنه
 لم يبحى في خبر قط أن القتال فرض عليه دون الامة والمعنى والله أعلم انه خطاب به في
 اللفظ وفي المعنى له ولا ملته أى أنت يا محمد وكل واحد من أمته يقال له فقاتل في سبيل
 الله لا تكلف غير نفسك ولا تلزم فعل غيرك وهو استئناف مقرر لما قبله لان اختصاص
 تكليفه بفعل نفسه من موجبات مباشرته للقتال وحده وقرئ لا تكلف بالجزم على
 النهى وقرئ بالنون وفي الآية دليل على أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان
 أشجع الناس وأعلمهم بأمور القتال اذ لم يكن كذلك لما أمر به بذلك ولقد اقتدى به
 أبو بكر الصديق رضي الله عنه في قتال أهل الردة على الخروج ولو وحده (وحترض
 المؤمنين) أى وحضرهم على القتال والجهاد يقال حرضت فلانا على كذا اذا أمرته به
 وحارض فلان على الامر وأكب عليه وواظب عليه بمعنى واحد والمعنى ليس عليك
 في شأنهم الا التحريض والترغيب في الثواب فحسب لا التعنيف بهم (عسى الله أن يكف)

ابن عن جدي عطية هو ابن سعد
السعدي وقد كانت له حجة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار فيه
واغماظف النار بالماء فاذا غضب أحدكم فليتوضأ وهكذا رواه أبو داود من حديث ابراهيم بن خالد الصنعاني عن أبي وائل العاص
المراذى الصنعاني قال أبو داود أرا عبد الله بن بجير حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا فوج بن معاوية
السلمي عن مقاتل بن خيان عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنظر معسرا أو
وضع عنه وقاه الله من فحج جهنم الا ان عمل الجنة حزن بربوة ثلاثا الا ان عمل النار سهل بسهوة والسعيد من وقى الفتى وما من جرعة
أحب الى الله من جرعة غيط يكظمها عبد ما كظمها عبد لله الا ملائكة جوفه ايماناً انقربه أجداً وسناده حسن ليس فيه
مخرج ومنته حسن حديث آخر في معناه قال أبو داود حدثنا عقبه بن مكرم حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي عن بشر يعني

ابن منصور عن محمد بن عجلان عن شبيب بن وهب عن رجل من أبناء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو قادر على ان ينفذه ملاء الله جوفه ايمانا ومن ترك لبس ثوب جبال وهو قادر عليه قال بشر أحسبه قال تواضعا كساء الله حلة الكرامة ومن توج لله كساء الله تاج الملك حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الله بن يزيد قال حدثنا سعيد بن جندب عن أبي هريرة عن حماد بن عمار عن أنس عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كظم غيظا وهو قادر على ان ينفذه دعاه الله على رؤس الخلائق حتى يخيره من أي الجور شاء ورواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث سعيد بن أبي بوبه قال الترمذي حسن غريب حديث آخر قال عبد الرزاق أنبا ناداود بن قيس عن زيد بن أسلم عن رجل من أهل الشام يقال له عبد الحليم عن عمه عن أبي هريرة رضي الله عنه في قوله (٢٨٥) تعالى والكاذمين الغيظ ان النبي صلى الله

عليه وسلم قال من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملاء الله جوفه ايمانا حديث آخر قال ابن مردويه حدثنا أحمد بن محمد بن زيد أنبا يحيى بن أبي طالب أنبا علي ابن عاصم أخبرني يونس بن عبيد عن الحسن عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجرع عبدا من جرعة أفضل أجر من جرعة غيظ كظمها ابتغاء وجه الله رواه ابن جرير وكذا رواه ابن ماجه عن بشر ابن عمر عن جابر بن سلمة عن يونس ابن عبيد بنه فقوله تعالى والكاذمين الغيظ أي لا يعملون غضبهم في الناس بل يكفون عنهم شرهم ويحتسبون ذلك عند الله عز وجل ثم قال تعالى والعافين عن الناس أي مع كفف الشري يعرفون عن ظلمهم في أنفسهم فلا يبق في أنفسهم موجدة على أحد وهذا أكمل الاحوال وله هذا قال والله

فيه اطماع للمؤمنين بكف (بأس الذين كفروا) عنهم والاطماع من الله عز وجل واجب فهو وعد منه سبحانه وعده كائن لا محالة (والله أشد) أي أعظم (بأسا) أي صولة وسلطانا وشدة وقوة (وأشد تنكيلا) عقوبة وعذابا يقال نكلت بالرجل تنكيلا من النكال وهو العذاب والمنكّل الشيء الذي ينكّل بالإنسان (من يشفع شفاعة حسنة) أصل الشفاعة والشفعة وشحوهما من الشفع وهو الزوج ومنه الشفيع لانه يصير مع صاحب الحاجة شفعا ومنه نافقة شفوع اذا اجعت بين محبين في حلبة واحدة وناقية شفيع اذا اجتمع لها حيل ولديتها والشفع ضم واحد الى واحد والشفعة ضم ملك الشريك الى ملكك فالشفاعة ضم غيرك الى جاهك ووسيلتك فهي على التحقيق اظهر منزلة الشفيع عند المشفع وايصال منفعة الى المشفوع له والشفاعة الحسنة هي في البر والطاعة فن شفع في الخير لينفع (يكن له نصيب) حظ (منها) أي من أجرها وقد بين النصيب في حديث من دعا لآخره بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك آمين ولك بمثل هذا فهذا بيان لمقدار النصيب الموعود به قاله أبو السعود وعن أبي موسى قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالسا فجاء رجل يسأل فأقبل علينا بوجهه وقال اشفعوا ثوبجروا ويقضى الله على لسان رسوله ما شاء أخرجه الشيخان (ومن يشفع شفاعة سيئة) الظاهر ان اطلاق الشفاعة هنا من قبيل المشاكلة لان حقيقة اللغوية تقتضي انها لا تكون الا في الخير قال الخازن هي النيمة والغيبة ونقل الحديث لا يقاع العداوة بين الناس وقيل المراد دعاء اليهود على المسلمين وقيل معناه من يشفع كفره بمقتل المؤمنين (يكن له كفل منها) أي من وزرها والكفل الوزر واشتقاقه من الكساء الذي يجعله الراكب على سنام البعير لئلا يسقط يقال اكتفأت البعير اذا أدركت على سنامه كساء وركبت عليه لانه لم يستعمل الظاهر كله بل استعمل نصيبا منه ويستعمل في النصيب من الخير والشر ومن استعمله في الخير قوله تعالى يؤتكم كفلين من رحمته (وكان الله على كل شيء

يحب المحسنين فهذا من مقامات الاحسان وفي الحديث ثلاث أقسم عليهن ما نقص مال من صدقة وما زاد الله عبدا بعفو الا عزا ومن تواضع لله رفعه الله وروى الحاكم في مستدركه من حديث موسى بن عقبة عن اسحق بن يحيى بن أبي طلحة القرشي عن عبادة ابن الصامت عن أبي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سره ان يشرف له البنيان وترفع له الدرجات فليعف عن ظلمه ويعط من حرمه ويصل من قطعه ثم قال صحح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقد أورده ابن مردويه من حديث علي وكمب بن عجرة وأبي هريرة وأم سلمة رضي الله عنهم بخود ذلك وروى من طريق النخالة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة نادى مناد يقول أي العافون عن الناس هلموا الى ربكم وخذوا أجوركم وحق على كل امرئ مسلم اذا عفا ان يدخل الجنة وقوله تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا والنوهم أي اذا صدر منهم ذنب أتبعوا بالتوبة والاستغفار قال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا همام بن يحيى عن اسحق بن عبد الله بن أبي

مسلم في صحيحه عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما منكم من أحد يتوضأ فيبلغ أو فيسبغ الوضوء ثم يقول أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء وفي الصحيحين عن أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه توضأ لهم وضوء النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من توضأ نحو وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفرله ما تقدم من ذنبه فقد ثبت هذا الحديث من رواية الأئمة الأربعة الخلفاء الراشدين عن سيد الأولين والآخرين ورسول رب العالمين كما دل عليه الكتاب المبين من أن الاستغفار من الذنب ينفع العاصين وقد قال عبد الرزاق أنبا جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال بلغني أن ابليس حين نزلت هذه الآية والذين إذا (٢٨٧) فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله

فاستغفروا الذنوب هم الآية بكى وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا محرز بن عون حدثنا عثمان بن مطر حدثنا عبد الغفور عن أبي نضرة عن أبي رجا عن أبي بكر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عليكم بلاه إلا الله والاستغفار فأكثروا منه ما فإن ابليس قال أهلك الناس بالذنوب وأهلكوني بلاه إلا الله والاستغفار فلما رأيت ذلك أهلكتم بالاهواء فهم يحسبون أنهم مهتدون عثمان بن مطر وشيخه ضعيفان وروى الامام أحمد في مسنده من طريق عمرو بن أبي عمرو وأبي الهيثم العتوري عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال ابليس يارب وعزتك لأزال أغوى بني آدم مادامت أرواحهم في أجسادهم فقال الله تعالى وعزتي وجلالي لأزال أعقر لهم ما استغفروني

عليهم حديث علي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يجزئ عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ويجزئ عن الجلوس أن يردأ أحدهم أخرجه أبو داود وفي أسناده سعيد بن خالد الخزاز المدني وليس به بأس وقد ضعفه بعضهم وقد حسن الحديث ابن عبد البر وقد ورد في السنة المطهرة في تعيين من يتدلى بالسلام ومن يستحق التحية ومن لا يستحقها وفي فضل السلام والحث عليه وكيفية السلام وماله من الأحكام ما يغني عن البسط ههنا (إن الله كان على كل شيء حسيبا) يحاسبكم على كل شيء وقيل معناه مجازيا وقيل كافي من قولهم أحسبني كذا أي كفا في مثله حسبك (الله لا اله الا هو ليجمعنكم) بالحشر (الي) حساب (يوم القيامة) أي يوم القيام من القبور وقيل الي بمعنى في واختاره القاضي كالكشف وقيل إنها زائدة (لأرب فيه) أي في يوم القيامة وفي الجمع أي جمع لأرب فيه وهـ هذه الآية نزلت في منكري البعث (ومن أصدق من الله حديثا) انكار لأن يكون أحد أصدق منه سبحانه والصاد الأصل وقد تبدل زيا بالقرب مخرجها منها ولهذا قرأ حمزة والكسائي ومن أزدق بالزاي (قالكم) الاستفهام للانكار والمعنى أي شيء كائن لكم (في المنافقين) أي في أمرهم وشأنهم قال القرطبي والمراد بهم هنا عبد الله بن أبي وأصحابه الذين خذلوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد ورجعوا بعسكرهم بعد أن خرجوا كما تقدم في آل عمران حال كونكم (فتمتين) في ذلك وحاصله الانكار على المخاطبين أن يكون لهم شيء يوجب اختلافتهم في شأن المنافقين وسبب نزول الآية به يتضح المعنى فقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث زيد ابن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج إلى أحد فخرج ناس خرجوا معه فكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيهم فرقتين فرقة تقول تقتلهم وفرقة تقول لا فإنزل الله فقالكم في المنافقين الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إنها طيبة وإنها تنقي الحب كما تنقي النار خبث الفضة هـ هذا صحيح ما روى في سبب نزول

وقال الحافظ أبو بكر البرزاني حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عمر بن خليفة سمعت أبا بكر يحدث عن ثابت عن أنس قال جاء رجل فقال يا رسول الله اني أذنب ذنبا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذنبت فاستغفر ربك قال فاني أستغفر ثم أعود فأذنب قال فإذا أذنبت فعد فاستغفر ربك فقال اله في الرابعة فقال استغفر ربك حتى يكون الشيطان هو المحسور وهذا حديث غريب من هذا الوجه وقوله تعالى ومن يغفر الذنوب الا الله أي لا يغفرها أحد سواه كما قال الامام أحمد حدثنا محمد بن مصعب حدثنا سلام بن مسكين والمبارك عن الاسود بن سريع عن النبي صلى الله عليه وسلم أني بأسير فقال اللهم اني أتوب اليك ولا أتوب الي محمد فقال النبي صلى الله عليه وسلم عرف الحق لاهله وقوله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون أي تابوا من ذنوبهم ورجعوا إلى الله عن قريب ولم يسروا على المعصية ولم يصروا على ما فعلوا من الذنوب كما قال الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا اسحق بن أبي اسرائيل وغيره قالوا حدثنا أبو يحيى عبد الحميد الحماني عن عثمان بن واقد عن أبي نضرة عن مولى لابي بكر عن أبي بكر رضي الله عنه

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصبر من استغفروا ن عادي اليوم سبعين مرة ورواه أبو داود والترمذي والبرزاني مسنده من حديث عثمان بن واقد وقد وثقه يحيى بن معين به وشيخه أبو نصر المقاسطي واسمه سلم بن عبيد وثقه الامام أحمد وابن حبان وقول علي بن المديني والترمذي ليس اسناد هذا الحديث بذلك فالظاهر انه لاجل جهالة مولى أبي بكر ولكن جهالة مثله لا تضر لانه تابعي كبير ويكفيه نسبه الى أبي بكر فهو حديث حسن والله أعلم وقوله وهم يعلمون قال مجاهد وعبد الله بن عبيد بن عريوهم يعلمون ان من تاب تاب الله عليه وهذا كقوله تعالى ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده وكفوله ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيماً وتطأ هذا كثيرة جدا وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن أبي نجرير حدثنا حبان بن عبد الله بن عبيد بن عريو عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (٢٨٨) قال وهو على المنبر ارجوا رجوا واغفروا يغفر لكم ويل لا تقاع القول

ويل للمصريين الذين يصرون على ما فعلوا وهم يعلمون تفرد به أحمد ثم قال تعالى بعد وصفهم بما وصفهم به أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم أي جزاؤهم على هذه الصفات مغفرة من ربهم وحنات تجري من تحتها الانهار أي من أنواع المشروبات خالدين فيها أي ما كثر فيها ونعم أجر العاملين يمدح تعالى الجنة (قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين هذا بيان للناس وهدي وموعظة للمتقين ولا تنهوا ولا تحزنوا وأنتم الاعلنون ان كنتم مؤمنين ان عيسى كرم قرح فقد مس القوم قرح مثله وذلك الايام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين وليمحص الله الذين آمنوا ويحق الكافرين أم حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين

الآية وقد رويت اسباب غير ذلك (والله أركسهم) حكى الفراء والنضر بن شميل والكسائي أركسهم وركسهم أي ردهم الى الكفر ونكسهم فالركس والنكس قلب الشيء على رأسه أو ردأوله الى آخره والمنكوس المركوس (عما كسبوا) الباء للسببية أي أركسهم بسبب كسبهم وهو لحوقهم بدار الكفر والاستفهام في قوله (أتريدون) للتقرير والتوبيخ (أن تدوا من أضل الله) هذا خطاب للفتنة التي دافعت عن المنافقين وفيه دليل على ان من أضله الله لا ينفع فيه هداية البشر انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء (ومن يضل الله) عن الهدى (فلن يجعله سيلا) أي طريقا الى الهداية (ودوا) وكفروا كما كفروا فتكونون سواء) هذا كلام مسماة في بعضه بيان حال هؤلاء المنافقين وايضا انهم يودون أن يكفر المؤمنون كما كفروا ويتمنون ذلك عنادا وغلوا في الكفر وتعاديا في الضلال وقيل ودوا كفركم ككفرهم وودوا مساواتكم لهم (فلا تتخذوا منهم أولياء) أي اذا كان حالهم مازك من ودادة كفركم فلا تتخذوهم أولياء وجمع الاولياء مراعاة لجمعية مخاطبين فالمراد النهي عن ان يتخذ منهم وليا ولو واحدا (حتى يهاجروا في سبيل الله) هجرة صحيحة تحقق ايمانهم والمراد بالهجرة هنا الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للقتال في سبيله فخلصين صابرين محتسبين قال عكرمة هي هجرة أخرى (فأن تولوا) عن الهجرة للقتال في سبيل الله (نخذوهم) اذا قدرتم عليهم (واقبلوهم حيث وجدتموهم) في الحل والحرم فان حكمهم حكم سائر المشركين قتل لا واسر (ولا تتخذوا منهم وليا) بولونه (ولا نصيرا) تستصرون به (الا الذين) هذا مستثنى من الاخذوا للقتل فقط واما الموالاة فحرام مطلقا لا تجوز بحال (يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) بالجوار والحلف فلا تقتلوهم لما بينكم وبينهم عهد وميثاق فان العهد يشملهم هذا اصح ما قيل في معنى الآية وقيل الاتصال هنا هو اتصال النسب والمعنى الا الذين يتسبون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق قاله ابو عبيدة وقد انكر ذلك عليه

ولقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون) يقول تعالى مخاطبا عباده المؤمنين لما اهل أصيبوا يوم أحد وقتل منهم سبعون قد خلت من قبلكم سنن أي قد جرى نحو هذا على الامم الذين كانوا من قبلكم من اتباع الانبياء ثم كانت العاقبة لهم والدائرة على الكافرين ولهذا قال تعالى فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ثم قال تعالى هذا بيان للناس يعني القرآن فيه بيان الامور على جليتها وكيف كان الامم الاقدمون مع أعدائهم وهدي وموعظة يعني القرآن فيه خبر من قبلكم وهدي لقلوبكم وموعظة أي زاجر عن المحارم والمآثم ثم قال تعالى مسلي المؤمنين ولا تنهوا أي لا تضعفوا بسبب ما جرى ولا تحزنوا وأنتم الاعلنون ان كنتم مؤمنين أي العاقبة والنصرة لكم أيها المؤمنون ان عيسى كرم قرح فقد مس القوم قرح مثله اي ان كنتم قد اصابتمكم جراح وقتل منكم طائفة فقد اصاب أعداءكم قريب من ذلك من قتل وجراح وتلك الايام نداولها بين الناس أي ندبل عليكم الاعداء نارة وان كانت لكم العاقبة لما لنا في ذلك من الحكمة ولهذا قال وليعلم الله الذين

امنوا قال ابن عباس في مثل هذا ترى من يصبر على مناجرة الاعداء ويتخذ منكم شهداء يعني يقتلون في سبيله ويبدلون مهجهم في مرضاته والله لا يحب الظالمين وليحص الله الذين آمنوا أي يكفر عنهم من ذنوبهم ان كانت لهم ذنوب والارفع لهم في درجاتهم بحسب ما أضيؤا به وقوله ويعق الكافرين أي فانهم اذا نظروا بغوا وبطروا فيكون ذلك سبب دمارهم وهلاكهم ومحقهم وفنائهم ثم قال تعالى أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين أي أحسبتم ان تدخلوا الجنة ولم يتولوا بالقتال والشدائد كما قال تعالى في سورة البقرة أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا الآية وقال تعالى ألم حسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون الآية ولهذا قال ههنا أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين (٢٨٩) أي لا يحصل لكم دخول الجنة حتى تبتلوا

ويرى الله منكم المجاهدين في سبيله والصابرين على مقاومة الاعداء وقوله ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون أي قد كنتم أيها المؤمنون قبل هذا اليوم تمنون لقاء العدو وتحترقون عليه وتودون مناجرتهم ومصابرتهم فها قد حصل لكم الذي تمتموه وطلبتموه فدونكم فقاتلوا وصابروا وقد ثبت في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تمنوا لقاء العدو وسألوا الله العافية فاذا التقيتهم فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف ولهذا قال تعالى فقد رأيتموه يعني شاهدتموه وقت حذ الأسنة واشتباك الرماح وصفوف الرجال للقتال والملة كلهم يعبرون عن هذا بالتحيل وهو مشاهدة مالمس محسوس كالخسوس كالتحيل الشاة صداقة الكباش وعداوة الذئب وما محمد الرسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات

اهل العلم لان النسب لا يمنع من القتال بالاجاع فقد كان بين المسلمين وبين المشركين انساب ولم يمنع ذلك من القتال وقد اختلف في هؤلاء القوم الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ميثاق ففصلهم قريش كان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وآله وسلم ميثاق والذين يصلون الى قريش هم بنو مدلج وقيل زلت في هلال ابن عويم وسراقة بن جعشم وخزيمة بن عاص بن عبد مناف كان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وآله وسلم عهد وقيل خراعة وقيل بنو بكر بن زيد (أو جأؤكم حصرت صدرهم) والحصر الضيق والانقباض وقال محمد بن يزيد المبرد هو دعاء عليهم كما تقول لعن الله الكافر وضعفه بعض المفسرين وقيل أو بعنى الواو (ان يقاتلوكم) مع قومهم (أو يقاتلوا قومهم) معكم فضاقت صدورهم عن قتال الطائفتين وكرهوا ذلك (ولو شاء الله لسلطهم عليكم) ابتلاء منه لكم واختبارا كما قال سبحانه ولنبولنكم حتى تعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبولوا أخباركم أو تحيصالكم أو عقوبة بذنوبكم ولكنه سبحانه لم يشأ ذلك فالتى في قلوبهم الرعب (فلقاتلوكم) يذكر الله منته على المسلمين بكف بأس المعاهدين (فان اعتزلوكم) عن قتالكم (فليقاتلوكم) أي لم يعرضوا لقتالكم (وألقوا اليكم السلم) أي استسلموا لكم وانقادوا (فاجعل الله لكم عليهم سبيلا) أي طريقا فلا يحصل لكم قتلهم ولا أسرهم ولا خبأ أموالهم فهذا الاستسلام يمنع من ذلك ويحرمه قيل هذا منسوخ بآية القتال وقيل حكمة محمولة على المعاهدين وهذا هو الظاهر (ستجدون آخرين) والسين للاستمرار لا للاستقبال كقوله تعالى سيقول السفهاء قال السفهاء والحق انهم للاستقبال في الاستمرار للفعل لا في ابتدائه (يريدون ان يأمنوكم ويأمنوا قومهم) فظهروا لكم الاسلام ويظهرون لقومهم الكفر ليأمنوا من كلا الطائفتين وهم قوم من أهل تهامة طلبوا الامان من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليأمنوا عنده وعند قومهم وقيل هي قوم من أهل مكة وقيل زلت في نعيم بن

(٣٧ - فتح البيان في) أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله كتابا مؤجلا ومن يرد ثواب الدنيا فته من ثوابها وسيجزي الله الشاكرين وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسر افنا في أمرنا وثبت أقدارنا وانصرنا على القوم الكافرين فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين لما انهزم من انهزم من المسلمين يوم أحد وقتل من قتل منهم نادى الشيطان ألا ان محمد اذ قتل ورجع ابن قتيبة الى المشركين فقال لهم قتلت محمد وانما كان قد ضرب رسول الله فشجبه في رأسه فوقع ذلك في قلوب كثير من الناس واعتقدوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قتل وجوزوا عليه ذلك كما قد قص الله عن كثير من الانبياء عليهم السلام فصل ضعف ووهن وتأخر عن القتال في ذلك أنزل الله تعالى وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أي له أسوة بهم في الرسالة وفي جواز

القتل عليه قال ابن أبي شيبة عن أبيه ان رجلا من المهاجرين مر على رجل من الانصار وهو يتشخط في دمه فقال له يا فلان اشعرت ان محمد اصابني الله عليه وسلم قد قتل فقال الانصاري ان كان محمد قد قتل فقد بلغ قفلاتوا عن دينكم فزل وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل رواه الحافظ أبو بكر البهقي في دلائل النبوة ثم قال تعالى منكرنا على من حصل له ضعف فان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم أي رجعت القهقري ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين أي الذين قاموا بطاعته وقاتلوا على دينه واتبعوا رسوله حيا وميتا وكذلك ثبت في الصحاح واللسان وغيرهما من كتب الاسلام من طرق متعددة تفيد القطع وقد ذكرت ذلك في مسند الشيخين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ان الصديق رضي الله عنه تلا هذه الآية لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال (٢٩٠) البخاري حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني

أوسيلة ان عائشة رضي الله عنها أخبرته ان أبا بكر رضي الله عنه أقبل على فرس من مسكنه بالسنح حتى نزل فدخل المسجد فركبكم الناس حتى دخل على عائشة فقيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مغطى بثوب حبرة فكشف عن وجهه ثم أكب عليه وقبله وبكى ثم قال بأبي أنت وأمي والله لا يجمع الله عليك موتتين أما الموتة التي قد كتبت عليك فقد تمتها وقال الزهري وحديثي أبو سلمة عن ابن عباس ان أبا بكر خرج وعمر يكلم الناس وقال اجلس يا عمر قال أبو بكر أما بعد من كان يعبد محمدًا فان محمدًا قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت قال الله تعالى وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الى قوله وسيجزي الله الشاكرين قال فوالله لكان الناس لم يعملوا ان الله أنزل هذه الآية حتى تلاها عليهم أبو بكر فتلاها منه الناس كلهم فسمعوا بشرا من

مسعود فانه كان يأمن المسلمين والمشركين وقيل في قوم من المنافقين وقيل في أسد وغطفان (كلاروا الى الفتنة) أي دعاهم قومهم اليها وطلبوا منهم قتال المسلمين (أركسوا فيها) أي قلبوا فرجعوا الى قومهم وقاتلوا المسلمين ومعنى الارتكاس الاتكاس (فان لم يستزلوكم) يعني هؤلاء الذين يريدون ان يأمنوكم ويأمنوا قومهم لم يكفوا عن قتالكم حتى يسروا الى مكة (ويلقوا اليكم السلم) أي يستسلمون لكم ويدخلون في عهدكم وصلحكم وينسلخون عن قومهم (ويكفوا أيديهم) عن قتالكم (تخذوهم) يعني أسرى (واقبلوهم حيث تفقوهم) أي حيث وجدتموهم وتمكنتم منهم (وأولئك) الموصوفون بتلك الصفات (جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) أي حجة واضحة تسلطون بها عليهم وتقهروهم بها بسبب ما في قلوبهم من المرض وما في صدورهم من الدغل وارتكاسهم في الفتنة بأمر عمر وأقل سعي (وما كان المؤمن ان يقتل مؤمنا) هذا النبي هو بمعنى النهي المقتضي للتحريم كقوله تعالى وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولو كان هذا النبي على معناه لكان خبرا وهو يستلزم صدقه فلا يؤخذ مؤمن قتل مؤمنا قط وقيل المعنى ما كان له ذلك في عهد الله وقيل ما كان له ذلك في سلف كإليس له الا ذلك بوجه ثم استثنى منه استثناء مفعول عا فقال (الاخطأ) أي ما كان له ان يقتله البته لكن ان قتله خطأ فعليه كذا هذا قول سيمويه والزجاج وقيل هو استثناء متصل والمعنى وما ثبت ولا وجد ولا ساغ لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ اذ هو مغلوب حينئذ وقيل المعنى ولا خطأ قال النحاس ولا يعرف ذلك في كلام العرب ولا يصح في المعنى لان الخطأ لا يحظر وقيل المعنى لا ينبغي ان يقتله لعله من العلل الا للخطا وحده فيكون قوله خطأ منتزعا بانه مفعول له ووجوه الخطأ كثيرة ويضبطها عدم القصد والخطأ اسم من أخطأ خطأ اذ لم يعتمد أخرج ابن جرير عن عكرمة قال كان الحرث بن يزيد بن عاصم بن لؤي يعذب عياش بن أبي ربيعة مع أبي جهل ثم خرج مهاجرا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يعني الحرث

الناس الا يتلوها وأخبرني سعيد بن المسيب ان عمر قال والله ما هو الا أن سمعت أبا بكر تلاها فعرقت حتى ما يلقي فلقبه رجلاى وحتى هويت الى الارض وقال أبو القاسم الطبراني حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا عمرو بن حاد بن طلحة القناد حدثنا أسباط بن نصر عن سماعة بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس ان عليا كان يقول في حيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فان مات أو قتل انقلبتم على اعقابكم والله لا يقلب علي أعقابنا بعد اذ هداانا الله والله لئن مات أو قتل لا قاتلن على ما قاتل عليه حتى أموت والله اني لا خوم ووليه وابن عمه ووارثه في أحق به مني وقوله تعالى وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله كتابا مؤجلا أي لا يموت أحد الا بقدر الله وحتى يستوفي المدة التي ضرب الله له ولهذا قال كتابا مؤجلا كقوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب وكقوله هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده وهذه الآية فيها تشجيع للجنابة وترغيب لهم في القتال

فان الاقدام والاحجام لا ينقص من العمر ولا يزيد فيه كما قال ابن ابي حاتم حدثنا العباس بن يزيد العبدى قال سمعت ابا معاوية عن
 الاعمش عن جيب بن ظبيان قال قال رجل من المسلمين وهو جريح من عدى ما منعكم ان تعبروا الى هؤلاء العدو وهذه النطقة يعنى
 دجلة ما كان لنفس ان تموت الا باذن الله كتابوا جلا ثم اقم فرسه دجلة فلما اقم اقم الناس فلما راهاهم العدو قالوا ديوان فهربوا
 وقوله ومن يرد ثواب الدنيا ثوبه منها ومن يرد ثواب الآخرة ثوبه منها أى من كان عمله للدنيا فقط ناله منها ما قدره الله له ولم يكن له فى
 الآخرة من نصيب ومن قصد بعمله الدار الآخرة أعطاه الله منها ما قسم له فى الدنيا كما قال تعالى من كان يريد حرث الآخرة تزله
 فى حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثمه منها وما له فى الآخرة من نصيب وقال تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد
 ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها (٢٩١) وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً

ولذا قال ههنا وسنجزى الشاكرين
 أى سنعطيهم من فضلنا ورحمتنا فى
 الدنيا والآخرة بحسب شكرهم
 وعملهم ثم قال تعالى مسلماً
 للمؤمنين عاصراً كان وقع فى
 نفوسهم يوماً أحد وكأين من نبى
 قاتل معه ربيون كثير قيل معناه
 كم من نبى قتل وقتل معه ربيون
 من أصحابه كثير وهذا القول
 هو اختيار ابن جرير فإنه قال وأما
 الذين قرؤا قتل معه ربيون كثير
 فانهم قالوا انما عني بالقتل النبى
 وبعض من معه من الربيين دون
 جميعهم وانما عني الوهن والضعف
 عن بقى من الربيين ممن لم يقتل
 قال ومن قرأ قاتل فإنه اختار ذلك
 لانه قال لو قتلوا لم يكن لقول الله فاف
 وهو أوضح معروف لانه يستعمل
 ان يوصفوا بانهم لم يهربوا ولم
 يضعفوا بعد ما قتلوا ثم اختار قراءة
 من قرأ قاتل معه ربيون كثير لان
 الله عاتب بهذه الآيات والى

فلقية عياش بالحرث فعلاه بالسيف وهو يحسب انه كافر ثم جاء الى النبى صلى الله عليه وآله
 وسلم فاخبره فبزلت وما كان لمؤمن الاية فقرأها النبى صلى الله عليه وآله وسلم ثم قال له قم
 فحرر وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن السدى باطول من هذا وقد روى من طرق غير
 هذه وقال ابن زيد نزلت فى رجل قتله أبو الدرداء كان فى سرية فحمل عليه بالسيف فقال
 لا اله الا الله فضربه (ومن قتل مؤمناً خطأ) بان قصدرمى غيره كصيد أو شجرة فاصابه
 أو ضربه بما لا يقتل غالباً (فمحرر) أى فعله تحرير (رقبة) أى نسمة (مؤمنة) يعتقها
 كفارة عن قتل الخطا وعبر بالرقبة عن جميع الذات واختلف العلماء فى تفسير الرقبة
 المؤمنة فقيل هى التى صلت وعقلت الايمان فلا تجزئ الصغيرة وبه قال ابن عباس
 والحسن والشعبي والنخعي وقتادة وغيرهم وقال عطاء بن أبى رباح انما تجزئ الصغيرة
 المولودة بين مسلمين وقال جماعة منهم مالك والشافعي يجزئ كل من حكم له بوجوب
 الصلاة عليه ان مات ولا يجزئ فى قول جمهور العلماء أعمى ولا مقعد ولا أسل ولا يجزئ عند
 الاكثر الاعرج والاعور قال مالك الا ان يكون عرجاً شديداً ولا يجزئ عند أكثرهم
 المجنون وفى المقام تفاصيل طويلة مذكورة فى علم الفروع وأخرج عبد بن حميد وأبو
 داود والبيهقي عن أبى هريرة ان رجلاً أتى النبى صلى الله عليه وآله وسلم بجماعة سوداء
 فقال يا رسول الله ان على عتق رقبة مؤمنة فقال لها أين الله فأشارت الى السماء بأصبعها
 فقال لها أين أنا فأشارت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والى السماء أى أنت
 رسول الله فقال اعتقها فانها مؤمنة وقد روى من طرق وهو فى صحيح مسلم من حديث
 معاوية بن الحكم السلمي (ودية) هى ما يعطى عوضاً عن دم المقتول الى ورثته (مسلمة)
 أى مدفوعة مؤداة (الى اهله) المراد بهم الورثة وأجناس الدية وتفصيلها قديمتها السنة
 المطهرة وقد وردت أحاديث فى تقدير الدية وفى الفرق بين دية الخطا ودية شبه العمود ودية
 المسلم ودية الكافر وهى معروفة فلا حاجة لنا فى ذكرها فى هذا الموضع (الا أن يصدقوا)

قبلها من انهم يوم أحد وتر كوا القتال الماسعوا الصالح بصبح بان محمداً قتل فعذلهم الله على فرارهم وتر كهم القتال فقال لهم
 أفان مات أو قتل أجمع المؤمنون ارتد عنهم دينكم وانقلبتم على أعقابكم وقيل وكم من نبى قتل بين يديه من أصحابه ربيون كثير
 وكلام ابن اسحق فى السيرة يقتضى قولاً آخر فإنه قال وكأين من نبى أصابه القتل ومعه ربيون أى جماعات فاف وهو ابعد بينهم
 وما ضعفوا عن عدوهم وما استكانوا المأصاهم فى الجهاد عن الله وعن دينهم وذلك الصبر والله يحب الصابرين فجعل قوله معه
 ربيون كثير حالاً وقد نصر هذا القول السهلبى وبالعنف فيه وله اتجاه لقوله فاف وهو المأصاهم الآية وكذا حكاها الاموى فى مغازيه
 عن كتاب محمد بن ابراهيم ولم يحك غيره وقرأ بعضهم قاتل معه ربيون كثير أى ألوف وقال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة
 وعكرمة والحسن وقتادة والسدى والربيع وعطاء الخراسانى الربيون الجوع الكثيرة وقال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن
 ربيون كثير أى علماء كثير وعنه أيضاً علماء صبر أى أبرار اتقياء وحكى ابن جرير عن بعض شحاة البصرة ان الربيون هم الذين

يعبدون الرب عز وجل قال ورد بعضهم عليه فقال لو كان كذلك لقبل الربون بفتح الراء وقال ابن زيد الربون الاتباع والريسة
الربانيون الولاء فها هو المأصاهم في سبيل الله وماضعفوا وما استكانوا قال قتادة والربيع بن أنس وماضعفوا بقتل نبينهم
وما استكانوا يقول فها ارتدوا عن نصرتهم ولا عن دينهم ان قالوا على ما قاتل عليه نبي الله حتى لحقوا بالله وقال ابن عباس
وما استكانوا تخشعوا وقال ابن زيد ما ذلوا العدوهم وقال ابن اسحق والسدي وقسادة أي مأصاهم ذلك حين قتل نبينهم والله
يحب الصابرين وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسر افنانا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين
أي لم يكن لهم هجير الا ذلك فاتاهم الله ثواب الدنيا أي النصر والظفر والعاقبة وحسن ثواب الآخرة أي جمع لهم ذلك مع هذا
والله يحب المحسنين (يا أيها الذين آمنوا) (٢٩٢) ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين

بل الله مولاكم وهو خير الناصرين
سئل في قلوب الذين كفروا
الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل
به سلطانا وما أوهم النار وبئس
مشوى الظالمين ولقد صدقكم
الله وعده اذ تحسبونهم باذنه
حتى اذا قتلتم وتنازعتم في الأمر
وعصيت من بعد ما أراكم
ما تحبون منكم من يريد الدنيا
ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم
عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله
ذو فضل على المؤمنين اذ تصعدون
ولا تاون على أحد والرسول يدعوكم
في أخراكم فأنا بكم غما بغم لي
لا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم
والله خبير بما تعملون) يحذر تعالى
عبادة المؤمنين عن طاعة الكافرين
والمنافقين فان طاعتهم تورث
الردى في الدنيا والآخرة ولهذا
قال تعالى ان تطيعوا الذين كفروا
يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا
خاسرين ثم أمرهم بطاعته

أي الا أن تصدق أهل المقتول على القاتل بالدية بان يعفو عنها فسمى العفو عنها صدقة
ترغب فيه وهذه الجملة المستثناة متعلقة بقوله ودية مسلمة أي فعلية دية مسلمة الا ان يقع
العفو من الورثة عنها (فان كان) المقتول (من قوم عدو لكم) وهم الكفار الحريون
(وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة) هذه مسلمة المؤمن الذي يقتله المسلمون في بلاد الكفار
الذين كان منهم ثم أسلم ولم يهاجر وهم يظنون انه لم يسلم وانه باق على دين قومه فلا دية على
قاتله بل عليه تحرير رقبة مؤمنة واختلوا في وجه سقوط الدية فقبل وجهه ان أولياء
القتيل كفار لاحق لهم في الدية وقيل وجهه ان هذا الذي آمن ولم يهاجر حرمة قليلة
لقول الله تعالى والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء وقال بعض أهل
العلم ان دية واجبة لبيت المال (وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق) أي عهد مؤقت
أو مؤبد كاهل الذمة وقرأ الحسن وهو مؤمن (فدية) أي فعلية قاتله دية (مسلمة)
مؤداة (الى أهلها) من أهل الاسلام وهم ورثته وهي ثلث دية المؤمن ان كان يهوديا
أو نصرانيا وثلاثا عشرها ان كان مجوسيا (وتحرير رقبة مؤمنة) على قاتله كما تقدم (فمن لم
يجد) أي الرقبة ولا اتسع ماله لشراؤها (فصيام) أي فعلية صيام (شهرين متتابعين)
لم يوصل بين يومين من أيام صومها افطار في شهر افلأ فطر استأنف هذا قول الجمهور وأما
الافطار لعذر شرعي كالحيض ونحوه فلا يوجب الاستئناف واختلف في الافطار
لعروض المرض ولم يذكر الله سبحانه الانتقال الى الطعام كالظهار وبه أخذ الشافعي
(توبة) أي شرع ذلك لكم قبولا لتوبتكم أو تاب عليكم توبة أو حال كونه ذات توبة كائنة
من الله قال سعيد بن جبير يعني تجاوزا من الله لهذه الامة حيث جعل في مثل الخطا
الكفارة (وكان الله عليما) بمن قتل خطأ (حكيم) فيما حكم به عليه من الدية والكفارة
وأحكام الديات محلها كتب الفروع فلا تطول بذكرها (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) أي
قاصدا لقتله ما بين سبحانه حكم القاتل خطأ بين حكم القاتل عدا وقد اختلف العلماء في

معنى

وموالاه والاستعانة به والتوكل عليه فقال تعالى بل الله مولاكم وهو خير الناصرين ثم بشرهم بأنه سيق
في قلوب أعدائهم الخوف منهم والذلة لهم بسبب كفرهم وشركهم مع ما ادخره لهم في الدار الآخرة من العذاب والنعال
فقال سئل في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وما أوهم النار وبئس مشوى الظالمين وقد ثبت
في الصحيحين عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أعطيت خمس ما لم يعطهن أحد من الانبياء قبلي نصرت
بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وأحلت لي الغنائم وأعطيت الشفاعة وكان النبي يعث الى قومه خاصة
وبعث الى الناس عامة وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن أبي عدي عن سليمان التيمي عن سيار عن أبي امامة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال فضلى الله على الانبياء أو قال على الامم بأربع أرسلت الى الناس كافة وجعلت لي الارض كلها ولا متنى

مسجداً وظهوراً فأينما ادركت رجل من أمتي الصلاة فعنده مسجدوه وظهوره ونصرت بالرعب مسيرة شهر يقذف في قلوب أعدائي وأحلت لي الغنائم ورواه الترمذي من حديث سليمان التيمي عن سيار القرشي الاموي مولا هم الدمشقي سكن البصرة عن أبي امامة صدي بن عجلان رضي الله عنه به وقال حسن صحيح وقال سعيد بن منصور ابنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث ان ابا يونس حدثه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نصرت بالرعب على العدو ورواه مسلم من حديث ابن وهب وقال الامام أحمد حدثنا حسين بن محمد حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي بردة عن أبيه أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت خمسا بعثت الى الاحمر والاسود وجعلت لي الارض طهوراً ومسجداً وأحلت لي الغنائم ولم تحل لمن كان قبلي ونصرت بالرعب مسيرة شهر وأعطي الشفاعة وليس من نبي الا وقد سأل (٢٩٣) الشفاعة واني قد اخطأت شفاعتي لمن مات

لا يشرك بالله شيئاً نفرد به أحمد وروى العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب قال قذف الله في قلب أبي سفيان الرعب فرجع الى مكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان ابا سفيان قد اصاب منكم طرفاً وقد رجع وقذف الله في قلبه الرعب ورواه ابن أبي حاتم وقوله تعالى ولقد صدقكم الله وعده ان تحبسونهم باذنه قال ابن عباس وعدهم الله النصر وقد يستدل بهذه الآية على أحد القولين المتقدمين في قوله تعالى اذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسوقين ان ذلك كان يوم أحد لان عدوهم كان ثلاثة آلاف مقاتل فلما واجهوهم كان الظفر والنصر أول النهار للاسلام فلما

معنى العمدة فقال عطاء والتخعي وغيرهما هو القتل بحديدة كالسيف والخنجر وسان الرح ونحو ذلك من الحدود او بما يعلم ان فيه الموت من ثقال الحجارة ونحوها وقال الجمهور انه كل قتل من قاتل قاصداً لعله بحديدة أو بحجر أو بعصا أو بغير ذلك وفيه بعض أهل العلم بان يكون بما يقتل مثله في العادة وقد ذهب بعض أهل العلم الى ان القتل ينقسم الى ثلاثة أقسام عمد وشبه عمد وخطا واستدلوا على ذلك بأدلة ليس هذا مقام بسطها وذهب آخرون الى أنه ينقسم الى قسمين عمد وخطا ولا ثالث لهما واستدلوا بأنه ليس في القرآن الا القسمان ويجب ان ذلك بان اقتصار القرآن على القسمين لا يتقيد بثبوت قسم ثالث بالسنة وقد ثبت ذلك بالسنة (فجزاؤه جهنم خالداً فيها) أي جعل جزاؤه ذلك بكفره وارتداده وأحكم عليه بها وهو الذي استثناه النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم فتح مكة عن أمنه من أهلها فقتل وهو متعلق بأستار الكعبة (وغضب الله عليه) لاجل كفره وقتله المؤمن متمعداً (ولعنه) طرده عن رحمة (وأعد له عذاباً عظيماً) في النار وقد جاءت هذه الآية بتعليق عقوبة القاتل بمد اجتماع الله له فيها بين كون جهنم جزاء له أي يستحقها بسبب هذا الذنب وبين كونه خالداً فيها وبين غضب الله ولعنته له واعداده له عذاباً عظيماً وليس وراء هذا التشديد تشديد ولا مثل هذا الوعيد وعيد وقد اختلف العلماء هل لقاتل العمد من توبة أم لا فروى البخاري عن سعيد بن جبير قال اختلف فيها علماء أهل الكوفة فرحلت فيها الى ابن عباس فسأله عنها فقال زلت هذه الآية ومن يقتل مؤمناً متعمداً وهي آخر ما نزل وما نسخها شيء وقد روى الترمذي عنه وعن زيد بن ثابت نحوه ومن ذهب الى انه لا توبة له من السلف أبو هريرة وعبد الله بن عمرو وأبو سلمة وعبيد بن عمير والحسن وقتادة والضحك بن مزاحم نقله ابن أبي حاتم عنه وذهب الجمهور الى أن التوبة منه مقبولة واستدلوا بمثل قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وقوله وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وقوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقوله واني لغفار لمن

حصل ما حصل من عصيان الرماة وفشل بعض المقاتلة تأخر الوعد الذي كان مشروطاً بالثبات والطاعة ولهذا قال ولقد صدقكم الله وعده أي أول النهار ان تحبسونهم باذنه أي بتسلطه اياكم عليهم حتى اذا فشلتم وقال ابن جرير قال ابن عباس الفشل الجبن وتنازعتم في الامر وعصيتكم كما وقع للرماة من بعد ما أراكم متحجبين وهو الظفر بهم منكم من يريد الدنيا وهم الذين رغبوا في المغنم حين رأوا الهزيمة ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ثم أدا لهم عليكم ليختبركم ويختصكم ولقد عفا عنكم أي غفر لكم ذلك الصنيع وذلك والله أعلم لكثرة عدد العدو وعددكم وقله عدد المسلمين وعددكم قال ابن جرير صحيح قوله ولقد عفا عنكم قال لم يستأصلكم وكذا قال محمد بن اسحق ورواهما ابن جرير والله ذو فضل على المؤمنين قال الامام أحمد حدثنا سليمان ابن داود حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه عن عبيد الله عن ابن عباس أنه قال ما نصر الله النبي صلى الله عليه وسلم في موطن

كما نصره يوم أحد فأذكرنا ذلك فقال ابن عباس يني وبين من أنكر ذلك كتاب الله أن الله يقول في يوم أحد ولقد صدقكم الله وعده
 أن تحبسونهم بآذنه يقول ابن عباس والحسن الفشل (١) حتى إذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ما يحبون منكم من
 يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة وانما عني بهذا الرماة وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم أقامهم في موضع وقال أجواظهم ورنا
 فإن رأيتونا نقتل فلا تنصرونا وإن رأيتونا نغتم فلا تشركونا فلما غم النبي صلى الله عليه وسلم وأباخوا عسكر المشركين أكب الرماة
 جميعا في العسكر ينهبون ولقد التقت صفوف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم هكذا وشبك بين يديه واتشبهوا فلما أخل
 الرماة تلك الخلقة التي كانوا فيها دخلت الخيل من ذلك الموضع على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بضرب بعضهم بعضا والتبسوا
 وقتل من المسلمين ناس كثير وقد كان النصر (٢٩٤) لرسول الله صلى الله عليه وسلم أول النهار حتى قتل من أصحاب لواء المشركين

سبعة وأربعة ورجال المشركون
 جولة نحو الجبل ولم يبلغوا حيث
 يقول الناس الغار انما كانوا تحت
 المهراس وصاح الشيطان قتل
 محمد فلم يشكوا به انه حق فلازلنا
 كذلك ما نشك انه حق حتى طلع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
 السعدين نعرفه بكتفيه اذ امشى
 قال ففرحنا حتى كأنه لم يصيبنا
 ما أصابنا قال فرقي فحنونا وهو
 يقول اشد غضب الله على قوم
 دموا وجه رسول الله ويقول مرة
 أخرى ليس لهم ان يعاونوا حتى
 انتهت السيف فكث ساعة فاذا أبو
 سفيان يصيح في أسفل الجبل أعل
 هبل مرتين يعني الهة أين ابن أبي
 كبشة أين ابن أبي خافة أين ابن
 الخطاب فقال عمر رضي الله عنه
 يا رسول الله ألا أجيبه قال بلى فلما
 قال أعل هبل قال عمر الله أعل
 وأجل فقال أبو سفيان قد أنعمت
 قال عنها فقال أين ابن أبي كبشة

تاب قالوا أيضا والجمع يمكن بين آية النساء هذه وآية الفرقان فيكون معناها ما جازأوه
 جهنم الامن تاب لاسيما وقد اتحد السبب وهو القتل والموجب وهو التوعد بالعقاب
 واستدلوا أيضا بالحديث المذكور في الصحيحين عن عبادة بن الصامت انه صلى الله عليه
 وآله وسلم قال تسايعونني على أن لا تشركوا بالله شيئا ولا ترزوا ولا تفتلوا النفس التي حرم الله
 الا بالحق ثم قال فمن أصاب من ذلك شيئا فاستره الله فهو الى الله ان شاء عقابه وان شاء
 عذبه وبجديت أي هريرة الذي أخرجه مسلم في صحيحه وغيره في الذي قتل مائة نفس
 وذهب جماعة منهم أبو حنيفة وأصحابه والشافعي الى أن القاتل عدا دخل تحت المشيئة
 تاب أو لم تب وقد أوضح الشوكاني في شرحه على المنتقى متمسك كل فريق والحق ان باب
 التوبة لم يغلق دون كل عاص بل هو مفتوح لكل من قصده ورام للدخول منه واذا كان
 الشرك وهو أعظم الذنوب وأشد ما تجتوه التوبة الى الله ويقبل من صاحبه الخروج منه
 والدخول في باب التوبة فكيف يعادونه من المعاصي التي من جملتها القتل عمد الكن لا بد
 في توبة قاتل العمد من الاعتراف بالقتل وتسليم نفسه للقصاص ان كان واجبا وتسليم
 الدية ان لم يكن القصاص واجبا وكان القاتل غنيا متمكنا من تسليمها أو بعضها أو ما مجرد
 التوبة من القاتل عدا وعزمه على أن لا يعود الى قتل أحد من دون اعتراف ولا تسليم
 نفس فحين لا ينقطع بقبولها والله أرحم الراحمين هو الذي يحكم بين عباده فيما كانوا فيه
 يختلفون وقد تعلقت المعتزلة وغيرهم بهذه الآية على ان القاسق يخلد في النار والجواب
 ان الآية نزلت في كافر قتل مسلما وهو مقدس بن ضبابه وهي على هذا مخصوصة وقيل
 المعنى من قتل مسلما مستحلا لقتله وهو كافر وعن أبي مجلز قال هي جزاؤه فان شاء الله ان
 يتجاوز عن جزائه فعل أخرجه أبو داود وقيل الخلود لا يقتضي التأبد بل معناه طول
 المكث قاله السخاوي وقد ثبت في أحاديث الشافعية الصحيحة اخراج جميع الموحدن
 من النار قال النكرخي الظاهر انه أراد التشديد والتخويف والزجر العظيم عن قتل المؤمن

أين ابن أبي خافة أين ابن الخطاب فقال عمر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أبو بكر وهما أنا عمر قال فقال أبو
 سفيان يوم يوم بدر الايام دول وان الحرب سجال قال فقال عمر لا سوا عقتلانا في الجنة وقتلانا في النار قال انكم ترعون ذلك فقد
 حبنا وخسرنا اذن فقال أبو سفيان انكم ستجدون في قتلاكم مثلا ولم يكن ذلك عن رأي سراتنا قال ثم أدركته حمية الجاهلية فقال
 أما انه ان كان ذلك لم نكرهه هذا حديث غريب وسياق عجيب وهو من مراسلات ابن عباس فانه لم يشهد أحد اولا أبوه وقد أخرجه
 الحاكم في مستدركه عن أبي النضر الفقيه عن عثمان بن سعيد عن سليمان بن داود الهاشمي بولبعضه شواهد في الصحاح وغيرها فقال الامام أحمد حدثنا
 ابن أبي حاتم والبيهقي في دلائل النبوة من حديث سليمان بن داود الهاشمي بولبعضه شواهد في الصحاح وغيرها فقال الامام أحمد حدثنا
 عفان حدثنا حماد عن عطاء بن السائب عن الشعبي عن ابن مسعود قال ان النساء كن يوم أحد خلف المسلمين يحجزون على جرحي
 (١) كذا بالنسخ

المشركين فلو حلفت يومئذ رجوت ان أبرأه ليس منّا أحذير بد الدنيا حتى انزل الله منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صر فكم عنهم لميتليكم فلما خالف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعصوا ما أمر به أفراد النبي صلى الله عليه وسلم في تسعة سبعة من الانصار ورجلين من قريش وهو عاشرهم صلى الله عليه وسلم فلما أرقهوه قال رحم الله رجلا ردهم عنا قال فقام رجل من الانصار فقاتل ساعة حتى قتل فلما أرقهوه أيضا قال رحم الله رجلا ردهم عنا فلم يقل ذلك حتى قتل السبعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لصاحبيه ما انصفنا أصحابنا فإياهم أبو سفيان فقال اعل هبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لله أعلى وأجل فقالوا لله أعلى وأجل فقال أبو سفيان لنا العزى ولا عزى لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لله مولانا والاكافرون لأمولى لهم فقال أبو سفيان يوم بيوم بدر فيوم علينا ويوم لنا* ويوم نساء (٢٩٥) ويوم نسر* حنظلة* بحنظلة* وفلان بفلان فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سواء أما قتلنا فاحياء يرزقون وأما قتلنا فميتون فقال أبو سفيان لقد كان في القوم مثله وإن كانت لعن غير ملائنا ما أمرت ولا نهيت ولا أحببت ولا كرهت ولا ساءنى ولا سرنى قال فمظروا فإذا حجرة قد بقى بطنه وأخذت هند كبده فلا ككتها فلم تستطع ان تأكلها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكلت شيئا قالوا لا قال ما كان الله لي يدخل شيئا من حجرة في النار قال فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرة فوضعت عليه وجىء رجل من الانصار فوضع الى جنبه فصلى عليه فرفع الانصارى وترك حجرة حتى جىء بها فوضع الى جنب حجرة فصلى عليه ثم رفع وترك حجرة حتى صلى عليه يومئذ سبعين صلاة تغزبه أجد أيضا وقال البخارى حدثنا عبد الله بن موسى عن اسرائيل عن أبي اسحق عن

لانه أراد بعدم قبول يومئذ عدمه حقيقة وظاهره ان الآية من المحكم لانه لا يقع النسخ الا في الامر والنهي ولو بلفظ الخبر اما الخبر الذى ليس بمعنى الطلب فلا يدخله نسخ ومنه الوعد والوعيد قاله الجلال فى الاتقان قال أبو السعود فى الآية الكريمة من التهديد الشديد والوعيد الأكيد وفنون الابراق والارعاد ما تراه وقد تأيدت بما روى من الاخبار الشداد كقوله صلى الله عليه وآله وسلم والذى نفسى بيده لوال الدنيا عند الله أهون من قتل مؤمن وقوله لو ان رجلا قتل بالمشرك وآخر ضى بالمغرب لا شريك فى دمه وقوله من أعان على قتل مؤمن ولو بشطر كلمة جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله ونحو ذلك من القوارع ولا تمسك للمعتزلة فيها لان المراد بالخلود هو المكث الطويل لا الدوام وقد روى مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال هو جزاؤه ان جازاه قال الواحدى والاصل فى ذلك ان الله عز وجل يجوز ان يخلف الوعد وان امتنع ان يخلف الوعد وهذا وردت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى حديث أنس انه صلى الله عليه وآله وسلم قال من وعدته الله على عمله ثوابا فهو بمنجزه ومن أوعده على عمله عقابا فهو بالخيار والتحقيق انه لا ضرر الى تفرع ما نحن فيه على الاصل المذكور لانه اخبار منتهى تعالى بان جراه ذلك لانيه يحجز به بذلك كيف لا وقد قال الله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها ولو كان هذا الاخبار بانه تعالى يحجز كل سيئة بمنزلها لعارضه قوله تعالى ويعفو عن كثير انتهى كلام أبي السعود لمخصا (يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم فى سبيل الله فتيقنوا) هذا متصل بذكر الجهاد والقتال والضرب السير فى الارض تقول العرب ضربت فى الارض اذا سرت التجارة أو غزوا وغيرهما وتقول ضربت الارض بدون فى اذا قصدت قضاء حاجة الانسان ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم لا يخرج الرجلان يضربان الغائط والتبين هو التأمل وهى قراءة الجماعة الاجزء فانه قرأ فتثبتوا من التثبت واختار القراءة الاولى أبو عبيدة وأبو حاتم قال لان من أمر بالتبين فقد أمر بالتثبت وانما خص

البراءة قال لقينا المشركين يومئذ وأجلس النبي صلى الله عليه وسلم جيشا من الرماة وأمر عليهم عبد الله بن جبير وقال لا تبرحوا ان رأيتمو ناظهرنا عليهم فلا تبرحوا وان رأيتموهم ظهرنا عليهم فلا تعينونا فلما لقيناهم هربوا حتى رأيت النساء يشددن فى الجبل رفعن عن سوقهن قد بدت خلاخلهن فاخذوا يقولون الغنمة الغنمة فقال عبد الله بن جبير عهد الى النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تبرحوا فأبوا فلما أبوا صرف وجوههم فاصيب سبعون قتيلافا شرف أبو سفيان فقال أفى القوم محمد فقال لا تجيبوه فقال أفى القوم ابن أبى خافة قال لا تجيبوه فقال أفى القوم ابن الخطاب فقال ان هؤلاء قتيلوا فلو كانوا احياء لا جاؤا فلم يلك عمر نفسه فقال له كذبت يا عبد الله أبى الله لك ما يحزنك قال أبو سفيان أعل هبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم أجيبوه قالوا ما تقول قال قولوا لله أعلى وأجل قال أبو سفيان لنا العزى ولا عزى لكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أجيبوه قالوا ما تقول قال قولوا لله مولانا ولا مولى

لكم قال أبو سفيان يوم يوم بدر والحرب سجال وسجدون مثله لم آمر بها ولم تسوئي تفرد به البخاري من هذا الوجه ثم رواه عن عمرو بن خالد عن زهير بن معاوية عن أبي اسحق عن البراء بن خوه وسأني بأبسط من هذا وقال البخاري ايضا حدثنا عبيد الله بن سعيد حدثنا الواسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت لما كان يوم أحد هزم المشركون فصرخ ابليس اي عباد الله آخر اكم فرجعت أولا هم فاجتلدت هي واخراهم فبصر حذيفة فاذا هو بآية اليمان فقال اي عباد الله أي أني قال قالت فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه فقال حذيفة يغفر الله لكم قال عروة فوالله ما زالت في حذيفة بقيمة خير حتى لحق بالله عز وجل وقال محمد بن اسحق حدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن جده ان الزبير بن العوام قال والله لقد رأيتني انظر الى خدم هند وصواحبنا ما مشهرا ت هو ارب ما دون (٢٩٦) اخذهن كثير ولا قليل ومالت الرماة الى العسكر حين كشفنا القوم عنه

يريدون النهب وخواطه ورنال الخيل فأوتينا من أدبارنا وصرخ صرخ أألا ن محمد ا قد قتل فاذكفانا وانكفأ علينا القوم بعد ان اصبنا اصحاب اللوا حتى ما يدونونه احد من القوم قال محمد بن اسحق فلم يزل لواء المشركين صريعا حتى اخذته عمرة بنت عقبة الحارثية فرفعته لقريش فلا ثوابها وقال السدي عن عبد خير عن علي بن عبد الله بن مسعود قال ما كنت اري ان احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الدنيا حتى نزل فينا ما نزل يوم أحد منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة وقد روى من غير وجه عن ابن مسعود وكذا روى عن عبد الرحمن ابن عوف وابي طلحة رواه ابن مردويه في تفسيره وقوله تعالى ثم صرفكم عنهم ليبتليكم قال ابن اسحق حدثني القاسم بن عبد الرحمن بن رافع أحد بني عدي بن النجار قال انتهى أنس بن النضر

السفر بالامر بالتبين مع ان التبين والتثبت في أمر القتل واجبان حضرا وسفرا بلا خلاف لان الحادثة التي هي سبب نزول الآية كانت في السفر (ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام) وقرئ السلم ومعناها واحد واختار أبو عبيد السلام وخالفه أهل النظر فقالوا السلم هنا أشبه لانه بمعنى الانقياد والتسليم والمراد هنا لا تقولوا لمن ألقى بيده اليكم واستسلم (لست مؤمنا) فالسلم والسلام كلاهما بمعنى الاستسلام وقيل هما بمعنى الاسلام أي لا تقولوا لمن ألقى اليكم الاسلام أي كلمته وهي الشهادة لست مؤمنا وقيل هما بمعنى التسليم وهو تحية أهل الاسلام أي لا تقولوا لمن ألقى اليكم التسليم فقال السلام عليكم لست مؤمنا وانما قلت هذا تقيية لنفسك ومالك والمراد نهى المسلمين عن ان يمهلوا ما جاء به الكافر مما يستدل به على اسلامه ويقولوا انه انما جاء بذلك تعوذا وتقية ومؤمننا من أمته اذا أجزته فهو مؤمن وقيل المعنى لست من أهل الايمان وقد استدل بهذه الآية على ان من قتل كافرا بعد ان قال لا اله الا الله قتل به لانه قد عصم بهذه الكلمة دم وماله وأهله وانما أسقط القتل عن وقع منه ذلك في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لانهم تأولوا فظنوا أن من قالها خوفا من السلاح لا يكون مسلما ولا يصير به ادمه معصوما وأنه لا بد ان يقول هذه الكلمة وهو مطمئن غير خائف وفي حكم التسليم بكلمة الاسلام اظهار الانقياد بان يقول أنا مسلم أو أنا على دينكم لما عرفت من أن معنى الآية الاستسلام والانقياد وهو يحصل بكل ما يشعر بالاسلام من قول أو عمل ومن جملة ذلك كلمة الشهادة وكلمة التسليم فالقولان الآخران في معنى الآية داخلان تحت القول الاول وقد أخرج البخاري وغيره عن ابن عباس قال لحق ناس من المسلمين رجلا معه غنمية له فقال السلام عليكم فقتلوه وأخذوا غنيمته فزالت هذه الآية وفي سبب النزول روايات كثيرة وهذا الذي ذكرناه أحسنها (تبتغون عرض الحياة الدنيا) أي لا تقولوا تلك المقالة طالبن الغنمية على ان يكون النهي راجعا الى القيد والمقيد لا الى القيد فقط وسعى متاع الدنيا

عم أنس بن مالك الى عمر بن الخطاب وطلحة بن عبيد الله في رجال من المهاجرين والانصار قد ألقوا بأيديهم فقال ما يجليكم فقالوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فما تصنعون بالحياة بعده قوموا فموتوا على ما مات عليه ثم استقبل القوم فقاتل حتى قتل رضي الله عنه وقال البخاري حدثنا حسان بن حسان حدثنا محمد بن الحنفية حدثنا حميد عن أنس بن مالك ان همه أنس بن النضر غاب عن بدر فقال غبت عن اول قتال النبي صلى الله عليه وسلم لأن اشهدني الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرين الله ما جددتني يوم أحد فهزم الناس فقال اللهم اني اعتذر اليك مما صنع هؤلاء يعني المسلمين وابرأ اليك مما جاء به المشركون فتقدم بسيفه فلقى سعد بن معاذ فقال أين ياسعد اني اجد ريح الجنة دون أحد فضي فقتل فما عرف حتى عرفته اخته بشامة أو بينانه وبه بضع وثمانون من طعنه وضربه ورمية بسهامهم هذا القبط البخاري واخرجه

عرضا

مسلم من حديث ثابت بن انس بخوه وقال البخاري ايضا حدثنا عبد الله بن عثمان بن موهب قال جاء رجل حج البيت فرأى قوما جالسا فقال من هؤلاء القعود قالوا هو لا قریش قال من الشيخ قالوا ابن عمر فأتاه فقال اني سألك عن شيء فحدثني قال سل قال أنشدك بحجرتي هذا البيت أتعلم ان عثمان بن عفان فر يوم احد قال نعم قال فتعلمه تغيب عن بدر فلم يشهدا قال نعم قال فتعلم انه تخلف عن بيعة الرضوان فلم يشهدا قال نعم فكبر فقال ابن عمر تعال لا تخبرك ولا بين لك عما سألتني عنه اما فرأه يوم احد فاشهد ان الله عفا عنه واما تغيبه عن بدر فانه كان تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت من بيضة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لك اجر رجل عن شهد بدر واسمهم واما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان احد اعز بطن مكة من عثمان ابغضه مكانه فبعث عثمان فكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان الى مكة فقال (٢٩٧) النبي صلى الله عليه وسلم بيده اليه هذه يد

عثمان فضرب به ساعلي يده فقال هذه يد عثمان اذهب بها الا نزعك ثم رواه البخاري من وجه آخر عن ابي عوانة عن عثمان بن عبد الله بن موهب وقوله تعالى اذ تصعدون ولا تلوون على أحد أي صرفكم عنهم اذ تصعدون أي في الجبل هارين من أعدائكم وقرأ الحسن وقادة اذ تصعدون أي في الجبل ولا تلوون على أحد أي وأنتم لا تلوون على أحد من الدهش والخوف والرعب والرسول يدعوكم في اخر اكلم أي وهو قد خلفتموه وراء ظهوركم يدعوكم الى ترك الفرائض والاعداء الى الرجعة والعودة والكره قال السدي لما اشتد المشركون على المسلمين باحد فمزموهم دخل بعضهم المدينة وانطلق بعضهم الى الجبل فوق الصخرة فقاموا عليها فجعل الرسول صلى الله عليه وسلم يدعو الناس الى عباد الله الى عباد الله فذكر الله صمودهم الى الجبل ثم ذكر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم

عرضا لانه عارض زائل غير ثابت قال أبو عبيدة يقال جميع متاع الدنيا عرض يفتح الرأى وأما العرض بسكون الراء فهو ما سوى الدائير والدراهم فكل عرض بالسكون عرض بالفتح وليس كل عرض بالفتح عرضا بالسكون وفي كتاب العين العرض ما ينزل من الدنيا ومنه قوله تعالى تريدون عرض الدنيا وجميعه عروض وفي المحمل لابن فارس والعرض ما يعرض للانسان من مرض ونحوه وعرض الدنيا ما كان فيها من مال قل أو أكثر والعرض من الاثا ما كان غير نقد (فعند الله) هو تلعيل للنهي أي عند الله مما هو حلال لكم من دون ارتكاب محظور (مغنا كثيرة) تغفونها وتسكنون بها عن قتل من قد استسلم وانهادوا غنما ماله وقيل فعنده ثواب كثير لمن اتقى قتل المؤمن والمغانم جمع مغنم وهو يصلح للمصدر والزمان والمكان ثم يطلق على ما يؤخذ من مال العدو والاطلاق للمصدر على اسم المفعول نحو ضرب الامير (كذلك كنتم من قبل) أي كنتم مثل الرجل المذکور في مبادئ الاسلام كنارا اخفقت دماؤكم لما تكلمتم بكلمة الشهادة وكذلك كنتم من قبل تحفون ايمانكم عن قومكم خوفا على انفسكم حتى من الله عليكم باعزاز دينه فاطهروا ايمانكم واعلمتم به (فان الله عليكم) يعني بالاسلام والهداية فلا تقتلوا من قال لا اله الا الله أو من عليكم باعلان الاسلام بعد الاختفاء وقيل بالتوبة (فتبينوا) ولا تتجملوا بقتل مؤمن وكرر الامر بالتبين للتأكد عليهم لكونه واجبا لا فسحة فيه ولا رخصة (ان الله كان بما تعملون خبيرا) فلا تهاقوا في القتل وكونوا محترزين محتاطين في ذلك (لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وانفسهم) التفاوت بين درجات من قعد عن الجهاد من غير عذر ودرجات من جاهد في سبيل الله بجماله ونفسه وان كان مع اهلها لكن أراد سبحانه به ذا الاخبار تنشيط المجاهدين ليرغبوا وتبكت القاعدون ليا نقوا ونحوه قوله تعالى هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون فهو تحريك لطالب العلم وتوبيخ على الرضا بالجهل

(٣٨ - فتح البيان في) اياهم فقال اذ تصعدون ولا تلوون على أحد والرسول يدعوكم في اخر اكلم وكذا قال ابن عباس وقتادة والربيع وابن زيد وقال عبد الله بن الزبيري يذكرونه في قصيدته وهو مشرك بعد لم يسلم التي يقول في اولها يا غراب البين أسمعك فقل ■ انما تنطق شيئا قد فعل ■ ان الخيل وللشمر دى * وكلا ذلك وجه وقيل الى أن قال ليمت اشياخي بيد يشهدوا ■ جزع الخبز ج من وقع الاسل ■ حين حلت بقاء بر كها ■ واستقر القتل في عبد الاشل ثم خفوا عند ذلككم رقصا ■ رقص الحفان يعلو في الجبل فقتلنا الضعف من أشرفهم * وعبد لنا ميل بدر فاعتدل الحفان صغار النعم وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم قد أفرد في اثني عشر رجلا من أصحابه كما قال الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرماة يوم أحد وكانوا خمسين رجلا عبد الله بن جبير قال ووضعهم موضعا وقال ان رأيتونا تحطفتنا الطير فلا تبرحوا حتى أرسل اليكم قال فهزموهم

قال فلقد والله رأيت النساء يشتددن على الجبل وقد بدت أسواقهن وخلخلهن رافعات ثيابهن فقال أصحاب عبد الله الغنية أي قوم الغنية ظهروا أصحابكم فما تنظرون قال عبد الله بن جبير أنسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا إنا والله لنأمنين الناس فلنصين من الغنية فلما أتوهم صرفت وجوههم فأقبلوا منهم زمين فذلك الذي يدعوههم الرسول في آخرهم فلم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الاثنا عشر رجلاً فأصابوا مناسعين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أصابوا من المشركين يوم بدر مائة وأربعين سبعين أسيراً وسبعين قتيلاً قال أبو سفيان في القوم محمد في القوم محمد في القوم محمد ثلاثاً قال فما نهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجيبوه ثم قال في القوم ابن أبي قحافة في القوم ابن أبي قحافة في القوم ابن الخطاب في القوم ابن الخطاب ثم أقبل على أصحابه فقال أما هؤلاء فقد (٢٩٨) قتلوا وقد كفيتوهم فمالك عمر نفسه أن قال كذبت والله يا عبد الله ان الذين

عددت لأحياء كلهم وقد أتى الله لك ما يسئلك فقال يوم يوم بدر والحرب سجال انكم ستجيدون في القوم مثله لم أمر بها ولم تسؤني ثم أخذ يرتجز يقول أعل هبل أعل هبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تجيبوه قالوا يا رسول الله ما نقول قال قولوا الله اعلى واجل قال لنا العزى ولا عزى لكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تجيبوه قالوا يا رسول الله وما نقول قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم وقد رواه البخاري من حديث زهير بن معاوية مختصراً ورواه من حديث إسرائيل عن أبي اسحق بأبسط من هذا كما تقدم والله أعلم وروى البيهقي في دلائل النبوة من حديث عمار بن غزبة عن أبي الزبير عن جابر قال أنه زعم الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وبقي معه أحد عشر رجلاً من الانصار وطلحة بن عبيد الله وهو يصعد في الجبل فلحقهم المشركون

وغيراً ولى الضر بالرفع على انه صفة للقاعدين كما قال الاخفش لانهم لا يقصد بدبهم قوم باعيا منهم فصاروا كالسكرة فجاز وصفهم بغيره وكسر الراء على انه وصف للمؤمنين وبقهها على الاستثناء من القاعدين أو من المؤمنين أي الأولى الضر فانهم يستوون مع المجاهدين ويجوز أن يكون منتصباً على الحال من القاعدين أي لا يستوى القاعدون الاصحاء في حال محنتهم وجازت الحال منهم لان لفظهم لفظ المعرفة قال العلماء أهل الضر هم أهل الاعذار من مرض أو عاهة من عي أو عرج أو زمانة أو نحوها لانها أضرت بهم حتى منعتهم عن الجهاد وظاهر النظم القرآني ان صاحب العذر يعطى مثل أجر المجاهد وقيل يعطى أجر من غير تضعيف فمفضله المجاهد بالتضعيف لاجل المباشرة قال القرطبي والاول أصح ان شاء الله الحديث الصحيح في ذلك ان بالمدينة رجالاً ما قطعتم واديا ولا سرتم مسيراً الا كانوا معكم أولئك قوم عذرهم العذر قال وفي هذا المعنى ما ورد في الخبر اذا مرض العبد قال الله تعالى اكتبوا العبدى ما كان يعمل في الصحة الى أن يبرأ أو أقبضه الى وقد أخرج البخاري وأحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أُمي عليه لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله فجاء ابن أم مكتوم وهو يمشي على فقال يا رسول الله لو أستطيع الجهاد لجاهدت وكان أعني فانزل الله على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وخذه على فخذي غيراً ولى الضر وأخرجه أيضاً سعيد بن منصور وأحمد وأبو داود وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه من حديث خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه وعن ابن عباس قال غيراً ولى الضر المتخلفون عن بدر والخارجون الى بدر وعنه قال نزلت في قوم كانت تشغلهم أمراض وأوجاع فانزل الله عذرهم من السماء وعن أنس بن مالك قال نزلت هذه الآية في ابن أم مكتوم ولقد رأيت في بعض مشاهد المسلمين معه اللواء (فضل الله المجاهدين بأموالهم وانفسهم على القاعدين درجة) هذا بيان لما بين الفريقين من

فقال ألا أحدل هؤلاء فقال طلحة أيا رسول الله فقال كما انت يا طلحة فقال رجل من الانصار فأيا رسول الله التفاضل فقاتل عنه وصعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بقي معه ثم قتل الانصار فلحقوه فقال ألا رجل لهؤلاء فقال طلحة مثل قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل قوله فقال رجل من الانصار فأيا رسول الله فقاتل عنه وأصحابه يصعدون ثم قتل فلحقوه فلم يزل يقول مثل قوله الاول فيقول طلحة فأيا رسول الله فيجيبه فيستأذنه رجل من الانصار للقتال فيأذن له فيقاتل مثل من كان قبله حتى لم يبق معه الا طلحة فغشوهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لهؤلاء فقال طلحة أنا فقاتل مثل قتال جميع من قبله وأصيبت أنامه فقال حسن فقال رسول الله لو قلت بسم الله وذكرت اسم الله لرفعتك الملائكة والناس ينظرون اليك حتى تبلغ في جوار السماء ثم صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أصحابه وهم مجتمعون وقد روى البخاري عن أبي بكر بن أبي شيبة عن

وكيع عن اسمعيل عن قيس بن أبي حازم قال رأيت يد طلحة شلاء وفي بها النبي صلى الله عليه وسلم يعني يوم أحد وفي الصحيحين من حديث معمر بن سليمان عن أبيه عن أبي عثمان النهدي قال لم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الأيام التي قاتل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا طلحة بن عبيد الله وسعد بن حذيفة ما وقال الحسن بن عرفة حدثنا ^{في} مروان بن معاوية عن هشام بن هشام الزهري قال سمعت سعد بن المسيب يقول سمعت سعد بن أبي وقاص يقول يقول ثعلبي ^{عن} رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتمه يوم أحد وقال أرم فذاك أبي وأمي وأخرج البخاري عن عبد الله بن محمد عن مروان بن معاوية وقال محمد بن اسحق حدثني صالح بن كيسان عن بعض آل سعد عن سعد بن أبي وقاص أنه روى يوم أحد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سعد فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يناولي (٢٩٩) النبيل ويقول أرم فذاك أبي وأمي حتى

أنه لنا ولي السهم ليس له نصيب فآرمي به وثبت في الصحيحين من حديث إبراهيم بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال رأيت يوم أحد عن عيين النبي صلى الله عليه وسلم وعن يسار رجليه عليهما ثياب بيض يقاتلان عنه أشداً قتالاً ما رأيتهما قبل ذلك اليوم ولا بعده يعني جبريل وميكائيل عليهما السلام وقال حماد بن سلمة عن علي بن زيد وثابت عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفردي يوم أحد في سبعة من الأنصار ورجلين من قريش فلما أرهقوه قال من يردهم عنا وله الجنة أو هو رفيقي في الجنة فتقدم رجل من الأنصار فقاتل حتى قتل فلم يزل كذلك حتى قتل السبعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لصاحبيه ما انصفنا أصحابنا رواه مسلم عن هدي بن خالد عن حماد بن سلمة به نحوه وقال أبو الأسود عن عروة بن الزبير قال كان أبي بن خلف أخو

التفاضل المفهوم من ذلك عدم الاستواء اجالا والمراد هنا غيراً ولي الضرر رجلاً للمطلق على المقيد وقال هنا درجة وقال فيما بعد درجات فقال قوم التفضيل بالدرجة ثم بالدرجات انما هو مباغلة وبيان وتأكيده وقال آخرون فضل الله المجاهدين على القاعدين من أولى الضرر بدرجة واحدة وفضل الله المجاهدين على القاعدين من غير أولى الضرر بدرجات قاله ابن جرير والسدي وغيرهما وقيل ان معنى درجة علواً أي أعلى ذكرهم ورفعهم بالثناء والمدح (وكلا) مفعول أول لقوله (وعده الله) قدم عليه لافادة القصر أي كل واحد من المجاهدين والقاعدين وعده الله (الحسن) أي المثوبة وهي الجنة قاله قتادة (وفضل الله المجاهدين على القاعدين) الذين لا عذر لهم ولا ضرر (أجر عظيم) أي ثواباً جزيلاً لا يتم فسر ذلك بقوله (درجات منه) أي من الأجر أو من الله يعني منازل بعضها فوق بعض من الكرامة قال ابن زيد الدرجات هن سبع ذكرها الله في سورة براءة يعني قوله ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة إلى قوله لا كتب لهم وعن ابن جرير قال كان يقال الاسلام درجة والهجرة في الاسلام درجة والجهاد في الهجرة درجة والقتل في الجهاد درجة وعن ابن محرز قال الدرجات سبعون درجة ما بين الدرجتين عدو الفرس الجواد المضموس سبعين سنة وأخرج البخاري والبيهقي في الاسماء والصفات عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كابين السماء والارض فاذا سألت الله فاسأله الفردوس فانه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفرج أنهار الجنة (ومغفرة) لذنوبهم يسترها ويصفح عنها (ورجة) رافة بهم والمعنى غفر لهم مغفرة ورحمة (وكان الله غفورا) لذنوبهم تسكفير العذر (رحيماً) بهم بتوفير الأجر وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما يحكى عن ربه عز وجل قال أيعابد من عبادي خرج مجاهداً في سبيل الله ابتغاء مَرْضَاتِي ضمنت له ان أرجعته أرجعته بما أصاب من

بني جمح قد خلف وهو بمكة ليقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما بلغت رسول الله صلى الله عليه وسلم حلقته قال بل أنا قتله ان شاء الله فلما كان يوم أحد أقبل أبي في الحديد مقنعا وهو يقول لا نجوت ان نجا محمد فحمل على رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد قتله فاستقبله مصعب بن عمير أخو بني عبد الدار بقي رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه فقتل مصعب بن عمير وأبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ترقوة أبي بن خلف من فرجة بين سابعة الدرع والبيضة وطعنه فيها بجرسه فوقع الى الارض عن فرسه ولم يخرج من طعنته دم فأتاه أصحابه فاحتفوه وهو يخور خوار الثور فقالوا له ما أجرك انما هو خدش فذكر لهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بل أنا قتلت أباثم قال والذي نفسي بيده لو كان هذا الذي بي باهل ذى الجحاز لما أتوا بجمعون فأت الى النار فسمعنا لأصحاب السعير وقدر واه موسى بن عقبه في مغازيه عن الزهري عن سعيد بن المسيب بنحوه وذكر محمد بن اسحق قال لما أسند رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب أدركه أبي بن خلف وهو يقول لا نجوت ان نجوت فقال القوم يا رسول الله يعطف عليه

رجل منافق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه فلما دنا تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم الحربه من الحرب بن الصمة فقال بعض القوم كاذ كرى فلما أخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم منه انتفض بها انتفاضة تطاير ناعته تطاير الشعر عن ظهر البعير اذا انتفض ثم استقبله رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعته في عنقه طعنة تدأدأ منها عن فرسه مرارا وذكرا الواقدي عن يونس بن بكير عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمرو بن قتادة عن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه نحو ذلك وقال الواقدي وكان ابن عمر يقول مات أبي بن خلف بطن رابغ فاني لا سير بين رابغ بعد هوى من الليل فاذا أنا بنار تتأبج في فهبها واذارجل يخرج منها في سلسلة يجذبها به العطش واذارجل يقول لا تسقه فان هذا قيل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أبي بن خلف وثبت في الصحيحين من رواية عبد الرزاق عن (٣٠٠) معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم اشتد غضب الله على قوم فعلوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حينئذ يشير الى ربايته واشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله وأخرج به البخاري أيضا من حديث ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال اشتد غضب الله على من قتله رسول الله صلى الله عليه وسلم يسده في سبيل الله واشتد غضب الله على قوم دموا وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن اسحق أصيبت رباعية رسول الله صلى الله عليه وسلم وشيخ في وجنته وكانت شفقه وكان الذي أصابه عتبة بن أبي وقاص خذني صالح بن كيسان عن من حدثه عن سعد بن أبي وقاص قال ما حرصت على قتل أحد قط ما حرصت على قتل عتبة بن أبي وقاص وإن كان ما علمته أسوأ الخلق مبعضا في قومه ولشد كفائي فيه قول رسول الله صلى الله عليه

أجر أو غنية وإن قبضته غفرت له ورجته أخرجه النسائي (ان الذين توفاهم الملائكة) يحتمل أن يكون ماضيا وحذفت منه علامة التثنية لان تأنيث الملائكة غير حقيقي ويحتمل أن يكون مستقبلا والاصل توفاهم وعن الحسن ان المعنى تحشرهم الى النار وقيل قبض أرواحهم وهو الاظهر والمراد بالملائكة ملك الموت وحده وانما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم لقوله تعالى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم وقيل ملك الموت وأعوانه وعلى الاول يكون المراد بالملائكة الزبانية الذين يلون تعذيب الكفار (ظالمى أنفسهم) بالمقام مع الكفار وترك الهجرة تزل فيهم أسلم ولم يهاجر حين كانت الهجرة فريضة وخرج مع المشركين الى بدر مرندا فقتل كافرا (قالوا قيم كنتم) سؤال توبخ أى في أى شيء كنتم من أمر دينكم وقيل المعنى كنتم في أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ام كنتم مشركين قاله القرطبي وقيل ان معنى السؤال التقرير لهم بانهم لم يكونوا في شيء من الدين قال أبو حيان أى في أى حالة كنتم بدليل الجواب أى في حالة قوة وضعف (قالوا) على وجه الكذب معتذرين (كنتم متعفين) عاجزين عن الهجرة (في الارض) مكة لان سبب النزول من أسلم بها ولم يهاجر وهذا اعتذار غير صحيح اذ كانوا يستطيعون الحيلة ويهدون السبيل ثم وقفهم الملائكة على ذنبهم وألزمهم الحجة وقطعت معذرتهم حيث (قالوا ألم تكن أرض الله واسعة) قيل المراد بهذه الارض المدينة والاولى العموم اعتبارا بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما هو الحق فيراد بالارض كل بقعة من بقاع الارض تصلح للهجرة اليها ويراد بالارض الاولى كل أرض ينبغى الهجرة منها (فتهاجروا فيها) وتخرجوا من بين أظهر المشركين قال الواقدي وفيه ان الله لم يرض باسلام أهل مكة حتى يهاجروا (فأولئك ماوأهم) أى منزلهم (جهنم وساءت) أى جهنم (مصبوا) أى مكانا يصيرون اليه والاية تدل على ان من لم يتمكن من اقامة دينه في بلد كما يجب بأى سبب كان وعلم انه يتمكن من اقامته في غيره حقت عليه

وسلم اشتد غضب الله على من دعى وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن المهاجرة الزهري عن عثمان الحريري عن مقسم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا على عتبة بن أبي وقاص يوم أحد حين كسر رباعيته ودعى وجهه فقال اللهم لا تحل عليه الحول حتى يموت كافرا فاحال عليه الحول حتى مات كافرا الى النار وذكر الواقدي عن ابن أبي سبرة عن اسحق بن عبد الله بن أبي فروة عن أبي الحويرث عن نافع بن جبير قال سمعت رجلا من المهاجرين يقول شهدت أحدا فنظرت الى النبل يأتي من كل ناحية ورسول الله صلى الله عليه وسلم في وسطها كل ذلك يصرف عنه ولقد رأيت عبد الله بن شهاب الزهري يومئذ يقول دلوني على محمد لا نجوت ان تجاور رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنبه ليس معه أحد ثم جاوزه فعاتبه في ذلك صفوان فقال والله ما رأيته أحلف بالله انه منما ممنوع خرجنا أربع فعاته نأوت فعاتنا على قتله فلم نخلص الى ذلك قال الواقدي

والثبت عندنا ان الذي رمى وجنتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن قيسمة والذي رمى شفته وأصاب ربا عيته عتبة بن أبي وقاص وقال
أبو داود الطيالسي حدثنا ابن المبارك عن اسحق بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله أخبرني عيسى بن طلحة عن أم المؤمنين رضى الله
عنها قالت كان أبو بكر اذا ذكر يوم أحد قال ذلك يوم كاه لطلحة ثم أنشأ يحدث قال كنت أول من فاء يوم أحد فראيت رجلا يقاتل
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم دونه وأراه قال حمية فقلت كن طلحة حيث فاتني ففاتني فقلت يكون رجلا من قومي أحب إلى
ويبنى وبين المشركين رجل لا أعرفه وأنا أقرب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه وهو يحطف خطفا لا أعرفه فاذا هو أبو عبيدة بن
الجراح فانتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كسرت ربا عيته وشيخ في وجهه وقد دخل في وجهه حلقة من حلقات المغفر
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم صاحبكم يريد طلحة وقد نزل فلم (٣٠١) نلتفت إلى قوله قال وذهبت

لانزع ذلك من وجهه فقال أبو
عبيدة أقسمت عليك بحق لما تركتني
فتركته فكره أن يتناولها بيده
فيؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأزم عليها بفيه فاستخرج إحدى
الحلقتين ووقعت نتيته مع الحلقة
وذهبت لاصنع ما صنع فقال
أقسمت عليك بحق لما تركتني قال
ففعل مثل ما فعل في المرة الأولى
ووقعت نتيته الأخرى مع الحلقة
فكان أبو عبيدة من أحسن
الناس همتا فأتينا من شأن رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثم أتينا طلحة
في بعض تلك الجفار فاذا به يضع
وسبعون أو قل أو أكثر من طعنة
ورمية وضربة واذا قد قطعت
أصبعه فأصلحنا من شأنه ورواه
الهيثم بن كليب والطبراني عن
حديث اسحق بن يحيى به وعند
الهيثم قال أبو عبيدة أنشد الله
يا أبا بكر ألا تركتني فأخذ أبو عبيدة
السهم بفيه فجعل ينفضه كراهية
أن يؤذى رسول الله صلى الله عليه

المهاجرة وفي الباب أحاديث ذكرناها في جواب سؤال عن الهجرة من أرض الهند اليوم
بالفارسية فليرجع اليه (الاستضعفين) الذين صدقوا في استضعافهم (من الرجال
والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا) استثناء من الضمير في ما واهم
وقيل هو استثناء منقطع لعدم دخول المستضعفين في الموصول وضميره والمراد بهم من
الرجال الزنماء ونحوهم والولدان كعياش بن أبي ربيعة وسلمة بن هشام وانما ذكر الولدان
مع عدم التكليف لهم لقصد المبالغة في أمر الهجرة وإيهام أنها يجب لو استطاعها غير
المكلف فكيف من كان مكلفا وقيل أراد بالولدان المراهقين والمماليك والحيلة لفظ عام
لأنواع أسباب التخلص أى لا يجدون حيلة في الخروج منها لفقروهم وعجزهم ولا طريقا
إلى ذلك وقيل السبيل سبيل المدينة عن ابن جرير في قوله حيلة قال قوة وعن عكرمة
قال نهوضا إلى المدينة وسبيلا أى طريقا إليها (فاولئك عسى الله أن يعفو عنهم) إشارة
إلى المستضعفين الموصوفين بما ذكره بكلمة الاطماع لتأكيدهم الهجرة حتى
يظن أن تركها ممن لا يجب عليه يكون ذنبا يجب طلب العفو عنه وقال الكرخي يعفو
عن خطر الهجرة بحيث يحتاج العذور إلى العفو قال ابن عباس كنت أنا وأخي من
المستضعفين أنا من الولدان وأخي من النساء (وكان الله عفوا غفورا) مبالغة في المغفرة
فيغفر لهم ما فرط منهم من الذنوب التي من جملتها القعود عن الهجرة إلى وقت الخروج
(ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مزايا كثيرا) هذه الجملة متممة للترغيب
في الهجرة والتنشيط إليها وفيه دليل على أن الهجرة لا بد أن تكون بقصد صحيح ونية
خالصة غير مشوبة بشئ من أمور الدنيا ومنه الحديث الصحيح فمن كانت هجرته إلى الله
ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها
فهجرته إلى ما هاجر اليه وقد اختلف في معنى الآية فقال ابن عباس وجماعة من
التابعين ومن بعدهم المراعين المتحول والمذهب من أرض إلى أرض وقال مجاهد المراعين

وسلم ثم استل السهم بفيه فبدرت نتيته إلى عبيدة وذكرناه واختاره الحفاظ الضياء المقدسي في كتابه وقد ضعف علي بن المديني هذا
الحديث من جهة اسحق بن يحيى هذا فإنه تكلم فيه يحيى بن سعيد القطان وأحمد ويحيى بن معين والبخاري وأبو زرعة وأبو حاتم
ومحمد بن سعد والنسائي وغيرهم وقال ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث أن عمر بن السائب حدثه أنه بلغه أن ما كانا أنا وأبي سعيد
الحدرى لما جرح النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد مص الجرح حتى أنقاه ولاح أبيض فقيل له سمعته فقال لا والله لأبججه أبدا ثم أدير
يقاتل فقال النبي صلى الله عليه وسلم من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فليستظر إلى هـذا فاستشهد وقد ثبت في الصحيحين
من طريق عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد أنه سئل عن جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال جرح وجه رسول
الله صلى الله عليه وسلم وكسرت ربا عيته وهشمت البيضة على رأسه صلى الله عليه وسلم فكانت فاطمة تغسل الدم وكان علي يسكب
عليه الماء بالحن فلما رأته فاطمة أن الماء لا يزيد الدم إلا كثرة أخذت قطعة من حصير فأحرقتها حتى اذا صارت رمادا ألصقته بالجرح

(५.८)

والقتل قاله ابن عباس وعبد الرحمن
ابن عوف والحسن وقتادة والسدي و

والفصل قاله ابن عباس وسجدوا له
ابن عوف والحسن وقتادة والسدي والله خير بما تعلمون سبحانه وبحمده لا اله الا هو جل وعلا (ثم أنزل وظاهرها
عليكم من بعد الغم أمانة فعاسا يغشى طائفة منكم وطائفة قد أهتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا من
الامر من شيء قل ان الامر كله لله يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قاتلناهمنا قل لو كنتم في
يوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتال الى مضاجعهم ولينبئ الله ما في صدوركم وليمحص ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور ان
الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفى الله عنهم ان الله غفور رحيم يقول تعالى عمتنا
على عباده فيما أنزل عليهم من السكينة والامنة وهو النعاس الذي غشيهم وهم مشتلون السلاح في حال همهم وغمهم والنعاس في
مثل تلك الحال دل على الامان كما قال في سورة الانفال في قصة بدر اذ يغشيكم النعاس أمانة منه الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا

أبو سعيد الأشج حدثنا أبو نعيم ووكيع عن سفيان عن عاصم عن أبي رزين عن عبد الله بن مسعود قال النعاس في القتال من الله وفي الصلاة من الشيطان وقال البخاري وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس عن أبي طلحة قال كنت فمين تغشاه النعاس يوم أحد حتى سقط سيفي من يدي مر أرا يسقط وأخذه ويسقط وأخذه وهكذا رواه في المغازي معلقا ورواه في كتاب التفسير مسندا عن شيكان عن قتادة عن أنس عن أبي طلحة قال غشنا النعاس ونحن في مصافنا يوم أحد قال فجعل سيفي يسقط من يدي وأخذه ويسقط وقد رواه الترمذي والنسائي والحاكم من حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عن أبي طلحة قال رفعت رأسي يوم أحد وجعلت أنظر وما منهم يومئذ أحد إلا يميل تحت بحمته من النعاس لفظ الترمذي وقال حسن صحيح ورواه النسائي أيضا عن محمد بن المنسي عن خالد بن الحرث بن قتيبة (٣٠٣) عن ابن أبي عدي كلاهما عن حميد عن أنس

قال قال أبو طلحة كنت فمين ألقى عليه النعاس الحديث وهكذا رواه عن الزبير وعبد الرحمن بن عوف وقال البيهقي حدثنا أبو عبد الله الحافظ أخبرني أبو الحسين محمد بن يعقوب حدثنا محمد بن إسحق النخعي حدثنا محمد بن عبد الله بن المبارك الخزي حدثنا أبو نوس بن محمد حدثنا شيكان عن قتادة حدثنا أنس بن مالك أن أبا طلحة قال غشنا النعاس ونحن في مصافنا يوم أحد فجعل سيفي يسقط من يدي وأخذه ويسقط وأخذه قال والطائفة الأخرى المنافقون ليس لهم هم الأنفسهم أجبن قوم وأرعبه وأخذله للحق يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية أي اتعاهم أهل شك وريب في الله عز وجل هكذا رواه بهذه الزيادة وكانهم من كلام قتادة رحمه الله وهو كما قال فان الله عز وجل يقول ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة نعاسا يغشي طائفة منكم

ونظاها عدم الفرق بين مكان ومكان وزمان وزمان وقد ورد في الهجرة أحاديث وورد ما يدل على أن الهجرة بعد الفتح وقد أوضح الشوكاني ما هو الحق في شرحه على المتن عن ابن عباس بسند رجاله ثقات قال خرج ضمرة بن جندب من بيته مهاجرا فقال لقومه اجعلوني فإني أخرجوني من أرض الشرك إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فمات في الطريق قبل أن يصل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فنزل الوحي أي هذه الآية وأخرج ابن سعد وأحمد والحاكم وصححه عن عبد الله بن عتيك قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول من خرج من بيته مجاهدا في سبيل الله وأمن الجاهلون في سبيل الله فخر عن دابة فمات فقد وقع أجره على الله وألدغته دابة فمات فقد وقع أجره على الله أو مات حتف أنفه فقد وقع أجره على الله يعني بجحف أنفه على فراشه والله أنزل الكلمة ما سمعها من أحد من العرب قبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن قتل قصصا فقد استوجب الجنة وأخرج أبو يعلى والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من خرج حاجا فمات كتب له أجر الحاج إلى يوم القيامة ومن خرج معتمرا فمات كتب له أجر المعتمر إلى يوم القيامة ومن خرج غازيا في سبيل الله فمات كتب له أجر الغازي إلى يوم القيامة قال ابن كثير وهذا حديث غريب من هذا الوجه (وإذا ضربتم في الأرض) هذا شروع في بيان كيفية الصلاة عند الضرورات من السفر ولقاء العدو والمرض والمطر وفيه تأكيد لعزيمة المهاجر على الهجرة وترغب له فيها ما فيه من تخفيف المؤنة أي إذا سافرت أي مسافرة كانت ولذلك لم تقيد بما قيد به المهاجرة وقد تقدم تفسير الضرب في الأرض قريبا (فليس عليكم جناح) أي وزر وخرج في (أن تقصر) من الصلاة يعني من أربع ركعات إلى ركعتين وذلك في صلاة الظهر والعصر والعشاء وأصل القص في اللغة التضييق وقيل هو ضم الشيء إلى أصله وفسر ابن الجوزي القص بالتقص ولم أره لاحد من أهل التفسير واللغة ومن التبعض وفي الآية دليل على

يعني أهل الإيمان واليقين والثبات والتوكل الصادق وهم الجازمون بأن الله عز وجل سينصر رسوله وينجز له أموله ولهذا قال وطائفة قد آهتهم أنفسهم يعني لا يغشاهم النعاس من القلق والجزع والخوف يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية كما قال في الآية الأخرى بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهليهم أبدا إلى آخر الآية وهكذا هؤلاء اعتقدوا أن المشركين لما ظهروا تلك الساعة أنها الفصلة وأن الإسلام قد بادوا وأنه وهذا شأن أهل الريب والشك إذا حصل أمر من الأمور القطيعة تحصل لهم هذه الظنون الشنيعة ثم أخبر تعالى عنهم أنهم يقولون في تلك الحال هل لنا من الأمر من شيء فقال تعالى قل إن الأمر كله لله يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك ثم فسر ما أخفوه في أنفسهم بقوله يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ههنا أي يسرون هذه المقالة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن إسحق فحدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال قال الزبير

لقد رأيتني مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اشتد الخوف علينا أرسل الله علينا النوم فامنان من رجل الأذنه في صدره قال فوالله اني لاسمع قول معتب بن قشير ما سمعته الا كالحلم يقول لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا لحفظتها منه وفي ذلك أنزل الله يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا لقل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم اي هذا قدر قدره الله عز وجل وحكم حكم لا يحمد عنه ولا مناص منه وقوله تعالى وليتلى الله ما في صدوركم ولسمع ما في قلوبكم أي يختبركم بما جرى عليكم ليعرف الخبيث من الطيب ويظهر أمر المؤمن من المنافق للناس في الاقوال والافعال والله عليهم بذات الصدور أي بما يختلج في الصدور من السرائر والضمائر ثم قال تعالى ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا (٣٠٤) أي ببعض ذنوبهم السالفة كما قال بعض السلف ان من ثواب الحسنة الحسنة

بعد هاوان من جزاء السيئة السيئة بعد هائم قال تعالى ولقد عني الله عنهم أي عما كان منهم من القرار ان الله غفور رحيم أي يغفر الذنب ويحلم عن خالفه ويتجاوز عنهم وقد تقدم حديث ابن عمر في شأن عثمان وتوليته يوم أحد وان الله قد عفا عنه مع من عفا عنهم عند قوله ولقد عني الله عنهم ومناسب ذكره ههنا قال الامام أحمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا زائدة عن عاصم عن شقيق قال لقي عبد الرحمن بن عوف الوليد ابن عقيقة فقال له الوليد ما لي أراك جفوت أمير المؤمنين عثمان فقال له عبد الرحمن أبلغه اني لم أفري يوم حنين قال عاصم يقول يوم أحد ولم أتخلف عن بدر ولم أترك سنة عمر قال فانطلق فأخبر بذلك عثمان قال فقال عثمان أما قوله اني لم أفري يوم حنين فكيف يعبرني بذلك ولقد عفا الله عنه فقال تعالى ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد

أن القصر ليس بواجب واليه ذهب الجمهور وذهب الاقلون الى أنه واجب ومنهم عمر بن عبد العزيز والكوفيون والقاضي الامعيل وحامد بن أبي سليمان وهو مروى عن مالك واستدلوا بحديث عائشة الثابت في الصحيح فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فزيدت في الحضر وأقرت في السفر ولا يقدح في ذلك مخالفتها لما روت فاعمل على الرواية الشاذة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومنه حديث يعلى بن أمية قال سألت عمر بن الخطاب قلت ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا وقد أمن الناس فقال لي عمر عجت ما عجت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته أخرجه أحمد ومسلم وأهل السنن وظاهر قوله فاقبلوا صدقته ان القصر واجب وظاهر هذا الشرط أعني (ان خفتم أن يفتنكم) أي يغتالكم ويقتلكم في الصلاة (الذين كفروا) ان القصر لا يجوز في السفر الامع خوف الفتنة من الكافرين لامع الامن ولكنه قد تقرر بالسنة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قصر مع الامن كما عرفت فالقصر مع الخوف ثابت بالكتاب والقصر مع الامن ثابت بالسنة ومفهوم الشرط لا يقوى على معارضة ما تواتر عنه صلى الله عليه وآله وسلم من القصر مع الامن وقد قيل ان الشرط خرج بخروج الغالب لان الغالب على المسلمين اذ ذاك القصر للخوف في الاسفار ولهذا قال يعلى بن أمية لعمر كما تقدم وذهب جماعة من أهل العلم الى أن هذه الآية انما هي مبيحة للقصر في السفر للخائف من العدو فن كان آمنا فلا قصر له واليه ذهب داود الظاهري وذهب آخرون الى أن قوله ان خفتم ليس متصل بما قبله وان الكلام تم عند قوله من الصلاة ثم افتتح فقال ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا فاقم لهم بما محمد صلاة الخوف قال الفراء أهل الخجاز يقولون فتنت الرجل وربعة وقيس وأسد وجميع أهل نجد يقولون أفتنت الرجل وقرق الخليل وسيبويه بينهم ما فقال لا فتنته جعلت فيه فتنة مثل كلمته وافتنته جعلته مفتنا وزعم الاصمعي

عني الله عنهم وأما قوله اني تخلفت يوم بدر فاني كنت أمرض رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ماتت أنه وقد ضرب لي رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهمهم ومن ضرب له رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهمهم فقد شهدوا وأما قوله اني تركت سنة عمر فاني لا أطيقها ولا هو فاتته فحدثه بذلك (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا الاخوانهم اذا ضربوا في الارض أو كانوا غزوا كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم والله يحيي ويميت والله بما تعملون بصير) ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم لمغفورة من الله ورحمة خير مما يجمعون ولئن متم أو قتلتم لاني الله تحشرون) ينهي تعالى عباده المؤمنين عن مشابهة الكفار في اعتقادهم الفاسد الدال عليه قوله لم عن اخوانهم الذين ماتوا في الاسفار والحروب لو كانوا تركوا ذلك لما أصابهم ما أصابهم فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا الاخوانهم أي عن اخوانهم اذا ضربوا في الارض أي سافروا

للتجارة ونحوها أو كانوا غري أي كانوا في الغزول كانوا عندنا أي في البلد ما ماتوا وما قتلوا أي ما ماتوا في السفر وما قتلوا في الغزو وقوله تعالى ليجمع الله ذلك حسرة في قلوبهم أي خلق هذا الاعتقاد في نفوسهم لم يزدادوا حسرة على موتاهم وقتلاهم ثم قال تعالى ردا عليهم والله يحيي ويميت أي بيده الخلق واليه يرجع الأمر ولا يحيا أحد ولا يموت أحد إلا بمشيئته وقدره ولا يزداد في عمر أحد ولا ينقص منه شيء إلا بقضائه وقدره والله بما تعملون بصير أي علمه وبصره نافذ في جميع خلقه لا يخفى عليه من أمورهم شيء وقوله تعالى ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم لمغفرة من الله ورجة خيرا مما يجتمعون تضمن هذا أن القتل في سبيل الله والموت أيضا وسيلة إلى نيل رحمة الله وعفوه ورضوانه وذلك خير من البقاء في الدنيا وجميع خطاياها الفاني ثم أخبر تعالى بأن كل من مات أو قتل فخصيره ومرجعه إلى الله عز وجل فيجزيه بعمله أن خيرا خيرا أو شرا (٣٠٥) فشر فقال تعالى ولئن متم أو قتلتم لآل الله

تخشرون (فبإرجة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله إن الله يحب المتوكلين إن نصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون وما كان نبي أن يغفل ومن يغفل يأت بماغل يوم القيامة ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون أفن اتبع رضوان الله كن بآء بسخط من الله ومأواه جهنم وبئس المصير هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين) يقول تعالى مخاطبا رسوله ممثنا عليه وعلى المؤمنين فيما ألان به قلبه على أمته المتبعين لأمره التاركين

أنه لا يعرف افتنته والمراد بالفتنة القتال والتعرض بما يكره (إن الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا) معترض ذكر معنى هذا الجرجاني والمهدوي وغيرهم ما ورد القشيري والقاضي أبو بكر بن العربي وقد حكى القرطبي عن ابن عباس معنى ما ذكره الجرجاني ومن معه ومما يروده هذا ويدفعه الواو في قوله لا أتى وإذا كنت فيهم وقد تكلف بعض المفسرين فقال إن الواو زائدة وإن الجواب للشرط المذكور أعني قوله إن خفتم هو قوله فلتقم طائفة وذهب قوم إلى أن ذكر الخوف منسوخ بالسنة وهي حديث عمر الذي قدمنا ذكره وما ورد في معناه وعن أمية أنه سأل ابن عمر رأيت قصر الصلاة في السفر أنا لا نجد لها في كتاب الله أنما نجد ذكر صلاة الخوف فقال يا ابن أخي إن الله أرسل محمدا ولا نعلم شيئا فأنما نعمل كإرأى نارسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يفعل وقصر الصلاة في السفر سنة سنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخرجه النسائي وابن ماجه وابن حبان والبيهقي وعن حارثة بن وهب الخزاعي قال صليت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الظهر والعصر يعني أكثر ما كان الناس وآمنه ركعتين أخرجه الشيخان وغيرهم ما وعن ابن عباس قال صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين مكة والمدينة ونحن آمنون لا تخاف شيئا ركعتين أخرجه الترمذي وصححه والنسائي (وإذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ولئن بعده من أهل الأمر حكمه كما هو معروف في الأصول ومثله قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة ونحوه وإلى هذا ذهب جمهور العلماء وشذا أبو يوسف واسماعيل بن علية فقال لا تصلي صلاة الخوف بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأن هذا الخطأ خاص برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فالأول لا يلحق غيره به لما له صلى الله عليه وآله وسلم من المزية العظمى وهذا مدفوع فقد أمرنا الله بالتأسي به وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم صلوا كما رأيتمون أصلي والصلاة أعرف بمعاني القرآن وقد صلوا بعد موته في غير مرة كإذ لك معروف والمعنى إذا كنت يا محمد

(٣٩ - فتح البيان في) لزجره وأطاب لهم لفظه فبإرجة من الله لنت لهم أي بأي شيء جعل الله لهم ليناً لولا لرجة الله بكم وبهم وقال قتادة فبإرجة من الله لنت لهم يقول فبرجعة من الله لنت لهم وما صلة والعرب تصلها بالمعرفة كقوله فبما نقضهم ميثاقهم وبالنكرة كقوله عما قيل وهكذا همنا قال فبإرجة من الله لنت لهم أي برجعة من الله وقال الحسن البصري هذا خلق محمد صلى الله عليه وسلم بعنه الله به وهذا الآية الكريمة شبيهة بقوله تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم وقال الامام أحمد حدثنا حيوة حدثنا ببيعة حدثنا محمد بن زياد حدثني أبو رashed الخرائفي قال أخذ بيدي أبو امامة الباهلي وقال أخذ بيدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا امامة إن من المؤمنين من يلين له قلبي فتدبه أجد ثم قال تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك والفظ الغليظ المراد به هنا غليظ الكلام لقبوله بعد ذلك غليظ القلب

أى لو كنت سبى الكلام قاسى القلب عليهم لا تقضوا عنك وتركوك ولكن الله جمعهم عليك ولأن جانبك لهم تأليف القلوب بهم كما قال
عبد الله بن عمرو بن العاص قال أرى صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكتب المتقدمة أنه ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الاسواق ولا
يجزى بالسبىة السيئة ولكن يعفو ويصفح وقال أبو اسمعيل محمد بن اسمعيل الترمذى أنبأ نا بشر بن عبيد حدثنا عبد الرحمن بن عبد الرحمن
عن المسعودى عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله أمرني بمدارات الناس كما
أمرني بإقامة القرائن حديث غريب ولهذا قال تعالى فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر ولذلك كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يشاور أصحابه في الأمر إذا حدث تطييب القلوب بهم ليكون أنشط لهم فيما يفعلونه كما شاورهم يوم بدر في الذهاب إلى العير
فقالوا يا رسول الله لو استعرضت بنا عرض (٣٠٦) الجرح قطعناه معك ولو سرت بنا إلى بركة الغمام لسرنا معك ولا نقول لك

كما قال قوم موسى لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون
ولكن نقول اذهب فحن معك
وبين يديك وعن يمينك وعن شمالك
مقاتلون وشاورهم أيضاً أين يكون
المنازل حتى أشار المنذر بن عمرو
بالتقدم أمام القوم وشاورهم في
أحد في أن يقعد في المدينة أو
يخرج إلى العدو وفأشار جمهورهم
بالخروج إليهم فخرج إليهم وشاورهم
يوم الخندق في مصالحة الأحراب
بنثل غار المدينة عامئذ فأبى ذلك
عليه السعدان سعد بن معاذ وسعد
ابن عباد فستر لذلك وشاورهم يوم
الخيبر في أن يمس على ذراري
المشركين فقال له الصديق أن لم نجى
لقتال أحد وانما جئنا معتمرين
فأجابته إلى ما قال وقال صلى الله عليه
وسلم في قصة الإفك أشيروا على
معيشر المسلمين في قوم أنبأ أهلى
ورمهم وإيم الله ما علمت على أهلى
من سوء وأنبوهم عن والله ما علمت

في أصحابك وشهدت معهم القتال وأردت إقامة الصلاة بهم كقوله وإذا قمتم إلى الصلاة
وقوله إذا قرأت القرآن وقال السمين الضمير المجزور يعود على الضاربين في الأرض وقيل
على الخائفين وهما مخملان (فلتقم طائفة منهم معك) يعني بعد أن تجعلهم طائفتين طائفة
تقف بإزاء العدو وطائفة تقوم منهم معك في الصلاة وانما لم يصرح به لظهوره (ولما أخذ
أسلحتهم) أى الطائفة التى تصلى معك وقيل الضمير راجع إلى الطائفة التى بإزاء العدو
والاول أظهر لان الطائفة القائمة بإزاء العدو ولا بد أن تكون قائمة بأسلحتها وانما يحتاج
إلى الأمر بذلك من كان في الصلاة لانه يظن أن ذلك ممنوع منه حال الصلاة فأمره الله بأن
يكون أخذ السلاح أى غير واضح له وليس المراد الأخذ باليد بل المراد أن يكونوا حاملين
لسلاحهم ليتناولوه من قرب إذا احتاجوا إليه وليكون ذلك أقطع لرجاء عدوهم من
امكان فرصة فيهم وقد قال بارجاع الضمير إلى الطائفة القائمة بإزاء العدو ابن عباس قال
لان المصلحة لا تحارب وقد قال غيره ان الضمير راجع إلى المصلحة وجوز الزجاج والنحاس
ان يكون ذلك أمر الطائفتين جميعا لانه أرباب العدو وقد أوجب أخذ السلاح في هذه
الصلاة أهل الظاهر جلالة الأمر على الوجوب وذهب أبو حنيفة إلى ان المصلين لا يحملون
السلاح وان ذلك يطل الصلاة وهو مدفوع بما في هذه الآية وبما في الأحاديث الصحيحة
والسلاح ما يقتل به وجعه أسلحة وهو مذكر وقيل مؤنث باعتبار الشوكة يقال
سلاح كحرار وسلح كضلع وسلح كسر دوسلحان كسلطان قاله أبو بكر بن زيد (فإذا
سجدوا) أى القائمون في الصلاة (فليكنوا) أى الطائفة القائمة بإزاء العدو (من وراءكم)
أى من وراء المصلين ويحتمل ان يكون المعنى فإذا سجد المصلون معه أى أتوا الركعة
تعبير بالسجود عن جميع الركعة أو عن جميع الصلاة فليكنوا من وراءكم أى فليمنصرفوا
بعد الفراغ إلى مقابلة العدو والحراسة (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا) وهى القائمة في
مقابلة العدو والتى لم تصل (فليصلوا معك) على الصفة التى كانت عليها الطائفة الاولى

عليه الاخير واستشار عليا واسامة في فراق عائشة رضى الله عنهم فكان صلى الله عليه وسلم يشاورهم (ولما أخذوا

في الحرب وشوها وقد اختلف الفقهاء هل كان ذلك واجبا عليه أو من باب الندب تطييب القلوب بهم على قولين وقد روى الحاكم
في مستدركه أنبأنا أبو جعفر محمد بن محمد البغدادي حدثنا يحيى بن أيوب العلاف بمصر حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس في قوله تعالى وشاورهم في الأمر قال أبو بكر وعمر رضى الله عنهم ما ثم قال صحيح على شرط
الشيخين ولم يخرجاه وكذا رواه الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس قال نزلت في أبي بكر وعمر وكانا حواري رسول الله صلى الله
عليه وسلم ووزيريه وأبوى المسلمين وقد روى الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا عبد الحميد عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن
ابن عزم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا بى بكر وعمر لواجتمعتم ما في مشورة ما خالفتمكم وروى ابن مردويه عن علي بن أبي

طالب قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزم فقال مشاورة أهل الرأي ثم اتبعهم وقد قال ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن بكير عن سفیان عن عبد الملك بن عمير عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المستشار مؤتمن ورواه أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث عبد الملك بإسقاط من هذا ثم قال ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أسود بن عامر عن شريك عن الأعمش عن أبي عمر والشيباني عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المستشار مؤتمن تفرد به وقال أيضا حدثنا أبو بكر حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة وعلى بن هاشم عن ابن أبي ليلى عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استشار أحدكم أخاه فليشر عليه تفرد به أيضا وقوله تعالى فإذا عزمت فتوكل على الله أي إذا شاورتهم في الأمر وعزمت عليه فتوكل على الله فيه أن الله يحب (٣٠٧) المتوكلين وقوله تعالى أن ينصركم الله

فلا غالب لكم وإن يتخذ لكم فن ذا الذي ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون وهذه الآية كما تقدم من قوله وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم ثم أمرهم بالتوكل عليه فقال وعلى الله فليتوكل المؤمنون وقوله تعالى وما كان لنبي أن يغل قال ابن عباس ومجاهد والحسن وغير واحد ما ينبغي لنبي أن يخون وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا المسيب بن واضح حدثنا أبو اسحق الفزاري عن سفیان بن خضيف عن عكرمة عن ابن عباس قال فقدوا قطيفة يوم بدر فقلوا لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها فأنزل الله وما كان لنبي أن يغل أي يخون وقال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا خصيف حدثنا مقسم حدثني ابن عباس أن هذه الآية وما كان لنبي أن يغل نزلت في قطيفة جراء فقدت

(وليأخذوا) أي هذه الطائفة الأخرى (حذرهم) أي ما يتحزون به من العدو كالدرع ونحوها (وأسلحتهم) زيادة التوصية للطائفة الأخرى بأخذ الحذر مع أخذ السلاح قيل وجهه أن هذه المرة مظنة لوقوف الكفرة على كون الطائفة القائمة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في شغل شاغل وأما في المرة الأولى فرما يظنونهم قائلين للحرب وقيل لأن العدو لا يؤخر قصده عن هذا الوقت لأنه آخر الصلاة ولم يبين في الآية الكريمة كم تصلي كل طائفة من الطائفتين وقد وردت صلاة الخوف في السنة المطهرة على أنحاء مختلفة وصفات متعددة وكلها صحيحة مجزئة من فعل واحدة منها فقد فعل ما أمر به ومن ذهب من العلماء إلى اختيار صفة دون غيرها فقد أبعد عن الصواب وقد أوجعنا هذا في شرحنا لبلاغ المرام وفي شرحنا للدرر البهية (ودالذين كفروا الوتغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيمهلون عليكم مهلة واحدة) هذه الجملة متضمنة للعلة التي لاجلها أمرهم الله بالحذر وأخذ السلاح أي ودوا غفلتكم عن أخذ السلاح وعن الحذر إذا قمتم إلى الصلاة ليصلوا إلى مقصودهم وينالوا فرصتهم فيشددون عليكم شدة واحدة ويحملون عليكم جملة واحدة والامتنع ما يمتنع به في الحرب ومنه الزاد والرحلة والخطاب للفر يقين بطريق الالتفات (ولاجتماع عليكم أن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم) رخص لهم سبحانه في وضع السلاح إذا نالهم أذى من مطر وفي حال المرض لأنه يصعب مع هذين الأمرين حمل السلاح وعن ابن عباس قال نزلت في عبد الرحمن بن عوف كان جريحا أخرجه البخاري وغيره ثم أمرهم بأخذ الحذر فقال (وخذوا حذركم) ثلاثا بأنهم العدو على غرة وهم غافلون والمعنى راقبوا عدوكم ولا تغفلوا عنه أمرهم بالحفظ والتحرز والاحتياط وهذا يفيد إيجاب حملها عند عدم العذر وهو أحد قولين للشافعي والثاني أنه سنة ورجحه الشيخان (أن الله أعد للكافرين عذابا مهينا) يهانون به أخبر أنه يهين عدوهم لتقوى قلوبهم وليعلموا أن الأمر بالحد ليس لتوقع غلبتهم عليهم وإنما هو لتعبد من الله

يوم بدر فقال بعض الناس لعل رسول الله أخذها فأكثر وافي ذلك فأنزل الله وما كان لنبي أن يغل ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة وكذا رواه أبو داود والترمذي جميعا عن قتيبة عن عبد الواحد بن زياده وقال الترمذي حسن غريب ورواه بعضهم عن خصيف عن مقسم يعني مرسلا ورواه ابن مردويه من طريق أبي عمرو بن العلاء عن مجاهد عن ابن عباس قال اتهم المنافقون رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء فقد فأنزل الله تعالى وما كان لنبي أن يغل وروى من غير وجه عن ابن عباس نحوه ما تقدم وهذا تنزيهه صلوات الله وسلامه عليه من جميع وجوه الخيانة في أداء الأمانة وقسم الغنمة وغير ذلك وقال العوفي عن ابن عباس وما كان لنبي أن يغل أي بأن يقسم لبعض السرايا ويترك بعضها وكذا قال الضحاك وقال محمد بن إسحق وما كان لنبي أن يغل بأن يترك بعض ما أنزل إليه فلا يبلغ أمته وقرأ الحسن البصري وطاوس ومجاهد والضحاك وما كان لنبي أن يغل بعضهم الباء أي يخان وقال قتادة والربيع

ابن أنس نزلت هذه الآية يوم بدرو وقد غل بعض أصحابه ورواه ابن جرير عنهم ما حكى عن بعضهم أنه فسر هذه القراءة بمعنى يتهم بالخيانة ثم قال تعالى ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون وهذا تهديد شديد ووعداً أكيد وقد وردت السنة بالنهي عن ذلك أيضاً في أحاديث متعددة قال الامام أحمد حدثنا عبد الملك حدثنا زهير يعني ابن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن عطاء بن يسار عن أبي مالك الاشجعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أعظم الغلول عند الله ذراع من الارض تجدون الرجلين جارين في الارض أو في الدار فيقطع أحدهما من حظ صاحبه ذراعاً فإذا قطعه طوقه من سبع أرضين يوم القيامة حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا ابن نمير حدثنا ابن لهيعة عن ابن هبيرة والحريث بن يزيد عن عبد الرحمن بن جبير قال سمعت المستور بن شداد يقول (٣٠٨) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ولي لنا عملاً وليس له

منزل فليمتخذه من لا أوليست له زوجة فليمتزوج أو ليس له خادم فليمتخذ خادماً أو ليس له دابة فليمتخذ دابة ومن أصاب شيئاً سوى ذلك فهو غال هكذا رواه الامام أحمد وقد رواه أبو داود بسند آخر وسيأتي آخر فقال حدثنا موسى بن مروان الرقي حدثنا المعافى حدثنا الاوزاعي عن الحريث بن يزيد عن جبير بن نفير عن المستور بن شداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان لنا عاملاً فليكتب نسباً زوجة قال لم يكن له خادم فليكتب خادماً فان لم يكن له مسكن فليكتب مسكناً قال قال أبو بكر أخبرني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتخذ غير ذلك فهو غال أو سارق قال شيخنا الحافظ المزي رحمه الله رواه أبو جعفر بن محمد الفريابي عن موسى بن مروان فقال عن عبد الرحمن بن جبير بن جبير بن نفير وهو أشبه بالصواب حديث آخر قال ابن جرير

(فإذا قضيت الصلاة) أي فرغتم من صلاة الخوف وهو أخدم ما في القضاء ومثله فإذا قضيت مناسككم وإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض (فإذا كروا لله) الامر للنسب لانه في الفضائل (قياماً وقعوداً على جنوبكم) في جميع الاحوال حتى في حال القتال قال ابن عباس بالليل والنهار في البر والبحر وفي السفر والحضر والغنى والفقر والسقم والصحة والسر والعلانية وعلى كل حال وعن ابن مسعود انه بلغه ان قوم اذ كروا لله قياماً وقعوداً على جنوبهم فقال انما هذه اذ لم يستطع الرجل أن يصلي قائماً صلى قاعدا وقد ذهب جمهور العلماء الى أن هذا الذكر المأمور به انما هو اثر صلاة الخوف أي فإذا فرغتم من الصلاة فاذا كروا لله في هذه الاحوال وقيل معناها اذا صليتم فصلوا قياماً وقعوداً على جنوبكم حسبما تقتضيه الحال عند الحاجة القتال فهي مثل قوله فان خفتم فربلاً وربكنا والمعنى انما أنتم عليه من الخوف جدير بالمواطبة على ذكر الله والتضرع اليه وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يذكّر الله في كل أحيانته أخرجه الشيخان (فإذا اطأ أنتم) أي أنتم بعد ما وضعت الحرب أوزارها وسكنت قلوبكم والطمأنينة تسكون النفس من الخوف (فأقيموا الصلاة) أي فأتوا بالصلاة التي دخل وقتها على الصفة المشروعة من الاذكار والاركان ولا تنفعلوا ما أمكن فان ذلك انما هو في حال الخوف وقيل المعنى في الآية انهم يقضون ما صلوه في حال المسابقة لانها حالة قلق وانزعاج وتقصير في الاذكار والاركان وهو مروى عن الشافعي والاول أرجح وقال مجاهد فإذا اطأ أنتم أي اذا خرجتم من دار السفار الى دار الإقامة فأقيموا الصلاة قال أعموها أربعاً من غير قصر وعن قتادة وابن المنذر نحوه (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً) أي فرضاً محدداً معيناً والكتاب هنا بمعنى المكتوب يعني موقوتاً في أوقات محدودة فلا يجوز ايجها عن أوقاتها على أي حال كان من خوف أو أمن وقيل المعنى فرضاً واجباً مقدراً في الحضر أربع ركعات وفي السفر ركعتين يقال وقته فهو موقوت

حدثنا أبو كرييب حدثنا حفص بن بشر حدثنا يعقوب القمي حدثنا حفص بن حميد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عرفن أحدكم يأتي يوم القيامة يحمل شاة لها نغاء ينادي يا محمد يا محمد فأقول لا أم لك من الله شيئاً قد بلغت ولا عرفن أحدكم يأتي يوم القيامة يحمل جلا له رغاء يقول يا محمد يا محمد فأقول لا أم لك من الله شيئاً قد بلغت ولا عرفن أحدكم يأتي يوم القيامة يحمل فرس له حجة ينادي يا محمد يا محمد فأقول لا أم لك من الله شيئاً قد بلغت ولا عرفن أحدكم يأتي يوم القيامة يحمل قسيماً من ادم ينادي يا محمد يا محمد فأقول لا أم لك من الله شيئاً قد بلغت لم يروه أحد من أهل الكتب الستة حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا سفيان عن الزهري سمع عروة يقول حدثنا أبو جهميد الساعدي قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من الازد يقال له ابن اللبية على الصدقة فجاء فقال هذا لكم وهذا أهدي لي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر

فقال ما بال العامل تبعه على عمل فيقول هذا لكم وهذا أهدي لي أقبل جالس في بيت أبيه وأمه فينظر أي هدى إليه ثم لا والذي نفس محمد بيده لا يأتي أحدكم منها بشئ إلا جاء به يوم القيامة على رقبته إن كان بغيره رغاءً وبرقة لها خواراً وشاة ترفع يديه حتى رأينا عفرة أبيهم ثم قال اللهم هل بلغت ثلاثاً وزاد هشام بن عروة فقال أبو حميد بصرت عيني وسمعت أذني وسألو أزيد بن ثابت أخرجه من حديث سفيان بن عيينة وعند البخاري وأسألو أزيد بن ثابت ومن غير وجه عن الزهري ومن طرق عن هشام بن عروة كلاهما عن عروة به حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا إسحاق بن عيسى حدثنا اسمعيل بن عياش عن يحيى بن سعيد عن عروة بن الزبير عن أبي حميد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هدايا العمال غلول وهذا الحديث من أفراد أحمد وهو ضعيف الإسناد وكان مختصراً من الذي قبله والله أعلم حديث آخر قال أبو عيسى الترمذي في كتاب الأحكام (٢٠٩) حدثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة عن داود

ابن يزيد الأودي عن المغيرة بن شبل عن قيس بن أبي حازم عن معاذ ابن جبل قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن فلما سرت أرسل في أثرى فرددت فقال أتدري لم بعثت إليك لأتصين شيئاً بغير أذني فإنه غلول ومن يغفل يأثم بما غل يوم القيامة لهذا دعوتك فامض لعملك هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وفي الباب عن عدي بن عميرة وبريدة والمستورد ابن شداد وأبي حميد وابن عمر حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا اسمعيل بن علية حدثنا أبو حيان يحيى بن سعيد التيمي عن أبي زرعة عن ابن عمر وابن جرير عن أبي هريرة قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فاذكر الغلول فغظمه وعظم أمره ثم قال لالفتين أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته بغيره رغاء فيقول يا رسول الله أغنني فأقول لأملكك من الله شيئاً قد بلغتك

ووقته فهو مؤقت والمقصود أن الله افترض على عباده الصلوات وكتبها عليهم في أوقاتها المحدودة لا يجوز لأحد أن يأتي بها في غير ذلك الوقت إلا عذر شرعي من نوم أو سهو أو نحوهما قال ابن عباس موقوفنا مفروضاً والموقوف الواجب فلا بد أن تؤدى في كل وقت حسبما قدر فيه (ولا تنهوا في ابتغاء القوم) من وهن بالكسر في الماضي أو من وهن بالفتح أي لا تضعفوا في طلبهم وقت الهام وأظهروا القوة والجلد وقرئ هانوا من الإهانة ممتنيا للمفعول أي لا تعاطوا من الجبن والخور ما يكون سبباً في اهانتكم (إن تكونوا تاملون فانهم ياملون كما تاملون) لتعليل للنهي المذكور قبله أي ليس ما تجدونه من ألم الجراح ومن أوله القتال محتصاً بكم بل هو أمر مشترك بينكم وبينهم فليسوا بأولى منكم بالصبر على حر القتال وممرارة الحرب ومع ذلك فلكم عليهم منية لا توجد فيهم (و) هي أنكم (ترجون من الله) من الأجر وعظيم الجزاء (مألا يرجون) لكفرهم ووجودهم فأنتم أحق بالصبر منهم وأولى بعدم الضعف منهم فإن أنفسكم قوية لا تهازى الموت مغماً وهم يرويه مغرماً ونظير هذه الآية قوله تعالى إن يحبسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وقيل إن الرجاء هنا بمعنى الخوف لأن من رجاشياً فهو غير قاطع بحصوله فلا يخشون خوف ما يرجون وقال الفراء والزجاج لا يطلق الرجاء بمعنى الخوف إلا مع النفي كقوله تعالى ما لكم لا ترجون لله وقاراً أي لا تخافون له عظمة (وكان الله علماً حكيماً) لا يأمركم بشئ إلا وهو يعلم أنه مصلحة لكم (أنا أنزلنا إليك الكتاب) أي القرآن (بالحق) أي متلبساً به والحق الصدق أو الأمر والنهي والفصل بين الناس (لتحكم بين الناس بما أراكم) أي أعلمك (الله) أما بوحى أو بما هو جار على سنن ما قد أوحى إليك به وليس المراد هنا رؤية العين لأن الحكم لا يرى بل المراد ما عرفه الله به وأرشد به إليه وانعاشى العلم اليقيني رؤية لأنه جرى مجرى الرؤية في قوة الظهور روى عن عمرانه قال لا يقولن أحدكم قضيت بما أراني الله فإن الله لم يجعل ذلك إلا لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم ولكن ليجهد

لالفتين أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته فرس لها حمة فيقول يا رسول الله أغنني فأقول لأملكك من الله شيئاً قد بلغتك لالفتين أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته صامت فيقول يا رسول الله أغنني فأقول لأملكك من الله شيئاً قد بلغتك أخرجه من حديث أبي حيان به حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد عن اسمعيل بن أبي خالد حدثني قيس عن عدي بن عميرة الكندي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس من عمل لنا معكم عملاً فكتمنا منه مخيطة فافوقه فهو غل يأتي به يوم القيامة قال فقام رجل من الأنصار أسود قال مجاهد هو سعد بن عبادة كافي أنظر إليه فقال يا رسول الله أقبل مني عملك قال وما ذلك قال سمعتك تقول كذا وكذا قال وأنا أقول ذلك الآن من استعملناه على عمل فليتي بقليله وكثيره فأوفى منه أخذه وما نهى عنه أنه شئ وكذا رواه مسلم وأبو داود ومن طرق عن اسمعيل بن أبي خالده حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا أبو معاوية عن أبي إسحق الفزاري عن

ابن جرير حدثني مسبوذ رجل من آل أبي رافع عن الفضل بن عبد الله بن أبي رافع قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى العصر رمى بذهب الى بني عبد الاشمل فيحدث معهم حتى ينحدر الى المغرب قال أبو رافع فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم عا الى المغرب اذمر بالبقيع فقال لك أف لك أف فلزق في درعي وتأخرت وظننت انه يريدني فقال مالك قال قلت أحدثت حديثا يا رسول الله قال وما ذلك قال انك قلت لي قال لا ولكن هذا قبر فلان بعثته ساعيا على آل فلان ففعل غرة فدرع الآن مثلها من نار حديث آخر قال عبد الله بن الامام أحمد حدثنا عبد الله بن سالم الكوفي المفلوج وكان ثقة حدثنا عبيد بن الاسود عن القاسم بن الوليد عن أبي صادق عن ربيعة بن ناجية عن عباد بن الصامت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ الوبرة من ظهر البعير من المغنم ثم يقول مالي فيه الامثل (٣١٠) ما لاحدكم اياكم والغلول فان الغلول خزي على صاحبه يوم القيامة

أدوا الخيط والخيط وما فوق ذلك وجاهدوا في سبيل الله القريب والبعيد في الحضر والسفر فان الجهاد باب من أبواب الجنة انه لينجي الله به من الهزم والغم وأقيموا حدود الله في القريب والبعيد ولا تأخذكم في الله لومة لائم وقد روى ابن ماجه بعضه عن المفلوج به حديث آخر عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوا الخياط والخيط فان الغلول عار ونار وشار على أهل يوم القيامة حديث آخر قال ابو داود حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن مطرف عن أبي الجهم عن أبي مسعود الانصاري قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعيا ثم قال انطلق ابا مسعود لا الفينك يوم القيامة حتى على ظهرك بعير من ابل الصدقة له رغاء قد غلته قال اذا لا انطلق قال اذا لا اكرهك تفرد به ابو داود حديث

رأيه لان الراي من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان مصيبا لان الله كان يريه اياه وان رأى أحدنا يكون ظنا ولا يكون علما وقد دلت هذه الآية على ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما كان يحكم الا بالوحي الالهي (ولا تكن للفتن) أي لاجلهم (خصما) محاصم اعنهم مجادل للمحققين بسببهم وفيه دليل على انه لا يجوز لا حدان يخاصم عن أحد الا بعد ان يعلم انه حق ونزات هذه الآية في بني الا بريق وقد رويت هذه القصة مختصرة ومطولة عن جماعة من التابعين عند أهل السنن وغيرهم لا تطول بذكرها (واستغفر الله) أمر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالاستغفار قال ابن جرير ان المعنى استغفر الله من ذنبك في خصامك للفتن وقيل المعنى واستغفر الله للمذنبين من امتك والخاصمين بالباطل والاول ارجح (ان الله كان عفورا رحيمًا) وقد تيسر به هذه الآية من يرى جوار صدور الذنب من الانبياء وقالوا لم يقع منه صلى الله عليه وآله وسلم ذنب لما أمر بالاستغفار والجواب عنه بوجه ذكرها الخازن في تفسيره (ولا تجادل) أي لا تجاج (عن الذين يختانون) أي يخونون (أنفسهم) بالمعاصي والمجادلة مأخوذ من الجدل وهو القتال وقيل مأخوذ من الجدالة وهي وجه الارض لان كل واحد من الخصمين يريد ان يلقى صاحبه عليه او يسعى ذلك خيانة لانفسهم لان ضرر معصيتهم راجع اليهم (ان الله لا يحب) عدم المحبة كناية عن البغض وانما قال (من كان خوانا نبييا) على المبالغة لانه تعالى علم منه الافراط في الخيانة وركوب الماسم (يستخفون من الناس) أي يستترون منهم كقوله ومن هو مستخف بالليل أي مستتر قيل معناه يستحيون من الناس (ولا يستخفون من الله) أي لا يستترون ولا يستحيون منه (وهو) أي والحال انه (معههم) بالعلم والقدرة في جميع احوالهم عالم بما هم فيه فكيف يستخفون منه وكفى بذلك زجر للانسان عن ارتكاب الذنوب وكفى بهذه الآية ناعية على ما هم فيه من قلة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم انهم في حضرة لا ستر ولا غيبة (اذ يستون) أي يدبرون الراي بينهم وسماه تبيسا

آخر قال ابو بكر بن مردويه انباً ناجداً بن احمد بن ابراهيم انباً ناجداً بن عثمان بن ابي شيبة انباً ناجداً بن صالح انباً ناجداً لان ابن ابا بن عن علقمة بن مرثد عن ابي بريدة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الحجر يرمى به في جهنم فهو سبعين خريفا ما يبلغ قعرها ويؤتى بالغلول فيقذف معه ثم يقال لمن غلبه انت به فذلك قوله ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة حديث آخر قال الامام احمد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا عكرمة بن عمار حدثني سمك الحنفي ابو زميل حدثني عبد الله بن عباس حديثني عمر بن الخطاب قال لما كان يوم خيبر اقبل نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا فلان شهيد وفلان شهيد حتى اتوا على رجل فقالوا فلان شهيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا اني رايت في النار في بردة غلها او عباة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب فنادي الناس انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون قال فخرجت فناديت انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون وكذا رواه مسلم والترمذي

من حديث عكرمة بن عمار به وقال الترمذي حسن صحيح حديث آخر عن عمر رضي الله عنه قال ابن جري حدثني احمد بن عبد الرحمن بن وهب حدثني عبد الله بن وهب اخبرني عمرو بن الحرث ان موسى بن جبير حدثه ان عبد الله بن عبد الرحمن بن الحبيب الانصاري حدثه ان عبد الله بن أنيس حدثه انه تذاكر هو وعمر بن الخطاب يوما الصدقة فقال ألم تسمع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ذكر غلول الصدقة من غل منها غيراً أو شاة فانه يحمله يوم القيامة قال عبد الله بن أنيس بلى ورواه ابن ماجه عن عمرو ابن سوار عن عبد الله بن وهب به حديث آخر قال ابن جري حدثني يحيى بن سعيد الاموي حدثنا أبي حدثنا يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سعد بن عبادة مصداً فقال يا سعد اياك ان تجي يوم القيامة بغير تحمله له رغاء قال لا آخذه ولا اجي به فأعفاه ثم رواه من طريق عبيد الله عن نافع به (٢١١) نحوه حديث آخر قال احمد حدثنا ابو سعيد حدثنا عبد الله بن وهب بن محمد حدثنا صالح بن محمد بن زائدة عن سالم بن عبد الله انه كان مع مسلمة بن عبد الملك في ارض الروم فوجدني في متاع رجل غلولاً قال فسأل سالم بن عبد الله فقال حدثني ابي عبد الله عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من وجدتم في متاعه غلولاً فأخروه قال واحسبه قال واضربوه قال فأخرج متاعه في السوق فوجد فيه مصداً فسأل سالم فقال بعه وتصدق بثمانه وكذا رواه علي بن الحسين واوراد واوراد والترمذي من حديث عبد العزيز بن محمد الدراوردي زاد اورد واوراد اسحق الفزاري كلاهما عن ابي واقد الليثي الصغير صالح بن محمد بن زائدة به وقال علي بن الحسين والبخاري وغيرهما هذا حديث منكر من رواية ابي واقد هذا وقال الدارقطني الصحيح انه من فتوى سالم فقط وقد ذهب الى القول بمقتضى هذا الحديث الامام احمد بن حنبل

لان الغالب ان تكون ادارة الرأي بالليل (مالا يرضى من القول) اى من رأى الذى اداروه بينهم وسماه قولاً لانه لا يحصل الا بعد المداولة بينهم (وكان الله بما يعملون محيطاً) عالماً بما لا يخفى عليه شئ من اسرار عباده وهو مطلع عليهم لا تخفى عليه خافية (ها انتم هؤلاء) يعنى القوم الذين جادلوا عن صاحبهم السارق قال الزجاج اولاه بمعنى الذين والخطاب هنا على طريق الالتفات للابيدان بان تعدد جنائياتهم يوجب مشافهتهم بالتوبيخ والتقريع (جادلتم) اى خاصتمهم (عنهم) وحاججتهم واصل الجدل شدة القتال لان كل واحد من الخصمين يريد ان يقتل صاحبه عما هو عليه (في الحياة الدنيا فن يجادل الله عنهم يوم القيامة) الاستفهام للانكار والتوبيخ اى فن يجادلهم ويخاصمهم ويخاصمهم عند تعذيبهم بنوهم (ام من يكون عليهم وكيل) اى مجادلوا وخصما والوكيل فى الاصل القائم بتدبير الامور والمعنى من ذلك يقوم بامرهم اذا اخذهم الله بعذابه ومن يكون محامياً عنهم من باس الله اذا نزل بهم (ومن يعمل سواً) هذا من تمام القصة السابقة والمراد بالسوء القبيح الذى يسوء به غيره (او يظلم نفسه) بفعل معصية من المعاصى او ذنب من الذنوب التى لا تتعدى الى غيره (ثم يستغفر الله) يطلب منه ان يغفر له ما قارفه من الذنب (يجد الله غفورا) لذنبه (رحيماً) به وفيه ترغيب لمن وقع منه السرقة من بنى ابرق ان يتوب الى الله ويستغفره وانه غفور لمن يستغفره رحيم به وقال الضحاك ان هذه الآية نزلت فى شأن وحشى قاتل حزة اشرك بالله وقتل حزة ثم جاء الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال هل لى من توبة فنزلت وعلى كل حال فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهى لكل عبد من عباد الله اذ ذنب ثانياً ثم استغفر الله سبحانه وعن ابن عباس قال اخبر الله عباده بحملهم وعقوبهم وكرمهم وسعة رحمة ومغفرة فن ذنب ذنباً صغيراً كان او كبيراً ثم استغفر الله يجد الله غفورا رحيماً لو كانت ذنوبه اعظم من السموات والارض والجبال وعن ابن مسعود من قراها قين الآيتين من سورة النساء ثم استغفر الله غفرله ومن يعمل

ومن تابعه من احببه ورواه الاموى عن معاوية عن ابي اسحق عن يونس بن عبيد عن الحسن قال عقوبة الغال ان يخرج رحله فيحرق على ما فيه ثم روى عن معاوية عن ابي اسحق عن عثمان بن عطاء عن ابيه عن علي قال الغال يجمع رحله فيحرق ويحلب دون حد المملوك ويحرم نصيبه وخالفه ابو حنيفة ومالك والشافعي والجمهور فقالوا لا يحرق متاع الغال بل يعزب تعزير مثله وقد قال البخاري وقد امتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلاة على الغال ولم يحرق متاعه والله اعلم وقد قال الامام احمد حدثنا اسود بن عامر انبأنا اسرائيل عن ابي اسحق عن جبير بن مالك قال امر بالمصاحف ان تغير قال فقال ابن مسعود من استطاع منكم ان يغسل مصحفاً فليغسله فانه من غل شيئاً جاء به يوم القيامة ثم قال قرأت من فى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعين مرة فأترك ما أخذت من فى رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى وكيع فى تفسيره عن شريك عن ابراهيم بن مهاجر عن ابراهيم قال لما أمر بتحريق المصاحف قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أيها الناس غلوا المصاحف فانه من غل يأت بما غل يوم القيامة ونعم الغل المحقق يأتى به

أحدكم يوم القيامة وقال أبوداود عن سمرق بن جندب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غنم غنمة أمر بلالا فينادي في الناس فيجوزوا بغنائهم فيخمسه ويقسمه فخرج رجل يوما بعد النداء بزمان من شعر فقال يا رسول الله هذا كان مما أصبناه من الغنمة فقال أسمع بلالا ينادي ثلاثا قال نعم قال فسمعك ان تجي فاعتذرا إليه فقال كلا أنت تجي به يوم القيامة فلين أقبله منك وقوله تعالى أفن اتبع رضوان الله كمن باع بسخط من الله ومأواه جهنم وبئس المصير أي لا يستوى من اتبع رضوان الله فيما شرعه فاستحق رضوان الله وجزيل ثوابه وأجبر من وبل عقابه ومن استحق غضب الله وألزم به فلا تحمده عنه ومأواه يوم القيامة جهنم وبئس المصير وهذه الآية لها نظائر كثيرة في القرآن كقوله تعالى أفن يعلم انما أُنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى وكقوله أفن وعدناه وعدا حسنا فهو لا يقه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا الآية (٢١٢) ثم قال تعالى هم درجات عند الله قال الحسن البصري ومحمد بن اسحق

يعني أهل الخير وأهل الشر درجات وقال أبو عبيدة والكسائي منازل يعني متفاوتون في منازلهم درجاتهم في الجنة ودرجاتهم في النار كقوله تعالى واسكنوا في منازلهم الآية ولهذا قال تعالى والله بصير بما يعملون أي وسيوفهم أيها لا يظلمهم خيرا ولا يزيدهم شرابا بل يجازي كل عامل بعمله وقوله تعالى لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم أي من جنسهم ليمكنوا من مخاطبته وسؤاله ومجالبته والانتفاع به كما قال تعالى ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها أي من جنسكم وقال تعالى قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الي انما ألهيكم اله واحد الآية وقال تعالى وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق وقال تعالى وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم من أهل القرى وقال تعالى

يا معشر الجن والإنس ألم ياتكم رسلكم فهذا أبلغ في الامتنان ان يكون الرسول اليهم منهم بحيث يمكنهم مخاطبته انفسهم وحر اجتهته في فهم الكلام عنه ولهذا قال تعالى يتلو عليهم آياته يعني القرآن ويزكهم أي يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر لتزكوا نفوسهم ويطهر من الدنس والخبث الذي كانوا متلبسين به في حال شركهم وجاهليتهم ويعلمهم الكتاب والحكمة يعني القرآن والسنة وان كانوا من قبل أي من قبل هذا الرسول لفي ضلال مبين أي لفي غي وجهل ظاهر حتى بين لكل أحد (أو لما اصابتكم مصيبة قد اصبتم مثلها قلتم اني هذا اقل هو من عند أنفسكم ان الله على كل شيء قدير وما اصابتكم يوم التقي الجمعان فباذن الله وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا في سبيل الله أو ادفعوا قالوا لو نعلم قتالا لبعناكم هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون الذين قالوا الاخوانهم وقعدوا الواطعون ما قتلونا قتل فادراوا عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين) يقول تعالى اولما اصابتكم مصيبة وهي ما اصيب منهم يوم احد من قتل السبعين منهم قد اصبتم

مثلها يعني يوم بدر فانهم قتلوا من المشركين سبعين قتيلا واسروا سبعين أسيرا قلتم اني هذا أي من أين جرى علينا هذا قل هو من عند أنفسكم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي أن أبا بكر بن أبي شيبة حدثنا قرا بن نوح حدثنا عكرمة بن عمار حدثنا سمك الخنفي أن أوزميل حدثني ابن عباس حدثني عمر بن الخطاب قال لما كان يوم أحد من العام المقبل عوقبوا بما صنعوا يوم بدر من أخذهم القداء فقتل منهم سبعون وافر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوه وكسرت ربا عيته وهشمت البيضة على رأسه وسال الدم على وجهه فانزل الله ولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم اني هذا قل هو من عند أنفسكم باخذكم القداء وهكذا رواه الامام أحمد عن عبد الرحمن بن غزوان وهو قرا بن نوح باسناده ولكن باطول منه وهكذا قال الحسن البصري وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا اسمعيل بن علية عن ابن عورح قال سئيد (٣١٣) وهو حسين وحدثني ججاج عن جرير عن

محمد بن عبيدة عن علي قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان الله قد ذكره ما صنع قومك في أخذهم الاسارى وقد أمرت ان تخبرهم بين أمرين اما ان يقدموا فتضرب أعناقهم وبين ان يأخذوا القداء على ان يقتل منهم عدتهم قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس فذكر لهم ذلك فقالوا يا رسول الله عسائرنا واخواننا ألا تأخذ فداهم فتقتوى به على قتال عدونا ويستشهدوا عدتهم فليس في ذلك ما نكره قال فقتل منهم يوم أحد سبعون رجلا عدة أسارى أهل بدر وهكذا رواه الترمذي والنسائي من حديث أبي داود الحفري عن يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن سفيان بن سعيد بن عيسى عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين به ثم قال الترمذي حسن غريب لا نعرفه الا من حديث ابن أبي زائدة وروى أبو أسامة عن هشام بن نخوع وروى عن ابن سيرين

أنفسهم) لان وبال ذلك عائد عليهم بسبب تعاونهم على الاثم (وما يضر ونك من شيء) لان الله سبحانه هو عاصمكم من الناس ولانك علمت بالظاهر فلا ضرر عليك في الحكم به قبل نزول الوحي ومن زائدة (وانزل الله عليك الكتاب) قيل هذا ابتداء كلام وقيل الواو للحال اي وما يضر ونك من شيء حال انزال الله عليك القرآن أو مع انزال الله ذلك عليك فالجمله في معنى العلة لما قبله (والحكمة) أي القضاة بها (وعلمك أي بالوحي من أحكام الشرع وأمر الدين أو علم الغيب وخفيات الامور أو من أحوال المنافقين وكيدهم أو من ضماير القلوب (ما لم تكن تعلم) من قبل الوحي وقال قتادة علمه الله بيان الدنيا والآخرة وبين حلاله وحرامه ليحج بذلك على خلقه وقال الضحاك علمه الخير والنشر (وكان فضل الله عليك عظيما) فيما علمك وأقرم عليك لانه لا فضل أعظم من النبوة التامة والرسالة العامة وفيه تنبيه نفسه سبحانه لرؤسوله على ما حباه من الطافه وما شمله من فضله واحسانه ليقوم بواجبه (لا خير في كثير من نجواهم) التجوى السر بين الاثنين أو الجماعة تقول ناجيت فلانا مناجاة ونجاء وهم يتنجون ويتناجون ونجوت فلانا أننجوه فنجوى أي ناجيته فنجوى مشتقة من نجوت الشيء أنجوه أي خلصته وأفردته والنجوة من الارض المرفوع لانمراده بارتفاعه عما حوله فالتجوى المسارة مصدر وقد يسمى به الجماعة كما يقال قوم عدل قال الله تعالى واذهم نجوى وقيل التجوى جمع نجى نقله الكرماني وقد قال جماعة من المفسرين ان التجوى كلام الجماعة المنفردة والاثنين سواء كان ذلك سرا أو جهر او به قال الزجاج والآية عامة في حق جميع الناس كما اختاره البغوي والكواشي كلوا إحدى وقيل عائد الى قوم طعمة والاول أولى (الامن أمر بصدقة) أي حث عليهم والظاهر انها صدقة التطوع وقيل انها صدقة الفرض والاول أولى والاستثناء متصل كما اختاره القاضي كالكشف وقيل منقطع لان من لا اشخاص وليست من جنس الساجي فيكون بمعنى لكن في لغة الحجاز (أو معروف) لفظ عام يشمل جميع أنواع الجميل وفنون اعمال البر وقال

(٤٠ - فتح البيان ثاني) عن عبيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم مر سلا وقال محمد بن اسحق وابن جرير والريعي بن أنس والسدي قل هو من عند أنفسكم أي بسبب عصيانكم لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين أمركم أن لا تبرحوا من مكانكم فعصيتكم يعني بذلك الرماة ان الله على كل شيء قدير أي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا معقب لحكمه ثم قال تعالى وما أصابكم يوم التقى الجمعان فباذن الله أي فراكم بين يدي عدوكم وقتلهم جماعة منكم وجرح احدثهم لا آخرين كان بقضاء الله وقدره وله الحكمة في ذلك وليعلم المؤمنون أي الذين صبروا وثبتوا ولم يتزلزلوا وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا فاقولوا في سيد الله وأدفعوا قالوا لو تعلم قتالا لا تبعناكم يعني بذلك أصحاب عبد الله بن أبي بن سائل الذين رجعوا معه في أثناء الطريق فاتبعهم رجال من المؤمنين يحرضونهم على الايمان والقتال والمساعدة ولهذا قال وأدفعوا قال ابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبيرة والفضالة وأبو صالح والحسن والسدي

يعقبي كثر واسواد المسلمين وقال الحسن بن صالح ادفعوا بالدعاء وقال غيره رابطوا فافتعلوا قائلين لو نعلم قتالا لاتبعناكم قال مجاهد
يعنون لو نعلم انكم تلقون حربا لجنناكم ولكن لاتلقون قتالا قال محمد بن اسحق حدثني محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ومحمد بن يحيى
ابن حبان وعاصم بن عمر بن قتادة والحصين بن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ وغيرهم من علمائنا كلهم قد حدث قال خرج
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني حين خرج الى احد في ألف رجل من أصحابه حتى اذا كان بالشوط بين احد والمدينة انحاز
عنه عبد الله بن أبي ابن سلول بثلاث الناس فقال اطاعهم فخرج وعصاني والله ما ندري علام تقتل أنفسناهم نأياها الناس فرجع
عن اتبعه من الناس من قومه أهل النفاق وأهل الريب واتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام أخو بني سلمة يقول يا قوم أذكركم الله
أن تتخذوا نبيكم وقودكم عند ما حضر (٣١٤) من عدوكم قالوا لو نعلم انكم تقاملون ما سلمناكم ولكن لاني أن يكون

قتال فلما استعصوا عليه وأبوا الا
الانصراف عنهم قال أبعثكم الله
أعداء الله فسيغني الله عنكم
ومضى رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال الله عز وجل هم للكفر
يومئذ أقرب منهم للايمان استدلو
به على ان الشخص قد تنقلب به
الاحوال فيكون في حال أقرب الى
الكفر وفي حال أقرب الى الايمان
لقوله هم للكفر يومئذ أقرب منهم
للايمان ثم قال تعالى يقولون
بأفواههم ما ليس في قلوبهم يعني
انهم يقولون القول ولا يعتدون
بصحته ومنه قولهم هذا لو نعلم قتالا
لاتبعناكم فانهم يتحققون ان جنودا
من المشركين قد جاؤا من بلاد
بعيدة يتحركون على المسلمين بسبب
ما أصيب من أشرفهم يوم بدر وهم
أضعاف المسلمين انه كان بينهم
قتال لا محالة ولهذا قال تعالى والله
أعلم بما يكتُمون ثم قال تعالى الذين
قالوا لآخوانهم وقعدوا ولو اطاعونا
ماقتلوا أي لو سمعوا من مشورتنا

مقاتل المعروف هنا الفرض والاول وأولى ومنه الحديث كل معروف صدقة وان من
المعروف ان تلقى أخاك بوجه طلق وقيل المعروف اغاثة الملهوف والقرض واعانة
الاحتياج واعمال البر كلها معروف لان العقول تعرفها (أو اصلاح بين الناس) عطف خاص
على عام قاله أبو حيان وفيه انه لا يكون باو وهو عام في الدماء والاعراض والاموال وفي
كل شيء يقع التداعي فيه وقد أخرج عبد بن حميد والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن ام
حبيبة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كلام ابن آدم كله عليه لاله الا امرأ
يعرف وأنها عن منكر أود كر الله عز وجل قال سفيان الثوري هذا في كتاب الله يعني
هذه الآية وقوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن
وقال صوابا وقوله والعصر ان الانسان لني خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر وقد وردت أحاديث صحيحة في الصمت والتحذير عن آفات
اللسان والترغيب في حفظه وفي الحديث على اصلاح بين الناس ولعل وجه تخصيص هذه
الآية بالذكر ان عمل الخير المتعدى للناس اما ايصال منفعة أو دفع مضرة والمنفعة اما
جسمانية واليسه الاشارة بقوله الامن أمر بصداقة وامار وحيث واليسه الاشارة بالامر
بالمعروف ودفع الضرر أشير اليه بقوله أو اصلاح بين الناس قاله أبو السعود (ومن يفعل
ذلك) اشارة الى الامور المذكورة جعل مجرد الامر بها خيرا ثم رغب في فعلها بقوله هذا
لان فعلها أقرب الى الله من مجرد الامر بها اذ خيرية الامر بها انما هي لكونه وسيلة الى
فعلها أو أراد ومن يأمر بذلك فعبر عن الامر بالفعل لان الامر بالفعل أيضا فعل من
الافعال (استغفار رضات الله) الله للفعل لان من فعلها الغير ذلك فهو غير مستحق لهذا
المدح والجزاء بل قد يكون غير ناج من الوزر وانما الاعمال بالنيات (فسوف نؤتيه) في
الآخرة اذا فعل ذلك استغفار رضات الله (أجر اعظيما) لاحدله ولا يعلم قدره الا الله أخرجه أبو
نصر السجزي في الاية عن أنس قال جاء عرابي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له

عليهم في القعود وعدم الخروج ما قالوا مع من قتل قال الله تعالى قل فادروا عن أنفسكم الموت ان كنتم
صادقين أي ان كان القعود يسلم به الشخص من القتل والموت فينبغي انكم لاتموتون والموت لابدات اليكم ولو كنتم في بروج
مشيدة فادفعوا عن أنفسكم الموت ان كنتم صادقين قال مجاهد عن جابر بن عبد الله نزلت هذه الآية في عبد بن أبي ابن سلول
وأصحابه (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين
لم يلحقوا بهم من خلفهم ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وان الله لا يضيع أجر المؤمنين الذين
استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح الذين احسنوا منهم واثقوا أجر عظيم الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم
فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا احسننا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو

فضل عظيم انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافون وخافون ان كنتم مؤمنين يخبر تعالى عن الشهداء بانهم وان قتلوا في هذه الدار فان ارواحهم حية مرزوقة في دار القرار قال محمد بن جرير حدثنا محمد بن مرزوق حدثنا عمر بن يونس عن عكرمة حدثنا اسحق بن ابي طلحة حدثني انس بن مالك في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين ارسلهم نبي الله الى أهل يرمعون قال لا ادري أربعين أو سبعين وعلى ذلك الماء عامر بن الطفيل الجعفي خرج أولئك النفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتوا غارا مشرفا على الماء فعدوا فيه ثم قال بعضهم لبعض أيكم يبلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج حتى أتى حول بيتهم فاجتثى امام البيوت ثم قال يا أهل يرمعون اني رسول رسول الله اليكم اني أشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله فآمنوا بالله ورسوله فخرج اليه رجل من كسرى اليه برح (٣١٥) فضر به في جنبه حتى خرج من الشق الآخر

فقال الله أكبر فزيت ورب الكعبة فاتبعوا أثره حتى أتوا أصحابه في الغار فقتلهم أجمعين عامر بن الطفيل وقال ابن اسحق حدثني انس بن مالك ان الله أنزل فيهم قرآنا بلغوا عناقومنا ان انا قد لقينا ربنا فرضى عنا ورضينا عنه ثم نسخت فرفعت بعد ما قرأناها زمانا وأزل الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون وقد قال مسلم في صحيحه حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال قال ناسنا عبد الله عن هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء الآية فقال ان انا قد سألتنا عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ارواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تأوى الى تلك القناديل فاطلع عليهم ربهم اطلاعة فقال هل تشهون شيئا فقالوا أي شيء تشتهي

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله أنزل على القرآن يا اعرابي لا خير في كثير من نجواهم الى قوله عظيم يا اعرابي البحر العظيم الجنة قال الاعرابي الحمد لله الذي هدانا للاسلام (ومن يشاقق الرسول) المشاقة المعادة والمخالفة (من بعد ما تبين) أي وضح وظهر (له الهدى) بان يعلم صحة الرسالة بالبراهين الدالة على ذلك ثم يفعل المشاقة (ويتبع غير سبيل المؤمنين) أي غير طريقهم وهو ما هم عليه من دين الاسلام والتسليم بآدمه في الاعتقاد والعمل والقول (قوله ما تولى) أي نجعله واليما تولى له واختاره من الضلال بان تحلى بينه وبينه في الدنيا وتركه وما اختاره لنفسه (ونصله) أي نلزمه وندخله في الآخرة وأصله من الصلي وهو لزوم النار وقت الاستدفاء (جهنم وساء مصيرا) مرجعاهي وقد استدلل جماعة من أهل العلم بهذه الآية على حجية الاجماع لقوله ويتبع غير سبيل المؤمنين ولا حجة في ذلك عندى لان المراد بغير سبيل المؤمنين هنا هو الخرج من دين الاسلام الى غيره كما يفيد اللفظ ويشهد به السبب فلا يصدق على عالم من علماء هذه الملة الاسلامية اجتهاد في بعض مسائل الدين فاداه اجتهاده الى مخالفة من بعصره من المجتهدين فانه انما رام السلوك في سبيل المؤمنين وهو الدين القويم والملة الحنيفة ولم يتبع غير سبيلهم وقد أخرج الترمذي والبيهقي في الاسماء والصفات عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يجمع الله هذه الامة على الضلالة أبد اويد الله على الجماعة فنشدت في النار وأخرج الترمذي والبيهقي أيضا عن ابن عباس مرفوعا (ان الله لا يغفر أن يشرك به) هذا نص صريح بان الشرك غير مغفور اذ اقامت صاحبه عليه لقوله قل للذين كفروا الآية (ويعفوا ما دون ذلك) أي ما دون الشرك (لمن يشاء) من أهل التوحيد وهذه المسئلة فيمن لم يتب من ذنوبه من الموحدين فان شاء غفر له وان شاء عذبه (ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا) أي ذهب عن طريق الهدى وحرم الخير كله اذ اقامت على شركه لان الشرك أعظم أنواع الضلال وأبعدها من الصواب والاستقامة كما انه اقترأ واثم عظيم

وفحن تسرح من الجنة حيث شئنا ففعل ذلك بهم ثلاث مرات فلما رأوا أنهم لم يتركوا من أن يستلوا قالوا يا رب زيدا ن تردار واحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى فلما رأى ان ليس لهم حاجة تركوا وقد روى نحوه من حديث أنس وأبي سعيد حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا حماد حدثنا ثابت عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من نفس عتوت لها عند الله خير يسرها ان ترجع الى الدنيا الا الشهيد فانه يسره ان يرجع الى الدنيا فيقتل مرة أخرى مما يرى من فضل الشهادة تفرد به مسلم من طريق حماد حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا علي بن عبد الله المديني حدثنا سفيان بن محمد بن علي بن ربيعة السلمي عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمت ان الله أحيى أبالك فقال له نعم فقال له ارد الى الدنيا فاقبل فيك مرة أخرى قال اني قضيت انهم اليها لا يرجعون فتدبه أجد من هذا الوجه وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما أن أبا جابر

(317)

اسمعیل بن أبي خالد عن سعيد بن
حمير عن ابن عباس قال نزلت هذه

وزیر اعلیٰ قاری محمد قاسم

لاية في جزيرة وأصحابه ولا تحسبن الدين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء فهذا

در این صورت، اگر فرض کنیم که α و β به گونه‌ای انتخاب شوند که $\alpha + \beta = 1$ و $\alpha \beta \neq 0$ ، داریم:

عن أبيه عن جابر بن جهم وكذا رواه البيهقي في دلائل النبوة من طريق علي بن المسيب وهو قد رواه البيهقي أيضا من حديث أبي عباد
 الانصاري وهو عيسى بن عبد الله ان شاء الله عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم لجابر يا جابر
 ألا تبشرني قال بلى بشارك قال الله بالخير قال شعرت بان الله أحيا أباك فقال عن علي بن عبد الله ما شئت أعطيك قال يا رب ما عبادتك
 حق عبادتك أتعن عليك ان تردني الى الدنيا فاقتل مع نبيك واقتل فيك مرة أخرى قال انه سلف مني انه اليها لا يرجع حديث آخر
 قال الامام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن ابن اسحق حدثنا الحرث بن فضيل الانصاري عن محمود بن لبيد عن ابن عباس قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهداء على بارق نهر ياب الجنة فيه قبة خضراء يخرج اليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشيرة
 تقربه أحمد وقد رواه ابن جرير عن أبي كريب حدثنا عبد الرحمن (٢١٧) بن سليمان وعبيدة عن محمد بن اسحق به
 وهو اسناد جيد وكان الشهداء

أقسام منهم من تسرح أرواحهم
 في الجنة ومنهم من يكون على هذا
 النهر ياب الجنة وقد يحتمل أن يكون
 منتهى سيرهم الى هذا النهر
 فيجتمعون هنالك ويغدى عليهم
 برزقهم هنالك ويراح والله أعلم وقد
 روينا في مسند الامام أحمد حديثا
 فيه البشارة لكل مؤمن بان روحه
 تكون في الجنة تسرح أرواحها
 وتأكل من ثمارها وترى ما فيها من
 النضرة والسرور وتساها ما أعد
 الله لها من الكرامة وهو باسناد
 صحيح عزيز عظيم اجتمع فيه ثلاثة
 من الأئمة الاربعة أصحاب المذاهب
 المتبعة فان الامام أحمد رحمه الله
 رواه عن محمد بن أدريس الشافعي
 رحمه الله عن مالك بن أنس الاصمعي
 رحمه الله عن الزهري عن عبد الرحمن
 ابن كعب بن مالك عن أبيه رضي الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم نسمة المؤمن طائر يعلق في

فهذا الكلام خارج مخرج التوبيخ للمشركين والازراء عليهم والتضعيف لعقولهم
 لكونهم عبدوا من دون الله نوعا ضعيفا وقال الحسن كان لكل حي من أحياء العرب صنم
 يعبدونها باسمونها اني بنى فلان فانزل الله هذه الآية (وان) ما يدعون من دون الله (الا)
 شيطانا مريدا وهو ابليس لعنه الله لانهم اذا أطاعوه فيما سؤل لهم فقد عبدوه وتقدم
 اشتقاق لفظ الشيطان والمريد المقتدر العالقي من مرد اذا عتيا قال الزهري المريد الخارج
 عن الطاعة وقد مر الرجل مرودا اذا عتيا وخرج عن الطاعة فهو مرود ومريد ومترد
 وقال ابن عرفة هو الذي ظهر شره يقال شجرة مرداء اذا تساقط ورقها وظهرت عيذاتها
 ومنه قيل للرجل أمر داي ظاهر مكان الشعر من عارضيه وقال ابن عباس لكل صنم
 شيطان يدخل في جوفه ويرأى للسندنة والكهنة ويكلمهم والاول أولى (لعنه الله)
 قيل مستأنفة وقيل دعاء عليه أصل اللعن الطرد والابعاد وقد تقدم تفسيره وهو في العرف
 ابعاد مقترن بسخط (وقال لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا) معطوف على قوله لعنه الله
 والجلتان صفة لشيطان أي شيطانا مريدا جامعا بين لعنة الله له وبين هذا القول الشنيع
 أو حال على اضممار قد أي وقد قال أو استئناف ولا تتخذن جواب قسم محذوف والنصيب
 المفروض هو المقطوع المقدرا أي لاجعلن قطعة مقدرة من عباد الله تحت غوايتي وفي
 جانب اضلالي حتى أخرجه من عبادة الله الى الكفر به عن مقاتل بن حيان قال هذا
 ابليس يقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون الى النار وواحد الى الجنة وعن
 الربيع بن أنس مثله قلت وهذا صحيح معنى ويعضده قوله تعالى لا آدم يوم القيامة أخرج
 من ذرية تلك بعث النار فيقول يا رب وما بعث النار فيقول الله تعالى أخرج من كل ألف
 تسعمائة وتسعة وتسعين فعند ذلك تشيب الاطفال من شدة الهول أخرجه مسلم فنصيب
 الشيطان هو بعث النار والمعنى لا تتخذن منهم حظاما مقدرا معلوما لكل ما أطيع فيه
 ابليس فهو نصيبه ومفروضه وأصل القرض القطع وهذا النصيب هم الذين يتبعون

شجرة الجنة حتى يرجعه الله الى جسده يوم يبعثه قوله يعلق أي يأكل وفي هذا الحديث ان روح المؤمن تكون على شكل طائر في
 الجنة واما أرواح الشهداء فكما تقدم في حواصل طير خضر فهي كالكوكب بالنسبة الى أرواح عموم المؤمنين فانها تطير بانفسها
 فنسأل الله الكريم المنان أن يمتنع على الايمان وقوله تعالى فرحين بما آتاهم الله من فضله الى آخر الآية أي الشهداء الذين قتلوا
 في سبيل الله أحياء عند ربهم وهم فرحون بما هم فيه من النعمة والغبطة ومستبشرون باخوانهم الذين يقتلون بعدهم في سبيل الله
 انهم يقدمون عليهم وانهم لا يخافون مما امامهم ولا يحزنون على ماتر كوه وراهم نسأل الله الجنة وقال محمد بن اسحق ويستبشرون
 أي ويسرون بلحوق من لحقهم من اخوانهم على ما مضوا عليه من جهادهم لبشر كوههم فيما هم فيه من ثواب الله الذي أعطاهم
 قال السدي يؤتى الشهيد بكتاب فيه يقدم عليك فلان يوم كذا وكذا يقدم عليك فلان يوم كذا وكذا فيسر بذلك كما يسر أهل الدنيا

بغائبهم إذا قدم قال سعيد بن جبيرة لما دخلوا الجنة ورأوا ما فيها من الكرامة للشهداء قالوا يا ليت اخواننا الذين في الدنيا يعلمون ما عرفناه من الكرامة فإذا شهدوا القتال بأمرهم أو ماتوا فيهم حتى يستشهدوا فيصيبوا ما أصبنا من الخير فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمرهم وما هم فيه من الكرامة وأخبرهم أي ربهم أني قد أنزلت على فيكم وأخبرته بأمركم وما أنتم فيه فاستبشروا بذلك فذلك قوله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الآية وقد ثبت في الصحيحين عن أنس في قصة أصحاب بدر معونة السبعين من الأنصار الذين قتلوا في غداة واحدة وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على الذين قتلوهم ويلعنهم قال أنس ونزل فيهم قرآن قرأناه حتى رفع أن بلغوا عنا قومنا أنافد لقينار بنا فرضي عنا وأرضا نا ثم قال تعالى يستبشرون بنعمة من الله وفضل وإن الله لا يضيع أجر المؤمنين قال محمد بن اسحق (٣١٨) استبشروا أي سر والمعاينوا من وفاء الموعد وحزيل الثواب وقال

عبد الرحمن بن زيد بن أسلم هذه الآية جمعت المؤمنين كلهم سواء الشهداء وغيرهم وقلنا ذكر الله فضلا ذكره الأنبياء وثوابا أعطاهم الله إياه الأذكار الله ما أعطى المؤمنين من بعدهم وقوله تعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح هذا كان يوم حراء الأسد وذلك أن المشركين لما أصابوا ما أصابوا من المسلمين كروا راجعين إلى بلادهم فلما استقروا في سيرهم ندموا لا يتيموا على أهل المدينة وجعلوها القصيلة فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ندب المسلمين إلى الذهاب وراءهم ليرعهم ويربهم أن بهم قوة وجلدا ولم يأذن لأحد سوى من حضر الواقعة يوم أحد سوى جابر بن عبد الله رضي الله عنه لما سنده فأتى عبد المسلمين على ما بهم من الجراح والاختنا طاعة لله عز وجل ولرسوله صلى الله عليه وسلم قال

خطواته ويقبلون وسأوسه (ولا ضلهم) اللام جواب قسم محذوف والاضلال الصرف عن طريق الهداية إلى طريق الغواية والمراد به التزيين والوسوسة والافليس اليه من الاضلال شيء قال بعضهم لو كان الاضلال إلى ابليس لاضل جميع الخلق وهكذا اللام في قوله (ولامنيهم) والمراد باللامني التي يئسهم بها الشيطان هي الاماني الماطلة الناشئة عن تسويله ووسوسته قال ابن عباس يريد تسويل التوبة وتأخيرها وقال السكبي أمينهم أنه لاجنة ولانار ولا بعث وقيل ادراك الجنة مع المعاصي وقيل أزين لهم ركوب الأهواء والاهوال الداعية إلى العصيان وقيل طول البقاء في الدنيا ونعيمها ليؤثر وهما على الآخرة ولا مانع من حمل اللفظ على الجميع (ولا أمرهم فلم يتكبر) آذان الانعام أي ولا أمرهم فثبتت آذانها أي تقطيعها فلم يتكبروا بحسب أمرى والبتك القطع ومنه سيف باتك يقال يتكبر ويتكبر مخفقا ومشددا وقد فعل الكفار ذلك امتثالا لأمر الشيطان وابتاعوا رسلهم فشقوا آذان الحيار والسوايب كما ذلك معروف قال قتادة التبتيك في البحيرة والسائبة يتكبرون آذانها لظواغيهم (ولا أمرهم فلم يغيرن خلق الله) عوجب أمرى لهم واختلف العلماء في هذا التغيير ما هو فقالت طائفة هو الخصى وفق العيون وقطع الأذن وقال آخرون أن المراد هو أن الله سبحانه خلق الشمس والقمر والنجار والنار وشحوها من الخلق فاما خلقها لغيرها الكناريان جعلوها آلهة معبودة وبه قال الزجاج وقيل المراد تغيير الفطرة التي فطر الله الناس عليها وقيل نفى الانساب واستحقاقها أو بتغيير الشيب بالسواد أو بالتجريم والتحليل أو بالتختأ وتغيير دين الاسلام ولا مانع من حمل الآية على جميع هذه الأمور جلا شهوليا أو بدليا وقد رخص طائفة من العلماء في خصي البهائم إذا قصد بذلك زيادة الانتفاع به لسن أو غيره وكره ذلك آخرون وأما خصي بني آدم فحرام وقد كره قوم شرأ الخصى قال القرطبي ولم يختلفوا أن خصي بني آدم لا يحل ولا يجوز وأنه مثله وتغيير خلق الله وكذلك قطع سائر أعضائهم في غير حد ولا قد قاله أبو عمرو بن عبد البر

أخرج

عروة قال لما رجع

ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن عكرمة قال لما رجع المشركون عن أحد قالوا لا نجد اقتلتهم ولا الكواعب أردفهم شمس ما صنعتهم أرجعوا فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فندب المسلمين فاتبعوا حتى بلغوا حراء الأسد أو بئر أبي عيينة الشك من سفيان فقال المشركون رجع من قابل فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت تعد غزوة فانزل الله تعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح الآية وروى ابن مردويه عن حديث محمد بن منصور عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن عكرمة عن ابن عباس فذكره وقال محمد بن اسحق كان يوم أحد يوم السبت النصف من شوال فلما كان الغد من يوم الأحد است عشرة ليلة مضت من شوال أذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس لطلب العدو وأذن مؤذنه أن لا يخرج من معنا أحد إلا من حضر يومنا بالامس فكلهم جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام فقال يا رسول

صلى الله عليه وسلم كنت أنيسر
جراحاً منه فكان اذا غلب جلته
عقبة حتى انتهينا الى ما انتهى اليه
المسلمون وقال البخاري حدثنا محمد

(319)

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما لنا من دابة ترهبنا وما لنا

سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة به وهكذا رواه سعيد بن منصور وأبو بكر الحنبل في
أيضا من حديث اسمعيل بن أبي خالد عن التيمي عن عروة وقال قالت لي عائشة أن أباك
ما أصابهم القرح ثم قال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال أبو بكر بن مردويه حدث
سموية أنها بعثت أبا ناسقيا أن يأتها هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قال
إن كان أبوك لمن الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح أبو بكر والزبير و
إسنادهم لمخالفة رواية الثقات من وقفه على عائشة رضي الله عنها كما قدمناه ومن جهة معناه
قالت ذلك عائشة لعروة بن الزبير لأنه ابن أختها أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهم وقال

صلى الله عليه وسلم كنت أنيسر
جراحاً منه فكان اذا غلب جلته
عقبة حتى انتهينا الى ما انتهى اليه
المسلمون وقال البخاري حدثنا محمد

بن سلام حدثنا أبو دعابة عن هشام
عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها
الذين استجابوا لله والرسول الآية
قالت لعروة ما بين اختي كان أبوها
منهم الزبير وأبو بكر رضي الله عنهما
لما أصاب نبي الله صلى الله عليه
وسلم ما أصابه يوم أحد وانصرف
عنه المشركون خاف أن يرجعوا
فقال من يرجع في أثرهم فأتب
منهم سبعون رجلا فيهم أبو بكر
والزبير وهكذا رواه البخاري منفردا
به في السباق وهكذا رواه الحاكم
في مستدركه عن الأصم عن أبي
العباس الدوري عن أبي النضر عن
أبي سعيد المؤدب عن هشام بن عروة
به ثم قال صحيح الإسناد ولم يخرجاه
كذا قال ورواه ابن ماجه عن هشام
بن عمار وهدية بن عبد الوهاب عن

ثم من سفيان به وقد رواه البخاري
عن ابن اسحاق والرسول من بعد
سيد الله بن جعفر من أصل كتابه أنبأنا
قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
سيد الحديث خطأ محض من جهة
الزبير ليس هو من آباء عائشة وإنما
بن جوير حدثني محمد بن سعد حدثني

نحى حسد ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال ان الله قذف في قلب أبي سفيان الرعب يوم أحد بعد ما كان منه ما كان فرجع الى مكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان أباسفيان قد أصاب منكم طرفا وقد رجع وقد قذف الله في قلبه الرعب وكانت وقعة أحد في شوال وكان التجار يقدمون المدينة في ذى القعدة فينزلون بيدر الصغرى في كل سنة مرة وانهم قدموا بعد وقعة أحد وكان أصاب المؤمنين القرع واشتكوا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم واشتد عليهم الذي أصابهم وان رسول الله صلى الله عليه وسلم ندب الناس لينطلقوا معه ويتبعوا ما كانوا متبعين وقال انما يرتحلون الآن فيأتون الحج ولا يقدرُونَ على مثله حتى عام مقبل بخاء الشيطان يخوف أولياءه فقال ان الناس قد جعوا لكم فابي عليه الناس أن يتبعوه وقال اني ذاهب وان لم يتبعني أحد لا حضض الناس فأتدب معه الصديق وعمر وعثمان وعلي والزبير (٣٢٠) وسعد وطحمة وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وأبو

عبدة بن الجراح في سبعين رجلا فساروا في طلب أبي سفيان فطلبوه حتى بلغوا الصغراء فانزل الله تعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرع الآية ثم قال ابن اسحق فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتهى الى حمراء الاسد وهي من المدينة على ثمانية أميال قال ابن هشام واسد تعمل على المدينة ابن أم مكتوم فاقام بها الاثني عشر سنة والاربعاء ثم رجع الى المدينة وقدر به كما حدثني عبد الله بن أبي بكر معبد بن أبي معبد الخزاعي وكانت خراطة مسلمهم ومشر كهم عيبة نصح لرسول الله صلى الله عليه وسلم بتهامة صفته ثم معه لا يخفون عنه شيئا كان بها ومعبد بن سعد كان مشركا فقال يا محمد اما والله لقد عز عليا ما أصابك في أصحابك ولوددت ان الله عافاك فيهم ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بجمراء الاسد حتى اقي أباسفيان

الجملة مؤكدة لما قبلها والقليل مصدر قول كالفول والقال والاستفهام يعني النفي أي لا أحد أصدق قولاً من الله عز وجل وقيل ان قيل اسم لا مصدر وانه منتصب على التمييز قاله ابن السكيت (ليس) دخول الجنة أو النضل أو القرب من الله أو الامر منوطا (بما نيسكم ولا ماني أهل الكتاب) بل بالعمل الصالح والايان كما يدل على ذلك سبب نزول الآية وقيل الضمير يعود الى ما وعد الله وهو بعد ومن أماني أهل الكتاب قولهم لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وقولهم نحن أبناء الله وأحباؤه وقولهم ان تسنا النار الا أنا ما معدودة عن مسروق قال تفاخر النصراني وأهل الاسلام فقال هؤلاء نحن أفضل منكم وقال هؤلاء نحن أفضل منكم فنزلت وقد ورد معنى هذه الرواية من طرق كثيرة مختصرة ومطولة والاماني جمع أمنية أفعله من التمنية والتمني تقدير الشيء في النفس وتصويره فيها والامنية هي الصورة الحاصلة في النفس وقيل الخطاب للمسلمين ولهم ود والنصاري وقيل لمشركي مكة في قولهم لا تبعث ولا تحاسب (من يعمل سوءا يجز به) قال الحسن هذاني حق الكفار ولا وجه له وقال ابن عباس هي عامة في كل من عمل سوءا وفي هذه الجملة ما ترجفه القلوب من الوعيد الشديد وقد كان لها في صدور المسلمين عند نزولها موقع عظيم كما ثبت في صحيح مسلم وغيره من حديث أبي هريرة قال لما نزلت من يعمل سوءا يجز به بلغت من المسلمين مبلغا شديدا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قاربوا وسددوا في كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى النكبة ينكبه والشوكه يشاكها أخرج عبد بن حميد والترمذي وابن المنذر عن أبي بكر الصديق ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له لما نزلت هذه الآية اما أنت وأصحابك يا أبا بكر فتجزون بذلك في الدنيا حتى تلقوا الله ليس لكم ذنوب واما الآخر ون فيجمع لهم ذلك حتى يجزوا به يوم القيامة وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة وأبي سعيد انهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب ولا سقم ولا حزن حتى الهيمهم الا كفر

ابن حرب ومن معه بالروحاء وقد أجعوا الرجعة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقالوا أصبنا محمدا الله وأصحابه وفادتهم وأشرافهم ثم رجع قبل ان تستأصلهم انكرن على بقيتهم ثم لنزغن منهم فلما رأى أبو سفيان معبد اقال ماوراء الناهية معبد قال محمد وأصحابه يطلبكم في جمع لم أر مثله يخرقون عليكم تحرقا قد اجتمع معه من كان تخلف عنه في يومكم وندموا على ما صنعوا فيهم من الحق عليكم بشي لم أر مثله قط قال ويلك ما تقول قال والله ما أرى ان ترتحل حتى ترى نواصي الخيل قال فوالله لقد أجمعنا البكرة عليهم لنستأصل بقيتهم قال فاني أنهاره عن ذلك والله لقد جلت ما رأيت ان قلت فيهم أي ايا من شعر قال وما قلت قال قلت

تردى باسدا كرام لا تنابله عثم القاه ولا ميل معازيل فظلت أعدوا ظن الارض مائلة لما سيموا برئيس غير محذول

فقلت ويل ابن حرب من لقاءكم ■ اذا تعظمط البطحاء بالخيول
اني نذير لاهل السبيل ضاحية * لكل ذي اربة منهم ومعقول
من جيش أحمد لا وخش تنابله * وليس يوصف ما أنذرت بالقيول

قال ففني ذلك أباسفيان ومن معه ومهر به ركب من عبد القيس فقال أين تريدون قالوا نريد المدينة قال ولم قالوا نريد الميرة قال فهل أنتم
مبلغون عني محمد رسالة أرسلكم بها اليه وأجل لكم هذه غدا زيبا بعكاظ اذا وافيتونا قالوا نعم قال فادوا فية فوه فآخبروه ناقد
جمعنا المسير اليه والى أصحابه لنستأصل بقيتهم فرالركب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بجمرات الاسد فآخبروه وبالذي قال
أبوسفيان وأصحابه فقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل وذكر ابن هشام (٣٢١) عن أبي عبيدة قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم حين بلغه رجوعهم
والذي نفسي بيده لقد سوت لهم
جارية لو أصبحوا بها لكانوا أكافس
الذاهب وقال الحسن البصري
في قوله الذين استجابوا لله والرسول
من بعد ما أصابهم القرح ان
أباسفيان وأصحابه أصابوا من
المسلمين ما أصابوا ورجعوا فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
أباسفيان قد رجع وقد كذب
الله في قلبه الرعب فن يتدب في
طلبه فقام النبي صلى الله عليه وسلم
وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وناس
من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فنبعوههم فباع أباسفيان
ان النبي صلى الله عليه وسلم بطلبه
فلقي عيرامن التجار فقال ردوا محمد
ولكم من الجعل كذا وكذا
وأخبروهم اني قد جعت بجوعا
واني راجع اليهم فباع التجار فأخبروا
رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك
فقال النبي صلى الله عليه وسلم

الله به من سياته وقد ورد في هذا المعنى أحاديث كثيرة (ولا يجعله من دون الله) أي غيره
(وليا) يحفظه (ولانصيرا) يمنع منه (ومن يعمل من) للتبعية أي بعض (الصالحات)
وهي القرائن قاله ابن عباس وقال الطبري من زائدة عند قوم وهو ضعيف لان المكاف
لا يطبق عمل كل الصالحات حال كونه (من ذكرأواني وهو مؤمن) أي حال كونه مؤمنا
والحال الاولى لبيان من يعمل والحال الاخرى لافادة اشتراط الايمان في كل عمل صالح
وفيه اشارة الى أن الاعمال ليست من الايمان (فأولئك) اشارة الى العامل المتصف
بالايمان قرئ (يدخلون الجنة) على البناء للمجهول وللمعلوم والجمع باعتبار معنى من كان
الافراد فيما سبق باعتبار لفظها (ولا يظلمون نقيرا) أي قدر النقيز وهو النقرة في ظهر
النواة ومنها تنبت النخلة وهذا على سبيل المبالغة في نفى الظلم وعدت بوفية جزاء اعمالهم
من غير نقصان كيف والمجازي أرحم الراحمين (ومن) أي لا أحد فهو واستفهام انكارى
(أحسن ديناً من أسلم وجهه لله وهو محسن) أي أخلص نفسه له حال كونه محسناً أي
عاملاً للחסنات وقيل معنى أسلم فوض أمره الى الله وقال ابن عباس هو محسن يريد هو
موجه الله عز وجل لا يشرك به شيئاً وانما خص الوجه بالذكور لانه أشرف الاعضاء فاذا
انقاد لله فقد انقاد له جميع الاعضاء لانها تابعة له (واتبع مله ابراهيم حنيفاً) أي اتبع
دين ابراهيم حال كونه المتبع مائلاً عن الاديان الباطلة الى دين الحق وهو الاسلام
وخص ابراهيم للاتفاق على مذهب حتى من اليهود والنصارى (واتخذ الله ابراهيم خليلاً)
أي جعله صفوة له وخصه بكراماته وفيه اظهار في مقام الاضمار لتفخيم شأنه والتخصيص
على أنه يتفق على مذهب وفائدة هذه الجملة تأكيد وجوب اتباع ملته لان من بلغ من الرقي
عند الله أن اتخذ خليلاً كان جدير بان يتبع ملته قال ثعلب انما سمي الخليل خليلاً لان
محبة تخلل القلب فلا تدع فيه خللاً الاملاية و خليل فعمل بمعنى فاعل كاعليم بمعنى
العالم وقيل هو بمعنى المنقول كالحيث بمعنى المحبوب وقد كان ابراهيم عليه السلام

(٤١ - فتح البيان في) حسبنا الله ونعم الوكيل فأنزل الله هذه الآية وهكذا قال عكرمة وقتادة وغير واحد ان هذا
السياق نزل في شأن غزوة جراء الاسد وقيل نزلت في بدر الموعود والصحيح الاول وقوله تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد
جمعوا اليكم فاخشوهم الآية أي الذين توقعدهم الناس بالجوع وخوفوهم بكثرة الاعداء فكثر ثلثوا ذلك بل توكلوا على الله
واستعانوا به وقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل وقال البخاري حدثنا أحمد بن يونس قال اراه قال حدثنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي
الضحى عن ابن عباس حسبنا الله ونعم الوكيل قالها ابراهيم عليه السلام حين أتى في النار وقالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قال
لهم الناس ان الناس قد جمعوا اليكم فاخشوهم فزادهم ايماناً وقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل وقد رواه الترمذي عن محمد بن
اسماعيل بن ابراهيم وهرون بن عبد الله كلاهما عن أبي بكر وهو ابن عياش به والعجب ان الخاتم بأعبد الله رواه من حديث

أحمد بن يونس به ثم قال صحيح الاسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه ثم رواه البخاري عن أبي غسان مالك بن اسمعيل عن اسرائيل عن أبي حصين عن أبي الضحى عن ابن عباس قال كان آخر قول ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار حسبنا الله ونعم الوكيل وقال عبد الرزاق قال ابن عيينة وأخبرني زكريا عن الشعبي عن عبد الله بن عمرو قال هي كلمة ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار رواه ابن جرير وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن معمر حدثنا ابراهيم بن موسى الثوري حدثنا عبد الرحيم بن محمد بن زياد السكري أنبأنا أبو بكر بن عياش عن حميد الطويل عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قيل له يوم أحد ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فأنزل الله هذه الآية **وروي أيضا بسنده عن محمد بن عبد الله الراقي عن أبيه عن جده أبي رافع أن النبي صلى الله عليه وسلم وجه عليا في نفر معه في طلب أبي سفیان فلقبهم أعرابي من خزاعة فقال ان القوم قد** (٢٢٢)

جمعوا لكم فقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فنزلت فيهم هذه الآية ثم قال ابن مردويه حدثنا علي بن أحمد حدثنا الحسن بن سفيان أنبأنا أبو خيثمة بن مصعب بن سعد أنبأنا موسى بن أعين عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وقعتم في الامر العظيم فقولوا حسبنا الله ونعم الوكيل هذا حديث غريب من هذا الوجه وقد قال الامام أحمد حدثنا حيوة ابن شريح وابراهيم بن أبي العباس قالاحدثنا بقيقه حدثنا يحيى بن سعيد عن خالد بن معسدة عن سيف عن عوف بن مالك أنه حدثهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى بين رجلين فقال المقضى عليه لما أدبر حسبي الله ونعم الوكيل فقال النبي صلى الله عليه وسلم ردوا على الرجل فقال ما قلت قال قلت حسبي الله ونعم الوكيل فقال النبي

محبوب الله ومحبه له وقيل الخليل من الاختصاص فالله سبحانه اختص ابراهيم برسالته في ذلك الوقت واختاره لها واختار هذا الخامس قال الزجاج معني الخليل الذي ليس في محبته خلل أخرج الحاكم وصححه عن جندب أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول قبل ان يتوفى ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا وأخرج الحاكم أيضا وصححه عن ابن عباس قال أتعجبون ان تكون الخلّة لابراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وفي تعريف الخلّة والسبب الذي من أجله اتخذ الله ابراهيم خليلا أقوال ذكرها أهل التفسير (ولله ما في السموات وما في الارض) ملكا وخلقوا عبيدا فيه اشارة الى انه سبحانه اتخذ ابراهيم خليلا لطاعته لا حاجته ولا للتكثير به والاعتضاد بمخالته وانما قال ما ولم يقل من لانه ذهب به مذهب الجنس والذي يعقل اذا ذكر واريد به الجنس ذكره بلنظما قيل مستأنفة لتقرير وجوب طاعة الله وقيل لبيان ان الخلّة لا تخرج ابراهيم عن رتبة العبودية (وكان الله بكل شيء عحيظا) هذه الجملة مقررة لمعنى الجملة التي قبلها أي أحاط بكل شيء علما وقدرة لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها (ويستفتونك) يطلبون منك الفتوى وهي بالواقعة الفاء وبالياء فتضم وهي اسم من أفتى العالم اذا بين الحكم واستفتيته سألته ان يفتي والجمع الفتاوى بكسر الواو على الاصل وقيل يجوز الفتح للتخفيف (في) شأن (النساء) وميراثهن (قل) لهم (الله يفتيكم فيهن) سبب نزول هذه الآية سؤال قوم من الصحابة عن أمر النساء وأحكامهن في الميراث وغيره فأمر الله بنبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان يقول لهم ان الله يبين لكم حكم ما سألتهم عنه وهذه الآية رجوع الى ما فتحت به السورة من أمر النساء وكان قد بقيت لهم أحكام لم يعرفوها فسألو اوافق قيل لهم الله يفتيكم قال مجاهد كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصبيان شيئا كانوا يقولون لا يعزّون ولا يغنون خيرا فقرر الله لهم الميراث حقا واجبا وعن ابراهيم قال كانوا اذا كانت الجارية يتيمه دمية لم يعطوها ميراثها

صلى الله عليه وسلم ان الله يولم على العجز ولا يكن عليك باليكس فاذا غلبك أمر فقل حسبي الله ونعم الوكيل وكذا رواه وحسبواها أبو داود والنسائي من حديث بقيقه عن يحيى بن خالد عن سيف وهو الشامي ولم ينسب عن عوف بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه وقال الامام أحمد حدثنا أسباط حدثنا مطرف عن عطية عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنعم وصاحب القرن قد اتقنم القرن وحنى جهته يستمع متى يؤمر فينتفع فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فانا نقول قال قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا وقد روى هذا من غير وجه وهو حديث جيد قد روي عن أم المؤمنين زينب وعائشة رضي الله عنهما انهما اتفقا فاتفقت زينب زوجتي الله وزوجكن أهاليكن وقالت عائشة تزات برأعي من السماء في القرآن فسلمت لها زينب ثم قالت كيف قلت حين ركبت راحلة صفوان بن المعطل قالت قلت حسبي الله ونعم الوكيل قالت زينب قلت كلمة المؤمنين

ولهذا قال تعالى فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء أي لما تولاوا على الله كفاهم مأهمهم ورد عنهم بأس من أراد كيدهم فرجعوا الى بلدهم بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء عما أضمر لهم عدوهم واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم وقال البيهقي حدثنا أبو عبد الله الحافظ حدثنا أبو بكر بن داود الزاهد حدثنا محمد بن نعيم حدثنا بشر بن الحكم حدثنا مبشر بن عبد الله بن رزين حدثنا سفيان بن حسين عن يعلى بن مسلم عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله فانقلبوا بنعمة من الله وفضل قال النعمة انهم سلوا والفضل ان غير امرت في أيام الموسم فاستراها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرج فيها ما لا فقسمة بين أصحابه وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم قال هذا أبو سفيان قال لجدد صلى الله عليه وسلم موعدهم بدر حيث قتلتهم أصحابنا فقال محمد صلى الله عليه وسلم عسى فانطلق (٣٢٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم لموعده حتى نزل

بدر افوا فاقوا السوق فيها فاستاعوا فذلك قول الله عز وجل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء الآية قال وهي غزوة بدر الصغرى رواه ابن جرير وروى أيضا عن القاسم عن الحسين عن حجاج عن ابن جريح قال لما عد رسول الله صلى الله عليه وسلم لموعدة أبي سفيان فجمعوا يلقون المشركين فيسألونهم عن قریش فيقولون قد جمعوا لكم يكيدونهم بذلك يريدون ان يرعبوهم فيقول المؤمنون حسبنا الله ونعم الوكيل حتى قدموا بدر فوجدوا أسواقها عافية لم ينازعهم فيها أحد قال فقد دم رجل من المشركين فاخذ أهل مكة بخيل محمد وقال في ذلك

نفرت قلوبى من خيول محمد
ومحوة مشورة كالعنجد
واتخذت ماء قديم موعدى
قال ابن جرير هكذا أنشدنا القاسم وهو خطأ انما هو
قد نفرت من رفقى محمد

وحسبوها من التزويج حتى تموت فيرتونها فأنزل الله هذا (وما يلى عليكم في الكتاب) أي القرآن الذى يتلى عليكم يفيتكم فيهن والمتلو في الكتاب في معنى اليتامى قوله تعالى وان خفتن الاتقسطوا في اليتامى وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ والغرض منه تعظيم حال هذه الآية التى تتلى عليكم وانما في اللوح المحفوظ وان العدل والانصاف في حقوق اليتامى من أعظم الامور عند الله التى تجب مراعاتها وان المخل بهم انظام (في يتامى النساء) فيه خمسة أوجه أحدها انه بدل من في الكتاب وهو بدل اشتمال ولا بد من حذف مضاف أى في حكم يتامى الثانى ان يتعلق بمتلى قاله أبو البقاء الثالث انه بدل من فيهن باعادة العامل الرابع ان يتعلق بنفس الكتاب أى فيما كتب في حكم اليتامى الخامس انه طال أى كأننا في حكم يتامى والاضافة من باب اضافة الصفة الى الموصوف اذا اصل في النساء اليتامى (اللاتى لا تؤنهن ما كتب) أى فرض (لهن) من الميراث وقيل من الصدق وغيره وذلك لانهم كانوا يورثون الرجال دون النساء والكاردون الصغار (وترغون ان تسكنوهن) بجمالهن ومالهن بتقدير فى أول عدم جمالهن ودمامتهن بتقدير عن والآية محتملة للوجهين (والمتضعفين من ولدان) عطف على قوله يتامى النساء وما يتلى في حقهن هو قوله يوصيكم الله فى أولادكم الآية وقد كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا من كان مستضعفا من ولدان كما سلف وانما يورثون الرجال القاطنين بالقتال وسائر الامور (و) يأمركم (ان تقوموا لليتامى بالتقسط) أى العدل فى مهورهن وموارىهن (وما تفعلوا من خير) فى حقوق المذكورين أو من شرف فيه اكتفاء (فان الله كان به علما) بجازيكم بحسب فعلكم من خير وشر (وان امرأة) مرفوع بفعل يفسره (خافت) أى توقعت ما يخاف من زوجها وقيل معناه تيقنت وهو خطأ (من بعلمها) أى زوجها والبعل هو السيد (نشوزا) دوام النشوز قاله الزجاج يعنى ترفعا عليها بترك مضاجعتها والتقصير فى نفقتها لبغضا وطموح عينه الى أبـل منها (أو اعراضا) عنها بوجهه قال النحاس الفرق بين

* ومحوة من يثرب كالعنجد فهى على دين أبيها الأتلد * قد جعلت ماء قديم موعدى * وماء ضجنان لها ضجى الغد ثم قال تعالى انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه أى يخوفكم أولياءه ويوهمكم انهم ذو بأس وذو شدة قال الله تعالى فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين أى اذا سؤل لكم وأوهمكم فتوكوا على والجو الى قاتى كافيكهم وناصركم عليهم كما قال تعالى أليس الله بكاف عبده ويخوفونك بالذين من دونه الى قوله قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون وقال تعالى فقاتلوا أولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا وقال تعالى أولئك حزب الشيطان ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون وقال كتب الله لاغلبنا ورسلى ان الله قوى عزيز وقال ولينصرن الله من ينصره وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم الآية وقال تعالى انالنصر رسلنا والذين آمنوا فى الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار ولا يحزنك

الذين يسارعون في الكفر انهم لن يضروا الله شيئا ويد الله ان لا يجعل لهم خطا في الآخرة ولهم عذاب عظيم ان الذين اشتروا الكفر
بالايمان لن يضروا الله شيئا ولهم عذاب أليم ولا يحسبن الذين كفروا انهم خيرا لانفسهم انما على لهم ليزدادوا اثما ولهم عذاب
مهيمن ما كان الله ليزدرا المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من
رسله من يشاء فآمنوا بالله ورسله وان تؤمنوا وتتقوا فلكم أجر عظيم ولا يحسبن الذين يخولون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم
بل هو شر لهم سيطوقون ما جئوا به يوم القيامة ولله ميراث السموات والارض والله بما تعملون خبير يقول تعالى لنبيه صلى الله
عليه وسلم ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر وذلك من شدة حرصه على الناس كان يحزنه مبادرة الكفار الى الخالفة والعناد
والشقاق فقال تعالى ولا يحزنك ذلك انهم (٣٢٤) لن يضروا الله شيئا ويد الله ان لا يجعل لهم خطا في الآخرة أى حكمته فيهم أنه

يريد بجهنمته وقدرته ان لا يجعل لهم نصيبا في الآخرة ولهم عذاب عظيم ثم قال تعالى محجرا عن ذلك اخبارا مقصرا ان الذين اشتروا الكفر بالايمان أى استبدلوا ههنا هذا لن يضروا الله شيئا أى ولكن يضررون أنفسهم ولهم عذاب أليم ثم قال تعالى ولا يحسبن الذين كفروا انما على لهم خيرا لانفسهم انما على لهم ليزدادوا اثما ولهم عذاب مهيمن كقوله أيحسبون انما غدهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون وكقوله فذرني ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وكقوله ولا تعجلن أموالهم وأولادهم انما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وترحق أنفسهم وهم كفرون ثم قال تعالى ما كان الله ليزدرا المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب أى لا بد ان يعقد شيئا من الخمة يظهر فيه وليه ويفضح به عدوه يعرف به

النشوز والاعراض ان النشوز التباعد والاعراض ان لا يكلمها ولا يأكل بها (فلا جناح عليهما) أى لا حرج ولا اثم على الزوج والمرأة قال أبو السعود في الجناح عن الزوج ظاهر لانه يأخذ شيئا من قبلها والاخذ مظنة الجناح ومظنة ان يكون من قبيل الرشوة المحرمة واماني الجناح عنها مع ان الذي هو من قبلها هو الدفع لا الاخذ فليسان ان الصلح ليس من قبيل الرشوة المحرمة للمعطي والاخذ انتهى (أن يصلحا) من المصالحة على قراءة الجمهور وظاهر الآية انها تجوز المصالحة عند مخافة أى تشوز أو أى اعراض والاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وظاهرها انه يجوز التصالح بأي نوع من أنواعه ما باسقاط النوبة أو بعضها أو بهض النفقة أو بعض المهر وقرأ الكوفيون ان يصلحا من الاصلاح والاول أولى لان قاعدة العرب ان الفعل اذا كان بين اثنين فصاعدا قيل تصالح الرجلان أو القوم لأصلح (بينهما يصلحا) أى في القسمة والنفقة قال ابن عباس فان صالحته على بعض حقها جاز وان أنكرت ذلك بعد الصلح كان ذلك لها وألها حقها (والصلح) لفظ عام يقتضى ان الصلح الذي تسكن اليه النفوس ويزول بها الخلاف (خير) على الاطلاق أو خيرا من التركة أو من الخصومة أو من النشوز والاعراض وهذه الجمله اعتراضية قاله الزمخشري واللام في الصلح للجنس أو للعهد قد أخرج الترمذى وحسنه وابن المنذر والطبرانى والبيهقي عن ابن عباس قال خشيت سودة ان يطلقها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل يومى لعائشة ففعل ونزلت هذه الآية قال ابن عباس فما اصطالحا علمه من شيء فهو جائز وأخرج أبو داود والحاكم وصححه والبيهقي عن عائشة ان سبب نزول الآية هو قصة سودة المذكورة وأخرج البخارى وغيره عنها في الآية قالت الرجل يكون عنده المرأة ليس بمسكوك منها يريدان يفارقها فتقول أجعلك من شأنى في حل فنزلت هذه الآية وقد ورد عن جماعة من الصحابة نحو هذا وثبت في الصحيحين من حديث عائشة قالت لما كبرت سودة بنت زمعة

وهبت

المؤمن الصابر والمنافق الفاجر يعنى بذلك يوم أحد الذي امتحن الله به المؤمنين فظهر به ايمانهم

وصبرهم وجلدهم وثباتهم وطاعتهم لله ورسوله صلى الله عليه وسلم وهبت به أستار المنافقين فظهر مخالفتهم ونكولهم عن الجهاد وخيافتهم لله ورسوله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال تعالى ما كان الله ليزدرا المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب قال مجاهد ميز بينهم يوم أحد وقال قتادة ميز بينهم بالجهاد والهجرة وقال السدى قالوا ان كان محمد صادا فافليخبرنا عن يومين به منا ومن يكفر به فأنزل الله تعالى ما كان الله ليزدرا المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب أى حتى يخرج المؤمن من الكافر روى ذلك كله ابن جرير ثم قال تعالى وما كان الله ليطلعكم على الغيب أى أنتم لا تعلمون غيب الله في خلقه حتى يميز لكم المؤمن من المنافق لولا ما يعقد من الاسباب الكاشفة عن ذلك ثم قال تعالى ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء كقوله تعالى

عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا ثم قال تعالى فآمنوا بالله ورسوله أى اطيعوا الله ورسوله واتبعوه فيما شرع لكم وان تؤمنوا وتوقوا فلا لكم أجر عظيم وقوله تعالى ولا يحسن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم أى لا يحسن الخيل ان جمعه المال ينفعه بل هو مضرة عليه في دينه ورعا كان في دينه ثم أخبر بما آل أمره يوم القيامة فقال سيطوقون ما تجلوا به يوم القيامة قال البخارى حدثنا عبد الله بن منير سمع أبا النضر حدثنا عبد الرحمن هو ابن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آتاه الله مالا فلم يؤدز كانه مثل له شجاعا أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة فبأخذ بلهزمته يعني بشدقيه فيقول أنا مالك أنا كنزك ثم تلا هذه الآية ولا يحسن الذي يخلون بما آتاهم الله (٣٢٥) من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم الى آخر

الآية تفرد به البخارى دون مسلم من هذا الوجه وقد رواه ابن حبان في صحيحه من طريق الليث بن سعد عن محمد بن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن أبي صالح به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا حمزة ابن المثنى حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الذي لا يؤدى زكاة ماله يمثل له ماله يوم القيامة شجاعا أقرع له زبيبتان ثم يلزمه يطوقه يقول أنا مالك أنا كنزك وهكذا رواه النسائي عن الفضل بن سهل عن أبي النضر هاشم بن القاسم عن عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة به ثم قال النسائي ورواية عبد العزيز عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أثبت من رواية عبد الرحمن عن أبيه عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة (قلت) ولا منافاة بين الروايتين فقد يكون عند عبد الله بن دينار من الوجهين والله أعلم

وهبت يومها العائشة فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقسم لها يوم سوذة (وأحضرت الانفس الشح) أى شدة البخل وهذا الخبر منه سبحانه بان الشح في كل واحد منهما بل في كل الانفس الانسانية كائن وان جعل كانه حاضر لها لا يغيب عنها بحال من الاحوال وان ذلك بحكم الجبلة والطبيعة فالرجل يشح بما يلزمه للمرأة من حسن العشرة وحسن النفقة ونحو ذلك والمرأة تشح على الرجل بحقوقها اللازمة للزوج فلا تترك له شيئا منها وشح الانفس بجلها بما يلزمها أو يحسن فعله لوجه من الوجوه ومنه ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون عن ابن عباس قال هو الهوى في الشيء يحصر عليه والشح أقيج البخل وحقيقته الحرص على منع الخير (وان تحسنوا) أيها الأزواج الصعبة والعشرة (وتتقوا) مالا يجوز من الشوز والاعراض في حق المرأة فانها أمانة عندكم وقيل المعنى ان تحسنوا بالاقامة معها على الكرامة وتتقوا ظلمها والجور (فان الله كان بما تعملون خبيرا) فيجازيكم الله يا معشر الأزواج بما تستحقونه (ولن نستطيعوا ان تعدلوا بين النساء) أخبر سبحانه بنفى استطاعتهم للعدل بين النساء على الوجه الذي لا ميل فيه البتة لما جبلت عليه الطباع البشرية من ميل النفس الى هذه دون هذه وزيادة هذه في الحبة وتنقصان هذه وذلك بحكم الخلقة بحيث لا يعلكون قلوبهم ولا يستطيعون توقيف أنفسهم على التسوية ولهذا كان يقول الصادق المصدوق صلى الله عليه وآله وسلم اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تبنني فيما تملك ولا أملك رواه ابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن المنذر عن عائشة واسناده صحيح قال ابن مسعود العدل بين النساء الجماع وقال الحسن الحب وكذا المحادثة والمجالسة والنظر اليهن والتمتع (ولو حرصتم) يعني على العدل والتسوية بينهن في الحب وميل القلب (فلا تميلوا كل الميل) الى التي تحبون في القسم والنفقة ولما كانوا لا يستطيعون ذلك ولو حرصوا عليه وبالغوا فيه من اهانهم عز وجل عن ان يميلوا كل الميل لان ترك ذلك وتجنب الجور كل

وقد ساقه الحافظ أبو بكر بن مردويه من غير وجه عن أبي صالح عن أبي هريرة ومن حديث محمد بن حميد عن زياد الخطمي عن أبي هريرة حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عفان عن جامع عن أبي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد لا يؤدى زكاة ماله الا جعل له شجاع أقرع يتبعه يقرضه فيتبعه فيقول أنا كنزك ثم قرأ عبد الله مصداقه من كتاب الله سيطوقون ما تجلوا به يوم القيامة وهكذا رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة عن جامع بن أبي راشد زاد الترمذي وعبد الملك بن أعين كلاهما عن أبي وائل شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود به وقال الترمذي حسن صحيح وقد رواه الحاكم في مستدركه من حديث أبي بكر بن عياش وسفيان الثوري كلاهما عن أبي اسحق السيمعي عن أبي وائل عن ابن مسعود ورواه ابن جرير من غير وجه عن ابن مسعود موقوفا حديث آخر قال الحافظ أبو يعلى حدثنا أمية بن بسطام حدثنا يزيد

ابن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك بعده كثر امثل له شجاعا أقرع له زبيتان يتبعه فيقول من أنت ويلك فيقول أنا كترك الذي خلفت بعده فلا يزال يتبعه حتى يلقيه بيده فيقضها ثم يتبع ساثر جسده اسناده جيد قوى ولم يخبر حواه وقد رواه الطبراني عن جرير بن عبد الله الجلي ورواه ابن جرير وابن مردويه من حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يأتي الرجل مولاه فيسأله من فضل مال عنده فيمنعه اياه الا ادعى له يوم القيامة شجاعا يملط فضله الذي منع لفظ ابن جرير وقال ابن جرير حدثنا ابن المثنى حدثنا عبد الاعلى حدثنا داود عن أبي قزعة عن رجل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من ذي رحم يأتي ذارجه فيسأله من فضل جعله الله عنده فيجبل به الا خرج له من جهنم (٣٢٦) شجاع يملط حتى يبطوقه ثم رواه من طريق أخرى

عن أبي قزعة واسمه جبر بن بيان عن أبي مالك العبدى موقوفا ورواه من وجه آخر عن أبي قزعة هر سلا وقال العوفي عن ابن عباس نزلت في أهل الكتاب الذين يخجلوا بما في أيديهم من الكتب المنزلة ان يمينوها رواه ابن جرير والصحيح الاول وان دخل هذا في معناه وقد يقال ان هذا أولى بالدخول والله سبحانه وتعالى أعلم وقوله تعالى والله ميراث السموات والارض أى فأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فان الامور كلها مرجعها الى الله عز وجل فقد مو من أموالكم ما يتبعكم يوم معادكم والله بما تعملون خبير أى بنيتكم وضمائركم (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم وان الله ليس بظلام للعبيد الذين قالوا ان الله عهدنا لينا

الجور في وسعهم وداخل تحت طاعتهم فلا يجوز لهم ان يملوا عن احدا من الى الاخرى كل الميل (فقدروها) أى الاخرى المال عنها (كالمعلقة) التى ليست ذات زوج ولا مطلقة تشبه بالشيء الذى هو معلق غير مستقر على شيء لاني السماء ولا في الارض أى لا أيا ولا ذات زوج وقرأ أبو بن كعب فقدروها كالمسجونة لاهى مخصصة فمتر زوج ولاهى ذات بعل فيحسن اليها وأخرج ابن أبي شيبة وأجد وعبد بن جيد وأهل السنن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كانت له امرأتان فمال الى احدهما جاء يوم القيامة وأخذ شقيه ساقط (وان تصلحوا) ما أفسدت من الامور التى تركتم ما يجب عليكم فيها من عشرة النساء والعدل بينهن في القسم والحب (وتتقوا) الجور في القسم وكل الميل الذى نهيت عنه (فان الله كان غفورا رحيم) بكم لا يؤخذكم بما فرط منكم من الميل الى بعضهن دون بعض (وان يتفرقا) أى لم يتصالحا بل فارق كل واحد منهما صاحبه بالطلاق (يقن الله كلا) منهما أى يجعله مستغنيا عن الآخر بان يهيئ للرجل امرأته توافق وتقر به اعينه والمرأة رجلا تغتبط بحبيته ويرزقهما (من سعته) رزقا يغنيهما عن الحاجة وفي هذا تسلية لكل واحد من الزوجين بعد الطلاق (وكان الله واسعا حكيما) واسع الفضل والرحمة وقيل القدرة والعلم والرزق صادرة أفعاله على جهة الاحكام والاتقان (ولله ما في السموات وما في الارض) هذه جملة مستأنفة لتقرير كل سعته سبحانه وشمول قدرته لان من ملكهما لا تنفى خزائنه (ولقد وصينا الذين أولوا الكتاب) أى أمرناهم فيما أئثرناه عليهم من الكتب واللام في الكتاب الجنس (من قبلكم) من اليهود والنصارى وأصحاب الكتب القديمة (واياكم) يا أهل القرآن في كتابكم (أن اتقوا الله) أى أمرناهم وأمرناكم بالتقوى وقال الاخفش بان اتقوا الله ويجوز ان تكون أن مفسرة لان التوصية في معنى القول وهو ان تحذروه وتطيعوه وتحذروه وتحافوه ولا تخالفوا أمره والمعنى ان الامر يتقوى الله شرعية قديمة أوصى الله بها جميع

ان لانؤمن من رسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار قبل قد جاءكم رسل من قبلى بالبينات وبالذى قلتم فلم قبلتموهم ان كنتم صادقين فان كذبوا فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات والزبر والكتاب المنير) قال سعيد بن جبير عن ابن عباس لما نزل قوله تعالى من ذا الذى يقرض الله ترضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة قالت اليهود يا محمد اقرضك فسال عباده القرص فانزل الله لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء الآية رواه ابن مردويه وابن أبي حاتم وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة انه حدثه عن ابن عباس قال دخل أبو بكر الصديق بيت المدراس فوجد من يهودنا سا كثيرة قد اجتمعوا على رجل منهم يقال له قحاص وكان من علمائهم وأخبارهم ومعه خبر يقال له أشيع فقال له أبو بكر ويحك يا قحاص اتق الله وأسلم فوالله انك تعلم ان محمد رسول من عند الله قد جاءكم بالحق من عنده تجدونه مكتوبا عندكم في التوراة والانجيل فقال

فخاص والله يا أبا بكر ما إلى الله من حاجة من فقر وإنه اليأس الفقير ما تضرع إليه كما تضرع اليأسوا ناعته لا غنىء ولو كان عن أغنيا ما استقرض منا كإن نعم صاحبكم بها كم عن الربا يعطينا ولو كان غنيا ما أعطانا الربا فغضب أبو بكر رضي الله عنه فضرب وجهه فخاص ضرباً شديداً وقال والذي نفسي بيده لو لا الذي ينفوا بينك من العهد لضربت عنقك يا عدو الله فاكذبوا ما استطعتم ان كنتم صادقين فذهب فخاص إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أبصر ما صنع بي صاحبك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حلك على ما صنعت يا أبا بكر فقال يا رسول الله ان عدو الله قال قولاً عظيماً يزعم ان الله فقير وانهم عنه أغنياء فلما قال ذلك غضبت لله مما قال فضربت وجهه فجحد فخاص ذلك وقال ما قلت ذلك فأنزل الله فيما قال فخاص لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء الآية رواه ابن أبي حاتم وقوله سنكتب ما قالوا ثم سديد (٣٢٧) ووعدوا لهذا قرنه تعالى بقوله وقتلهم الانبياء

بغير حق هذا قولهم في الله وهذه معاملتهم رسول الله وسيجزيهم الله على ذلك شر الجزاء ولهذا قال تعالى ونقول ذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم وان الله ليس بظلام للعبيد أي يقال لهم ذلك تقر بعاقوبتكم بخنا وتحقيرا وتضعيرا وقوله تعالى الذين قالوا ان الله عهد الينا ان لا نؤمن لرسول حتى يأتيانا بقربان تأكله النار يقول تعالى تكذيباً للهؤلاء الذين زعموا ان الله عهد اليهم في كتبهم ان لا يؤمنوا لرسول حتى يكون من معجزاته ان من تصدق بصدقة من أمته فتقبلت منه ان تنزل نار من السماء تأكلها قاله ابن عباس والحسن وغيرهما قال الله عز وجل قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات أي بالحجج والبراهين وبأدلى قلم أي وبأزكى كل القرابين المتقبلة قلم قلمتهم أي فلم قابلتهم بالكذب والمخالفة والمعاندة وقتلهم وهم ان كنتم صادقين أنكم تتبعون الحق وتتقادون للرسول ثم

الامم السابقة في كتبهم على ألسن رسلهم (وان تكفروا) أي وقلنا لهم ولكم ان تكفروا وتجحدوا ما أوصاكم به (فان لله ما في السموات وما في الارض) خلقا وملكا وعبيدا فلا يضره كفركم وفائدة هذا التكرير التأكيد ليتنبه العباد على سعة ملكه ونظروا في ذلك ويعلموا انه غنى عن خلقه (وكان الله غنيا) عن جميع خلقه (حميدا) مستحدا اليهم قاله ابن عباس وعن علي مثله (ولله ما في السموات وما في الارض) أي عبيدا وملكا قيل تكرر هذا العهد لما هو موجب تقواه لان التقوى والخشية أصل كل خير وقيل كلام مبتدأ سبق للمخاطبين توطئة لما بعده من الشرطية غير داخل تحت القول المحكي (وكفى بالله وكيدا) أي حفيظا قاله قتادة وقال ابن عباس شهيدا على انه لم يمتد عبيدا وقيل دافعا ومجيرا (ان يشاء يذهبكم) أي يفتكم (أيها الناس) ويستأصلكم بالمرة قال ابن عباس يريد المشرقين والمنافقين (ويأت) أي يوجد دفعة مكانكم (بآخرين) أي بقوم آخرين من البشر أو خلقا مكان الانس غيركم هم خير منكم وهو كقوله تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم (وكان الله على ذلك) أي على ان يهلك من خلقه ما شاء ويأتى بآخرين من بعدهم (قديرا) لا يمنع عليه شيء أراد ولم يزل ولا زال موصوفا بالقدرة على جميع الاشياء (من كان يريد ثواب الدنيا) هو من يطلب بعمله شيئا من الدنيا كالجاهد يطلب العنيفة دون الاجر (فعند الله) أي فبالله يقتصر على أدنى الثوابين وأحق الاجر ين وهلا طلب بعمله ما عند الله سبحانه وهو (ثواب الدنيا والآخرة) فيجزئهما جميعا ويفوز بهما ظاهر الآية العموم وقال ابن جرير الطبري انها خاصة بالمشركون والمنافقين (وكان الله سميعا) أي يسمع ما يقولونه (بصيرا) أي يصير ما يفعلونه وهذا تذليل بمعنى التوبيخ (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين) صيغة مبالغة أي لا تكرر وريدم منكم القيام (بالقسط) وهو العدل في شهادتكم وفي جميع أموركم ومن عدل مرة أو مرتين لا يكون في الحقيقة قواما (شهداء) بالحق وقيل بالوحدانية جمع شهد قيا ساء وشاهد على

قال تعالى مسلما لنبي محمد صلى الله عليه وسلم فان كذبوا فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات والزبر والكتاب المنير أي لا يؤمنون تكذيب هؤلاء فلذلك أسوة بمن قبلك من الرسل الذين كذبوا مع ما جاؤا به من البينات وهي الحجج والبراهين القاطعة والزبر وهي الكتب المتلقاة من السماء كالصحف المنزلة على المرسلين والكتاب المنير أي الواضح الجلي (كل نفس ذائقة الموت وانما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحج عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور لتبلون في أموالكم وانفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا اذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور) يخبر تعالى اخبارا عامية جميع الخليقة بان كل نفس ذائقة الموت كقوله تعالى كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام فهو تعالى وحده الحي الذي لا يموت والجن والانس يموتون وكذلك الملائكة ووجه العرش وينقر الواحد الا احد القهار بالديمومية والبقاء فيكون آخر اكما كان أو لا وهذه

الآية فيها تعزيبه لجميع الناس فإنه لا يبقى أحد على وجه الأرض حتى يموت فإذا انقضت المدة وفرغت النطفة التي قدر الله وجودها من صلب آدم وانتهت البرية أقام الله القيامة وجازى الخلائق بأعمالها جليلة وحقيقتها كبرها وقليلتها كبرها وصغيرها فلا يظلم أحد أمثال ذرة ولهذا قال تعالى وإنما توفون أجوركم يوم القيامة قال ابن أبي حاتم حدثنا عبد العزيز الأويسى حدثنا علي بن أبي علي الهاشمي عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم وجاءت التعزية جاءهم أت يسعون حسه ولا يرون شخصه فقال السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة أن في الله عزاء من كل مصيبة وخلفاء من كل هالك ودر كامن كل فائت فبالحق فمفقوا وأيامه فأرجوا فإن المصاب من حرم الثواب (٣٢٨) والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته قال جعفر بن محمد فأخبرني أبي أن علي

ابن أبي طالب قال أتدرون من هذا هذا الخضر عليه السلام وقوله فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز أي من جنب النار وبجانها وأدخل الجنة فقد فاز كل الفوز قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري حدثنا محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها أقرأوا أن شتم فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز هذا الحديث ثابت في الصحيحين من غير هذا الوجه بدون هذه الزيادة وقد رواه بدون هذه الزيادة أبو حاتم وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه من حديث محمد بن عمرو وهذا رواه ابن مردويه من وجه آخر فقال حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم حدثنا محمد بن يحيى أنبأنا محمد بن مسعدة أنبأنا عمرو بن علي عن أبي حازم عن سهل

غير قياس وهو خبر بعد خبر كان أو حال قال ابن عطية والحال فيه ضعيفة في المعنى لأنها تخصيص القسام بالقسط إلى معنى الشهادة فقط والاول وأولى (لله) أي لمرضاته وثوابه (ولو على أنفسكم) متعلق بشهادة هذا المعنى هو الظاهر من الآية وهو الاقرار بما عليكم من الحقوق (أو والدين والأقربين) أي من ذوي رحمه وأقاربه فاما شهادته على والديه فبأن يشهد عليهم بما بحق الغير وكذلك الشهادة على الأقربين وذو كرا لا يبين لوجوب برهم أو كونهم أحب الخلق إليه ثم ذكر الأقربين لأنهم مظنة المودة والتعصب فإذا شهدوا على هؤلاء بما عليهم فالاجنبى من الناس أخرى أن يشهدوا عليه وقد قيل إن معنى الشهادة على النفس أن يشهد بحق على من يخشى حقوق ضرر منه على نفسه وهو بعيد (أن يكن) المشهود عليه من الأقارب أو الأجانب (غنياً) فلا يراعى لاجل غناؤه استجلاباً لنفعه أو استدفاعاً لضرره فترك الشهادة عليه (أوفقيراً) فلا يراعى لفقره درجة له واشفاقاً عليه فيترك الشهادة عليه وقرأ ابن مسعود أن يكن غنى أو فقير على أن كان تامة وإنما قال (فأله أولى بهما) ولم يقل به مع أن التخيير إنما يدل على الحصول لواحد لان المعنى فأله أولى بكل واحد منهما وقيل رد الضمير إلى المعنى دون اللفظ وقال الاخفش يكون أو يعنى الواو وقيل انه يجوز ذلك مع تقدم ذكرهما كافي قوله تعالى وله أخ وأخت فلكل واحد منهما السادس وقد تقدم في مثل هذا ما هو أبسط مما هنا وقرأ أبي قاله أولى بهم (فلا تتبعوا الهوى) في الشهادة (أن تعدلوا) أمان العدل كآته قال فلا تتبعوا الهوى كراهة أن تعدلوا بين الناس واختاره الزمخشري وأمن العدل واختاره القاضي كآته قال فلا تتبعوا الهوى مخافة أن تعدلوا عن الحق أو كراهة أن تعدلوا عنه (وان تلوا) من اللئى يقال لويت فلانا حقه إذا دفعت عنه والمراد بالشهادة ميلاً إلى المشهود عليه وقرأ الكوفيون وان تلوا من الولاية أي وان تلوا الشهادة وتكرهوا ما يجب عليكم من تأديته على وجه الحق وقد قيل ان هذه القراءة تفيد معنيين الولاية والاعراض والقراءة الاولى تفيد معنى

ابن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لموضع سوط أحدكم في الجنة خير من الدنيا وما فيها قال ثم تلا واحدة هذه الآية فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز قال وتقدم عند قوله تعالى ولا تموتن الا وأنتم مسلمون ما رواه وكيع بن الجراح في تفسيره عن الأعشى عن زيد بن وهب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر وليأت إلى الناس ما يحب ان يؤتى اليه وقد رواه الامام أحمد في مسنده عن وكيع به وقوله تعالى وما الحياة الدنيا الا سحر وتضليل لسان الدنيا وتحقير لامرها وانما دنية فانية قليلاً زائلة كما قال تعالى بل تؤثرون الحياة الدنيا والاخرة خير وأبقى وقال وما أولئك ممن شئ فبقاع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى وفي الحديث والله ما الدنيا في الاخرة الا كالبغس أحدكم أصبعه في اليم

فليُنظر ثم ترجع اليه وقال فتأد في قوله تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور قال هي متاع متروكة أو شئت والله الذي لا اله الا هو أن تصحعل عن أهلها فخذوا من هذا المتاع طاعة الله ان استطعتم ولا قوة الا بالله وقوله تعالى لتبطلوا في أموالكم وأنفسكم كقوله تعالى وتبطلوا أنفسكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات الى آخر الآيتين أي لا بد ان يتبطل المؤمن في شئ من ماله أو نفسه أو ولده أو أهله ويتبطل المرء على قدر دينه فان كان في دينه صلاية يزيد في البلاء وتسمع من الذين أوثوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثير يقول تعالى للذين آمنوا منكم عند مقدمهم (٣٢٩)

عياي الله من من الأذى من أهل الكتاب والمشركين وأمرهم بالصبر والصبر والعفو حتى يفرج الله فقال تعالى وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الأمور قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو العيمان حدثنا شعيب بن أبي حمزة عن الزهري أخبرني عروة بن الزبير ان اسامة بن زيد أخبره قال كان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم الله ويصبرون على الأذى قال الله تعالى وتسمع من الذين أوثوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأول في العفو ما أمره الله حتى أذن الله فيهم هكذا ذكره مختصرا وقد ذكره البخاري عند تفسير هذه الآية مطولا فقال حدثنا أبو العيمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني عروة بن الزبير ان اسامة بن زيد حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على جارية قطيفة فدكيلة وأردف اسامة بن زيد وراءه يعود سعد بن عباد بن بني الحارث بن

واحد او هو الاعراض وزعم بعض النحويين ان القراءة الثانية غلط ولحن لانه لا معنى للولاية هنا قال الخاس وغيره وليس يلزم هذا ولكن يكون تلوا بمعنى تلوا والمعنى ما قال ابن عباس يلوي لسانه بغير الحق ولا يقيم الشهادة على وجهها (أو تعرضوا) عن تأدية الشهادة من الاصل وقيل معناه التحريف والتبديل في الشهادة وقيل هو خطاب مع الحكام أن يعيلوا مع أحد الخصمين أو يعرضوا عنه بالكلمة (فان الله كان بما تعملون) من اللئى والاعراض أو من كل عمل (خيرا) وفي هذا وعيد شديد لمن لم يأت بالشهادة كما يجب عليه وقد روى ان هذه الآية تم القاضي والشهود أما الشهود فظاهر وأما القاضي فذلك بأن يعرض عن أحد الخصمين أو يلوي عن الكلام معه وقيل هي خاصة باليهود قال ابن عباس أمر الله المؤمنين أن يقولوا بالحق ولو على أنفسهم أو آبائهم أو أبناءهم لا يهابون غنيا الغنا ولا يرجون مسكينا المسكينة وقال الرجلان يجلسان عند القاضي فيكون لى القاضي واعراضه لأحد الرجلين على الآخر (يا أيها الذين آمنوا) خطاب لكافة المسلمين وذو ذلك عقب الأمر بالعدل لانه لا يكون العدل الا بعد الاتصاف بالايان فهو من ذكر السبب بعد المسبب (آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل) أي آمنوا على إيمانكم وداوموا عليه على حد فاعلم انه لا اله الا الله ويا أيها النبي اتق الله والكتاب هو القرآن واللام للعهد والكتاب الثاني هو كل كتاب واللام للجنس وقيل ان الآية نزلت في المنافقين والمعنى يا أيها الذين آمنوا في الظاهر وأخلصوا لله وقيل نزلت في المشركين والمعنى يا أيها الذين آمنوا باللات والعزى آمنوا بالله وهما ماضيان (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر) أي بشئ من ذلك كما جرى عليه القاضي كالكشف وذو كر الرسول فيما سبق لذكر الكتاب الذي أنزل عليه وذو كر الرسل ههنا لذكر الكتب جملة فتناسبه ذو كر الرسل جملة وجمع أيضا لما أن الكفر بكتاب أو رسول كفر بالكل قاله الكرخي وتقدير الملائكة على الرسل لانهم الوسائط بين الله وبين رسوله قال الضحاك يعني بذلك أهل الكتاب كان الله قد أخذ ميثاقهم في التوراة والانجيل وأقروا على أنفسهم أن يؤمنوا بحمد صلى الله عليه وآله وسلم فلما بعث الله رسوله دعاهم إلى أن يؤمنوا بحمد والقرآن وذو كرهم الذي أخذ عليهم من الميثاق فغضبهم من صدق النبي صلى الله عليه وآله وسلم واتبعه

(٤٢ - فتح البيان لى) الخزرج قبل وقعة بدر حتى مر على مجلس فيه عبد الله بن أبي بن سائل وذلك قبل ان يسلم ابن أبي واذ في المجلس أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الاوثان وأهل الكتاب اليهود والمسلمين وفي المجلس عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس بمحاجة الدابة نجر عبد الله بن أبي أنفه بردائه وقال لا تعبروا علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وقف فنزل ودعاهم الى الله عز وجل وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبي أيها المرء انه لا أحسن مما تقول ان كان حقا فلا تؤذنا به في مجالسنا ارجع الى رحاك فن جاء فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة رضى الله عنه بلى يا رسول الله فاعشيتنا به في مجالسنا فانا نحب ذلك فاستب

المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يثأرون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يحفضهم حتى سكتوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته فسار حتى دخل على سعد بن عباد فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد ألم تسمع الى ما قال أبو حجاب يريد عبد الله بن أبي قال كذا وكذا فقال سعد يا رسول الله اعف عنه واصفح فوالذي أنزل عليك الكتاب لقد جاءك الله بالحق الذي أنزل عليك ولقد اصطلح أهل هذه الجزيرة على ان يتوجوه فيعصبوه بالعصاة فلما أبى الله ذلك بالحق الذي أعطاك الله شريكاً بذلك الذي فعل به مارأيت ففعلا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعقون عن المشركين وأهل

ومنهم من كفر (فقد ضل) عن القصد لان الكفر ببعضه كفر بأكمله (ضلالا بعيدا) عن الحق بحيث يعسر العود منه الى سواء الطريق وقول القاضي بحيث لا يكاد يعود الى طريقه لا يصح الا اذا كانت الآية في جمع مخصوص علم الله منهم أنهم يموتون على الكفر ولا يتوبون عنه والظاهر انه لا يحتاج الى هذه المبالغة بل المراد ما أشرنا اليه لان الذين يكفرون بما ذكر قد يسلم بعضهم وزيادة الملائكة واليوم الآخر في جانب الكفر لما أنه بالكفر بأحد هذه ما لا يتحقق الايمان أصلا وجمع الكتب والرسائل لما أن الكفر بكتاب أو رسول كفر بالكل (ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا) أخبر الله سبحانه عن هذه الطائفة التي آمنت ثم كفرت ثم آمنت ثم كفرت ثم ازدادت كفرا بعد ذلك كله انه (لم يكن الله سبحانه) ليغفر لهم (ذنوبهم) ما قاموا عليه (ولا يهديهم سبيلا) طريقا يتوصلون به الى الحق ويسلكونه الى الخير لانه يبعد عنهم كل البعد أن يخلصوا الله ويؤمنوا ايمانا صحيحا لان قلوبهم سم قد تعودت الكفر وعمرت على الردة وكان الايمان عندهم أهون شيء وأدونه لأنهم لو أخلصوا الايمان لم يقبل منهم ولم يغفر لهم وفي هذا اشارة الى أن الكفر بعد التوبة مغفور ولو بعد ألف مرة كما قاله الاصفهاني وغيره وهذا الاضطراب منهم تارة يدعون أنهم مؤمنون وتارة يترقبون من الايمان ويرجعون الى ما هو دأبهم وشأنهم من الكفر المستقر والحوادث الدائم يدل ابلغ دلالة على أنهم متسلطون بالدين ليست لهم نية صحيحة ولا قصد خالص قيل المراد بهؤلاء اليهود فأنهم آمنوا موسى والتوراة ثم كفروا بعبادتهم الجبل ثم آمنوا به عند عوده اليهم ثم كفروا بعيسى والانجيل ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والقراء والمراد بزيادة الكفر أنهم استقروا على ذلك كما هو الظاهر من حالهم والافالكافرا اذا آمن وأخلص ايمانه وأقلع عن الكفر فقد هداه الله السبيل الموجب للمغفرة والاسلام يجب ما قبله ولكن لما كان هذا مستبعدا عنهم جدا كان غفران ذنوبهم وهذا يتم الى سبيل الحق مستبعدا وعن قتادة قال هم اليهود والنصارى آمنت اليهود بالتوراة ثم كفرت وآمنت النصارى بالانجيل ثم كفرت ثم ازدادوا كفرا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وعن ابن زيد قال هؤلاء المنافقون آمنوا مرتين ثم كفروا مرتين ثم ازدادوا كفرا بعد ذلك بموتهم على الكفر وذلك لان من تكرمه الايمان والكفر بعد الايمان مرات كثيرة دل على أنه لا وقع للايمان في قلبه

الكتاب كما أمرهم الله ويصبرون على الاذى قال الله تعالى ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا الآية وقال تعالى وذكّر من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره الآية وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتأول في العفو ما أمره الله به حتى أذن الله له فيهم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر فقتل الله به صناديد كفار قريش قال عبد الله ابن أبي ابن سلول ومن معه من المشركين وعبد الاوثان هذا أمر قد توجه فبايعوا الرسول صلى الله عليه وسلم على الاسلام فبايعوا وأسلموا فكل من قام بحق أو أمر بعرف أو نهى عن منكر فلا بد ان يؤذى فإله دواء الا الصبر في الله والاستعانة بالله والرجوع الى الله (واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكفونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون لا تحسن الذين يفرحون بما أوتوا ويحمنون ان

يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم والله مالك السموات والارض والله على كل شيء قدير) هذا اتي بجمع من الله وتهديا لاهل الكتاب الذين أخذ الله عليهم العهد على السنة الانبياء ان يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وان يتوهبوا في الناس فيكونوا على أهبة من أمره فاذا أرسله الله تابعوه فكموا ذلك وتعتوضوا عما وعدوا عليه من الخير في الدنيا والاخرة بالدون الطفيف والحظ الدنيوي السخيف فبئس الصفقة صفقتهم وبئس البيعة بيعتهم وفي هذا تحذير للعلماء أن يسلكوا مسلكهم فيصيبهم ما أصابهم ويسلك بهم مسلكهم فعلى العلماء ان يذلو ما يابدهم من العلم النافع الدال على العمل الصالح

ولا يكتفوا منه شيئا فقد ورد في الحديث المروي من طرق متعددة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من سئل عن علم فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار وقوله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا الآية يعني بذلك المرائين المتكثرين بما لم يعطوا كما جاء في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم من ادعى دعوى كاذبة ليستكثر بها لم يزد الله الاقله وفي الصحيحين أيضا المتشبع بما لم يعط كلاهما في ثوبي زور وقال الامام أحمد حدثنا حجاج عن ابن جريج أخبرني ابن أبي مليكة ان حميد بن عبد الرحمن بن عوف أخبره ان مروان قال اذهب يا رافع لبوابه (٣٣) الى ابن عباس فقل لان كل امرئ منافق بما أتى

ومن كان كذلك لا يكون مؤمنا بالله ايمانا كاملا صحيحا وازدادهم الكفر هو واستنزأوهم وتلاهم بالايان قال علي لا تقبل توبته أى توبة مثل هذا المتلاعب وذهب أكثر أهل العلم الى أن توبته مقبولة وظاهر القرآن مع علي (بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما) مؤلما هو عذاب النار اطلاق البشارة على ما هو شر خالص لهم تهكم بهم وقدم تحقيقه وقيل البشارة كل خبر تغير به بشرة الوجه سارا كان ذلك الخبرا وعكس سارا والاول أولى وقيل المعنى اجعل موضع بشارتك لهم العذاب لان العرب تقول تحيتك الضرب أى هذا بدل من تحيتك (الذين يتخذون الكافرين أولياء) وصف للمنافقين أو منصوب على الذم أى يجعلون الكفار أولياء لهم يوالونهم على كفرهم ويمالونهم على ضلالهم (من دون المؤمنين) حال من فاعل يتخذون أى يتخذون الكفرة متجاوزين ولاية المؤمنين لما يتوهمون فيهم من القوة ولقولهم ان ملك محمد سيزول (أيتبعون عندهم العزة) هذا الاستفهام للتقريع والتوبيخ والجملة معترضة أى لا يجحدونها عندهم (فان العزة لله جميعا) هذه الجملة تعليل لما تقدم من توبيخهم باتباع العزة عند الكافرين وجميع أنواع العزة وافرادها مختص بالله سبحانه في الدنيا والآخرة ولا ينالها الا أولياءه الذين كتب لهم العزة وما كان منها مع غيره فهو من فضيه وتفعله كفى قوله ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين وهذا يقتضي بطلان التعزير بغيره سبحانه واستحالة الاتفاق به وعزة الكفار ليس معتدا بها بالنسبة الى عزة المؤمنين لانه لا يعز الا من أعزه الله والعزة الغلبة يقال عزه يعززه عزرا اذا غلبه (وقد نزل عليكم في الكتاب) الخطاب لجميع من أظهر الايمان من مؤمن ومنافق لان من أظهر الايمان فقد لزمه أن يمثل ما أنزل الله وقيل انه خطاب للمنافقين فقط كما يفيد منه التشديد والتوبيخ والكتاب هو القرآن والذي أنزله الله عليهم في الكتاب هو قوله تعالى واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وهذا انزل بك لانه قد كان جماعة من الداخلين في الاسلام يقدعون مع المشركين واليهود حال سخرتهم بالقرآن واستهزأ بهم به فهو اعن ذلك ثم ان أخبار اليهود بالمدينة كانوا يفعلون مثل فعل المشركين وكان المنافقون يجلسون اليهم ويخوضون معهم في الاستهزاء بالقرآن فنهى الله المؤمنين عن القعود معهم بقوله (أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها) أى اذا سمعتم الكفر والاستهزاء بآيات الله فأوقع السماع على

ابن أبي هريرة أنبا جعفر بن محمد حدثني زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري ان رجلا من المنافقين كانوا اذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغزو وتحلقوا عنه وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغزو اعتذروا اليه وحلوا وأحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا فنزلت لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا الآية وكذا رواه مسلم من حديث ابن أبي هريرة بنحوه وقد رواه ابن مردويه في تفسيره من حديث الليث بن سعد عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم قال قال أبو سعيد ورافع بن خديج وزيد بن ثابت كما عند من وان فقال يا أبا سعيد أرايت

قول الله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا ولا يحزون أن يحمدوا بما لم يفعلوا ونحن نفرح بما آتينا ونحزن أن نحمد بما لم نفعل
فقال أبو سعيد ان هذا ليس من ذلك انما ذلك ان ناسا من المنافقين يتخلفون اذا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا فان كان
فيهم نكبة فرحوا بتخلفهم وان كان لهم نصر من الله وفتح حلفوا لهم ليرضوهم ويحمدوهم على سرورهم بالنصر والفتح فقال
مروان أين هذا من هذا فقال أبو سعيد وهذا يعلم هذا فقال مروان: كذلك يا زيد قال نعم صدق أبو سعيد ثم قال أبو سعيد وهذا يعلم
ذلك يعني رافع ابن خديج ولكنه (٣٣٢) يخشى ان أخبرك ان تنزع فلا نصه في الصدقة فلما خرجوا قال زيد

لأبي سعيد الخدري ألا تحمدني
على ما شهدت لك فقال له أبو سعيد
شهدت الحق فقال زيد ألا تحمدني
على ما شهدت الحق ثم رواه من
حديث مالك عن زيد بن أسلم عن رافع
ابن خديج انه كان هو وزيد بن ثابت
عند مروان بن الحكم وهو أمير
على المدينة فقال مروان يارافع في
أى شئ نزلت هذه الآية فذكره كما
تقدم عن أبي سعيد رضى الله عنهم
وكان مروان يبعث بعد ذلك يسأل
ابن عباس كما تقدم فقال له ما ذكرناه
ولا منافاة بين ما ذكره ابن عباس
وما قاله هؤلاء لان الآية عامة في
جميع ما ذكرناه أعلم وقد روى
ابن مردويه أيضا من حديث محمد
ابن عتيق وموسى بن عقبة عن
الزهرى عن محمد بن ثابت الانصارى
ان ثابت بن قيس الانصارى قال
يا رسول الله والله لقد خشيت ان
أكون هلكا قال لم قال نهى الله
المرء أن يحمد بما لم يفعل
وأجدنى أحب الحمد ونهى الله
عن الخيلاء وأجدنى أحب الجبال
ونهى الله ان ترفع أصواتنا فوق
صوتك وأنا امرؤ جهر الصوت فقال

الآيات والمراد سماع الكفر والاستهزاء (فلا تقعدوا معهم) ماداموا كذلك (حتى)
غاية النهي (يخوضوا في حديث غيره) أى حديث الكفر والاستهزاء وفي هذه الآية
باعتبار عموم لفظها الذى هو المعتبر دون خصوص السبب دليل على اجتناب كل موقف
يخوض فيه أهله بما يفيد التنقص والاستهزاء للدلالة الشرعية كما يقع كثير من أسراء
التقليد الذين استبدلوا آراء الرجال بالكتاب والسنة ولم يبق في أيديهم سوى قال امام
مذهبنا كذا وقال فلان من أتباعه بكذا واذا سمعوا من يستدل على تلك المسئلة بآية
قرآنية أو بحديث نبوى سخروا منه ولم يرفعوا الى ما قاله رأسا ولا يوابه بالة وظنوا انه
قد جاء بأمر فطبيع وخطب شنيع وخالف مذهب امامهم الذى نزلوه منزلة معلم الشرائع
بل بالغوا في ذلك حتى جعلوا آية القائل واجتهاده الذى هو عن منهج الحق مائل مقدما
على الله وعلى كتابه وعلى رسوله فان الله وانا الله را جعون ما صنعت هذه المذاهب بأهلها
والائمة الذين انتسب هؤلاء المقلدة اليهم برآء من فعلهم فانهم قد صرحوا في مؤلفاتهم
بانهم عن تقليدهم كما أوضح الشوكاني ذلك في القول المفيد وأدب الطلب اللهم انفعنا
بما علمنا واجعلنا من المتقين بالكتاب والسنة وابعديننا بين آراء الرجال المبنية على
شفاخى هاريا بحبيب السائلين قال ابن عباس دخل في هذه الآية كل محدث في الدين
وكل مبتدع الى يوم القيام (انكم اذما مثلهم) مستأنفة سيق لتعديل النهي أى انكم
ان فعلتم ذلك وقعدتم معهم ولم تنهوا فانتم مثلهم في الكفر واستماع العذاب قبل وهذه
المماثلة ليست في جميع الصفات ولكنه الزام شبهة بحكم الظاهر كما في قول القائل * وكل
قرين بالمقارن يقتدى * وهذه الآية محكمة عند جميع أهل العلم الامايروى عن الكلبى
فانه قال هي منسوخة بقوله تعالى وما على الذين يتقون من حسابهم من شئ وهو مردود
فان من التقوى اجتناب مجالس هؤلاء الذين يكفرون بآيات الله ويستمزجون بها قال أهل
العلم هذا يدل على أن من رضى بالكفر فهو كافر ومن رضى عنكراً أو خالط أهله كان فى الاثم
بمنزلتهم اذ رضى به وان لم يباشره فان جلس اليهم ولم يرض بفعلهم بل كان ساخطا له وانما
جلس على التقية والخوف فالأمر فيه أهون من الجالس مع الرضا وان جلس مع
صاحب بدعة أو مشرك ولم يخض في بدعته أو مشركه فيجوز الجالس معه مع الكراهة وقيل
لا يجوز بحال والاول أولى (ان الله جامع المنافقين والكافرين) هذا تعديل لكونهم

رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترى ان تعيش حميدا او تقتل شهيدا وتدخل الجنة فقال بل يا رسول الله فعاش حميدا
وقتل شهيدا يوم مسيلة الكذاب وقوله تعالى فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب يقرأ بالتاء على مخاطبة المفرد والياء على الاخبار عنهم
أى لا تحسب انهم ناجون من العذاب بل لا بد لهم منه ولهذا قال تعالى ولهم عذاب أليم ثم قال تعالى والله مالك السموات والارض
والله على كل شئ قدير أى هو مالك كل شئ والقادر على كل شئ فلا يجزئه شئ فها هو له ولا تخالفوه واحذروا غضبه ونقمته فانه العظيم
الذى لا أعظم منه القدير الذى لا أقدر منه (ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الالباب الذين

يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فنعذاب النار ربنا انك من تدخل النار فقد أضرته وما للظالمين من أنصار ربنا اتناهم مائة من النجوم ان آمنوا ربكم فآمنوا ربنا فاعفوا ربنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار ربنا وانما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تتخلف الميعاد قال الطبراني حدثنا الحسين بن اسحق التستري حدثنا يحيى الجاني حدثنا يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أمت قريش اليهود فقالوا لم جاءكم موسى قالوا اعصاه ويده بيضاء لناظرين (٣٣٣) وأتوا النصارى فقالوا كيف كان عيسى قالوا كان يبرئ الأكمه والابرص

ويحيى الموتى فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ادع الله أن يجعل لنا الصفا ذهابا فدار به فنزلت هذه الآية ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الألباب فليتفكروا فيها وهذا مشكل فان هذه الآية مدنية وسؤالهم ان يكون الصفا ذهباً كان بمكة والله أعلم ومعنى الآية ان الله تعالى يقول ان في خلق السموات والارض أى هذه في ارتفاعها واتساعها وهذه في انخفاضها وكثافتها واتساعها وما فيها من الآيات المشاهدة العظيمة من كواكب وسيارات وثواب وبحار وجبال وقفار وأشجار ونبات وزروع وثمار وحيوان ومعادن ومنافع مختلفة الألوان والطعوم والروائح والخواص واختلاف الليل والنهار أى تعاقبها وتعارضها من الطول والقصر فتارة يطول هذا ويقصر هذا ثم يعتدلان ثم يأخذ هذا من هذا فيطول الذي كان قصيرا ويقصر الذي كان طويلا وكل ذلك تقدير العزيز العليم ولهذا

مثلهم في الكفر قيل وهم القاعدون والمقعود اليهم عند من جعل الخطاب موجها الى المنافقين وعن سعيد بن جبير قال ان الله جامع المنافقين من أهل المدينة والمشركين من أهل مكة الذين خاضوا واستهزؤا بالقرآن (في جهنم جميعا) كما اجتمعوا في الدنيا على الكفر والاستهزاء (الذين يتربصون بكم) أى ينظرون بكم ما يتجدد ويحدث لكم من خيرا أو شر يقال تربصت الامر تربصا انتظرت به والتربص المذكور هو من المنافقين دون الكافرين وعليه جرى القاضى كالكشف ويجوز أن يكون على الذم (فان كان لكم فتح) هذه الجملة والتي بعدها حكاية لتربصهم أى ان حصل لكم فتح (من الله) بالنصر على من يخالفكم من الكفار وبالظفر على عدوكم وغنية تناولون منهم (قالوا) لكم (ألم نكن معكم) في الاتصاف بظاهر الاسلام والتزام أحكامه والمظاهرة والتسويد وتكثير العدد (وان كان للكافرين نصيب) من الغلب انكم والظفر بكم (قالوا) للكافرين (ألم نستحوذ عليكم) أى ألم ننهركم ونغلبكم ونتمكن منكم ولكن أبقينا عليكم وقيل المعنى انهم قالوا للكفار الذين ظفروا بالمسلمين ألم نستحوذ عليكم حتى هابكم المسلمون وخذلناهم عنكم والاول أولى فان معنى الاستحواذ الغلب يقال استحوذ على كذا أى غلب عليه ومنه قوله تعالى استحوذ عليهم الشيطان ولا يصح ان يقال ألم نغلبكم حتى هابكم المسلمون ولكن المعنى ألم نغلبكم يا معشر الكافرين ونتمكن منكم فتركناكم وأبقينا عليكم حتى حصل لكم هذا الظفر بالمسلمين وسمى ظفر المسلمين قفحا وظفر الكافرين نصيبا تعظيما الشأن المسلمين وتحقيرا لظفر الكافرين لتضمن الاول نصره دين الله واعلاء كلمته ولهذا أضاف الفتح اليه تعالى وحظ الكافرين في ظفرهم دينوى ربيع الزوال قاله الكرخي (ونغمكم من المؤمنين) بتخذيلهم وتضييغهم عنكم حتى ضعف قلوبهم عن الدفع لكم وعجزوا عن الاتصاف منكم والمراد أنهم عيّلون الى من له الغلب والظفر من الطائفتين ويظهرون لهم أنهم كانوا معهم على الطائفة المغلوقة وهذا شأن المنافقين أبعدهم الله وشأن من خذلواهم من أهل الاسلام من التطهر لكل طائفة بأنه معها على الأخرى والميل الى من معه الحظ من الدنيا في مال أو جاه فيلقاه بالتملق والتودد والخضوع والذلة ويلقى من لاحظه من

قال تعالى لايات لأولى الألباب أى العقول التامة الزكية التي تدرك الأشياء بحقائقها على جليتها وليسوا كالصم البكم الذين لا يعقلون الذين قال الله فيهم وكأين من آية في السموات والارض يعرون عليها وهم عنها معرضون وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون ثم وصف تعالى أولى الألباب فقال الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم كما ثبت في الصحيحين عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صل قائما فان لم تستطع فقعاعا فان لم تستطع فعلى جنبك أى لا تقطعون ذكره في جميع أحوالهم بسراثرهم وضمائرهم وألسنتهم ويتفكرون في خلق السموات والارض أى يفهمون ما فيه من الحكم

الدالة على عظمة الخالق وقدرته وعلمه وحكمته واختياره وزجته وقال الشيخ أبو سليمان الداراني اني لا اخرج من منزلي فبايقع
بصرى على شئ الا رأيت لله على فيه نعمة ولى فيه عبرة رواه ابن أبي الدنيا في كتاب التوكل والاعتبار وعن الحسن البصري انه
قال تفكر ساعة خير من قيام ليلة وقال الفضيل قال الحسن الفكرة مرة تريد حسنة منك وسما لك وقال سفيان بن عيينة
الفكرة نور يدخل قلبك وربما مثل بهذا البيت اذا المرء كانت له فكرة * ففي كل شئ له عبرة وعن عيسى عليه السلام انه قال
طوبى لمن كان قلبه تذكارا وصمة تفكر او نظره عبرا (٢٣٤) قال لقمان الحكيم ان طول الوحدة ألهم للفكرة وطول الفكرة

دليل على طرق باب الجنة وقال
وهب بن منبه ما طالت فكرة امرئ
قط الا فهم ولا فهم امرؤ قط الا علم
ولا علم امرؤ قط الا عمل وقال عمر
ابن عبد العزيز الكلام بذكر الله عز
وجعل حسن والفكرة في نعم الله
أفضل العبادة وقال مغيث الاسود
زوروا القبور كل يوم تفكركم
وشاهدوا الموقف بقلوبكم وانظروا
الى المنصرف بالفرحين الى الجنة
أو النار وأشعروا قلوبكم وأبدانكم
ذكر النار ومقاماتها واطباقها وكان
يبكي عند ذلك حتى يرفع صريعا من
بين أصحابه قد ذهب عقله وقال
عبد الله بن المبارك من رجل
براهب عند مقبرة ومن به فتداده
فقال ياراهب ان عندك كنزين من
كنوز الدنيا لك فيهما مقبر كثير الرجال
وكنز الاموال وعن ابن عمر انه كان
اذا أراد ان يتعاهد قلبه بأقوال الخربة
فيقف على بابها فينادي بصوت
حزين فيقول أين أهلي ثم يرجع الى
نفسه فيقول كل شئ هالك الا وجهه
وعن ابن عباس انه قال ركعتان
معتصمتان تفكر خير من قيام ليلة
والقلب ساه وقال الحسن البصري

الدنيا بالشدّة والغلظة وسوء الخلق ويزدري به ويكافئه بكل مكروه فقبح الله أخلاق أهل
المنافق وأبعدها (فأله يحكم بينكم) وبينهم (يوم القيامة) بما انطوت عليه ضمائرهم
من النفاق والبغض للعق وأهله ففي هذا اليوم تنكشف الحقائق وتظهر الضمائر وان
حقنوا في الدنيا دماءهم وحفظوا أموالهم بالتكلم بكلمة الاسلام نفاقا وقيل يحكم بأن
يدخلكم الجنة ويدخلهم النار (وان يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) هذا
في يوم القيامة اذا كان المراد بالسبيل النصر والغلب أو في الدنيا ان كان المراد به النجاة يعنى
ان حجة المؤمنين غالبية في الدنيا على الكافرين وليس لاحد ان يغلبهم بالجنة قال ابن عطية
قال جميع أهل التأويل ان المراد بذلك يوم القيامة وبه قال علي وابن عباس قال ابن
العربي وهذا ضعيف اعدم فائدة الخبر فيه وسببه توهم من توهم ان آخر الكلام يرجع الى
أوله يعنى قوله فأله يحكم بينكم يوم القيامة وذلك يسقط فأنه اذا يكون تكرار هذا
معنى كلامه وقيل المعنى ان الله لا يجعل للكافرين سبيلا على المؤمنين يحجوبه دولتهم
بالكلية ويذهب آثاره ويستجيب ضميرهم ولو اجتمع عليهم من باقظارها حتى يكون بعضهم
يهلك بعضا ويسبي بعضهم بعضا وقيل انه سبحانه لا يجعل للكافرين سبيلا على المؤمنين
ماداموا عاملين بالحق غير راضين بالباطل ولا تاركين للنهي عن المنكر كما قال تعالى وما
أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم قال ابن العربي وهذا نفيس جدا وقيل ان الله
لا يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلا شرعا فان وجد فبخلاف الشرع فان شرعية
الاسلام ظاهرة الى يوم القيامة هذا خلاصة ما قاله أهل العلم في هذه الآية وهى صالحة
للاحتجاج بها على كثير من المسائل منها ان الكافر لا يرث المسلم ومنها ان الكافر اذا استولى
على مال المسلم لم يملكه ومنها ان الكافر ليس له أن يشتري عبدا مسلما ومنها أن المسلم
لا يقتل بالذمى الى غير ذلك من الاحكام (ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم) هذا
كلام مبتدأ يتضمن بيان بعض قبائح المنافقين وفصائحهم وقد تقدم معنى الخدع في
البقرة وخادعهم الله هي أنهم يفعلون فعل الخادع من اظهار الايمان وابطان الكفر
ليدفعوا عنهم أحكامه الدينية ومعنى كون الله خادعهم انه صنع بهم صنعا من يخادعون
خادعون ذلك بأنه تركهم على ما هم عليه من الظاهر بالاسلام في الدنيا فقصم بهم أموالهم
ودماعتهم وأخر عقوبتهم الى الدار الآخرة فآزاهم على خداعهم بالدرك الاسفل من النار

يا ابن آدم كل في ثلث بطن واشرب في ثلثة ودع ثلثة الآخر تنفس للفكرة وقال بعض الحكماء من نظر الى الدنيا بغير العبرة قال
انطمس من بصر قلبه بقدر تلك الغفلة وقال بشر بن الحرث الحافي لو تفكر الناس في عظمة الله تعالى لما عصوه وقال الحسن عن
عاصم بن عبد قيس قال سمعت غير واحد ولا اثنين ولا ثلاثة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقولون ان ضياء الايمان او نور الايمان
التفكر وعن عيسى عليه السلام انه قال يا ابن آدم الضعيف اتق الله حيث ما كنت وكن في الدنيا ضيعقا واتخذ المساجد بيتا وعلم
عينيك المسكاة وجسدك الصبر وقلبك الفكر ولا تهتم برزق غد وعن أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه انه بكى يوما بين

الله تعالى من لا يعتبر بخلقه
 الدالة على ذاته وصفاته وشرعه
 وقد مر آياته فقال وكأين من آية في
 السموات والأرض يرون عليها وهم
 عنها معرضون وما يؤمن أكثرهم
 بالله إلا وهم مشركون ومدح عباده
 المؤمنين الذين يذكرون الله قيساً ما
 وقعوا على جنوبهم ويتفكرون
 في خلق السموات والأرض قائلين
 ربنا ما خلقت هذا باطلاً أي
 ما خلقت هذا الخلق عبثاً بل بالحق
 الجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزي
 الدين أحسنوا بالحسنى ثم نزهه
 عن العبث وخلق الباطل فقالوا
 سبحك أي عن أن تخلق شيئاً باطلاً
 فقضنا عذاب النار أي أي من خلق
 الخلق بالحق والعدل يأمن هو منزّه
 عن النقائص والعيب والعبث
 فنامن عذاب النار بحولك وقوتك
 وقضنا لأعمال ترضى بها عنا
 ووقفنا العمل صالح تهدينا به إلى
 جنات النعيم وتجبرنا به من عذابك
 لا إله ثم قالوا ربنا انك من تدخل
 بارقداً خزنته أي أهنته وأظهرت
 خزيه لأهل الجمع وللظالمين من
 نصار أي يوم القيامة لا يجبر لهم

منك ولا محمد لهم عما أردت بهم ربنا ان اسمعنا متاديا ننادي للايمان اى داعيا يدعوا الى الايمان وهو الرسول صلى الله عليه وسلم ان آمنوا بكم فآمنوا اى يقول آمنوا بكم فآمنوا اى فاستجبنا لله واتبعناه ربنا فاغفر لنا ذنوبنا اى يا بائنا واتبعنا نبيك فاغفر لنا ذنوبنا اى استرها وكفر عنا سيئاتنا فيما بيننا وبينك وتوفنا مع الابرار اى الحقنا بال صالحين ربنا واتنا ما وعدتنا على رسلك قبل معناه على الايمان برسلك وقبل معناه على السنة رسلك وهذا اظهر وقد قال الامام أحمد حدثنا ابو اليمان حدثنا اسمعيل بن عياش عن عمرو بن محمد عن ابي عقبال عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عسقلان أحد العروسين يعث الله منها يوم القيامة

سبعين ألفا لحساب عليهم وبعث منها خسين ألفا ثم هذا وفود الى الله وبها صغوف الشهداء وروى عنهم مقطعة في أيديهم تبيح أوداجهم
 دما يقولون ربنا آتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد فيقول الله صدق عبيدي اغسلوهم بنهر البضطة
 فيخرجون منها نقاء يضاقيسرحون في الجنة حيث شاؤوا وهذا الحديث يعد من غرائب السند ومنهم من يجعله موضوعا والله أعلم
 ولا تخزنا يوم القيامة أي على رؤس الخلائق انك لا تخلف الميعاد أي لا بد من الميعاد الذي أخبرت عنه رسلك وهو القيام يوم القيامة
 بين يديك وقد قال الحافظ أبو يعلى (٣٣٦) حدثنا الحافظ أبو شريح حدثنا المعتمر حدثنا الفضل بن عيسى حدثنا محمد بن المنكدر

ان جابر بن عبد الله حدثنا ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال العار
 والتخزية تبلغ من ابن آدم في القيامة
 في المقام بين يدي الله عز وجل
 ما يتنى العبد أن يؤمر به الى النار
 حديث غريب وقد ثبت ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ
 هذه الآيات العشر من آخر آل
 عمران اذا قام من الليل لتعجده
 فقال البخاري رحمه الله حدثنا سعيد
 ابن أبي مريم حدثنا محمد بن جعفر
 أخبرني شريك بن عبد الله بن أبي
 نمر عن كريب عن ابن عباس رضي
 الله عنهم قال بت عند خاتمي ميمونة
 فحدث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم مع أهله ساعة ثم قد فلما كان
 ثلث الليل الآخر قد فطر الى
 السماء فقال ان في خلق السموات
 والارض واختلاف الليل والنهار
 آيات لا ولي الا بالآيات ثم قام
 فتوضأ واستن ثم صلى إحدى عشرة
 ركعة ثم أذن بلال فصلى ركعتين ثم
 خرج فصلى بالناس الصبح وهكذا
 رواه مسلم عن أبي بكر بن اسحق
 الصنعاني عن ابن أبي مريم به ثم
 رواه البخاري من طرق عن مالك

ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين
 تعير الى هذه مرة وإلى هذه مرة فلا تدري أيهما تتبع العائرة بالعين المهمة المتحيرة المترددة
 ومعنى تعير تتردد وتذهب عينا وشما لامرأة الى هذه مرة الى هذه فلا تدري الى أين تذهب
 (ومن يضلل الله أي يخذله ويسلبه التوفيق فلن تجد له سبيلا) أي طريقا يقاوصه الى
 الحق (يا أيها الذين آمنوا) خطاب للمؤمنين الخالص (لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون
 المؤمنين) أي لا تجعلوهم خاصة لكم وبطانة توالونهم من دون اخوانكم من المؤمنين كما
 فعل المنافقون من موالاتهم للكافرين (أتريدون) الاستفهام للتقريب والتوبيخ
 وتوجيه الإنكار الى الارادة دون متعلقها بأن يقال أتجعلون للمباغعة في انكاره وتحويل
 أمره ببيان أنه لا ينبغي ان يصدر عن العاقل ارادته فضلا عن صدور نفسه (ان تجعلوا لله
 عليكم سلطانا مبينا) أي حجة بينة يعذبكم بها بسبب ارتكابكم لما نهاكم عنه من موالاته
 الكافرين قال قتادة ان الله السلطان على خلقه ولكنه يقول عذرا مبينا وعن ابن عباس
 قال كل سلطان في القرآن فهو حجة والله سبحانه أعلم والسلطان يذكروا ثقتك فذكركه
 باعتبار البرهان وتأنيثه باعتبار الحجة الآن التأنيث أكثر عند الفصحاء وقال الفراء
 التذكير أشهر وهي لغة القرآن (ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار) أي في الطبقة
 الذي في قعر جهنم قرئ الدرك بسكون الراء وتحريكها قال أبو علي هما لغتان والجمع أدرك
 وقيل جمع المحرك أدرك مثل جمل وأجمل وجمع الساكن أدرك مثل فلس وأفلس
 قال النحاس والتحريك أفصح والدرك الطبقة والنار دركات سبع بعضها فوق بعض
 ومبيت طبقاتها دركات لانها متدركة متتابعة فالمنافق في الدرك الأسفل منها وهي
 الهاوية تغلظ كفره وكثرة غوائله وأعلى الدركات جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر
 ثم الجحيم ثم الهاوية وقد يسمى جميعها باسم الطبقة العليا أعذا ان الله من عذابها وقيل الدرك
 بيت مقفل عليهم توقد فيه النار من فوقهم ومن تحته ومن أعلا كان المنافق أشد عذابا من
 الكافر لانه آمن بالسيف في الدنيا فاستحق الدرك الأسفل في الآخرة تعديلا ولا نه مثله في
 الكفر وضم الى كفره الاستمرار بالاسلام وأهله قال ابن مسعود الدرك الأسفل توايت من
 حديد مقفلة عليهم وفي لفظ مهمة عليهم أي مغلقة لا يمتدى لمكان فتحها وعن أبي هريرة
 نحوه (ولن تجد لهم نصيرا) يخلصهم من ذلك الدرك والخطاب لكل من يصلح له وأولابى

عن مخزومة بن سليمان عن كريب ان ابن عباس أخبره انه بات عند خاتمه ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال فاضطجعت
 في عرض الوسادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله في طولها فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا انتصف الليل
 أو قبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم من منامه فجعل يسبح النوم عن وجهه بيده ثم قرأ العشر الآيات
 الخواتيم من سورة آل عمران ثم قام الى شن معلقة فتوضأ ثم أقام حسن وضوءه ثم قام يصلي قال ابن عباس رضي الله عنهم ما فقت
 فصنعت مثل ما صنع ثم ذهبت ففقت الى جنبه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسي وأخذ بذناي ففتلها ففصلني

وكتبتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم أوتر ثم اضطجع حتى جاءه المؤذن فقام فصل ركعتين خفيفتين ثم خرج فصلي الصبح وهكذا أخرجه بقية الجماعة من طرق عن مالك به ورواه مسلم أيضا وأبو داود ومن وجوه أخر عن مخزومة بن سليمان به طريق أخرى لهذا الحديث عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن محمد بن علي حدثنا أبو يحيى عن أبي ميسرة ثبأ ناخذ بن يحيى ثبأ نايلونس عن أبي اسحق عن المنهال بن عمرو عن علي بن عبد الله بن عباس قال أمرني العباس أن أبيت بال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحفظ صلاته قال (٣٢٧) فصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم بال الناس

صلاة العشاء الاخيرة حتى اذا لم يبق
في المسجد احد غيري قام فري
فقال من هذا عبد الله قلت نعم
قال فسمعت قلت أمرني العباس ان
أبيت بكم الليلة قال فالحق الحق فلما
دخل قال افرش عبد الله قال فأتني
بوسادة من مسوح قال فنام رسول
الله صلى الله عليه وسلم عليها حتى
سمعت عظيطة ثم استوى على فراشه
قاعدا قال فرفع رأسه الى السماء
فقال سبحان الملك القدوس ثلاث
مرات ثم تلا هذه الآيات من آخر
سورة آل عمران حتى ختمها وقد
روى مسلم وأبو داود والنسائي من
حديث علي بن عبد الله بن عباس
عن أبيه حديثا في ذلك أيضا
طريقا أخرى رواها ابن مردويه
من حديث عاصم بن بهدلة عن بعض
أصحابه عن سعيد بن جبيرة عن ابن
عباس ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم خرج ذات ليلة بعد ما مضى
ليل فظفر الى السماء وتلا هذه الآية
ان في خلق السموات والارض
واختلاف الليل والنهار آيات
لاولى الالباب الى آخر السورة ثم
قال اللهم اجعل في قلبي نورا وفي سمعي

صلى الله عليه وآله وسلم (الذين نابوا) من النفاق (وأصلحوا) ما فسدوا من أحوالهم وأعمالهم (واعصموا بالله) أي عسكوا بعهدده ووثقوا به والاعتصام به التمسك به والوثوق بوعده (وأخلصوا دينهم لله) أي جعلوه خالصا لغير مشوب بطاعة غيره فهذه الأمور الأربع إذا حصلت فقد كمل الإيمان وذلك قوله (فأولئك) الذين اتصفوا بالصفت السابقة الأربعة والاشارة بما فيه من معنى البعد لا الايدان بعد المنزلة وعلو الطبقة (مع المؤمنين) فيما يؤتونه قال القراء أي من المؤمنين يعني الذين لم يصدروا منهم نفاق أصلا قال القتيبي حاد عن كلامهم غضبا عليهم فقال أولئك مع المؤمنين ولم يقل هم المؤمنون انتهى والظاهر أن معنى مع متبهم هنا أي فأولئك مصاحبون للمؤمنين في أحكام الدنيا والآخرة ثم بين ما أعد الله للمؤمنين الذين هو لا معهم فقال (وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما) في الآخرة وحذف الياء من يؤتى في الخط كما حذف في اللفظ لسكونها وسكون اللام بعدها ومنه يوم يدع الداع وسندع الزبانية ويوم يناد المناد ونحوها فإن الحذف في الجميع لانتقاء الساكنين بخلاف الرسم تابع للفظ والقراءة يقفون عليه دون ياء اتباعا للفظ الكريم اليعقوب والكسائي وحجة فانهم يقفون بالياء نظرا إلى الأصل (ما يفعل الله بعذابكم) هذه الجملة متضمنة لبيان أنه لا غرض له سبحانه في التعذيب إلا مجرد المجازاة للعصاة والاستتفهام للتقرير والمعنى أي منقعة له في عذابكم (إن شكرتم وآمنتم) فإن ذلك لا يزيد في ملكه كما أن ترك عذابكم لا ينقص من سلطانه (وكان الله شاكرا عليمًا) أي يشكر عماده على طاعته فينبئهم عليها ويتقبلها منهم والشكر في اللغة الظهور يقال دابة شكورا إذا ظهر من سمها فوق ما تعطى من العلف (لا يحب الله) نفي الحب كناية عن البغض أي يبغض (الجهر بالسوء من القول الأمن ظلم) قرئ على البناء للمجهول وعلى البناء للمعلوم واختلاف أهل العلم في كيفية الجهر بالسوء الذي يجوز أن ظلم فقبل هو أن يدعو على من ظلمه وقيل لا بأس بأن يجهر بالسوء من القول على من ظلمه بأن يقول فلان ظلمي أو هو ظالم أو نحو ذلك وقيل ل معناه الأمن أكرمه على أن يجهر بسوء من القول من كفر أو نحوه فهو مباح له والاية على هذا في الإكراه وكذا قال قطرب والظاهر من الآية أنه يجوز أن ظلم أن يتكلم بالكلام الذي هو من السوء في جانب من ظلمه ويؤيده الحديث الثابت في الصحيح بلفظي الواحد دخل على رجل عرضة وعقوبة

(٤٣ - فتح البيان في) نوراني بصري نور او عن عيسى نور او عن شمالي نور او من بين يدي نور او من خلقي نور او من فوق نور او من
 محي نور او اعظم لي نور او يوم القيامة وهذا الدعاء ثابت في بعض طرق الصحيح من رواية كريب عن ابن عباس رضي الله عنه ثم روى
 ابن مردويه وابن أبي حاتم من حديث جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال آتت قريش اليهود فقالوا لهم جاءكم
 موسى من الآيات قالوا عصاه وبيضاء للنظرين وأتوا النصراني فقالوا كيف كان عيسى فيكم فقالوا كان يبرئ الأكمه والابرص
 ويحيي الموتى فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ادع ربك أن يجعل لنا الصلصلة فادعنا به عز وجل فزلزلت ان في خلق السموات
 والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لآولي الألباب قال فليستفكر وافهم القبط ابن مردويه وقد تقدم هذا الحديث من رواية

الطبراني في أول الآية وهذا يقتضي ان تكون هذه الآيات مكية والمشهور انها مدنية ودليله الحديث الآخر قال ابن مردويه حدثنا علي بن اسمعيل حدثنا أحمد بن علي الحراني حدثنا شجاع بن أشرس حدثنا حشر بن نباتة الواسطي حدثنا أبو مكرم عن الكلبى وهو ابن جناب عن عطاء قال انطلقت أنا وابن عمر وعبيد بن عمير الى عائشة رضی الله عنها فدخلنا عليها وفتنا وبيننا حجاب فقالت يا عبيد ما يمنعك من زيارتنا قال قول الشاعر * زرغبنا زد حبا ■ فقال ابن عمر زدنا خبرنا يا عجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكت وقالت كل أمره (٢٣٨) كان عجباً أتاني في ليلتي حتى مس جلده جلدي ثم قال ذرني أنت عبد لربي عز وجل قالت فقلت والله اني لأحب

قربك وانى أحب أن تعبد ربك فقام الى القرية فوضأ ولم يكثر صب الماء ثم قام يصلي فبكي حتى بل لحية ثم سجد فبكي حتى بل الارض ثم اضطجع على جنبه فبكي حتى اذا أتى بلال يؤذنه بصلاة الصبح قالت فقال يا رسول الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال ويحك يا بلال وما يمنعني أن أبكي وقد أنزل الله على في هذه الليلة ان في خالق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايات لأولى الالباب ثم قال ويلى لمن قرأها ولم يتفكر فيها وقدر واه عبد بن حميد في تفسيره عن جعفر بن عوف الكلبى عن أبي حبيب عن عطاء قال دخلت أنا وعبيد الله بن عمر وعبيد بن عمير على أم المؤمنين عائشة رضی الله عنها وهى في خدرها فسلمنا عليها فقالت من هؤلاء قال فقلنا هذا عبد الله بن عمر وعبيد بن عمر قالت يا عبيد بن عمر ما يمنعك من زيارتنا قال ما قال الاول * زرغبنا زد حبا ■ قالت أنا النجب زيارتك وغشيانك قال عبد الله

وأما على القراءة الثانية فالاستثناء منقطع أى الامن ظلم في فعل أو قول فاجهر والله بالسوء من القول في معنى النبى عن فعله والتوبيخ له وقال قوم معنى الكلام لا يحب الله أن يجهر أحد بالسوء من القول لكن من ظلم فانه يجهر بالسوء ظمًا وعدوانا وهو ظالم في ذلك وهذا شأن كثير من الظلمة فانهم مع ظلمهم يستطيعون بأسنتهم على من ظلموه ويتألمون من عرضه وقال الزجاج يجوز أن يكون المعنى الامن ظلم فقال سوا فانه ينبغي أن يأخذوا على يديه وعن ابن عباس قال لا يحب الله أن يدعو أحد على أحد الا أن يكون مظلوما فانه رخص له أن يدعو على من ظلمه وان يصبر فهو خير له وقد أخرج ابن أبي شيبة والترمذي عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دعا على من ظلمه فقد انتصر وقد أخرج أبو داود من حديث أبي هريرة أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال المتسا بان ما قاله فعلى البادى منهما ما لم يعتد المظلوم قال الحسن هو الرجل يظلم الرجل فلا يدع عليه ولكن ليقول اللهم أعني عليه اللهم استخرج لي حتى اللهم حل بيني وبين ما يريد ونحوه من الدعاء وقيل نزلت في الضيف اذا نزل بقوم فلم يقروه فله أن يشكو ما صنع به وبه قال مجاهد والاول أولى وقال مقاتل نزلت في أبى بكر الصديق وذلك ان رجلا نال منه والنبي حاضر فسكت عنه أبو بكر مرارا ثم رد عليه فقام النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال أبو بكر يا رسول الله شقني فلم تقل له شيئا حتى اذا رددت عليه قت قال ان ملكا كان يجيب عنك فلما رددت عليه ذهب الملك وجاء الشيطان فقمت ونزلت هذه الآية (وكان الله سميعا علما) هذا تحذير للظالم بأن الله يجمع ما يصدر منه ويعلم به ثم بعد ان أباح للمظلوم أن يجهر بالسوء مذنب الى ما هو الاول والافضل فقال (ان تبدوا خيرا أو تحقوه) يدخل في هاتين الكلمتين جميع أعمال البر وجميع دفع الضرر (أو تغنوا عن سوء) تصابون به (فان الله كان عفوا) عن عباده (فديرا) على الاتقام منهم بما كسبت أيديهم فاقتدوا به سبحانه فانه يعفو مع القدرة (ان الذين يكفرون بالله ورسوله) لما فرغ سبحانه عن ذكر المشركين والمنافقين ذكر الكفار من أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى لانهم كفروا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم فكان ذلك كالكفر بجميع الرسل والكتب المنزلة والكفر بذلك كفر بالله وينبغي حل هذه الآية على انه استلزم ذلك كفرهم ببعض الكتب والرسل لانهم كفروا بالله ورسوله جميعا فان أهل الكتاب لم يكفروا بالله ولا بجميع

ابن عمر وعينا من بطالتك هذه أخبرنا يا عجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبكت ثم قالت رساله كل أمره كان عجباً أتاني في ليلتي حتى دخل معي في فراشي حتى لصق جلده بجلدي ثم قال يا عائشة انذني لى أنت عبد لربي قالت انى لأحب قربك وأحب هو قالت فقام الى القرية فى البيت فأكثر صب الماء ثم قام فقرأ القرآن ثم بكى حتى رأيت ان دموعه قد بلغت حقوقه قالت ثم جلس فحمد الله وأثنى عليه ثم بكى حتى رأيت دموعه قد بلغت حجره قالت ثم انكأ على جنبه الايمن ووضع يده تحت خده قالت ثم بكى حتى رأيت دموعه قد بلغت الارض فدخل عليه بلال فأذنه بصلاة الفجر ثم قال الصلاة يا رسول الله فلما رآه

بلال يكي قال يا رسول الله تبكي وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال يا بلال أفلا أكون عبداً شكوراً وما لي لأبكي وقد نزل علي الليلة أن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لايات لا ولي الايات ثم لم يتفكر فيها وهكذا رواه ابن أبي حاتم وابن حبان في صحيحه عن عمران بن موسى عن عثمان بن أفي شيبه عن يحيى بن زكريا عن ابراهيم بن سويد النخعي عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء قال دخلت انا وعبيد بن عمير على عائشة فذكر نحوه حديث آخر فيه غرابة قال أبو بكر بن مردويه (٣٣٩) حدثنا عبد الرحمن بن بشير بن غير حدثنا

اححق بن ابراهيم البستي ح قال
وحدثنا اححق بن ابراهيم بن زيد
حدثنا اححق بن عمرو قال أبا ناهشام
ابن عمار أبا ناهشام بن سليمان بن موسى
الزهرى أبا ناهشام بن أسلم الخزرجي
أبا ناهشام بن أسلم المقبري عن
أبي هريرة قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقرأ عشر آيات من
آخر سورة آل عمران كل ليلة فظاهر
ابن أسلم ضعيف (فاستجاب لهم
ربهم اني لأضيع عمل عامل منكم
من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض
فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم
وأذوا في سبيلي وقاتلوا وقتلوا
لا كفر عنهم سيئاتهم ولا دخلهم
جنان تجري من تحتها الأنهار ثوابا
من عند الله والله عنده حسن
الثواب) يقول تعالى فاستجاب لهم
ربهم أي فاجابهم بهم كما قال الشاعر

وداع دعا يامن يجيب الى النداء
فلم يستجبه عند ذلك مجيب
قال سعيد بن منصور حدثنا سفيان
عن عمرو بن دينار عن سلمة رجل من
آل أم سلمة قال قالت أم سلمة يا رسول
الله ألا تسمع الله ذكر النساء في
الهجرة بشي فأنزل الله تعالى فاستجاب

رسوله لكنهم لما كفروا بالبعض كان ذلك كفرا بالله وبجميع الرسل (ويريدون أن
يفرقوا بين الله ورسوله) يعني أنهم كفروا بالرسول بسبب كفرهم ببعضهم وآمنوا بالله فكان
ذلك تفرقا بين الله وبين رسوله (ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) وهم اليهود
آمنوا بموسى وكفروا بعبسى ومحمد وكذلك النصارى آمنوا بعبسى وكفروا بمحمد
(ويريدون أن يتخذوا بين ذلك أي الايمان والكفر (سيلا) أي دينا متوسطا بينهم
قال قتادة أولئك أعداء الله اليهود والنصارى آمنوا بالتوراة وبموسى وكفروا
بالانجيل وعبسى وآمنت النصارى بالانجيل وعبسى وكفروا بالقرآن ومحمد صلى الله عليه
 وآله وسلم اتخذوا لليهودية والنصرانية وهما بدينان ليس تمان الله وتر كوا الاسلام وهو
دين الله الذي بعث به رسوله وعن السدي وابن جرير نحوه (أولئك هم الكافرون) أي
الكاملون في الكفر (حقا) مصدر مؤن كذا مضعون الجملة أي حق ذلك حقا أو بمعنى كفروا
حقا وقال أبو البقاء كافرون من غير شك وقد طعن الواحد في هذا التوجيه فقال
الكفر لا يكون حقا بوجه من الوجوه والجواب أن الحق هنا ليس يراد به ما يقابل الباطل
بل المراد انه كائن للاحتمال وان كفرهم مقطوع به (وأعدنا للكافرين عذابا مهينا) يهاونون
فيه في الآخرة وهو عذاب النار وانما أظهر في مقام الاضمار ذما لهم وتذكيرا لوصفهم
أو المراد جميع الكافرين (والذين آمنوا بالله ورسوله) كلهم (ولم يفرقوا بين أحد منهم)
أي من الرسل بل آمنوا بجميعهم ولم يقولوا نؤمن ببعض ونكفر ببعض ودخول بين على
أحد لكونه عاما في المفرد مذكرا أو مؤنثا ومنها هم ما وجعها ما وقد تقدم تحقيقه (أولئك)
يعني من هذه صفتهم (سوف يؤتيهم أجورهم) يعني جزاء ايمانهم بالله وبجميع كتبه
ورسوله وثواب أعمالهم (وكان الله غفورا رحيمًا) يستر السيمات ويقبل الحسنات
والآية تدل على بطلان قول المعتزلة في تخليدهم تكب الكسيرة ممن آمن بالله ورسوله
(يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء) هم اليهود سألوه صلى الله عليه وآله
وسلم أن يرقي الى السماء وهم يريدون تنزيل عليهم كتابا مكتوبا فيما يدعيه يدل على صدقه
دفعه واحدة كما أتى موسى بالتوراة تعنتا منهم أبعدهم الله (فقد سألو موسى) سؤالا
(أكبر من ذلك) السؤال (فقالوا أنزلنا الله جهرة) أي عيانا وقد تقدم معناه في البقرة

لهم ربهم اني لأضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى الى آخر الآية وقالت الانصار هي أول طعينة قدمت علينا وقد رواه الحاكم
في مستدركه من حديث سفيان بن عيينة ثم قال صحيح على شرط البخارى ولم يخرجاه وقد روى ابن أبي شيبة عن مجاهد عن أم سلمة
قالت آخر آية نزلت هذه الآية فاستجاب لهم ربهم اني لأضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض الى آخرها رواه
ابن مردويه ومعنى الآية ان المؤمنين ذوى الالباب لم يسألوا ما سألوا مما تقدم ذكره فاستجاب لهم ربهم عقب ذلك بفاء التعقيب
كما قال تعالى واذا سألك عبادى عني فإني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا وليؤمنوا بي لعلمهم برشدون وقوله

تعالى أنى لأضييع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى هذا تفسر للاجابة أى قال لهم مخبراً أنه لا يضيع عمل عامل منكم لديه بل يوفى كل عامل بقسط عمله من ذكر أو أنثى وقوله بعضكم من بعض أى جميعكم فى ثوابي سواء فالذين هاجروا أى تركوا دار الشرك وأتوا إلى دار الإيمان وفارقوا الاحباب والاخوان والخلان والجيران وأخرجوا من ديارهم أى ضايقتهم المشركون بالاذى حتى ألجؤهم إلى الخروج من بين أظهرهم ولهذا قال وأذوا فى سبيلي أى انما كان ذنبهم إلى الناس انهم آمنوا بالله وحده كما قال تعالى يخرجون الرسول وأياكم ان تؤمنوا بالله ربكم وقال (٣٤٠) تعالى وما نقيموا منهم الا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد وقوله تعالى وقتلوا

وقتلوا وهذا أعلى المقامات ان يقاتل فى سبيل الله فيعقر جواده ويعقر وجهه بدمه وترابه وقد ثبت فى الصحيحين ان رجلاً قال يا رسول الله أرأيت ان قتلت فى سبيل الله صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر أيكفر الله عني خطاياى قال نعم ثم قال كيف قلت فاعاد عليه ما قال فقال نعم الا الذى قاله لى جبريل أتفأول هذا قال تعالى لا كفرن عنهم سيئاتهم ولا تدخلنهم جنات تجرى من تحتها الانهار أى تجرى فى خلالها الانهار من أنواع المشارب من لبن وعسل وخمر وما غير آسن وغير ذلك مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقوله ثواباً من عند الله اضافه اليه ونسبه اليه ليدل على انه عظيم لان العظيم الكريم لا يعطى الاجزى لا كثيراً كما قال الشاعر

ان يعذب يكن غراماً وان يع*

سط جزيلاً فإنه لا يالى

وقوله تعالى والله عنده حسن الثواب أى عنده حسن الجزاء لمن عمل صالحاً قال ابن ابي حاتم ذكر عن دحيم بن ابراهيم قال حدثنا

وجهرة نعت لمصدر محذوف أى رؤية جهرة (فأخذتهم الصاعقة) هى النار التى نزلت عليهم من السماء فأهلكتهم (بظلمهم) فى سؤالهم الباطل لامتناع الرؤية عياناً فى هذه الحالة وذلك لا يستلزم امتناعها يوم القيامة فقد جاءت بذلك الاحاديث المتواترة ومن استدلل بهذه الآية على امتناع الرؤية يوم القيامة فقد غلط غلطاً ينفى ثم لم يكتبوا بهذا السؤال الباطل الذى نشأ منهم بسبب ظلمهم بعد ما رأوا المعجزات بل ضموا اليه ما هو اقبح منه وهو عبادة العجل (ثم اتخذوا العجل) الها وفى الكلام تقدير أى فاحييناهم فالتخذوا العجل (من بعد ما جاءتهم اليينات) البراهين والدلائل والمعجزات الواضحات من اليد والعصا وخلق البحر وغيره الا التوراة لانها لم تنزل عليهم بعد (ففعفوا عن ذلك) أى عما كان منهم من التعت وعبادة العجل وفيه استدعاء لهم الى التوبة كانه قيل ان أولئك الذين أجزموا قد تابوا فعفوا عنهم فتابوا أنتم حتى نعفو عنكم (وأينما موسى سلطاناً ميمناً) أى حجة بينه وهى الآيات التى جاء بها وسميت سلطاناً لان من جاء بها أقهر خصمه ومن ذلك أمر الله سبحانه له بان يأمرهم بقتل أنفسهم توبة عن معصيتهم فانه من حلة السلطان الذى قهرهم به والسلطة القهر (ورفعنا فوقهم الطور) أى الجبلسمى بالطور (بميتاقهم) الميتاق السببية أى بسبب ميتاقهم ليعطوه لانه روى انهم امتنعوا من قبول شريعة موسى فرفع الله عليهم الطور فقبلوها وقيل ان المعنى بسبب نقضهم ميتاقهم الذى أخذ عليهم وهو العمل بما فى التوراة وقد تقدم رفع الجبل فى البقرة وكذلك تفسير قوله (وقلنا لهم) على لسان موسى والطور مظل عليهم قاله الجلال وأبو السعد وعود والنسفى والخازن والبضاوى وهذا التقييد سبق قلم لان قصة فتح القرية كانت بعد خروجهم من التيه وقصة رفع الجبل فوق رؤسهم كانت عقب نزول التوراة قبل دخولهم التيه (ادخلوا الباب) أى باب القرية قال قتادة كأنه حدث انه باب من أبواب بيت المقدس وقيل هو ايلياء وقيل هو أريحا وقيل هو اسم قرية وقيل باب القبة التى كانوا يصلون اليها فانهم لم يدخلوا بيت المقدس فى حياة موسى عليه السلام (مجداً) خالفوا ودخلوا وهم ينحفون على أستانهم (وقلنا لهم لا تعبدوا) أى لا تعبدوا فهو من الاعتداء بدليل اجماع السبعة على اعتدوا منكم (فى السبت) فتأخذوا ما أمرتم بتركه فيه من الحيتان وقد تقدم تفسير ذلك (وأخذنا منهم ميتاقاً غليظاً) هو العهد الذى أخذهم عليه فى التوراة وقيل انه عهد مؤكد

الولىدين مسلم اخبرنى جبرين عثمان ان شداد بن أوس كان يقول أيها الناس لا تنتموا لله فى قضاءه فإنه لا يبغي على بالين مؤمن فاذا أنزل بأحدكم شيئاً مما يحب فليحمد الله واذا أنزل به شيئاً مما يكره فليصبر وليحتسب فان الله عنده حسن الثواب (لا يغرنك تقلب الذين كفروا فى البلاء امتناع قليل ثم ما واهم جهنم وبئس المهاد لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها لا من عند الله وما عند الله خير للابرار) يقول تعالى لا تنتظر الى ما هؤلاء الكفار مترفون فيه من النعمة والغبطة والسرور فمعاً قليل يزول هذا كله عنهم ويصبحون مرتين باعمالهم السيئة فاعتمد لهم فيما هم فيه استدراجاً وجميع ما هم فيه

متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد وهذه الآية كقوله تعالى ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا فلا يغفل عنهم في البلاد وقال تعالى ان الذين يقترون على الله الكذب لا يفلحون متاع في الدنيا ثم ينزعهم العذاب الشديد عما كانوا يكفرون وقال تعالى نعمتهم قليلا ثم نضطرهم الى عذاب غليظ وقال تعالى فهل الكافرين امة لهمم روي ابي قتيلا وقال تعالى انهم وعدناه وحسننا فهو لا يقيه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين وهكذا الماذكر حال الكفار في الدنيا وذكروا ان ما لهم الى النار قال بعدهم لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري (٣٤١) من تحتها الانهار خالدون فيها من لا من عند الله

وما عند الله خير للابرار وقال ابن مردويه حدثنا احمد بن نصر حدثنا ابو طاهر سهل بن عبد الله ان ابا هاشم بن عمار ان ابا ناسع بن ابي يحيى ان ابا ناسع بن عبد الله بن الوليد الرصافي عن محارب بن دثار عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما سموا الابرار لانهم يروا الآباء والابناء كما ان لوالديك عليك حقا كذلك لولدك عليك حق كذا رواه ابن مردويه عن عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم حدثنا احمد بن حنبل حدثنا عيسى بن يونس عن عبيد الله بن الوليد الرصافي عن محارب بن دثار عن ابن عمر وقال انما سموا الله الابرار لانهم يروا الآباء والابناء كما ان لوالديك عليك حقا كذلك لولدك عليك حق وهذا أشبه والله أعلم ثم قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هاشم الدستوائي عن رجل عن الحسن قال الابرار الذين لا يؤذون الذر وقال ابن ابي حاتم ايضا حدثنا احمد بن سنان حدثنا ابو معاوية عن

بالمين فسمى غليظا لذلك (فبما نقضهم ميثاقهم) التقدير فينقضهم ميثاقهم لعناهم وسخطنا عليهم ووقعنا بهم ما فعلنا وما حزيمة للتوكيد والباء للسببية وقال الكسائي وهو متعلق بما قبله والمعنى فأخذتهم الصاعقة بسبب نقضهم ميثاقهم وما بعده وأنكر ذلك ابن جرير الطبري وغيره لان الذين أخذتهم الصاعقة كانوا على عهد موسى والذين قتلوا الانبياء وردوا امرهم بالبهتان كانوا بعد موسى زمان فلم تأخذ الصاعقة الذين أخذتهم برميهم بالبهتان قال المهدوي وغيره وهذا لا يلزم لانه يجوز أن يخبر عنهم والمراد بأبائهم وقال الزجاج المعنى فينقضهم ميثاقهم حرمانا عليهم طيبات أحلت لهم لان هذه القصة ممتدة الى قوله فظلم من الذين هادوا حرمنا ونقضهم الميثاق أنه أخذ عليهم أن يبينوا صفة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل المعنى فينقضهم ميثاقهم وفعلمهم كذا طبع الله على قلوبهم وقيل المعنى فينقضهم لايؤمنون الا قليلا (وكفرهم بآيات الله) أي كسبه الى حرفوها وجحدتهم بآياته الدالة على صدق أنبيائه (وقتلهم الانبياء) يعني بعد قيام الحجة والدلالة على صحة نبوتهم والمراد بالانبياء يحيى وزكريا (بغير حق) أي بغير استحقاق لذلك القتل (وقولهم قلوبنا غلفت) جمع أغلف وهو المغطى بالغلاف أي قلوبنا في أغطية فلا نفقه ما تقول وقيل ان غلف جمع غلاف والمعنى ان قلوبهم أوعية لا تعلم فلا حاجة لهم الى علم غير ما قد حوته قلوبهم وهو كقولهم قلوبنا في أكنة وغرضهم بهذا رجعة الرسل (بل طبع الله عليهم بكفرهم) هذا اضطراب عن الكلام الاول أي ليس عدم قبولهم للحق بسبب كونه أغلفا بحسب مقصدهم الذي يريدونه بل بحسب الطبع من الله عليها والطبع الختم وقد تقدم ايضاح معناه في البقرة وهي مطبوع من الله عليها بسبب كفرهم فلا تنع وعظا أي أحدث عليها صورة مانعة عن وصول الحق اليها وقيل الباء لآلة (فلا يؤمنون الا) أي نادوا وزمانا (قليل) أو الا قليلا منهم كعبد الله بن سلام ومن أسلم منهم معه وجرى عليه البيضاء وغيره (وبكفرهم) هذا التكرير لافادة أنهم كفروا بكرا بعد كفر وقيل ان المراد بهذا الكفر كفرهم بالمسيح فحذف لدلالة ما بعده عليه وذلك أنهم أنكروا قدرة الله على خلق الولد من غير أب والمنكر لها كافر وهو معطوف على فبما نقضهم أو على بكفرهم الذي بعد طبع وقد أوضح الزمخشري ذلك غاية الايضاح واعترض وأجاب أحسن جواب (وقولهم على مريم همتانا) هو الكذب المفرط الذي يتعجب منه وهو هنا

الاعمش عن خيثة عن الاسود قال قال عبد الله يعني ابن مسعود ما من نفس برة ولا فاجرة الا الموت خير لها لئن كان بر القدر قال الله تعالى وما عند الله خير للابرار وكذا رواه عبد الرزاق عن الثوري عن الاعمش به وقرأ ولا يحسبن الذين كفروا اننا على لهم خير لانفسهم انما على لهم ليزدادوا اعمالهم عذاب مهين وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا اسحق حدثنا ابن ابي جعفر عن نوح بن فضالة عن لقمان عن أبي الدرداء انه كان يقول ما من مؤمن الا الموت خير له وما من كافر الا الموت خير له ومن لم يصدقني فان الله يقول وما عند الله خير للابرار ويقول ولا يحسبن الذين كفروا اننا على لهم خير لانفسهم انما على لهم ليزدادوا اعمالهم عذاب

مهيئ (وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا أو أئامك لهم أجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون) يخبر تعالى عن طائفة من أهل الكتاب أنهم يؤمنون بالله حق الايمان ويؤمنون بما أنزل على محمد مع ما هم مؤمنون به من الكتب المتقدمة وأنهم خاشعون لله أي مطيعون له خاضعون متذللون بين يديه لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا أي لا يكتفون بما بأيديهم من البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم وذكر صفته ونعته ومبعثه (٣٤٢) وصفة أئمة وهؤلاء هم خيرة أهل الكتاب وصفوتهم سواء كانوا هودا

أو نصارى وقد قال تعالى في سورة القصص الذين آتيناهم الكتاب من قبله لهم به يؤمنون وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا اننا كنا من قبله مسلمين أولئك يؤتوا أجرهم مرتين بما صبروا والآية وقد قال تعالى الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به الآية وقال تعالى ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون وقال تعالى ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله أناء الليل وهم يسجدون وقال تعالى قل آمنوا به أو لا تؤمنوا ان الذين أولوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم يخرون للازقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا ويخرون للازقان يكونون يزيدهم خشوعا وهذه الصفات توجب في اليهود ولكن قليلا كما وجد في عبد الله بن سلام وأمثاله من آمن من احبار اليهود ولم يبلغوا شجرة أنفوس واما النصارى فكثير منهم يهدون وينقادون للحق كما قال تعالى لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة

رميها يوسف النجار وكان من الصالحين وقال ابن عباس رموها بالزنا وانما سماها (عظيما) لانه قد ظهر عند ولادة مريم من المعجزات ما يدل على براعتها من ذلك (وقولهم اننا قتلنا المسيح عيسى بن مريم) هو من جملة جنائياتهم وذنوبهم لانهم كذبوا بأنهم قتلوه واقفخروا بقتله قال أبو حيان لم نعلم كيفية القتل ولا من ألقى عليه الشبهة ولم يصح بذلك حديث (رسول الله) ذكره بالرسالة استهزاء لانهم ينكرونها ولا يعترفون بأنه نبي أو هذا من كلامه تعالى مدحه وتزييه عن مغالاتهم فيه وما ادعوه من أنهم قتلوه قد اشتمل على بيان صفته وايضا حقيقته الانجيل وما فيه هو من تحريف النصارى أبعدهم الله فقد كذبوا وصدق الله القائل في كتابه العزيز (وما قتلوه وما صلبوه) جملة حالية (ولكن شبه لهم) أي ألقى شبه عيسى على غيره حتى قتل وصلب وقيل لم يكونوا يعرفون شخصه وقتلوا الذي قتلوه وهم شاكون فيه أخرج سعيد بن منصور والنسائي وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال لما أراد الله أن يرفع عيسى الى السماء خرج الى أصحابه وفي البيت اثناعشر رجلا من الحوارين فخرج عليهم من عين في البيت ورأسه يقطر ماء فقال ان منكم من يكفر بي اثنى عشر مرة بعد ان آمن بي ثم قال أيكم يلقي عليه شبهي فيقتل مكاني ويكون صهي في درجتي فقام شاب من أحدثهم سنا فقال له اجلس ثم أعاد عليهم فقام الشاب فقال اجلس ثم أعاد عليهم فقام الشاب فقال أنا فقال أنت ذاك فألقى عليه شبه عيسى ورفع عيسى من روضته في البيت الى السماء قال وجاء الطلب من يهود فأخذوا الشبهة فقتلوه ثم صلبوه فكفر به بعضهم اثنى عشر مرة بعد ان آمن به واقترفوا ثلاث فرق فقالت طائفة كان الله فيما ماشاء ثم صعد الى السماء وهؤلاء اليعقوبية وقالت فرقة كان فيما ابن الله ماشاء ثم رفعه الله اليه وهؤلاء النسطورية وقالت فرقة كان فيما عبد الله ورسوله وهؤلاء المسلمون فتظاهرت الكافران على المسئلة فقتلوه واقرزل الاسلام طامسا حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وآله وسلم فانزل الله عليه فأممت طائفة من بني اسرائيل يعني الطائفة التي آمنت في زمن عيسى وكفرت طائفة يعني التي كفرت في زمن عيسى فأيدنا الذين آمنوا في زمن عيسى باظهار محمد دينهم على دين الكافرين قال ابن كثير بعد ان ساقه بهذا اللفظ عند ابن أبي حاتم قال حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس

للذين آمنوا الذين قالوا ان نصارى الى قوله تعالى فانما بهم الله بما قالوا اجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها الآية فذكره وهكذا قال ههنا أولئك لهم أجرهم عند ربهم الآية وقد ثبت في الحديث ان جعفر بن أبي طالب رضى الله عنه لما قرأ سورة كهيعص بحضرة النجاشي ملك الحبشة وعنده البطارقة والقساوسة بكى وبكوا معه حتى أخضوا الحاهم وثبت في الصحيحين ان النجاشي لما مات نعاه النبي صلى الله عليه وسلم الى أصحابه وقال ان أخاكم بالحبشة قد مات فصاوا عليه فخرج الى الصحراء فصنفهم وصلى عليه وروى ابن أبي حاتم والحافظ أبو بكر بن مردويه من حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس بن مالك قال لما توفي النجاشي

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفروا للاخبيكم فقال بعض الناس يا مرنان نسيتك تغفروا لعل مات بارض الحبشة فزلت وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله الآية ورواه عبد بن حميد وابن أبي حاتم من طريق أخرى عن حماد بن سلمة عن ثابت عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم رواه ابن مردويه عن طريق أخرى عن حميد عن أنس بن مالك نحو ما تقدم ورواه أيضا ابن جرير من حديث أبي بكر الهذلي عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن جابر قال قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات النجاشي ان أحاكم أحممة قد مات فخرج (٣٤٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلي كما يصلي على

النجاشي تزفك بآر بعاف قال المنافقون

يصل على علم مات بارض الحبشة

فانزل الله وان من أهل الكتاب

لمن يؤمن بالله الآية وقال أبو داود

حدثنا محمد بن عمرو الرازي حدثنا

سابة بن الفضل عن محمد بن اسحق

حدثني يزيد بن رومان عن عروة عن

عائشة رضي الله عنها قالت لما مات

النجاشي كنا نحدث انه لا يزال يرى

على قبره نور وقد روى الحافظ أبو

عبد الله الحاكم في مستدركه أنبأنا

أبو العباس السيارى بعرو حدثنا

علي بن عبد الله الغزالي حدثنا علي

ابن الحسين بن شقيق حدثنا ابن

البارك حدثنا مصعب بن ثابت عن

عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه

قال نزل بالنجاشي عدو من أرضهم

لجاء المهاجرون فقالوا انا نحب ان

تخرج اليهم حتى نقاتل معك وترى

جرأتنا ونجزيك بما صنعت بنا

فقال لدا بن نصر الله عز وجل خير

من دواء بنصرة الناس قال وفيه

نزلت وان من أهل الكتاب لمن يؤمن

بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم

خاشعين لله الآية ثم قال هذا حديث

صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقال ابن

فذكره وهذا اسناد صحيح الى ابن عباس وصدق ابن كثير فهو لاء كلهم من رجال الصحيح وأخرجه النسائي من حديث أبي كريب عن أبي معاوية بنحوه وقد روى قصة عليه السلام من طرق بالفاظ مختلفة وساقها عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر على صفة قريبة مما في الاثيل (وان الذين اختلفوا فيه) أي في شأن عيسى وهم النصارى فقال بعضهم قتلناه وقال من عاين رفعه الى السماء ما قتلناه وقيل ان الاختلاف بينهم هو ان النسطورية من النصارى قالوا صلب عيسى من جهة ناسوته ولا هوته من جهة لاهوته وقالت الممكانية وقع القتل والصلب على المسيح بكل ناسوته ولا هوته ولهم من جنس هذا الاختلاف كلام طويل لأصل له ولهذا قال الله وان الذين اختلفوا فيه (انني شك منه) أي في تردد من قتله لا يخرج الى حيز الصحة ولا الى حيز البطلان في اعتقادهم بل هم مترددون مر تابون في شكهم بعمهون وفي جهلهم بتحيرون (مالهم به من علم) من زائدة لتوكيد في العلم (الاتباع الظن) الاستثناء منقطع وهو الصحيح الذي لم يذ كر الجهور غيره وهي لغة الخجاز أي لكنهم يتبعون الظن في قتله ولم يعرفوا حقيقة ذلك المقتول هل هو عيسى أو غيره لان الظن واتباعه ليس من جنس العلم الذي هو اليقين اذ الظن الطرف الراجح وقيل استثناء مما قبله والاول أولى قال أبو البقاء انه متصل لان العلم والظن يحكمهما مطلق الادراك انتهى لا يقال ان اتباع الظن يناقض الشك الذي أخبر الله عنهم بأنهم فيه لان المراد هنا بالشك التردد كما قدمنا والظن نوع منه وليس المراد به هنا ترجيح أحد الجانبين (وما قتلوه يقيمنا) أي قتلنا يقيمنا وهذا على أن الضمير في قتلوه لعيسى وقيل انه يعود الى الظن قاله ابن عباس والمعنى ما قتلوا ظنهم يقيمنا قال أبو عبيدة ولو كان المعنى وما قتلوا عيسى يقيمنا لكان ما قتلوه فقط وقيل ان المعنى وما قتلوا الذي شبه لهم وقيل المعنى بل رفعه الله اليه يقيمنا وهو خطأ لأنه لا يعمل ما بعد بل فيما قبلها وذكر السمين فيه خمسة أوجه ولا وجه لهذه الاقوال والضمائر قبل قتلوه وبعده لعيسى وذكر اليقين هنا القصد التكميل بهم لا شعاعه بعلمهم في الجملة (بل رفعه الله اليه) أي الى موضع لا يجري فيه حكم غير الله كما في النحر وهذا الموضع هو السماء الثالثة كما في حديث الجامع الصغير وفي بعض المعارج انه في السماء الثانية رد عليهم واثبت ما هو الصحيح وقد تقدم ذكر رفعه عليه السلام في آل عمران بما فيه كفاية (وكان الله عزيزا حكيما) في انجاء عيسى وتخليصه من

أبي نجيع عن مجاهد وان من أهل الكتاب يعني مسلمة أهل الكتاب وقال عبد بن منصور

رسالت الحسن البصري عن قول الله وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله الآية قال هم أهل الكتاب الذين كانوا قبل محمد صلى

الله عليه وسلم فاتبعوه وعرفوا الاسلام فأعطاهم الله تعالى اجر اثنين للذي كانوا عليه من الايمان قبل محمد صلى

الله عليه وسلم واتباعهم محمد صلى الله عليه وسلم رواه ابن أبي حاتم وقد ثبت في الصحيحين عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين فذكر

منهم رجلا من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بي وقوله تعالى لا يشتركون بآيات الله ثمنا قليلا أي لا يكتفون بما يديهم من العلم كما فعله

الطائفة المردولة منهم بل يذلون ذلك مجانا ولهذا قال تعالى أولئك لهم أجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب قال مجاهد سريع الحساب يعني سريع الاحصاء رواه ابن أبي حاتم وغيره وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا قال الحسن البصري أمرنا أن يصبروا على دينهم الذي ارتضاه الله لهم وهو الاسلام فلا يدعوه أسرا ولا نصرا ولا لشدة ولا رخاء حتى يموتوا مسلمين وان يصبروا والاعداء الذين يكتون دينهم وكذلك قال غير واحد من علماء السلف واما المراقبة فهي المداومة في مكان العبادة والنبات وقيل انتظار الصلاة بعد (٣٤٤) الصلاة قاله ابن عباس وسهل بن حنيف ومحمد بن كعب القرظي وغيرهم

وروى ابن أبي حاتم ههنا الحديث الذي رواه مسلم والنسائي من حديث مالك بن أنس عن العلاء بن عبد الرحمن عن يعقوب مولى الخرقفة عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم بما يحب الله به الخطايا ويرفع به الدرجات اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط فذلكم الرباط وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد حدثنا موسى بن اسحق حدثنا أبو حنيفة علي بن يزيد الكوفي أن أبا ناسم بن أبي كريمة عن محمد بن يزيد عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن قال أقبل على أبو هريرة يوما فقال أتدري يا ابن أخي قيمت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا قلت لا قال امانته لم يكن في زمان النبي صلى الله عليه وسلم غزو يربطون فيه ولكنها نزلت في قوم يعمرن المساجد ويصلون الصلاة في مواقيتها ثم يذكرون الله فيها فاعلمهم انزلت اصبروا أي على الصلوات

اليهود وانتقامه منهم ورفع الله اليه (وان من أهل الكتاب) أي اليهود والنصارى والمعنى ومامنهم أحد (الا والله ليؤمنن) والضمير في (به) راجع الى عيسى وبه قال ابن عباس وأكثر المفسرين وفي (قبل موته) راجع الى ما دل عليه الكلام وهو انظروا أحد المقدر أو الكتابي المدلول عليه بأهل الكتاب وقال ابن عباس قبل موت عيسى وعنه أيضا قال قبل موت اليهودي وفيه دليل على أنه لا يموت يهودي ولا نصراني الا وقد آمن بالمسيح وقيل كلا الضميرين لعيسى والمعنى أنه لا يموت عيسى حتى يؤمن به كل كفاي في عصره وقيل الضمير الاول لله وقيل الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم وبه قال عكرمة وهذا القول لا وجه له لانه لم يحجر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك قبل هذه الآية حتى يرجع الضمير اليه وقد اختار كون الضمير بن عيسى ابن جبر وبه قال جماعة من السلف وهو الظاهر لانه تقدم ذكر عيسى فكان عود الضمير اليه أولى والمراد بالايان به حين يعاين ملك الموت فلا ينفعه ايمان قال شهر بن حوشب اليهودي اذا حضره الموت ضربت الملائكة وجهه ودبره ويقال يا عدو الله أتاك عيسى نبيا فكذبت به فيقول آمنت بأنه عبد الله ورسوله ويقال للنصراني أتاك عيسى نبيا فزعمت انه الله وابن الله فيقول آمنت انه عبد الله فأهل الكتاب يؤمنون به حيث لا ينفعهم ذلك الايمان أو عند نزوله في آخر الزمان كما وردت بذلك الاحاديث المتواترة قال ابن عباس سيذكر أناس من أهل الكتاب عيسى حين يبعث فيؤمنون به وعنه قال ليس يهودي يموت أبدا حتى يؤمن بعيسى قيل لابن عباس أرايت ان خرم من فوق بيت قال يتكلم به في الهوى فقيل ان ضرب عنق أحدكم قال يتلجج بها لسانه وقد روى نحو هذا عنه من طرق وقال به جماعة من التابعين وذهب كثير من التابعين فمن بعدهم الى أن المراد قبل موت عيسى كما روى عن ابن عباس قبل هذا وفيه كثير منهم بأنه يؤمن به من أدركه عند نزوله الى الارض حتى تصير الملة كلها اسلامية وقال الزجاج هذا القول بعيد لعموم قوله تعالى وان من أهل الكتاب والذين يبقون يومئذ يعني عند نزوله شرذمة قليلة منهم وأجيب بان المراد بهذا العموم الذين يشاهدون ذلك الوقت ويدركون نزوله فيؤمنون به وصحح الطبري هذا القول وقد تواترت الاحاديث بنزول عيسى حسبا أو ضح ذلك الشوكلي في مؤلفه مستقل يتضمن ذلك ما ورد في المنتظر والدجال والمسيح وغيره في غير (ويوم القيامة يكون) عيسى (عليهم) أي على أهل الكتاب

الحسن وصابروا أنفسهمكم وهو اكم وربطوا في مساجدكم واتقوا الله فيما عليكم لعلكم تفلحون وهكذا رواه الحاكم (شهيذا) في مستدركه من طريق سعيد بن منصور عن مصعب بن ثابت عن داود بن صالح عن أبي سلمة عن أبي هريرة بنحوه وقال ابن جبر حدثني أبو السائب حدثني أبي فضيل عن عبد الله بن سعيد المقبري عن جده عن شرحبيل عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على ما يكفر الذنوب والخطايا اسباغ الوضوء على المكاره وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط وقال ابن جبر أيضا حدثني موسى بن سهل الرملي حدثنا يحيى بن واضح حدثنا محمد بن مهاجر حدثني يحيى بن يزيد عن زيد

ابن أبي أنيسة عن شرجيل عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله (٣٤٥) عليه وسلم الأدل لكم على ما يحجوا الله به الخطايا

ويكفر به الذنوب قلنا بلي يا رسول الله قال اسباغ الوضوء في أماكنها وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن علي أنبأنا محمد بن عبد الله بن سلام البرنوقي (١) أنبأنا محمد بن غالب الانطاكي أنبأنا عثمان بن عميد الرحمن أنبأنا الوازع بن نافع عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي أيوب قال وفد علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هل لكم إلى ما يحجوا الله به الذنوب ويعظم به الاجر قلنا نعم يا رسول الله وما هو قال اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة قال وهو قول الله يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون فذلك هو الرباط في المساجد وهذا حديث غريب من هذا الوجه جدا وقال عبد الله بن المبارك عن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير حدثني داود بن صالح قال قال لي أبو سلمة بن عبد الرحمن يا ابن أخي هل تدري في أي شيء نزلت هذه الآية اصبروا وصابروا ورابطوا قال قلت لا قال انه لم يكن يا ابن أخي في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزو يربط فيه ولكنه انتظار الصلاة بعد الصلاة رواه ابن جرير وقد تقدم سياق ابن مردويه له وانه من كلام أبي هريرة رضي الله عنه والله أعلم وقيل المراد بالرباطة ههنا مرابطة الغزو في نحو العدو وحفظ ثغور الاسلام

(شهيدا) يشهد على اليهود بالكذب له والطعن فيه وعلى النصارى بالغلو فيه حتى قالوا هو ابن الله وقال قتادة يكون شهيدا على ان قد بلغ رسالة ربه وأقر على نفسه بالعبودية (فيظلم) البلاء السبيمة والتسكير والتنوين للتعظيم أي بسبب ظلم عظيم لا بسبب شيء آخر كما زعموا انها كانت محرمة على من قبلهم (من الذين هادوا) لعل ذلك هم بهذا العنوان لللاذيان بكامل ظلمهم بتدكير وقوعه بعدما هادوا أي تابوا ورجعوا عن عبادة العجل (حرمتنا) عليهم طيبات أحلت لهم الطيبات المذكورة هي مانصة الله سبحانه في سورة الانعام وعلى الذين هادوا حرمتنا كل ذي ظفر الآية قال الواحدى وأما وجه تحريم الطيبات عليهم كيف كان ومتى كان وعلى لسان من حرم فلم أجده فيه شيئا انتهى إليه فتركت قال الخازن ولقد أنصف الواحدى فيما قال فان هذه الآية في غاية الاشكال انتهى قلت ولهذا الميز كرازي والسوكانى في تفسيرهما ما ذكره المفسرون في معنى الظلم المذكور في الآية وذكرها في تفسير الجماليا فكانوا كلما ارتكبوا معصية من المعاصي التي اقترعوها حرم الله عليهم نوعا من الطيبات التي كانت حلالا لهم ولبن تقدمهم من أسلافهم عقوبة لهم وكانوا مع ذلك يفترون على الله سبحانه ويقولون لسانا بول من حرمت عليه وانما كانت محرمة على ابراهيم ونوح ومن بعدهما حتى انتهى الامر اليها فكذبهم الله تعالى في مواضع كثيرة وبكتهم بقوله كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل ان تنزل التوراة الآية قاله أبو السعود (وبصدهم) أنفسهم وغيرهم (عن سبيل الله) وهو اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وفهم قتلهم الانبياء وما صدر منهم من الذنوب المعروفة (كثيرا) أي بصدهم ناسا كثيرا أو صدا كثيرا أو زمانا كثيرا والاول أولى (وأخذهم الربا) أي معاملتهم فيما بينهم بالربا أو كلهم له وهو محرم عليهم (وقد نهوا عنه) في التوراة (وأكلهم أموال الناس بالباطل) كالرشوة والسحت الذي كانوا يأخذونه وهذه الذنوب الاربعة هي التي شدد عليهم بسببها في الدنيا والآخرة أما التشديد في الدنيا فهو ما تقدم من تحريم الطيبات وأما التشديد في الآخرة فهو المراد بقوله (وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما) وانما قال منهم لان الله علم ان قوما منهم سيؤمنون فيؤمنون من العذاب (لكن الراسخون في العلم منهم) استدرأ من قوله تعالى وأعتدنا الآية أو من الذين هادوا وبيان ليكون بعضهم على خلاف حالهم عاجلا وأجلا وذلك ان اليهود أنكروا وقالوا ان هذه الاشياء كانت حراما في الاصل وأنت تحلها فنزل لكن الراسخون والراسخ هو المبالغ في علم الكتاب الثابت فيه والرسوخ الثبوت وقد تقدم الكلام عليه في آل عمران والمراد بهم عبد الله بن سلام وكعب الاحبار ونحوهما (والمؤمنون) بالله ورسوله والمراد امان آمن من أهل الكتاب أو من المهاجرين والانصار أو من الجميع (يؤمنون بما أنزل اليك) أي القرآن (وما أنزل من قبلك) أي سائر الكتب المنزلة على الانبياء (والمقيمين الصلاة) قرأ جماعة المقيمين على العطف على ما قبله وكذا في مصحف ابن مسعود تنزلا للتغاير العنوانى منزلة التغاير الذاتي ونصب مقيمين على قراءة الجهور وهو على المدح والتعظيم عند سيمويه وهو أولى الاعاريب وقال الخليل والكسائي هو معطوف

(٤٤ - فتح البيان في) وصياتها عن دخول الاعداء الى حوزة بلاد المسلمين وقد وردت الاخبار بالترغيب في ذلك وذكر

(١) قوله البرنوقي في نسخة البرنوقي وحور

كثرة الثواب فيه فروى البخاري في صحيحه (٣٤٦) عن سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رباط يوم

في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها
حديث آخر روى مسلم عن سلمان
الفارسي عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال رباط يوم وليلة
خير من صيام شهر وقيامه وان مات
أجرى عليه عمله الذي كان يعمل له
وأجرى عليه مزرقة وأمن الفتان
حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا
اسحق بن ابراهيم حدثنا ابن المبارك
عن حيوة بن شريح أخبرني أبو هانئ
الخلواني ان عمرو بن مالك الحنفي
أخبره انه سمع فضالة بن عبيد يقول
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول كل ميت يختم على عمله
الا الذي مات مرابطا في سبيل الله
فانه ينوله عمله الى يوم القيامة
ويأمن فتنة القبر وهكذا رواه أبو داود
والترمذي من حديث أبي هانئ
الخلواني وقال الترمذي حسن
صحيح وأخرجه ابن حبان في صحيحه
أيضا حديث آخر قال الامام أحمد
حدثنا يحيى بن اسحق حدثنا حسن
ابن موسى وأبو سعيد وعبد الله بن
يزيد كلهم عن عبد الله بن لهيعة
حدثنا مشر بن عاها سمعت
عقبة بن عامر يقول سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول كل
ميت يختم له على عمله الم رابط في
سبيل الله يجرى عليه عمله له حتى
يبعث ويأمن الفتان رواه الحارث
ابن محمد بن أبي الهامة في مسنده
عن المقبري وهو عبد الله بن يزيد
قوله حتى يبعث دون ذكر الفتان
وابن لهيعة اذا صرح بالتحديث
فهو حسن ولا سيما مع ما تقدم من

على قوله بما أنزل اليك واستبعده الاخفش ووجهه محمد بن يزيد المبرد وعن عائشة انها
سئلت عن المقيمين وعن قوله ان هذان لساحران والصابون في المائدة فقالت يا ابن أخي
الكتاب اخطوا وروى عن عثمان بن عفان انه لما فرغ من المصحف ألقى به قال أرى فيه
شيئا من لحن سقويه العرب بألسنتها فقل له ألا تغيره فقال دعوه فانه لا يحل حراما ولا يحرم
حلالا قال ابن الانباري وما روى عن عثمان لا يصح لانه غير متصل ومحال ان يؤخر عثمان
شيئا فاسد الصلح غيره ولان القرآن منقول بالتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم فكيف يمكن ثبوت اللحن فيه وقال الزمخشري في الكشاف ولا يلتفت الى ما زعموا
من وقوع لحن في خط المصحف وربما التفت اليه من لم ينظر في الكتاب بعنى كتاب سيبويه
ولم يعرف مذاهب العرب ومالهم في النصب على الاختصاص والمدح من الاقنات وهو
باب واسع قد ذكره سيبويه على أمثلة وشواهد وربما خفي عليه ان السابقين الاولين
كلوا بعد همة في الغيرة على الاسلام وذب الطاعن عنه من أن يتركوا في كتاب الله
عز وجل ثمة يسدها من بعدهم وخرقا يرفوه من يلحق بهم انتهى وقد ربح قول سيبويه
كثير من أئمة النحو والتفسير واختاره الزجاج ورجح قول الخليل والكسائي ابن جرير
الطبري والقنابل (والمؤتون الزكاة) عطف على المؤمنين لانه من صفتهم (والمؤمنون)
يؤمنون (بالله واليوم الآخر) هم مؤمنوا أهل الكتاب وصفوا أولا بالرسوخ في العلم ثم
بالايمان بكتب الله وانهم يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويؤمنون بالله واليوم الآخر
وقيل المراد بهم المؤمنون من المهاجرين والانصار من هذه الامة كما سلف وانهم جامعون
بين هذه الاوصاف (أولئك) أي الراسخون وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو درجتهم
في الفضل (سنؤتيهم) أي سنعطيهم على ما كان منهم من طاعة الله واتباع أمره والسين
لنا كيد الوعد (أجرا) ثوابا (عظيما) وهو الجنة والتسكير للتفخيم وهذا الاعراب أنسب
بتجاوب طرفي الاستدراك حيث وعد الاولون بالعذاب الاليم ووعد الآخرون بالاجر
العظيم (انا وأوحينا اليك كما أوحينا الى نوح) هذا متصل بقوله يسألك أهل الكتاب
والمعنى ان أمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم كأمر من تقدمه من الانبياء فبالكم
تطلبون منه ما لم يطلبه أحد من المعاصرين للرسول والوحي اعلام في خفاء يقال وحي اليه
بالكلام وحيما وأوحى يوحي ايماء وخص نوحا لكونه أول نبي شرعت على لسانه الشرائع
وأول نذير على الشرك وأول من عذبت أمته لردهم دعوة وأهلك أهل الارض بدعائه
وكان أباب البشر كآدم وأطول الانبياء عمرا وصبر على أذى قومه طول عمره وقيل غير ذلك أي
ايماء مثل ايماءنا الى نوح أو حال كونه مشبها بايماءنا الى نوح (والنبيين من بعده) كهود
وصالح وشعيب وغيرهم (وأوحينا الى ابراهيم) وهو ابن تارخ واسم تارخ آزر (و) بعث
بعده (اسماعيل) فبات بمكة (واسحق) أي ثم بعث أخاه اسحق فبات بالشام (ويعقوب)
وهو اسرائيل بن اسحق ثم يوسف بن يعقوب ثم شعيب بن نوب ثم هود بن عبد الله ثم صالح
ابن آسف ثم موسى وهرون ابني عمران ثم أيوب ثم الخضر ثم داود بن ايشا ثم سليمان بن داود
ثم يونس بن متى ثم الياس ثم ذا الكفل واسمه عويديا وهو من سبطيه وذا بن يعقوب وبين

فمن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً (٣٤٨) لم يمنعني ان احديثكم به الا انظن بكم وبصحايتكم فليخترتكم انفسه اوليدع

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رباط ليلة في سبيل الله كانت ألف ليلة قيامها وصيامها طريق أخرى عن عثمان رضي الله عنه قال الترمذي حدثنا الحسن بن علي الخلال حدثنا هشام ابن عبد الملك حدثنا الليث بن سعد حدثنا ابو عقيل زهرة بن معبد عن أبي صالح مولى عثمان بن عفان قال سمعت عثمان وهو على المنبر يقول اني كتبتكم حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كراهية تفرقكم عني ثم يد الى ان احديثكموه ليختار امرؤ لنفسه ما بدله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل ثم قال الترمذي هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه قال محمد يعنى البخارى أبو صالح مولى عثمان اسمه بر كان وزك غير الترمذي ان اسمه الحرث والله أعلم وهكذا رواه الامام أحمد من حديث الليث ابن سعد وعبد الله بن لهيعة وعنده زيادة في آخره فقال يعنى عثمان فليربط امرؤ كيف شاء عمل بلغت قالوا نعم قال اللهم اشهد حديث آخر قال ابو عيسى الترمذي حدثنا ابن ابى عمير حدثنا اسفيان حدثنا محمد بن المنكدر قال مر سلمان الفارسي بشر جبيل بن السمط وهو في مرابطة ولقد شق عليه وعلى أصحابه فقال ألا احديثك يا ابن السمط بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رباط يوم في سبيل الله أفضل أو قال خير من صيام شهر وقيامه ومن مات فيه

هو الذى كلم موسى وقرأ النخعي ويحيى بن وثاب بنصب الامم الشريف على أن موسى هو الذى كلم الله سبحانه و (تسليماً) مصدر مؤكد وفائدة التأكيده دفع توهم كون التسليم مجازاً كما قال القراء ان العرب تسمى ما وصل الى الانسان كلاماً بأي طريق وصل ما لم يؤكده بالمصدر فاذا أكد لم يكن الاحقية الكلام قال النحاس وأجمع النحويون على انك اذا أكدت الفعل بالمصدر لم يكن مجازاً وفيه رد على من يقول ان الله خلق كلاماً في محل فسمع موسى ذلك الكلام أخرج عبد بن حميد والحكيم الترمذي في نوادر الاصول وابن حبان في صحيحه والحاكم وابن عساكر عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله كم الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً قلت كم الرسل منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر جم غفير وأخرج نحوه ابن ابى حاتم عن أبي امامة مرفوعاً الا انه قال والرسل ثلثمائة وخمسة عشر وأخرج أبو يعلى والحاكم بسند ضعيف عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيمن خلا من اخواني من الانبياء ثمانية آلاف نبي ثم كان عيسى ثم كنت أنا بعده (رسلاً مبشرين) لاهل الطاعات بالجنة (ومندرين) لاهل المعاصي بالعذاب (ثلاثاً) اللام لامى وتعلق بمندرين على المختار للبصريين ومبشرين عند الكوفيين فان المسئلة من باب التنازع والاول أولى وله في القرآن نظائر وقيل تتعلق بحذف أى أرسلناهم كـ (لا يكون للناس على الله حجة) أى معذرة يعتذرون بها كفى قوله تعالى ولولا أناهل كذبهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا ولا أرسلت الينا رسلاً لا تفتح آياتك وسميت المعذرة حجة مع انه لم يكن لاهل من العباد على الله حجة تنفيها على ان هذه المعذرة مقبولة لديه بفضل الله ورحمة (بعد) ارسال (الرسول) وانزال الكتب وفيه دليل على انه لو لم يبعث الرسل لكان للناس عليه حجة في ترك التوحيد والطاعة وعلى ان الله لا يعذب الخلق قبل بعثه الرسل كما قال تعالى وما كذب الذين حتى بعث رسولاً وفيه حجة لاهل السنة على ان معرفة الله لا تثبت الا بالسمع (وكان الله عزيزاً) لا يغالبه مغالب (حكيماً) في أفعاله التي من جللتها ارسال الرسل أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحد أعير من الله من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا أحد أحب اليه المدح من الله من أجل ذلك مدح نفسه ولا أحد أحب اليه العذر من الله من أجل ذلك بعث النبيين مبشرين ومندرين وفي لفظ مسلم ولا شخص أحب اليه العذر من الله الحديث (لكن الله يشهد بما أنزل اليك) هذا الاستدراك من محذوف مقدر كأنهم قالوا ما نشهد ذلك يا محمد بهذا أى الوحي والنبوة فنزل لكن الله يشهد وشهادة الله انما عرفت بسبب انه أنزل هذا القرآن البالغ في الفصاحة والبلاغة الى حيث عجز الاولون والآخرين عن المعارضة والاثبات بمثله فكان ذلك معجزاً واطهاراً للمجزة شهادة بكون المدعى صادقا لا حرم قال الله تعالى ذلك (أنزله بعلمه) حجة حالية أى متلبسا بعلمه الذى لا يعلمه غيره من ككونك أهلاً لما اصطفاك الله له من النبوة وأنزله عليك من القرآن واستعداك لاقتباس الانوار القدسية وفيه نفي قول المعتزلة في انكار الصفات فانه أثبت لنفسه العلم

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رباط يوم في سبيل الله أفضل أو قال خير من صيام شهر وقيامه ومن مات فيه

وفي قسنة القبر ونعى له عمله الى يوم القيامة تفرد به الترمذي من هذا الوجه (٣٤٩) وقال هذا حديث حسن وفي بعض النسخ زيادة

وليس اسناده متصل وابن المنكدر لم يدرك سلمان (قلت) الظاهر أن محمد بن المنكدر سمعه من شرحبيل ابن السمط وقدره وامسلم والنسائي من حديث مكحول وأبي عبيدة بن عتبة كلاهما عن شرحبيل بن السمط وله حجة عن سلمان القارسي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه وان مات جري عليه الذي كان يعمل له وأجرى عليه رزقه وأمن الفتان وقد تقدم سياق مسلم بمفرده حديث آخر قال ابن ماجه حدثنا محمد بن اسمعيل بن سمره حدثنا محمد بن يعلى السلمي حدثنا عمر بن صبيح عن عبد الرحمن بن عروة عن مكحول عن أبي ابن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرس ليلة وراء عورة المسلمين محتسبا من غير شهر رمضان أعظم أجرا من عبادة مائة سنة صيامها وقيامها ورباط يوم في سبيل الله من وراء عورة المسلمين محتسبا من غير شهر رمضان أفضل عند الله وأعظم أجرا أراه قال من عبادة ألف سنة صيامها وتكتب له الحسنات ويجري عليه أجر الرباط الى يوم القيامة هذا حديث غريب من هذا الوجه بل منكر وعمر بن صبيح متهم حديث آخر قال ابن ماجه حدثنا عمر بن يونس الرملي حدثنا محمد بن شعيب بن سابق عن سعيد بن خالد

وقبل العلم هنا بنى المعلوم أي بعلمه مما يحتاج اليه الناس في معاشهم ومعادهم (والملائكة يشهدون) بان الله أنزله عليك ويشهدون بصديقك وانما عرفت شهادة الملائكة لان الله تعالى اذا شهد بشئ شهدت الملائكة به (وكفى بالله شهيدا) على صحة نبوتك حيث نصب لها معجزات باهرة وحججا ظاهرة مغنية عن الاستشهاد بغيرها وان لم يشهد معه أحد وفيه تسليمة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم عن شهادة أهل الكتاب له وشهادة الله سبحانه هي ما نصبه من المعجزات الدالة على صحة النبوة فان وجود هذه المعجزات شهادة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بصدق ما أخبر به من هذا أو غيره عن ابن عباس قال دخل جماعة من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال لهم اني والله أعلم انكم تعلمون اني رسول الله قالوا ما نعلم ذلك فانزل الله هذه الآية (ان الذين كفروا) بالله وبكل ما يجب الايمان به أو به هذا الامر الخاص وهو ما في هذا المقام (وصدوا) الناس (عن سبيل الله) وهو دين الاسلام بانكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وبقولهم ما نجد صفته في كتابنا وانما النبوة في ولد هارون وداود وبقولهم ان شرع موسى لا يفسخ (قد ضلوا ضلالا بعيدا) عن الحق والصواب بما فعلوا لانهم مع كفرهم منعوا غيرهم عن الحق فجمعوا بين الضلال والاضلال ولان المضل يكون أغرق في الضلال وأبعد من الانقطاع منه (ان الذين كفروا) بكفرهم (وظلموا) غيرهم بصددهم عن السبيل وظلموا محمد ابكتهم نبوته أو ظلموا أنفسهم بكفرهم ويجوز الحمل على جميع هذه المعاني (لم يكن الله ليغفر لهم) اذا استمروا على كفرهم وماتوا كافرين (ولايهديهم طريقا) من الطرق (الاطريق جهنم) ليكونهم اقترفوا ما يوجب لهم ذلك بسوء اختيارهم وفرط شقاؤهم وجحدوا الواضح وعاندوا البين أي يدخلهم جهنم والاستثناء متصل لانه من جنس الاول والاول عام لانه ذكره في سياق النبي وان أريد به طريق خاص أي عمل صالح فلا استثناء منقطع قاله الكرخي (خالد فيهما) وهي حال مقدرة (أبدا) منصوب على الظرفية توكيد لخالدين وهو لدفع احتمال ان الخلود هنا يراد به المكث الطويل (وكان ذلك) أي تخليدهم في جهنم أو ترك المغفرة لهم والهداية مع الخلود في جهنم (على الله يسيرا) لانه سبحانه لا يصعب عليه شيء من مراداته انما أمره اذا أراد شيئا ان يقول له كن فيكون (يا أيها الناس) خطاب عام يدخل فيه جميع الكفار من اليهود والنصارى وعبدة الاصنام وغيرهم وقيل هو خطاب لمشركي مكة والعبرة بفهوم اللفظ وهو عام (قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم) أي محمد صلى الله عليه وآله وسلم بدين الاسلام الذي ارتضاه الله لعباده أو بالقرآن الذي هو الحق من عند ربكم وهو تكرير للشهادة وتقرير لحقيقة المشهود به ونهيها بابعدها من الامر بالايمان (فآمنوا) قال سيبويه والخليل أي اقمصدوا أو اتوا (خير لكم) وقال القراء فآمنوا ايما خيرا لكم وقال أبو عبيدة والنسائي فآمنوا يكن الايمان خيرا لكم وأقوى هذه الاقوال الثالث ثم الاول ثم الثاني على ضعف فيه (وان تكفروا) أي وان تستمروا على كفركم وتجددوا

ابن أبي طويل سمعت أنس بن مالك يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حرس ليلة في سبيل الله خير من صيام رجل

وقيامة في أهل ألف سنة السنة ثلثمائة يوم (٣٥٠) اليوم كالتسنة وهذا حديث غريب أيضا وسعيد بن خالد هذا ضعفه أبو

زرعة وغير واحد من الأئمة وقال العقيلي لا يتابع على حديثه وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به وقال الحارثي رواه عن أنس أحاديث موضوعة حديث آخر قال ابن ماجه حدثنا محمد بن الصباح ثبنا عابد العزيز بن محمد عن صالح بن محمد بن زائدة عن عمر بن عبد العزيز عن عقبة بن عامر الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله حارس الحرم فيه انقطاع بين عمر بن عبد العزيز وعقبة بن عامر فإنه لم يدركه والله أعلم حديث آخر قال أبو داود حدثنا أبو ثوبة حدثنا معاوية يعني ابن سلام حدثني السلولي أنه حدثه سهل بن الحنفية أنهم ساروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين حتى كانت عشية فحضرت الصلاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رجل فارس فقال يا رسول الله اني انطلقت بين أيديكم حتى أطلعت جبيل كذا وكذا فإذا أنا به وازن على بكره أبيعهم بظعنهم ونعمهم وشياهم فقبض النبي صلى الله عليه وسلم وقال تلك غنمة المسلمين غدا ان شاء الله ثم قال من يحرسنا الليلة قال أنس بن أبي مرثد أنا يا رسول الله قال فاركب فركب فرسالة فجاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم استقبل هذا الشعب حتى تكون في أعلاه ولا تغرن من قبلك الليلة فلما أصبحنا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مصلاه فركع ركعتين فقال هل أحسستم فارسكم فقال رجل يا رسول الله ما أحسسناه فثوب بالصلاة فجعل النبي صلى الله عليه وسلم

رسالة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتكذبوا بما جاءكم به من الحق (فان الله ما في السموات والارض) من مخلوقاته وأنتم من جلتهم ومن كان خالقا لكم ولها فهو قادر على مجازاتكم ببيع أفعالكم في هذه الجنة وعيد لهم مع إيضاح وجه البرهان واماطة الستة عن الدليل بما يوجب عليهم القبول والاذعان لانهم يعترفون بان الله خالقهم ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله وهو يعلم ما أشكنا عليه وما تركنا منه (وكان الله عليما) بمن يؤمن ومن يكفر (حكيم) لا يسوي بينهم في الجزاء (يا أهل الكتاب) قيل نزلت في النصارى وقيل فيهم وفي اليهود (لا تغلوا في دينكم) الغلو هو التجاوز في الحدود ومنه غلا السعري غلوا غلا وغلا الرجل في الامر غلوا وغلا بالجارية لجهلها وعظمها اذا أسرعت الشباب فجاوزت لذاتها والمراد بالآية النهي لهم عن الافراط تارة والتفريط أخرى في الافراط غلوا النصارى في عيسى حتى جعلوه ربا ومن التفريط غلوا اليهود فيه عليه السلام حتى جعلوه غير ردة وما أحسن قول الشاعر

ولا تغل في شيء من الامر واقتصد * كلا طرفي قصد الامور ذميم

(ولا تغلوا على الله الا الحق) وهو ما وصف به نفسه ووصفته به رسوله ولا تقولوا الباطل كقول اليهود عزير ابن الله وقول النصارى المسيح ابن الله وهذا الاستثناء مفرغ (انما المسيح عيسى بن مريم) الجملة تعليل للنهي وقد تقدم الكلام على المسيح في آل عمران والمعنى ليس له نسب غير هذا وانه (رسول الله) فمن زعم غير هذا فقد أشرك وكفر (وكلمته) أي كونه بقوله كن فكان بشرا من غير أب وقيل كلمته بشارة الله لمريم ورسالته اليها على لسان جبريل بقوله اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يشرك بكلمة منه وقيل الكلمة ههنا بمعنى الآية ومنه صدقت بكلمات ربها وقوله ما نفدت كلمات الله (ألقاها إلى مريم) أي أوصلها اليها (وروح) أي ذوروح (منه) وسمى روحا لانه حصل من الريح الحاصل من نفخ جبريل أي أرسل جبريل فنفخ في جيب درع مريم فحملت باذن الله وهذه الاضافة للفضل والتشريف وان كان جميع الارواح من خلقه تعالى وقيل قد يسمى من تظهر منه الاشياء العجيبة روحا ويضاف الى الله فيقال هذا روح من الله أي من خلقه كما يقال في النعمة انما من الله وقيل روح منه أي من خلقه كما قال تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه أي من خلقه وقيل رجة منه وقيل برهان منه وكان عيسى برهانا وحنة على قومه والمعنى روح كانه منه وجعلت الروح منه سبحانه وان كانت بنفخ جبريل لكونه تعالى الأمر لجبريل بالنفخ والمعنى ليس هو كما زعم ابن الله والهامة أو ثلث ثلاثة لان ذال الروح مركب والاله منزوع التركيب وعن نسبة المركب اليه عن أبي موسى ان النجاشي قال ليعقرب ما يقول صاحبك في ابن مريم قال يقول فيه قول الله هو روح الله وكلمته أخرجه من البتول العذراء لم يقربها بشرا فتناول عودا من الارض فرفعه فقال يا معشر القسيسين والرهبان ما يزيد هؤلاء على ما تقولون في ابن مريم ما ين هذه وعن ابن مسعود باطول من هذا وأخرج البخاري عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا نظروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم فانما

وهو يصلي يلتفت الى الشعب حتى اذا قضى صلاته قال ابشر وافقد (٣٥١) جاءكم فارسكم فجعلنا تطرفي خلال الشجر في

أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله وعن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبده ورسوله وكلته ألقاها الى مريم وروح منه والجنة والنار حق أدخله الله الجنة على ما كان له من العمل أخرجه الشيخان (فأمنوا بالله ورسوله) أي بانه سبحانه اله واحد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وبأن رسوله صادقون مبلغون عن الله ما أمرهم بتبليغه ولا تكذبوهم ولا تغلو فيهم فقبلوا بعبادتهم آلهة (ولا تقولوا ثلاثة) قال الزجاج أي لا تقولوا آلهتنا ثلاثة وقال القراء وأبو عبيد أي لا تقولوا هم ثلاثة كقوله سبحانه يقولون ثلاثة وقال أبو علي الفارسي لا تقولوا هو ثالث ثلاثة فحذف المبتدأ والمضاف والنصاري مع تفرق مذاهبهم متفقون على التثليث ويعنون بالثلاثة الاتيم فيجعلونه سبحانه جوهر واحد وله ثلاثة آقائيم ويعنون بالآقائيم أقنوم الوجود وأقنوم الحياة وأقنوم العلم وانما يعبرون عن الاتيم بالآب والابن وروح القدس فيعنون بالآب الوجود وبالروح الحياة وبالابن المسيح وقيل المراد بالآلهة الثلاثة الله سبحانه وتعالى ومريم والمسيح وقد اختلط النصاري في هذا اختلاطا طويلا ووقفتنا في الانجيل الاربعة التي يطلق عليها اسم الانجيل عندهم على اختلاف كثير في عيسى فتارة يوصف بانه ابن الانسان وتارة يوصف بانه ابن الله وتارة يوصف بانه ابن الرب وهذا تناقض ظاهر وتلاعب بالدين والحق ما أخبرنا الله به في القرآن وما خالفه في التوراة والانجيل أو الزبور فهو من تحريف المحرفين وتلاعب المتلاعبين ومن أعجب ما رأينا من الانجيل الاربعة كل واحد منها منسوب الى واحد من أصحاب عيسى عليه السلام وحاصل ما فيها جميعا ان كل واحد من هؤلاء الاربعة كرسية عيسى من عند ان بعثه الله الى ان رفعه الله وذكر ما جرى له من المعجزات والمراجعات لليهود ونحوهم فاختلفت الفاظهم واتفقت معانيها وقد يزيد بعضهم على بعض بحسب ما يقتضيه الحفظ والضبط وذكر ما قاله عيسى وقيل له وليس فيها من كلام الله سبحانه شي ولا انزل على عيسى من عنده كتابا بل كان عيسى عليه السلام يحتاج عليهم عا في التوراة ويذكر انه لم يأت بما يخالفها وهكذا الزبور فانه من أوله الى آخره من كلام داود عليه السلام وكلام الله أصدق وكتابا وقد أخبرنا ان الانجيل كتابا أنزله على عبده ورسوله عيسى بن مريم وان الزبور كتابا آناه داود وأنزله عليه (انتهوا خير لكم) أي انتهوا عن التثليث ولا تقولوا الآلهة ثلاثة واتصبا بخيرها تافيه الوجوه الثلاثة التي تقدمت في قوله فأمنوا خير لكم (انما الله اله واحد) لا شريك له ولا صاحبة ولا ولد (سبحانه) أي أسبحه تسبيحا عن (ان يكون له ولد) لان الولد جزأ من الآب وهو متعال عن التجزئة وصفات الحدوث ولكن جعلوا له من عباده جزأ أن الانسان اسكفور (له مافي السموات ومافي الارض) ملكا وخلقوا عبيدا وما جعلوا له شريكا أو له اهل من جله ذلك والمملوك المخلوق لا يكون شريكا ولا ولدا (وكفى بالله وكبلا) مستقلا بتدبير خلقه بكل الخلق أمورهم اليه لا يمكن ان لا يكون لانفسهم ضرا ولا نفعا فلا حاجة الى ولده يعينه وقيل شهيدا على ذلك (ان يستنكف) أي لا يتكبر ولا يأنف (المسيح) الذي زعمتم انه اله عن (أن

الشعب فاذا هو قد جاء حتى وقف على النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني انطلقت حتى كنت في أعلى هذا الشعب حيث أمرتني فلما أصبحنا طاعت الشعبين كلهم ما فتنظرت فلم أر أحدا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل نزلت اليلة قال لا الا مصليا وأقضى حاجته فقال له أوجبت فلا عليك ان لا تعمل بعده هاوراه الفسائي عن محمد بن يحيى بن محمد بن كثير الحراني عن أبي ثوبة وهو الريسع بن نافع به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا زيد بن الحباب حدثنا عبد الرحمن بن شريح سمعت محمد بن غير الرعي ي يقول سمعت أبا عامر الحمصي (٣) قال الامام أحمد وقال غيره زائدا أبا علي الحنفي يقول سمعت أبا ريمحانة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة فأتينا ذات ليلة الى شرف فبينا عليه فاصابنا برد شديدا حتى رأيت من يحفر في الارض يدخل فيها ويلقي عليه الخخفة يعني الترس فلما رأى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من الناس نادى من يحرسنا هذه اليلة فادعوه لبدعاء يكون له فيه فضل فقال رجل من الانصار أنا يا رسول الله قال ادن فدنى منه فقال من أنت فتسمى له الانصاري ففتح رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدعاء فأكثر منه قال أبو ريمحانة فلما سمعت ما دعا به قلت أنا رجل آخر فقال ادن فدنت فقال من أنت

قال فقلت أنا أبو ريمحانة فدعا بدعاء دون مادعا به للانصاري ثم قال حرمت النار على عين دمعت وأوبكت من خشية الله وحرمت (٣) قوله الحمصي هكذا في الاصول هنا وفي الحقيفة التي بعدها عند العلامة (١) وحرر

النار على عين سهرت في سبيل الله وروى (٣٥٢) الفساق منه حرمت النار الى آخره عن عصمة بن الفضل عن زيد بن

الحباب به وعن الحرث بن مسكين
عن ابن وهب عن عبد الرحمن
ابن شريح به وأتم وقال في الروايتين
عن أبي علي الحكي (١) حديث آخر
قال الترمذي حدثنا نصر بن علي
الجهضمي حدثنا بشر بن عمار
وحدثنا شعيب بن رزيق أبو شيبة
عن عطاء الخراساني عن عطائ بن
أبي رباح عن ابن عباس قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
عينان لا تمسهما النار عين بكت من
خشية الله وعين باتت تحرس في
سبيل الله ثم قال حسن غريب
لا تعرفه الا من حديث شعيب بن
رزيق قال وفي الباب عن عثمان
وأبي ريمانة قلت وقد تقدم ما ولله
الحمد والمدة حديث آخر قال
الامام أحمد حدثنا يحيى بن غيلان
حدثنا رشدين عن زياد عن سهل بن
معاذ عن أبيه معاذ بن أنس عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
من حرس من وراء المسلمين متطوعا
لا بأجرة سلطان لم ير النار بعينه الا
تحله القسم فان الله يقول وان منكم
الاواردها تفرد به أحمد رحمه الله
حديث آخر روى البخاري في صحيحه
عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم تعس عبد
الدينار وعبد الدرهم وعبد الخيصة
ان أعطي رضى وان لم يعط سخط
تعس وانكس وإذا شئت فلا تنقش
طوبى لعبد أخذ نعمة من فرسه في
سبيل الله أشعث رأسه مغبرة قدماه
ان كان في الحراسة كان في الحراسة

يكون عبد الله) أصل يستنكف نكف وباقي الحروف زائدة يقال نكفت من الشيء
واستنكفت منه وانكفته أى نهته عما يستنكف منه قال الزجاج استنكف أى
أنف مأخوذ من نكفت الدمع اذا نحيته باصبعك عن خديك وقيل هو من النكف وهو
العيب يقال ما عليه في هذا الامر نكف ولا وكف أى عيب ومعنى الاول ان يأنف عن
العبودية ولن يتزعم عنها ومعنى الثاني ان يعيب العبودية ولن ينقطع عنها (ولا الملائكة
المقربون) أى ولن يستنكف حله العرش وأفاضل الملائكة مثل جبريل وغيره عن أن
يكونوا عباد الله وهذا من أحسن الاستطراد ذكر للرد على من زعم انها آلهة أو بنات الله
كجاء قبله على النصارى الزاعمين ذلك المقصود خطابهم وقد استدل بهذا القائلون
بتفضيل الملائكة على الانبياء وقرر صاحب الكشف وجه الدلالة بما لا يمين ولا يغنى
من جوع وادعى ان الذوق قاض بذلك ونعم الذوق العربى اذا خاطه بحجة المذهب وشابه
شوايب الجود كان هكذا وكل من يفهم لغة العرب يعلم ان من قال لا يأنف من هذه المقالة
امام ولا مأموم أو لا كبير ولا صغير ولا جليل ولا حقير لم يدل هذا على ان المعطوف أعظم
شأنا من المعطوف عليه وعلى كل حال فأبرد الاشتغال بهذه المسئلة وما أقل فائدتها وما
أبعد هاجن ان تكون مر كزامن المراكز الدينية وجسر امن الجسور الشرعية (ومن
يستنكف عن عبادته ويسـتـكبر) أى يأنف تكبرا ويعبد نفسه كبير اعن العبادة
(فسيحشرهم اليه جميعا) المستنكف وغيره فيجازى كلاب عمله لا يعلكون لانفسهم شيئا
وترك ذكر غير المستنكف عن الدلالة أول الكلام عليه وليكون الحشر لكلا الطائفتين
(فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفىهم أجورهم) أى ثواب أعمالهم من غير ان
يفوتهم منها شئ (ويزيدهم من فضله) ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
أى على وجه التقصيل واحاطة العلم بها والافسار نعيم الجنان يخاطر على قلوبنا ونسمع
من السنة لكن على وجه الاجال وأخرج ابن المنذر وغيره بسند ضعيف عن ابن مسعود
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أجورهم يدخلهم الجنة ويزيدهم من فضله
الشفاعة فيمن وجبت له النار عن صنع اليهم المعروف في الدنيا وقد ساقه ابن كثير في تفسيره
ثم قال هذا اسناد لا يثبت واذا روى عن ابن مسعود موقوف فافهم جيد (وأما الذين
استنكفوا واستكبروا) عن عبادته (فيعذبهم) بسبب استنكافهم واستكبارهم
(عذابا اليما) هو عذاب النار (ولا يجدون لهم من دون الله وليا) يوالىهم (ولا نصيرا)
ينصرهم (يا أيها الناس) خطاب للكافة (قد جاءكم برهان من ربكم) بما أنزله عليكم من
كتبه وبين أرسله اليكم من رسله وما نصبه لهم من المعجزات والبرهان ما يبرهن به على
المطلوب قال قتادة البرهان اليقينة وقال مجاهد الحجة وقيل محمد صلى الله عليه وآله وسلم
والتقدير كائن من ربكم أو من براهين ربكم وقيل من لا بداء الغاية (وأرسلنا اليكم نورا
مبيناً) وهو القرآن وسماه نورا لانهم يمدى به من ظلمة الضلال (فأما) أى فسيحشرهم من آمن
ومنكم من كفر فأما (الذين آمنوا بالله) أى صدقوا بوحدايته وبما أرسل من رسول
وانزل من كتاب وترك الشق الآخر اشارة الى اهمالهم لانهم في حيز الطرح (وأعصموا به)

الاحاديث المتعلقة بهذا المقام والله

الجد على جزييل الانعام على
تعاقب الاعوام والايام وقال ابن
جرير حدثني المشي حدثنا مطرف
ابن عبد الله المدني حدثنا مالك عن
زيد بن اسلم قال كتب ابو عبيدة الى
عمر بن الخطاب يذكر له جوعا من
الروم وما يتخوف منهم فكتب اليه عمر
أما بعد فإنه مهم ما ينزل بعبد مؤمن
من منزلة شدة يجعل الله له بعدها
فرجا وأنه لن يغلب عسر يسرين
وان الله تعالى يقول يا أيها الذين
آمنوا صبروا وصابروا وربطوا
واتقوا الله لعلكم تفلحون وهكذا
روى الحافظ ابن عساكر في ترجمة
عبد الله بن المبارك من طريق محمد
ابن ابراهيم بن أبي سكينه قال امل
على عبد الله بن المبارك هذه الايات
بطرسوس وودعته للخروج وأنشدها
معي الى الفضيل بن عياض في سنة
سبعين ومائة وفي رواية سنة سبع
وسبعين ومائة

يا عابد الحرمين لو أبصرتنا
لعلنا نك في العبادة تلعب
من كان يخضب خداه بموعدة

فخوز نابه ما نأخذ خضب

أو كان يعجب حده في باطل

نخيلنا يوم الصبيحة تتعب

ريح العبير لكم ونحن عبرنا

ريح السنايك والغبار الاطيب

ولقد آتانا من مقال نبينا

قول صحيح صادق لا يكذب

لا يستوى غبار خيل الله في

أنف امرئ وودخان نار تلعب

هذا كتاب الله ينطق بيننا

ليس الشبه يبعث لا يكذب

أي بالله أو بالقرآن وقيل بالنور المذكور (فسيدهم في رحمة منه) يرجمهم بها قال
ابن عباس الرحمة الجنة سميت باسم محلها (وفضل) يتفضل به عليهم بعد ادخالهم الجنة
كالنظر الى وجهه الكريم وغيره من مواهب الجنة (ويهدى بهم اليه) أي الى امتثال ما أمر
به واجتناب ما نهى عنه الله سبحانه وتعالى باعتبار مصيرهم الى جزائه وتفضله قال أبو علي
الفارسي الهاء في المراجعة الى ما تقدم من اسم الله وقيل الى القرآن وقيل الى الفضل
وقيل الى الرحمة والفضل لانهما معنى الثواب وآخر هذا مع انه سابق في الوجود والخارجي
على ما قبله تجميعا للمسرة والفرح على حدس عد في دارك (صراطا) أي طريقا يسلكه
اليه (مستقيما) لا عوج فيه وهو التسلك بين الاسلام وترك غيره من الاديان
(يستقيمون) ختم السورة بذكر الاموال كما انه افتتحها بذلك لتحصل المشاكلة بين المبدأ
والختام وجملة ما في هذه السورة من آيات المواريث ثلاثة الاولى في بيان ارث الاصول
والفروع والثانية في بيان ارث الزوجين والاخوة والاخوات من الام والثالثة
وهي هذه في ارث الاخوة والاخوات الاشقاء اولاب واما اولو الارحام فذكر كورون
في آخر الانفال والمستفقى عن الكلاله هو جابر كاسيأتى وعن قتادة ان الصحابة أجمعهم
شان الكلاله فسألوا عنها النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأنزل الله هذه الآية (قل الله
يفتكم في الكلاله) قد تقدم الكلام في الكلاله في أول هذه السورة واسم الكلاله
يقع على الوارث وعلى الموروث فان وقع على الاول فهم من سوى والد والدان ووقع على
الثاني فهو من مات ولا يرثه أحد الابوين ولا أحد الاولاد قد أخرج البخاري ومسلم وأهل
السنن وغيرهم عن جابر بن عبد الله قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنا
مرضى لأعقل فتوضأ ثم صب على فعقلت فقلت انه لا يرثني الا كلاله فكيف الميراث
فنزلت آية الفرائض وعنده عن ابن سعد وابن أبي حاتم بلفظ أنزلت في قل الله يفتمكم في
الكلالة وعن عمر أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كيف تورث الكلالة فأنزل
الله هذه الآية واخرج مالك ومسلم وابن جرير والبيهقي عن عمر قال ما سألت النبي صلى الله
عليه وآله وسلم عن شيء أكثر مما سألت في الكلالة حتى طعن باصبعه في صدرى وقال
ما يكفيل آية الصنف التي في آخر سورة النساء واخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عمر
قال ثلاث ووددت أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان عهد اليها فيهن عهدا تنتهي
اليه الجدو والكلالة وأبواب من أبواب الربا وقد أضحنا الكلام لغة وخلافا واستدلالا
وترجيحا في شأن الكلالة في أوائل هذه السورة فلانعيه (ان امرؤ هلك) أي ان هلك
امرؤ هلك كما تقدم في قوله وان امرأة خافت والمعنى مات ومضى الموت هلا كالانه اعدم
في الحقيقة (ليس له ولد) اما صفة لامرؤ أو حال كما قاله صاحب الكشاف ولا وجه للمنع من
كونه حالا والاول ربحه الكرخي والولد يطلق على الذكرو الانثى واقتصر على عدم الولد
هنا مع أن عدم والد المعتبر في الكلالة اكالا على ظهور ذلك قيل والمراد بالولد هنا الابن
وهو أخدم معني المشترك لان البنت لا تسقط الاخت (وله أخت) المراد بالاخت هنا
هي الاخت لابوين أو لاب لالام فان فرضها السدس كما ذكر سابقا (فلها) أي لاخت الميت

قال فلقبت الفضيل بن عياض بكتابه
في المسجد الحرام فلما قرأه ذرفت
عيناه وقال صدق أبو عبد الرحمن
وتصحتي ثم قال أنت من يكتب
الحديث قال قلت نعم قال فكتب
هذا الحديث كراء حملك كتاب أبي
عبد الرحمن البنا وأمل على الفضيل
ابن عياض حدثنا منصور بن المعتمر
عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رجلا
قال يا رسول الله علمني عملاً نال به
ثواب المجاهدين في سبيل الله فقال
هل تستطيع أن تصلي فلا تفطر
وتصوم فلا تفطر فقال يا رسول الله
أنا أضعف من أن أستطيع ذلك
ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم
فوالذي نفسي بيده لو طوقت ذلك
ما بلغت المجاهدين في سبيل الله
أو ما علمت أن فرس المجاهد ليستن
في طوله فيكتب له بذلك الحسنات
وقوله تعالى واتقوا الله أي في جميع
أمركم وأحوالكم كما قال النبي
صلى الله عليه وسلم لمعاذ حين بعثه
إلى اليمن اتق الله حيثما كنت واتبع
السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس
بخلق حسن لعلمكم تفعلون أي في
الدنيا والآخرة وقال ابن جرير حدثني
يونس أنبأنا ابن وهب أنبأنا أبو صخر
عن محمد بن كعب القرظي أنه كان
يقول في قول الله عز وجل واتقوا
الله لعلمكم تفعلون يقول اتقوني فيما
بينى وبينكم لعلمكم تفعلون غدا إذا
لقيتموني انتهت آخر تفسير سورة
آل عمران والله الحمد والمئة نسأله
الموت على الكتاب

والسنة

أمين

(نصف مترك) وقد ذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم إلى أن
الاخوات لابوين أولاب عصبة للبنات وإن لم يكن معهن أخ وزهد ابن عباس إلى أن
الاخوات لا يعصبن البنات واليه ذهب داود الظاهري وطائفة وقالوا إنه لا ميراث للاخت
لابوين أولاب مع البنت واحتجوا بظاهر هذه الآية فإنه جعل عدم الولد المتناول للذكر
والأنثى قيدا في ميراث الاخت وهذا استدلال صحيح لو لم يرد في السنة ما يدل على ثبوت
ميراث الاخت مع البنت وهو ما ثبت في الصحيح أن معاذا قضى على عهد رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم في بنت وأخت فجعل للبنت النصف وللأخت النصف وكذا صح أن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قضى في بنت وبنت ابن وأخت فجعل للبنت النصف وللبنت
الابن السدس وللأخت الباقي فكانت هذه السمة مقتضية لتفسير الولد بالابن دون البنت
(وهو أي الأخ يرثها) أي كذلك يرث الاخت جميع ما تركت (إن لم يكن لها ولد) ذكر أن
كان المراد ببارثه لها حيازته لجميع ما تركته وإن كان المراد بثبوت ميراثه لها في الجملة أعم
من أن يكون كلا أو بعضا صح تفسير الولد بما يتناول الذكر والأنثى فإن كان لها ولد ذكر
فلا شيء له وإنثى فله ما فضل عن نصيبها ولو كانت الاخت أو الأخ من أم ففرضه السدس
كما تقدم أول سورة واقصر سبحانه في هذه الآية على نفي الولد مع كون الأب يسقط الأخ
كما يسقط الولد الذي كان المراد بيان سقوط الأخ مع الولد فقط هنا وما سقطه مع الأب
فقد تبين بالسنة كما ثبت في الصحيح من قوله صلى الله عليه وآله وسلم ألحقوا الفرائض بأهلها
فما بقي فلاولى رجل ذكر والأب أولى من الأخ (فإن كانت) أي فإن كان من يرث بالأخوة
(اثنتين) أي اثنتين فصاعد إلا أنها نزلت في جابر وقدمات عن اخوات سبع أو تسع
والعطف على الشرطية السابقة والتأنيث والتنمية وكذلك الجمع في قوله وإن كانوا اخوة
باعتبار الخبر (فلهما الثلثان مما ترك) الأخ إن لم يكن له ولد كما سلف وما فوق الاثنين من
الاخوات يكون لهن الثلثان بالاولى (وإن كانوا) أي من يرث بالأخوة (أخوة) أي
واخوات فغلب الذكر على الأنثى أوفيه كتفاء بدليل (رجالاً ونساء) أي محتطين
ذكورا وإنا نألف (بلذكر) منهم (مثل حظ الاثنين) نصيبا (بين الله لكم) حكم المكالات
وسائر الأحكام كراهية (أن تضلوا) هكذا حكاه القرطبي عن البصريين وبه قال في
الكشاف وتبعه القاضي ورجحه وقال الكسائي المعنى ثلاثا تضلوا ووافقه الفراء وغيره
من الكوفيين قال أبو عبيد روى للكسائي حديث ابن عمر لا يدعوا أحدكم على ولده أن
يوافق من الله ساعة أجابة فاستحسنه أي لثلاثا وافق (والله بكل شيء) من الأشياء التي هذه
الأحكام المذكورة منها (عليم) أي كثير العلم يعلم مصالح العباد في المبدأ والمعاد وفيما
كلفهم من الأحكام وهذه السورة أشقأ ولها على كمال تزه الله وسعة قدرته وآخرها
اشتمل على بيان كمال العلم وهذان الوصفان بهما ثبت الزبونية والالوهية والجلال
والعزة وبهم ما يجب أن يكون العبد منقاد للتكاليف قاله أبو حيان روى الشيخان
عن البراء أنها آخر آية نزلت من الفرائض وروى عن ابن عباس آخر آية نزلت آية الربا
وآخر سورة نزلت إذا جاء نصر الله والفتح وروى أنه صلى الله عليه وآله وسلم بعد ما نزلت

سورة النصر عاشر ما نزلت بعدها برائة وهي آخر سورة نزلت كاملة فعاش صلى الله عليه وآله وسلم بعدها ستة أشهر ثم نزلت في طريق حجة الوداع يستفتونك الآية فسميت آية الصيف لانها نزلت في الصيف ثم نزلت وهو واقف بعرفة اليوم

اكتلت لكم دينكم فعاش بعدها أحد وعشرون

يوما ثم نزلت آية الربا ثم نزلت واتقوا يوما

ترجعون فيه الى الله فعاش

بعدها احدى

وعشرين

يوما

(تم الجزء الثاني ويليه الجزء الثالث وأوله سورة المائدة)

* (قال مصححه) *

ولما سطعت شمس هذا الكتاب البهيج بتونس الغراء وتضوّع عرفه الأريحي بساحتها
الفيحاء وتبدّت خوده الحسان عيس بحسبها عجباً ورآها أرق انسان من اجال خطيت
عنده وشغفت قلبه حباً ألا وهو السيد السند من عليه في حل المشكلات وفك
المعضلات يعتمد الذكي الأديب العلامة الهمام الأريب مولانا الشيخ محمد العربي
زروق التونسي أمير اللواء ورئيس المجلس البلدي وقتئذ قرظه فقال

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

الحمد لله الذي كرم الانسان وفتح له أبواب البيان والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا
محمد الذي حل من الفصاحة على مكان وخصه الله تعالى بمجزة القرآن نزل به الروح
الامين على قلبه ليبين للناس مقاصده ويبلغ لهم ما أمر به من ربه صلى الله تعالى عليه
وعلى آله وصحبه وأتباعه وحزبه ﴿أما بعد﴾ فان الله سبحانه وتعالى قد من على ولة
الشكر بلانكر بأن أوصل الى التفسير الشريف الذي يبذل فيه التالذ والطريف
المسمى بفتح البيان في مقاصد القرآن تأليف لسان أهل التفسير ومنطق ذوى التعبير
جامع مرتبى المعقول والمنقول حائز فضيلتي الفروع والاصول حبر العلوم العقلية
وبحر الفنون العقلية بغية القصاد وبقية أهل الاجتهاد السيد الامام العلامة
الاصولى المتكلم المحدث الفهامة الذى انعقد الاجماع على أنه الرئيس المقدم واذا
ماراية مجد رفعت فهو الملق لها بالامين وليس ثم من يتقدم صاحب الحسب الحائز
لاعلى شرف العلم والنسب عز الاسلام واسطة عقد العلماء الاعلام ذى الفخر السنى
الشريف الحسنى أبى الطيب سيدنا صديق بن حسن بن على البخارى القنوجى أبقاه
الله تعالى بحراية قاذف موجه بالدرر وعقدافى جسد الدهر تلالا بالغرر بحرمته من
لولاه لم يخلق القلم ولم يعلم الانسان ما لم يعلم فتأملت فيه وأمعنت النظر فى معانيه
فلم أجدهم منظر ولا أحسن مخبرا من لطافة مبانيه فقله دره من تفسير فائق فى
أنوف البلغاء نشر عرفه وحسن مشيد على الكتاب العزيز الذى لا يأتبه الباطل من بين
يديه ولا من خلفه فلم عمري ان هذا هو التأليف الذى يتخبره العالمون ولمثل هذا
فليعمل العالمون فيه من دقائق العلوم واطائف الفهوم مالم يحوه كتاب ان هذا
لشئ عجاب فجزى الله مؤلفه عن المسلمين خيرا فانه أفادهم وقلد بالنعمة أجيادهم
وأنالهم بحض الفضل منه مرادهم اذ ليس كل من صنف أجاد ولا كل من قال وفى
بالمراد فلقدا قررت بفضل أعيان النبلاء وترعت بالثناء عليه أسن الفضلاء وانى مع
اعترا فى بالقصور عما يستحقه من الثناء ويستوجب من المدائح المشرفة السناء أسأله
الاعضاء عيара به تقر بظنى هذا من الخلل والعيب وتوجيه المهمة لنا ولا بنا بنا بالدعاء
بظهر الغيب والله تعالى يوضح بصفا خواتمه الخطيرة غوامض الحقائق ويملا

بِعَوَارِفِهِ وَمَعَارِفِهِ الْمَغَارِبِ وَالْمَشَارِقِ مَالِاحِ يَارِقُ وَذَرْ شَارِقِ آمِينَ وَسَلَامٌ عَلَى
الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ كَتَبَهُ مُحَمَّدُ الْعَرَبِيُّ زَرْوُوقُ التُّونُسِيِّ
أَمِيرُ اللُّوَاءِ وَرَأْسُ
الْمَجْلِسِ الْبَلَدِيِّ

وَكَتَبَ الشَّيْخُ الْعَلَامَةُ السَّيِّدُ مُحَمَّدُ بْنُ صَالِحِ النِّيْفَرِ الشَّرِيفِ الْحُسَيْنِيِّ التُّونُسِيِّ الْمُدْرَسِ
بِجَامِعِ الزِّيْتُونَةِ فِي ٢ شَعْبَانَ سَنَةِ ١٢٩٦ هَجْرِيَّةً مَقْرَظًا فَقَالَ ■ وَصَلَّى
فَتْحُ الْبَيَانِ فِي مَقَاصِدِ الْقُرْآنِ فِي مَجْلَدَاتٍ هَدِيَّةٍ مِنْ مَوْلَاهُ مَوْلَانَا عَلَامَةُ الْعَصْرِ وَمِنْ
مُصَنَّفَاتِهِ جَلَّتْ عَنْ الْحَصْرِ الْمُحَقِّقُ الْمَدْقُقُ الْهِمَامُ الْخَرِيرُ قُدْوَةُ النُّجُولِ وَفِي الْعُلَمَاءِ
الْمَشَاهِيرِ الشَّيْخُ السَّيِّدُ أَبِي الطَّيِّبِ الْحُسَيْنِيِّ الْقَنْوُجِيِّ آدَامُ اللَّهِ مُحَمَّدُهُ وَأَبْدَى فِي سَمَاءِ
السَّعُودِ سَعْدُهُ فَتَلَقَّيْتُهُ بِالْإِجْلَالِ وَالْإِعْظَامِ وَجَلَّتْهُ عَلَى كَهْلِ الْمَبَرَّةِ وَالْأَكْرَامِ
وَأَمَعَتْ النُّظْرُ فِيهِ فَوَجَدْتُهُ دُرَّةً تَاجِ الْعُرْفَانِ وَيَاقُوتَةً جَادِيهَا فِي هَذَا الزَّمَانِ
خَلَفَ الزَّمَانَ لِأَتَيْنَ بِمَثَلِهِ * حَسْبَتْ يَمِينُكَ يَا زَمَانَ فَكُفِّرْ
وَاللَّهِ أَسْأَلُ أَنْ يَحْشُرَنَا جَمِيعًا فِي زَمَرَةِ سَيِّدٍ وَلَدِ عَدْنَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ آمِينَ

﴿وَكَتَبَ فِي ٢٣ رَمَضَانَ سَنَةِ ١٢٩٦﴾

شَرَفَنِي مَا تَفَضَّلَ بِهِ جَنَابُ هَذَا الرَّبِّعِ الْمَعْمُورِ وَعِلْمُهُ وَصَالِحُ الْمَوْلَى تَشْهَدُ بِذَلِكَ آثَارُهُ وَقَلْبُهُ
السَّيِّدُ مُحَمَّدُ صَدِيقُ حَسَنِ خَانَ النُّوَابِ الْعُلَوِيِّ الْقَاطِعِي الْحُسَيْنِيِّ مِنْ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ
الْعَظِيمِ الَّذِي أَبْدَعَ فِي تَحْرِيرِهِ وَرَصَفَهُ وَعَجَزَ لِسَانُ الْقَلَمِ وَقَلَمُ اللِّسَانِ عَنِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ وَوَصَفِهِ
لِعَمْرِى إِنْ الْعَيْنُ لَمْ تَرْفِ بِأَبِهِ مِثْلَهُ وَلَمْ يَأْتْ فِيمَا عَلِمْتُ عَالِمٌ بِنُظِيرِهِ قَبْلَهُ فَاللَّهُ يَتَقَبَّلُ سَعْيَهُ وَعَنَاهُ
وَيَجْعَلْ لَهُ مِنَ الْعَمَلِ الَّذِي لَا يَنْقُطُ بِعَدْلِقَاهُ وَيُطِيلَ عَمْرَهُ فِي عِزٍّ وَتَكْوِينٍ وَيَجْرِي عَلَى
يَدَيْهِ مَصَالِحُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ هَذَا وَحَقُّ الْمُنْصَفِ الْمُسْتَنْبِرِ لَهُ السَّلَامُ مِنْ دَاءِ الْحَسَدِ جَسَدُهُ
وَقَلْبُهُ أَنْ يَكُنْ بِأَعْمَدِ تَحْقِيقَاتِ هَذَا التَّفْسِيرِ أَجْفَانَهُ وَأَنْ يَصْرِفَ فِي مَطَالَعَتِهِ
وَتَدْرِيسِهِ عَمْرَهُ وَزَمَانَهُ وَاللَّهِ أَسْأَلُ أَنْ يَبْلُغَ مَوْلَاهُ مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ غَايَةَ الْمَأْمُولِ
وَأَنْ يَعِينَنَا عَلَى مَكَافَاتِهِ بِالْمُتَابَرَةِ عَلَى صَالِحِ الدَّعَاةِ لِيَرْفَعَ عَلَى أَكْفِ الْقَبُولِ وَأَرْجُو أَنْ
أَحْظِيَ بِبَقِيَّةِ مَوْلَانَا وَأَحْلِي صَدْرَ خَزَائِنِ بَعْدِ مَطَالَعَتِهِ بِإِسَائِرِ مُصَنَّفَاتِهِ وَلَوْ سَاعَدَنِي
الْقَدَرُ لَطَوَيْتُ الْبِلَادَ وَاسْتَعْمَلْتُ الرِّحَالَ إِلَيْهِ وَأَخَذْتُ نَقَاسَ الْعُلُومِ مِنْ أَصْلَافِهَا بَيْنَ
يَدَيْهِ وَاللَّهُ يَشِيبُ الْعَبْدَ عَلَى صَالِحِ أَمَلِهِ وَمَنْ الْوَاردُ نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ

الدَّاعِي مُحَمَّدُ الطَّيِّبُ النِّيْفَرِ الشَّرِيفِ
الْحُسَيْنِيِّ خَادِمُ الْعِلْمِ بِالْأَيَّامِ التُّونُسِيَّةِ
صَانِهَا اللَّهُ مِنْ كُلِّ بَلِيَّةٍ

* (وكتب الشيخ الفاضل مصطفى باي في شعبان سنة ١٢٩٦) *
 وصلني التفسير ذو القدر الخطير المسمى فتح البيان في مقاصد القرآن فسرحت
 الطرف في رايضه وأمعنت النظر في مقاصده وأغراضه فألفيته كتابا جلا من أفكار
 نكاته ما هي من الالباب وأوضح بغامض رموزه ما شوهدت به جنة العوارب مفتحة الابواب
 فكيف فيه من تحارير مباحث كانت تحير الافكار ومن اقتناص شوارد أجمت عنها ذوو
 الاظفار ظلت به عقول النحارير حيارى فتري الناس سكارى وما هم بسكارى ولا عمرى
 انه لمن أجل كتب التفسير فائدة وأعوذها للمستفيدين عائدة مفققة أزهاره دانية
 للهاصرين ثماره أبدع في بيان مقاصد الكتاب الحكيم وأوضح بآيانه مالا مفسرين
 من العليل السقيم والصائب المستقيم بيد أنه القليل الجامع والغيث الهامع التابع
 فهو وأيم الله عنوان على فضل مؤلفه البارِع ومبدعه البدر الطالع العالم الخلاجل
 والخالض أكبر بحر وقفت النقاد عند ذلك الساحل واسطة السلوك والمبالغ في شهامته
 مقام المسلول أأوهو ذو النخز الحقيق ومن بكل مكرمة خليف أبو عبد الله العتيق
 السيد محمد صديق صاحب الشأن والبال الامر بحجروسة بهو يال لأزال ثغر سعيده
 باسمها وأيام دولته مواسما ونسأل الباري سبحانه أن يجعل سعيه مشكورا وحظه
 من خيرى الدنيا والآخرة موفورا ودام له السعادة ورزق الحسنى وزيادة

من الفقير الى رب عبده

مصطفى باي

أخذ الله يده

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0037852779

BUTLSTAX

BP

130.4

.M79

1882g

v.2